

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں دیں
 اُسے لے لو اور جس سے منع کریں اس سے باز رہو (التقآن الحکیم)

امریعہ حکیم شریف

شرح مشکوٰۃ

تصنیف منیف :-

عارف باللہ شیخ محقق حضرت مولانا شاہ عبدالحق محدّد دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

اردو ترجمہ و حواشی

علامہ محمد عبید الحکیم شرف قادری نقشبندی

جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

ناشر

فریدیک سٹال، ۳۸- اردو بازار، لاہور (پاکستان)

کتاب: اشتقاقیات اردو، ترجمہ و شرح مشکوٰۃ شریف
 شارح: شیخ محقق حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ
 ترجمہ و حاشی و تعارف شارح: محمد عبدالحکیم شرف قادری نقشبندی
 ناشر: فرید بک سٹال ۳۸ اردو بازار لاہور
 کتابت: محمد نعیم خوشنویس، حضرت کییا نوالہ، ضلع گوجرانوالہ
 پروف ریڈنگ: مولانا حافظ محمد شاہد اقبال
 مطبع: روی پرنٹرز ۲۲/۱۰، روڈ، بھویری پارک لاہور
 سال اشاعت: یکم جنوری ۱۹۹۳ء
 تعداد: ایک ہزار
 ہریر: ۲۲۵/- روپے

ملنے کا پتہ

فرید بک سٹال ۳۸ اردو بازار لاہور

فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۶۸	زیارتِ قبور	۵۱	حرفِ آغاز	
۶۹	زیارتِ روضۃِ انور	۵۳	شیخ عبدالحق محدث دہلوی	
"	توسل اور استعانت	۵۴	حیاتِ مبارکہ	
۷۰	شفاعت	۵۵	تحصیلِ علوم	
"	محفلِ میلاد	۵۷	بیعت و خلافت	
۷۱	ایصالِ ثواب	"	تصانیف	
"	عرس	۵۹	شیخ محقق علیہ الرحمۃ کا وصال	
۷۲	مزارات پر گنبد اور عمارات بنانا	"	شیخ محقق کی دینی اور علمی خدمات	
"	قادریت	۶۱	علمِ حدیث کی تشریح اور تردید	
"	مسک	۶۳	عقائد	
۷۵	کتاب	۶۵	علمِ مصطفیٰ	
"	جہاد کا بیان	"	اختیار و تصرف	
"	جہاد کی تعریف	۶۶	حاضر و ناظر	
۷۶	پہلی فصل	۶۷	جسمِ بے سایہ	
"	مجاہدین فی سبیل اللہ کے لیے جنت	"	دیدارِ الہی	
"	غازی اور روضے وار جنت میں	۶۸	حیاتِ انبیاء کرام و اولیاء عظام	
۷۷	عرش کی اصنافِ رحمن کی طرف	"	سماعِ موتی	
"	لفظِ فردوس کا معنی	"		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۸۲	۳۶۱۲ دشمن کے خلاف جہاد اور نفس و شیطان کے مقابلہ کے لیے مجاہد کا لفظ بولا جاتا ہے۔	۷۷	۳۶۱۲ مجاہد کی مثال روزہ دار و شب بیدار کی سی ہے	۳۶۱۲
"	۳۶۱۳ مجاہد کے لیے اللہ تعالیٰ کی ضمانت۔	"	۳۶۱۳ مجاہد کا کھانا پینا، سونا عبادت ہے۔	
"	۳۶۱۴ مجاہد کی مدد کرنے والا بھی مجاہد ہے۔	"	۳۶۱۴ مجاہد کو دنیا میں غنیمت اور آخرت میں ثواب ملتا ہے۔	
۸۳	۳۶۱۵ مجاہدین کی بیویوں کی نفیلت و حرمت۔	۷۸	۳۶۱۵ مجاہد سب سے پہلے جنت میں داخل ہوگا۔	
"	۳۶۱۶ مجاہدین کی بیویوں کے ساتھ خیانت کرنے والے کا عمل۔	"	۳۶۱۶ شہید راہ خدا میں بار بار قتل ہونے کی تمنا کرے گا۔	
"	۳۶۱۷ راہ خدا میں ایک اذنی دینے والے کے لیے سات سوا دینیوں ہوں گی۔	"	۳۶۱۷ مجاہد کا اسلامی سرحد پر پیرہ وینا دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔	
۸۴	۳۶۱۸ خطام کا معنی	۷۹	۳۶۱۸ حضرت سہل بن سعد مدینہ طیبہ میں وصال فرماتے والے آخری صحابی ہیں۔	
"	۳۶۱۹ مجاہد اساس کا خلیفہ ثواب میں برابر ہیں۔	"	۳۶۱۹ رباط کا معنی	
۸۵	۳۶۲۰ جہاد قیامت تک کے لیے ہے۔	"	۳۶۱۹ راہ خدا میں صبح و شام چلنا دنیا و مافیہا سے بہتر	
"	۳۶۲۱ حضرت جابر بن عمر حضرت سعد بن ابی وقاص کے صاحب فخر۔	"	۳۶۱۹ غزوہ اور رکوۃ کا معنی۔	
"	۳۶۲۲ قیامت کے دن مجاہدین کے غور سے کتوری کا خوشبو پیدا ہوگی۔	۸۰	۳۶۱۹ راہ خدا میں ایک دن گھوڑا باندھنا جینے کے	
"	۳۶۲۳ ثقیف اور شعب کا معنی۔	"	۳۶۱۹ روزوں اور رات کی نمازوں سے بہتر ہے۔	
۸۶	۳۶۲۴ شہید قیامت کے دن دنیا میں جہاد بدر میں جانے کی تمنا کرے گا۔	"	۳۶۱۸ مجاہد بن سبیل اللہ کو آگ نہیں چھوئے گی۔	
"	۳۶۲۵ راہ خدا کے شہید زندہ ہیں اور رزق پلاتے ہیں۔	"	۳۶۱۸ حضرت ابو عبس انصاری صحابی کا تذکرہ	
"	۳۶۲۶ حضرت مسروق تابعی کا تذکرہ۔	۸۱	۳۶۱۸ جہاد سے مراد حج، علم اور کسب حلال کی	
۸۷	۳۶۲۷ شہداء دوسری بار شہید ہوں تو کیا ویسا ہی ثواب پائیں گے؟	"	۳۶۱۸ کوشش بھی ہے۔	
"	۳۶۲۸	"	۳۶۱۹ کافر اساس کا قاتل کبھی بھی آگ میں جمع نہیں ہونے	
۸۸	۳۶۲۹	"	۳۶۲۰ جہاد اور مجاہد کی نفیلت	
	۳۶۳۰	"	۳۶۲۰ فوجوں میں بہترین شخص مجاہد بن سبیل اللہ ہے۔	
	۳۶۳۱	۸۲	۳۶۳۱ بیعت اور فزع کا معنی	

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۹۳	فردوس اعلیٰ اور وسط جنت۔	۸۸	شہداء کی روحیں جنتی پرندوں کے پوٹوں میں ہیں کا مطلب	۳۶۲۹
"	صحابی رسول نے شوق شہادت میں کھجوریں کھانا ترک کر دیں۔	۸۹	عقیدہ تناسخ کا رد۔	
۹۵	جنت کی وسعت اور فراخی کی مثال۔	"	شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا قول کہ پرندوں کے اجسام انسانی اوصاف رکھتے ہیں۔	
"	حضرت یحییٰ انصاری صحابی کا تذکرہ۔	"	جہاد فی سبیل اللہ اور اللہ تعالیٰ پر ایمان افضل ترین اعمال ہیں۔	
۹۶	صحابہ کا شوق شہادت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے۔	۹۱	راہ خدا میں جہاد۔	
"	شہداء کی اقسام۔	"	ہر چیز کا کفارہ ہے سوائے حقوق العباد اور قرض کے۔	
۹۷	بڑے اور چھوٹے لشکر۔	"	۳۶۳۰ راہ خدا میں جہاد کا قرض کے علاوہ ہر چیز کا کفارہ ہے۔	
"	سُریہ اور غزوہ میں فرق۔	"	امام سیوطی کا قول کہ سمندر کے شہید اس سے مستثنیٰ ہیں۔	
"	غنیمت حاصل کرنے والے مجاہد اور نہ حاصل کرنے والے مجاہد کے ثواب میں فرق۔	"	۳۶۳۱ قاتل اور مقتول پر اللہ تعالیٰ ہنستا ہے۔	
۹۸	جہاد کی طلب نہ کرنے والا منافقت کی موت مرے گا۔	"	۳۶۳۲ طاب شہادت، شہداء کے مراتب تک پہنچتا ہے۔	
"	منافقین جہاد سے پیچھے رہ جاتے ہیں	"	حضرت سہیل بن حنیف انصاری صحابی کا تذکرہ۔	
"	مجاہد وہی کہلائے گا جو خالصتاً اعلا رکھتے اللہ کے لیے جہاد کرے۔	۹۲	۳۶۳۳ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جبرئیل دینا کہ عارثہ فردوس اعلیٰ میں ہے۔	
۹۹	طاب جہاد عذر کی بناء پر جہاد میں شریک نہ ہو تو بھی مستحق ثواب ہے۔	"	حضرت ربیع بنت براء صحابیہ کا تذکرہ۔	
"	غزوہ تبوک حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری غزوہ۔	۹۳	اشقۃ اللغات کی عبارت۔	
"	۳۶۴۰ خدمت والدین جہاد سے افضل ہے۔	"	صحابہ کا عقیدہ کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم غیب جانتے ہیں۔	
۱۰۰	والدین کی خدمت نفلی عبادت سے افضل ہے	"		
"	بخلاف فرائض نماز، روزہ، حج و زکوٰۃ کے۔	۹۴		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۱۰۶	۳۶۴۹ بہترین صدقہ راہِ خدا میں نیچے کا سایہ ہے۔	۱۰۱	۳۶۴۱ جہاد کے لیے نکلنے کا حکم۔	
۱۰۷	۳۶۵۰ خوفِ خدا میں رونے والا دوزخ میں داخل نہ ہوگا۔	۱۰۲	فتح مکہ سے قبل ہجرت فرض تھی۔	
۱۰۸	۳۶۵۱ سوخت، سوخت اور بھل میں فرق۔	۱۰۳	جہاد، دارِ کفر اور فتنہ سے فرار۔	
۱۰۹	۳۶۵۲ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد ستر سال نماز پڑھنے سے افضل ہے۔	۱۰۴	طلبِ علم یا مساجدِ ثلاثہ کی زیارت کے لیے فرض کفایہ یا مستحب ہے۔ دوسری فصل	
۱۱۰	۳۶۵۳ ایک دن کفر کی سرحد پر رہنا ہزاروں کی عبادت سے بہتر ہے۔	۱۰۵	میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ جہاد کے ذریعے لوگوں پر غلبہ رہے گا۔	
۱۱۱	۳۶۵۴ تین شخص جنت میں بسے پسے داخل ہوں گے۔	۱۰۶	حضرت عیسیٰ علیہ السلام آخری فردِ دجال سے جہاد کرنے والے ہوں گے۔	
۱۱۲	۳۶۵۵ افضل عمل کون کون سے ہیں؟	۱۰۷	مجاہد کی اعانت نہ کرنے والے کے ساتھ حادثہ۔	
۱۱۳	حضرت عبداللہ بن حبشی صحابی کا تذکرہ۔	۱۰۸	مالِ اجان اور زبان کے ساتھ جہاد کا حکم۔	
۱۱۴	ہجرت کے کتنے ہیں؟	۱۰۹	بتوں کی مذمت اور کافروں کو بُرا بھلا کہنا۔	
۱۱۵	اللہ کی راہ میں اپنی جان مال اور سارے سامان سے جہاد۔	۱۱۰	سلام پھیلاؤ، کھانا کھلاؤ اور سروں پر تلوار مارو۔	
۱۱۶	ایمان شک کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا۔	۱۱۱	سرخیا سلام کی حفاظت کے لیے بیٹھنے والے کا عمل قیامت تک بڑھتا رہتا ہے۔	
۱۱۷	افضل اعمال کی احادیث میں تطبیق۔	۱۱۲	حضرت فضالہ بن عبید انصاری صحابی کا تذکرہ۔	
۱۱۸	۳۶۵۶ شہید کے لیے اللہ تعالیٰ کے ۷۰ چھ نصیبتیں ہیں۔	۱۱۳	بکری کا دودھ دوہنے کے وقت کی مقداریں جہاد کرنے والے کے لیے جنت واجب ہے۔	
۱۱۹	وُفَعَّہ اور وُفَعَّہ کا معنی۔	۱۱۴	۳۶۴۷ حدیث کا مطلب و مفہوم۔	
۱۲۰		۱۱۵	۳۶۴۸ راہِ خدا میں خرچ کرنے والے کے لیے سات سو گنا ثواب ہے۔	
۱۲۱		۱۱۶	حضرت فریم بن قاسم صحابی کا تذکرہ۔	
۱۲۲		۱۱۷	کم از کم ثواب دس گنا ملتا ہے زیادہ کی حد نہیں۔	

صفحہ نمبر	معنا میں	صفحہ نمبر	معنا میں
۱۲۱	محروم ہے۔	۱۱۳	بہشتی عورتوں کا نام خوش ہے۔
۱۲۲	جہاد کی دو قسمیں۔	۳۶۵۷	جہاد کے زخم کے بغیر اللہ تعالیٰ سے ملنے والے۔
۱۲۳	صبر اور امید اور جہاد کے ساتھ جہاد کرنا۔	۳۶۵۸	شہید کو بوقت شہادت حیونٹی کے کاٹنے جتنی تکلیف ہوتی ہے۔
۱۲۴	تیسرے حکم کرنے والے کو مقرر کرنا چاہیے۔	۳۶۵۹	شہید کا خون اور خوف خدا میں بہنے والے آنسو اللہ تعالیٰ کو پسند ہیں۔
۱۲۵	تیسری فصل	۳۶۶۰	جمعہ اور جہاد کے علاوہ دیہاتی سفر کی ممانعت۔
۱۲۶	جنگ کی صف میں کھڑا ہونا ساٹھ سال کی نماز سے بہتر ہے۔	۳۶۶۱	دریا میں ڈوبنے والے کے لیے دو شہیدوں کا اجر۔
۱۲۷	حنیف اور مسابحہ کا معنی۔	۱۱۶	بعض فقہاء کا دیہاتی سفر سے منع کرنا۔
۱۲۸	جہاد کو صدقہ پر فضیلت ہے۔	۱۱۷	حضرت عمر فاروق نے دیہاتی سفر کی ممانعت کے قول سے رجوع فرمایا۔
۱۲۹	جہاد میں دنیا کی معمولی چیز کے حصول کا ارادہ کرنے سے بھی ثواب نہیں ملتا۔	۱۱۸	شہید کی قسمیں۔
۱۳۰	مجاہد کو جنت میں سو درجات ملیں گے ہر دو کے درمیان زمین و آسمان جتنا فاصلہ ہوگا۔	۳۶۶۲	مجاہد کا جہاد سے واپس آنا بھی جہاد ہی ہے۔
۱۳۱	جنت تلواروں کے سائے کے نیچے ہے۔	۳۶۶۳	فصل اور تافکہ کا معنی۔
۱۳۲	شہیدوں کی روئیں بنس پرندوں کے پوٹوں میں۔	۳۶۶۴	غادی کی امداد کرنے والے کے لیے دوہرا ثواب۔
۱۳۳	مومن دنیا میں تین قسم کے ہیں۔	۳۶۶۵	معاوضہ لے کر جہاد کرنا۔
۱۳۴	شہید کے علاوہ کوئی جان بھی دنیا میں آنے کا ارادہ نہیں کرے گی۔	۳۶۶۶	معاوضہ لے کر جہاد کرنے والے کے لیے دنیا و آخرت میں کوئی ثواب نہیں۔
۱۳۵	اون اور اینٹوں سے مراد شہری اور دیہاتی ہیں۔	۳۶۶۷	حضرت یحییٰ اصحابی رسول کا تذکرہ۔
۱۳۶	نبی، شہید اور چھوٹا بچہ جنت میں ہیں۔	۳۶۶۸	دنیا کے مال و متاع کا طلبگار مجاہد ثواب سے
۱۳۷	زندہ درگور پچیاں جنتی ہیں۔	۱۲۱	

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۱۳۹	فتح روم کی خبر۔	۳۶۸۷	مجاہد کے لیے ہر درہم کے بدلے سات ہزار	۳۶۷۹
"	تیر اندازی کا حکم۔	۱۳۱	درہم کا ثواب ہے۔	
"	تیر اندازی کو چھوڑ دینے والا ہم میں سے	۳۶۸۵	بعض روایات میں سات لاکھ درہم بھی	
"	نہیں۔	۱۳۲	آیلبے۔	
۱۴۰	حضرت نور علی اللہ علیہ وسلم تیر اندازوں کے	۳۶۸۶	شہید چار قسم کے ہیں۔	۳۶۸۰
"	ساتھ ہیں۔	"	عمامہ کے علاوہ سر پر ٹوپی پہننے کا	
"	حضرت سلمہ بن اکوع صحابی کا تذکرہ۔	۱۳۳	ثبوت۔	
"	حضرت اکرم سر مبارک اٹھا کر تیر نشانے	۳۶۸۷	انبیاء کرام کو شہید پر درجہ نبوت میں فیصلت	۳۶۸۱
۱۴۱	پر کرتا دیکھتے۔	۱۳۴	ہے۔	
"	ابو طلحہ بن حنیف کے دن بیس کافروں کو	۱۳۵	حضرت عتبہ بن عبد اسلمی صحابی کا تذکرہ۔	
"	قتل کیا۔	"	فتح کا معنی۔	
"	برکت گھوڑے کی پیشانی کے بالوں میں۔	۳۶۸۸	مرتبہ نبوت کے علاوہ تمام مراتب و کمالات	
"	برکت کا معنی۔	۱۳۶	شہداء کو حاصل ہوں گے۔	
"	حضرت نور علی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت لکھیاں	۳۶۸۹	مخصوصہ اور مخصصہ کا معنی۔	
۱۴۲	گھوڑے کی پیشانی کے بالوں میں۔	"	فاسق فاجر مجاہد کا جنازہ حضور نور علی اللہ	۳۶۸۲
"	علو خدا میں جاننے والے جانور کی خدمت	۳۶۹۰	علیہ وسلم نے پڑھایا۔	
"	کا ثواب۔	۱۳۷	ابن مایہ صحابی رسول کا تذکرہ۔	
"	گھوڑے کا کھانا پینا، پیشاب اور پسینہ	"	مردوں کو اچھائی کے ساتھ یاد کرنا۔	
"	کرنے کا ثواب۔	۱۳۸	باب	
"	حضرت نور علی اللہ علیہ وسلم گھوڑے میں	۳۶۹۱	آلہ جہاد کے تیار کرنے کا بیان۔	
۱۴۳	تھکال کو ناپسند فرماتے تھے۔	"	پہلی فصل	
"	تھکال کا معنی۔	"	کافروں کے لیے قوت تیار کرنے کا حکم۔	۳۶۸۳
"	حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑ دوڑ	۳۶۹۲	قوت تیار کرنے کے بارے میں آئمہ کے	
"	کروائی۔	۱۳۹	ارشادات۔	

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۱۵۱	بہترین گھوڑے کی نشانی۔	۱۴۴	حیدر اور شہیدہ المومنین کے نام ہیں۔	
۱۵۲	حضرت ابو قتادہ صحابی کا مختصر تذکرہ۔	۳۶۹۳	حضرت علیؓ کی سواری سے آگے	
"	اقرخ، اڑتم اور اڈھم کا معنی۔	"	اپنی سواری کرنا صحابہ کو ناپسند تھا۔	
"	سرخ رنگ، سفید پیشانی اور سفید ہاتھ پاؤں	۱۴۵	دوسری فصل	
"	والا گھوڑا پسند کرو۔	"	ایک تیر کے بدلے تین افراد جنت میں	۳۶۹۴
۱۵۳	سرخ اور سفید گھوڑوں میں برکت۔	"	جائیں گے۔	
"	گھوڑوں کی دُموں، پیشانیوں اور گردنوں	۳۶۹۵	حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد بن ابی وقاص	
"	کے بال نہ کاٹنے کا حکم۔	۱۴۶	کو خود تیر پکڑتے تھے۔	
"	مذابہ اور دُف کا معنی۔	"	مجاہد بننا اور مجاہد کی مدد کرنا اس میں بہت	۳۶۹۵
۱۵۴	گھوڑوں کی پیشانیوں میں ہاتھ پھیرنا سنت ہے۔	۱۴۷	مرتبه ہے۔	
"	(انجائز، انگال اور نقادہ کا معنی)۔	"	حضرت ابو نجیح صحابی رسول کا تذکرہ۔	
"	گھوڑوں کی گردنوں میں بار ڈالنے کا مقصد۔	"	تیر، گھوڑے اور اونٹ کے علاوہ سبقت	۳۶۹۶
"	گرمے کا گھوڑی کے ساتھ احتلاط منع ہے۔	۱۴۸	نہیں ہے۔	
"	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر سواری	"	میں، نفل اور نفع کا معنی۔	
۱۵۵	فرمان اور اس کی نسل بڑھانے سے منع فرمایا۔	۱۴۹	مقابلے میں شرط لگانا جواب ہے۔	
"	حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار کا دستہ	"	دو گھوڑوں کی دھڑ میں تیسرے کو شامل کرنا	۳۶۹۷
۱۵۶	چاندی کا تھا۔	"	جواب ہے یا نہیں۔	
"	حضرت کی تلوار کا دستہ موم نے چاندی کا	"	دو چیزوں کے مقابلے میں اگر تیسرا آدمی حضور	
۱۵۷	محمدؐ کی اس میں لائے۔	۱۵۰	شہو چیز بطور انعام دے تو یہ جواب نہیں	
"	حضرت کے بدن اقدس پر دوزر ہیں۔	"	موجودہ نہیں خالصتہ جواب ہے۔	
"	حضرت سائب بن یزید صحابی کا تذکرہ۔	"	گھوڑ دھڑ میں چاندی کو ڈانٹ ڈپٹ کرنا	۳۶۹۸
"	اسباب کا اختیار کرنا توکل کے منافی نہیں۔	۱۵۱	منوع ہے۔	
۱۵۸	حضرت علیؓ کی ہمتوں کا رنگ۔	"	حضرت عمران بن حصین صحابی رسول کا تذکرہ	
"	نایت اور لواء کا معنی۔	"	جلب اور جنب کا معنی	

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۱۶۶	سفر سے جلد واپس گھر لوٹنے کا حکم۔	۱۵۸	۳۷۲۱ حضور کا دھاری دار چادر کونوں والا جھنڈا۔	۳۷۱۰
"	اہل بیت کے بچے حضور انور کا سفر سے واپس آنے پر استقبال کرتے۔	۱۵۹	۳۷۲۲	۳۷۱۱ مکہ میں داخل ہوتے وقت آپ کا جھنڈا سفید تھا۔
۱۶۷	حضرت عبداللہ بن جعفر صحابی کا تذکرہ۔	"	تیسری فصل	
"	حضرت صفیہ حضور کے ساتھ سوار ہوئیں۔	۳۷۲۳	۳۷۲۳	۳۷۱۲ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑوں کو پسند فرماتے تھے۔
"	آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل خانہ کے پاس چاشت یا شام کے وقت آتے۔	"	۳۷۲۴	۳۷۱۳ عربی کمانوں کے ذریعے دین میں قوت پیدا ہوگی۔
"	طویل سفر حاضری کی وجہ سے رات کے وقت گھر نہ آؤ۔	۱۶۰	باب	
۱۶۸	عورتوں کے ہدایات۔	"	آداب سفر کا بیان۔	
"	الرَّحْمَةُ الرَّحْمَاءُ، مَعْنِيَةُ اور رَحْمَةُ کا معنی۔	۱۶۱	پہلی فصل	
"	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ یا گائے ذبح کی۔	"	۳۷۲۵	۳۷۱۴ حضور جمہرات کو غزوہ کے لیے نکلتے۔
۱۶۹	حضور سفر سے واپسی پر مسجد میں دو رکعت نماز ادا فرماتے تھے۔	۱۶۲	۳۷۲۸	۳۷۱۵ پیر اور جمہرات کو سفر کرنے کا اختیار۔
"	بہنیں دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم۔	"	۳۷۲۹	۳۷۱۶ حسین کے سات دن منہ کوکس ہیں۔
۱۷۰	دوسری فصل	۱۶۳	۳۷۳۰	۳۷۱۷ رُفْقَةُ کا معنی۔
"	آپ صلی اللہ علیہ وسلم شکر یا دمتہ دن کے ابتدائی حصہ میں رعاد فرماتے۔	"	۳۷۳۱	۳۷۱۸ گھنگرو شیطان کے باپ ہیں۔
"	حضرت عمر بن وداہ صحابی کا تذکرہ۔	"	۳۷۳۲	۳۷۱۹ نمز امیر کا معنی۔
"	رات کے وقت سفر آسان ہوتا ہے۔	۱۶۴	۳۷۳۳	۳۷۲۰ اونٹ کے گلے میں گھنگرو لٹکانے کی ممانعت۔
۱۷۱	کم از کم تین افراد سفر کے لیے رعاد ہوں۔	"	۳۷۳۴	۳۷۲۱ خرمالی اور قحط سالی میں جانور پر سفر کرنے کا حکم۔
۱۷۲	تین افراد سفر میں ایک کے امیر بنالیں۔	۱۶۵	۳۷۳۵	۳۷۲۲ ضرورت سے زیادہ سواری اور زاد راہ خرچ کر دو۔
"	چار ساتھیوں کو حضور نے پسند فرمایا۔			

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۱۷۹	تیسری فصل		بارہ ہزار کاشتِ شکرِ قلت کی بنا پر مغلوب نہیں ہوگا۔	
۱۸۰	سفر میں رات کو سونے کے آداب۔	۱۷۲	۳۷۳۵ حضور دورانِ سفر کمزوروں کے پیچھے رہتے۔	
۱۸۱	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم دائیں پہلو پر آرام فرماتے تھے۔	۱۷۳	۳۷۳۶ قافلہ والوں کی کٹھے پٹاؤ کرنا چاہیے۔	
۱۸۲	صبح کے وقت سفر پر روانگی کی فضیلت۔	۱۷۴	۳۷۳۷ حضرت ابو نعیمہ صحابی کا تذکرہ۔	
۱۸۳	حضرت عبداللہ بن رواحہ شاعر صحابی ہیں۔	۱۷۵	۳۷۳۸ دورانِ سفر سواروں کی قلت ہو تو کیا کرے۔	
۱۸۴	جمعہ کے دن بوقت صبح سفر کا آغاز نماز جمعہ ادا کرنے سے بہتر ہے۔	۱۷۶	۳۷۳۹ حضرت ابوبکر انصاری صحابی کا تذکرہ۔	
۱۸۵	جس قافلے میں چیتے کی کھال ہو سفر کے فرشتے اس کے ساتھ نہیں ہوتے۔	۱۷۷	۳۷۴۰ جانوروں کی پشتوں پر کھڑے ہونے کی ممانعت۔	
۱۸۶	سفر میں بہترین شخص مسافروں کی خدمت کرنے والا ہے۔	۱۷۸	۳۷۴۱ کسی منزل پر پہنچ کر پیسے نوافل ادا کرنے چاہئیں۔	
۱۸۷	حضرت سہیل بن سعد انصاری صحابی کا تذکرہ۔	۱۷۹	۳۷۴۲ جس کی سواری ہو وہی سوار ہونے کا زیادہ حق دار ہے۔	
۱۸۸	مردانِ راہِ خدا، خدمت سے بلند مقام تک پہنچتے ہیں۔	۱۸۰	۳۷۴۳ کچھ اونٹ اور کچھ گھر شیطانوں کے لیے ہوں گے۔	
۱۸۹	باب	۱۸۱	۳۷۴۴ حضرت سعید بن ابی ہند تابعی کا تذکرہ۔	
۱۹۰	کافروں کو فرما کر کہنا اور انہیں اسلام کی دعوت دینا۔	۱۸۲	۳۷۴۵ غزوہٴ راور دولتِ مندی کے اظہار کے لیے اونٹ اور گھروں کو رکھنا شیطان کو خوش رکھنا ہے۔	
۱۹۱	پہلی فصل	۱۸۳	۳۷۴۶ روم، فارس، حبشہ، ترک، قبط، مصر، حمیر	
۱۹۲	شاہِ روم کو دعوتِ اسلام کا پیغام۔	۱۸۴	۳۷۴۷ اندھ ہندوستان کے بادشاہوں کے القابات۔	
۱۹۳	شاہِ حبشہ نے ابوسفیان سے حضور انور کے بارے میں پوچھا۔	۱۸۵	۳۷۴۸	
۱۹۴	۳۷۴۹	۱۸۶	۳۷۴۹	
۱۹۵	۳۷۵۰	۱۸۷	۳۷۵۰	
۱۹۶	۳۷۵۱	۱۸۸	۳۷۵۱	
۱۹۷	۳۷۵۲	۱۸۹	۳۷۵۲	
۱۹۸	۳۷۵۳	۱۹۰	۳۷۵۳	
۱۹۹	۳۷۵۴	۱۹۱	۳۷۵۴	
۲۰۰	۳۷۵۵	۱۹۲	۳۷۵۵	
۲۰۱	۳۷۵۶	۱۹۳	۳۷۵۶	
۲۰۲	۳۷۵۷	۱۹۴	۳۷۵۷	
۲۰۳	۳۷۵۸	۱۹۵	۳۷۵۸	
۲۰۴	۳۷۵۹	۱۹۶	۳۷۵۹	
۲۰۵	۳۷۶۰	۱۹۷	۳۷۶۰	
۲۰۶	۳۷۶۱	۱۹۸	۳۷۶۱	
۲۰۷	۳۷۶۲	۱۹۹	۳۷۶۲	
۲۰۸	۳۷۶۳	۲۰۰	۳۷۶۳	
۲۰۹	۳۷۶۴	۲۰۱	۳۷۶۴	
۲۱۰	۳۷۶۵	۲۰۲	۳۷۶۵	
۲۱۱	۳۷۶۶	۲۰۳	۳۷۶۶	
۲۱۲	۳۷۶۷	۲۰۴	۳۷۶۷	
۲۱۳	۳۷۶۸	۲۰۵	۳۷۶۸	
۲۱۴	۳۷۶۹	۲۰۶	۳۷۶۹	
۲۱۵	۳۷۷۰	۲۰۷	۳۷۷۰	
۲۱۶	۳۷۷۱	۲۰۸	۳۷۷۱	
۲۱۷	۳۷۷۲	۲۰۹	۳۷۷۲	
۲۱۸	۳۷۷۳	۲۱۰	۳۷۷۳	
۲۱۹	۳۷۷۴	۲۱۱	۳۷۷۴	
۲۲۰	۳۷۷۵	۲۱۲	۳۷۷۵	
۲۲۱	۳۷۷۶	۲۱۳	۳۷۷۶	
۲۲۲	۳۷۷۷	۲۱۴	۳۷۷۷	
۲۲۳	۳۷۷۸	۲۱۵	۳۷۷۸	
۲۲۴	۳۷۷۹	۲۱۶	۳۷۷۹	
۲۲۵	۳۷۸۰	۲۱۷	۳۷۸۰	
۲۲۶	۳۷۸۱	۲۱۸	۳۷۸۱	
۲۲۷	۳۷۸۲	۲۱۹	۳۷۸۲	
۲۲۸	۳۷۸۳	۲۲۰	۳۷۸۳	
۲۲۹	۳۷۸۴	۲۲۱	۳۷۸۴	
۲۳۰	۳۷۸۵	۲۲۲	۳۷۸۵	
۲۳۱	۳۷۸۶	۲۲۳	۳۷۸۶	
۲۳۲	۳۷۸۷	۲۲۴	۳۷۸۷	
۲۳۳	۳۷۸۸	۲۲۵	۳۷۸۸	
۲۳۴	۳۷۸۹	۲۲۶	۳۷۸۹	
۲۳۵	۳۷۹۰	۲۲۷	۳۷۹۰	
۲۳۶	۳۷۹۱	۲۲۸	۳۷۹۱	
۲۳۷	۳۷۹۲	۲۲۹	۳۷۹۲	
۲۳۸	۳۷۹۳	۲۳۰	۳۷۹۳	
۲۳۹	۳۷۹۴	۲۳۱	۳۷۹۴	
۲۴۰	۳۷۹۵	۲۳۲	۳۷۹۵	
۲۴۱	۳۷۹۶	۲۳۳	۳۷۹۶	
۲۴۲	۳۷۹۷	۲۳۴	۳۷۹۷	
۲۴۳	۳۷۹۸	۲۳۵	۳۷۹۸	
۲۴۴	۳۷۹۹	۲۳۶	۳۷۹۹	
۲۴۵	۳۸۰۰	۲۳۷	۳۸۰۰	
۲۴۶	۳۸۰۱	۲۳۸	۳۸۰۱	
۲۴۷	۳۸۰۲	۲۳۹	۳۸۰۲	
۲۴۸	۳۸۰۳	۲۴۰	۳۸۰۳	
۲۴۹	۳۸۰۴	۲۴۱	۳۸۰۴	
۲۵۰	۳۸۰۵	۲۴۲	۳۸۰۵	
۲۵۱	۳۸۰۶	۲۴۳	۳۸۰۶	
۲۵۲	۳۸۰۷	۲۴۴	۳۸۰۷	
۲۵۳	۳۸۰۸	۲۴۵	۳۸۰۸	
۲۵۴	۳۸۰۹	۲۴۶	۳۸۰۹	
۲۵۵	۳۸۱۰	۲۴۷	۳۸۱۰	
۲۵۶	۳۸۱۱	۲۴۸	۳۸۱۱	
۲۵۷	۳۸۱۲	۲۴۹	۳۸۱۲	
۲۵۸	۳۸۱۳	۲۵۰	۳۸۱۳	
۲۵۹	۳۸۱۴	۲۵۱	۳۸۱۴	
۲۶۰	۳۸۱۵	۲۵۲	۳۸۱۵	
۲۶۱	۳۸۱۶	۲۵۳	۳۸۱۶	
۲۶۲	۳۸۱۷	۲۵۴	۳۸۱۷	
۲۶۳	۳۸۱۸	۲۵۵	۳۸۱۸	
۲۶۴	۳۸۱۹	۲۵۶	۳۸۱۹	
۲۶۵	۳۸۲۰	۲۵۷	۳۸۲۰	
۲۶۶	۳۸۲۱	۲۵۸	۳۸۲۱	
۲۶۷	۳۸۲۲	۲۵۹	۳۸۲۲	
۲۶۸	۳۸۲۳	۲۶۰	۳۸۲۳	
۲۶۹	۳۸۲۴	۲۶۱	۳۸۲۴	
۲۷۰	۳۸۲۵	۲۶۲	۳۸۲۵	
۲۷۱	۳۸۲۶	۲۶۳	۳۸۲۶	
۲۷۲	۳۸۲۷	۲۶۴	۳۸۲۷	
۲۷۳	۳۸۲۸	۲۶۵	۳۸۲۸	
۲۷۴	۳۸۲۹	۲۶۶	۳۸۲۹	
۲۷۵	۳۸۳۰	۲۶۷	۳۸۳۰	
۲۷۶	۳۸۳۱	۲۶۸	۳۸۳۱	
۲۷۷	۳۸۳۲	۲۶۹	۳۸۳۲	
۲۷۸	۳۸۳۳	۲۷۰	۳۸۳۳	
۲۷۹	۳۸۳۴	۲۷۱	۳۸۳۴	
۲۸۰	۳۸۳۵	۲۷۲	۳۸۳۵	
۲۸۱	۳۸۳۶	۲۷۳	۳۸۳۶	
۲۸۲	۳۸۳۷	۲۷۴	۳۸۳۷	
۲۸۳	۳۸۳۸	۲۷۵	۳۸۳۸	
۲۸۴	۳۸۳۹	۲۷۶	۳۸۳۹	
۲۸۵	۳۸۴۰	۲۷۷	۳۸۴۰	
۲۸۶	۳۸۴۱	۲۷۸	۳۸۴۱	
۲۸۷	۳۸۴۲	۲۷۹	۳۸۴۲	
۲۸۸	۳۸۴۳	۲۸۰	۳۸۴۳	
۲۸۹	۳۸۴۴	۲۸۱	۳۸۴۴	
۲۹۰	۳۸۴۵	۲۸۲	۳۸۴۵	
۲۹۱	۳۸۴۶	۲۸۳	۳۸۴۶	
۲۹۲	۳۸۴۷	۲۸۴	۳۸۴۷	
۲۹۳	۳۸۴۸	۲۸۵	۳۸۴۸	
۲۹۴	۳۸۴۹	۲۸۶	۳۸۴۹	
۲۹۵	۳۸۵۰	۲۸۷	۳۸۵۰	
۲۹۶	۳۸۵۱	۲۸۸	۳۸۵۱	
۲۹۷	۳۸۵۲	۲۸۹	۳۸۵۲	
۲۹۸	۳۸۵۳	۲۹۰	۳۸۵۳	
۲۹۹	۳۸۵۴	۲۹۱	۳۸۵۴	
۳۰۰	۳۸۵۵	۲۹۲	۳۸۵۵	

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۲۰۹	مشرکین کے بڑھوں کا قتل۔	۲۰۳	عورتوں اور بچوں کے قتل کی ممانعت۔	۳۷۶۴
۲۱۰	تشریح کا معنی۔	۲۰۴	شیخ فانی، اپانج اور نابینا کو قتل نہ کیا جائے۔	۳۷۶۵
۲۱۱	مقام آبنا پر صبح کے وقت حملہ	۲۰۵	عورتوں، بچوں اور بڑھوں سے اگر خطرہ ہو تو انہیں بھی قتل کیا جائے۔	۳۷۶۶
۲۱۲	جب تک کافر سر پر نہ آجائیں، تلواریں نیام میں رہیں۔	۲۰۶	حضرت صاحب بن جسامہ صحابی کا تذکرہ	۳۷۶۷
۲۱۳	عورت اور مزدور کے قتل پر پابندی۔	۲۰۷	بنو کویزہ کے بارے میں حضرت حسان کا شعر۔	۳۷۶۸
۲۱۴	حضرت ربیع بن ربیع صحابی کا تذکرہ۔	۲۰۸	جگمگوں کا قتل اور بچوں کو قید کرنا۔	۳۷۶۹
۲۱۵	مال غنیمت میں خیانت نہ کرنا۔	۲۰۹	عبد اللہ بن عون تابعی کا تذکرہ۔	۳۷۷۰
۲۱۶	بدر کے دن حضرت حمزہ علی اور عبیدہ بن حارث کا مقابلہ عقیقہ شیبہ اور ولید کے ساتھ۔	۲۱۰	دشمن کے قریب آنے پر حفاظت انداز میں تیر چلانا۔	۳۷۷۱
۲۱۷	حضرت عبیدہ بن حارث صحابی کا تذکرہ۔	۲۱۱	حضرت ابواسید انصاری صحابی کا تذکرہ۔	۳۷۷۲
۲۱۸	مسلمانوں کا گروہ میدان جنگ سے بھاگنے والا نہیں۔	۲۱۲	دوسری فصل	۳۷۷۳
۲۱۹	تیسری فصل	۲۱۳	لڑائی کے لیے ہتھیار کے وقت تیاری کرنا۔	۳۷۷۴
۲۲۰	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف والوں پر بھیجی نصیب فرمائی۔	۲۱۴	نبی اکرم ﷺ کا معنی۔	۳۷۷۵
۲۲۱	باب	۲۱۵	کافروں کے خلاف کے وقت مسلمانوں کے	۳۷۷۶
۲۲۲	قیدیوں کے حکم کا بیان۔	۲۱۶	کوٹ اور ڈورز۔	۳۷۷۷
۲۲۳	پہلی فصل	۲۱۷	حضرت علقمہ تابعی کا تذکرہ۔	۳۷۷۸
۲۲۴	پابند سلاسل جنت میں لائے جانے والوں سے خدا ملافتی ہوتا ہے۔	۲۱۸	ہاجرین و انصار کے کلمات کی نشانی۔	۳۷۷۹
۲۲۵	جاسوس کو قتل کرنے کا حکم۔	۲۱۹	حضرت ابو بکر صدیق کی معیت میں لشکر کا	۳۷۸۰
۲۲۶	جاسوس کو پکڑنے والے کے لیے افہام۔	۲۲۰	خفیہ لفظ۔	۳۷۸۱
۲۲۷		۲۲۱	بوقت جنگ آواز نکالنا ممنوع۔	۳۷۸۲
۲۲۸		۲۲۲	حضرت قیس بن عبادہ صحابی کا تذکرہ۔	۳۷۸۳

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	حدیث نمبر
۲۳۵	مرحوم بن حکم کا تذکرہ۔		حضرت سعد کا اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق فیصلہ۔	۳۷۸۵
"	حضرت مسور بن مخرمہ کم عمر صحابی کا تذکرہ	۲۱۸		
۲۳۶	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ ثقیف کے قیدی کو رہائی دی۔	۲۱۹	حضرت سعد بن معاذ صحابی کا تذکرہ۔	
۲۳۷	قبیلہ ثقیف کے حالات۔	"	کسی معزز شخصیت کے استقبال کے لیے کھڑا ہونا۔	
۲۳۸	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت حال سے آگاہ تھے۔	۲۲۰	حضرت سعد کے جنازے میں ستر ہزار فرشتے شریک ہوئے۔	
"	دوسری فصل		سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نظرِ رحمت فرمانے کا انوکھا طریقہ۔	۳۷۸۶
"	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حضرت خدیجہ باریہؓ کی گرفتاری ہو گئی۔	۳۷۹۲	حضرت انور کا حضرت ثمامہ کے باطن میں تصرف فرمانا۔	
۲۳۹	حضرت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تذکرہ۔	۲۲۱	حضرت ثمامہ کا اہل مکہ کو جواب۔	
"	ابوالحکم کی رہائی اور اسلام قبول کرنے کا واقعہ۔	۲۲۲	حضرت جبیر بن مطعم کے حالات۔	۳۷۸۷
۲۴۰	اہل بدر کی گرفتاری اور بعض کا قتل۔	۲۲۳	مطعم بن عدی کا حضور پر احسان۔	
۲۴۱	عقرب بن ابی معیط کے قتل کا حکم۔	۲۲۵	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی (۸۰) کفار کو زندہ پکڑ لیا۔	۳۷۸۸
۲۴۲	صحابہ کرام کو شہادت کی پیشگی اطلاع ہو گئی۔	۲۲۶	بدر میں سردارانِ قریش کا قتل اور سرکارِ دو عالم کا ان سے خطاب۔	۳۷۸۹
۲۴۳	غزوہٴ احد میں ستر صحابہ کے شہید ہو چکی تھیں۔	۲۲۷	سماع موتی کا ثبوت۔	
"	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ شہادت کو پسند کرتے تھے۔	۲۲۸	مردوں کو دنیا اور اہل دنیا کا پتہ ہوتا ہے۔	
۲۴۴	موتے زیرِ ناف بلوغت کی نشانی ہے۔	۲۲۹	اہلِ قبر سے استمداد اور وسیلہ کا ثبوت۔	
۲۴۵	اللہ تعالیٰ کے آزاد کیے ہوئے غلام۔	۲۳۰	حیاتِ انبیاء حقیقی اور دنیا جیسی ہے۔	
۲۴۶	تیسری فصل	۲۳۱	صحابہ کرام نے خوشدلی سے غلاموں کو واپس لوٹا دیا۔	۳۷۹۰
	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت خالد بن ولید	۲۳۲		
		۲۳۳		
		۲۳۴		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۲۵۵	کسی ایچی کو قتل نہ کرنا سنت ہے۔	۲۴۶	۳۸۰۶	کے کام سے برات کا اظہار۔
۲۵۶	باب غنیتموں کی تقسیم اور ان میں خیانت کا بیان۔	۲۴۷	۳۸۰۷	حضرت خالد بن ولید پر قصاص کا حکم نہیں۔
"	پہلی فصل	۲۴۸	۳۸۰۸	باب اگلاکان امن دینے کا بیان پہلی فصل
"	۳۸۰۷	"	۳۸۰۹	۳۷۹۹
"	۳۸۰۸	"	۳۸۰۹	۳۸۰۰
"	۳۸۰۹	۲۵۰	۳۸۰۱	۳۸۰۱
۲۵۹	مال غنیمت سے آدمی کے لیے ایک حصہ اور اس کے گھوڑے کے لیے دو حصے۔	"	۳۸۰۲	۳۸۰۲
"	امام ابو حنیفہ کے نزدیک سوار کے لیے دو حصے مقرر ہیں۔	"	۳۸۰۳	۳۸۰۳
۲۶۰	عورتوں کو مال غنیمت سے بغیر مہین یکے کچھ مال دیا جائے۔	۲۵۱	۳۸۰۴	۳۸۰۴
"	یزید بن ہریرہ تابعی کا تذکرہ۔	"	۳۸۰۵	۳۸۰۵
۲۶۱	صحابی رسول کی مدینہ طیبہ کی طرف رخ کر کے مدد کے لیے فریاد۔	"	۳۸۱۱	۳۸۱۱
"	رُشخ کا معنی۔	۲۵۲	۳۸۱۲	۳۸۱۲
۲۶۳	۳۸۱۲	۲۵۳	۳۸۱۳	۳۸۱۳
"	۳۸۱۳	"	۳۸۱۴	۳۸۱۴
۲۶۵	۳۸۱۴	۲۵۴	۳۸۱۵	۳۸۱۵
"	۳۸۱۵	"	۳۸۱۶	۳۸۱۶
"	۳۸۱۶	"	۳۸۱۷	۳۸۱۷
"	۳۸۱۷	"	۳۸۱۸	۳۸۱۸
"	۳۸۱۸	"	۳۸۱۹	۳۸۱۹
"	۳۸۱۹	"	۳۸۲۰	۳۸۲۰
"	۳۸۲۰	"	۳۸۲۱	۳۸۲۱
"	۳۸۲۱	"	۳۸۲۲	۳۸۲۲
"	۳۸۲۲	"	۳۸۲۳	۳۸۲۳
"	۳۸۲۳	"	۳۸۲۴	۳۸۲۴
"	۳۸۲۴	"	۳۸۲۵	۳۸۲۵
"	۳۸۲۵	"	۳۸۲۶	۳۸۲۶
"	۳۸۲۶	"	۳۸۲۷	۳۸۲۷
"	۳۸۲۷	"	۳۸۲۸	۳۸۲۸
"	۳۸۲۸	"	۳۸۲۹	۳۸۲۹
"	۳۸۲۹	"	۳۸۳۰	۳۸۳۰
"	۳۸۳۰	"	۳۸۳۱	۳۸۳۱
"	۳۸۳۱	"	۳۸۳۲	۳۸۳۲
"	۳۸۳۲	"	۳۸۳۳	۳۸۳۳
"	۳۸۳۳	"	۳۸۳۴	۳۸۳۴
"	۳۸۳۴	"	۳۸۳۵	۳۸۳۵
"	۳۸۳۵	"	۳۸۳۶	۳۸۳۶
"	۳۸۳۶	"	۳۸۳۷	۳۸۳۷
"	۳۸۳۷	"	۳۸۳۸	۳۸۳۸
"	۳۸۳۸	"	۳۸۳۹	۳۸۳۹
"	۳۸۳۹	"	۳۸۴۰	۳۸۴۰
"	۳۸۴۰	"	۳۸۴۱	۳۸۴۱
"	۳۸۴۱	"	۳۸۴۲	۳۸۴۲
"	۳۸۴۲	"	۳۸۴۳	۳۸۴۳
"	۳۸۴۳	"	۳۸۴۴	۳۸۴۴
"	۳۸۴۴	"	۳۸۴۵	۳۸۴۵
"	۳۸۴۵	"	۳۸۴۶	۳۸۴۶
"	۳۸۴۶	"	۳۸۴۷	۳۸۴۷
"	۳۸۴۷	"	۳۸۴۸	۳۸۴۸
"	۳۸۴۸	"	۳۸۴۹	۳۸۴۹
"	۳۸۴۹	"	۳۸۵۰	۳۸۵۰
"	۳۸۵۰	"	۳۸۵۱	۳۸۵۱
"	۳۸۵۱	"	۳۸۵۲	۳۸۵۲
"	۳۸۵۲	"	۳۸۵۳	۳۸۵۳
"	۳۸۵۳	"	۳۸۵۴	۳۸۵۴
"	۳۸۵۴	"	۳۸۵۵	۳۸۵۵
"	۳۸۵۵	"	۳۸۵۶	۳۸۵۶
"	۳۸۵۶	"	۳۸۵۷	۳۸۵۷
"	۳۸۵۷	"	۳۸۵۸	۳۸۵۸
"	۳۸۵۸	"	۳۸۵۹	۳۸۵۹
"	۳۸۵۹	"	۳۸۶۰	۳۸۶۰
"	۳۸۶۰	"	۳۸۶۱	۳۸۶۱
"	۳۸۶۱	"	۳۸۶۲	۳۸۶۲
"	۳۸۶۲	"	۳۸۶۳	۳۸۶۳
"	۳۸۶۳	"	۳۸۶۴	۳۸۶۴
"	۳۸۶۴	"	۳۸۶۵	۳۸۶۵
"	۳۸۶۵	"	۳۸۶۶	۳۸۶۶
"	۳۸۶۶	"	۳۸۶۷	۳۸۶۷
"	۳۸۶۷	"	۳۸۶۸	۳۸۶۸
"	۳۸۶۸	"	۳۸۶۹	۳۸۶۹
"	۳۸۶۹	"	۳۸۷۰	۳۸۷۰
"	۳۸۷۰	"	۳۸۷۱	۳۸۷۱
"	۳۸۷۱	"	۳۸۷۲	۳۸۷۲
"	۳۸۷۲	"	۳۸۷۳	۳۸۷۳
"	۳۸۷۳	"	۳۸۷۴	۳۸۷۴
"	۳۸۷۴	"	۳۸۷۵	۳۸۷۵
"	۳۸۷۵	"	۳۸۷۶	۳۸۷۶
"	۳۸۷۶	"	۳۸۷۷	۳۸۷۷
"	۳۸۷۷	"	۳۸۷۸	۳۸۷۸
"	۳۸۷۸	"	۳۸۷۹	۳۸۷۹
"	۳۸۷۹	"	۳۸۸۰	۳۸۸۰
"	۳۸۸۰	"	۳۸۸۱	۳۸۸۱
"	۳۸۸۱	"	۳۸۸۲	۳۸۸۲
"	۳۸۸۲	"	۳۸۸۳	۳۸۸۳
"	۳۸۸۳	"	۳۸۸۴	۳۸۸۴
"	۳۸۸۴	"	۳۸۸۵	۳۸۸۵
"	۳۸۸۵	"	۳۸۸۶	۳۸۸۶
"	۳۸۸۶	"	۳۸۸۷	۳۸۸۷
"	۳۸۸۷	"	۳۸۸۸	۳۸۸۸
"	۳۸۸۸	"	۳۸۸۹	۳۸۸۹
"	۳۸۸۹	"	۳۸۹۰	۳۸۹۰
"	۳۸۹۰	"	۳۸۹۱	۳۸۹۱
"	۳۸۹۱	"	۳۸۹۲	۳۸۹۲
"	۳۸۹۲	"	۳۸۹۳	۳۸۹۳
"	۳۸۹۳	"	۳۸۹۴	۳۸۹۴
"	۳۸۹۴	"	۳۸۹۵	۳۸۹۵
"	۳۸۹۵	"	۳۸۹۶	۳۸۹۶
"	۳۸۹۶	"	۳۸۹۷	۳۸۹۷
"	۳۸۹۷	"	۳۸۹۸	۳۸۹۸
"	۳۸۹۸	"	۳۸۹۹	۳۸۹۹
"	۳۸۹۹	"	۳۹۰۰	۳۹۰۰

صفحہ نمبر	مضامین	حدیث نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۳۸۱۵	ہوا غلام واپس کر دیا۔	۳۶۵	حضرت عبداللہ بن مسعود کو ابو جہل کی تلوار بطور انعام ملی۔	۲۷۲
۳۸۱۶	خود اٹھم اور بنو مطلب کو پانچواں حصہ دیا گیا۔	۳۸۲۴	حضرت نے ایک صحابی کو منتر پڑھنے کی اجازت دی۔	۲۷۵
۳۸۱۷	حضرت عثمان غنی اور جبیر بن مطعم جو تھی پشت، عبد مناف پر حضور سے جانتے ہیں۔	۳۸۲۸	حضرت عمر اور حضرت ابی الہکم دو صحابیوں کا تذکرہ۔	۲۷۷
۳۸۱۸	نافرمان گاؤں والوں سے خسر اللہ رسول کے لیے باقی مال غنیمت ہے۔	۳۸۲۹	خبر کی غنیمت اہل مدینہ میں تقسیم کی گئی۔	۲۷۸
۳۸۱۹	اللہ تعالیٰ کے مال سے ناحق کھانے والوں کے لیے آگ ہے۔	۳۸۳۰	حضرت جمع بن جابر صحابی کا تذکرہ۔	۲۷۹
۳۸۲۰	قیامت کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ بیزاری۔	۳۸۳۱	سولہ اور پیادہ کی تقسیم کے بارے میں امام ابو حنیفہ کا موقف۔	۲۸۰
۳۸۲۱	قیامت کے دن حضور گنہگاروں کی شفاعت فرمائیں گے۔	۳۸۳۲	حضرت جیب بن سلمہ کو تہائی حصہ بطور انعام دیا۔	۲۸۱
۳۸۲۲	حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غیب کی خبر بتائی۔	۳۸۳۳	حضرت جیب بن سلمہ کا تذکرہ۔	۲۸۲
۳۸۲۳	یہ ذکر غلام آگ میں ہے۔	۳۸۳۴	سرخ گھڑے میں دینار۔	۲۸۳
۳۸۲۴	جہادین دار الحرب میں غنیمت میں سے بقدر ضرورت کھاپی سکتے ہیں۔	۳۸۳۵	حضرت ابو الجحیفہ ثعلبہ تابعی کا تذکرہ۔	۲۸۴
۳۸۲۵	حضرت عبداللہ بن مغفل کے پاس چرلی کی تھیلی اور حضور کا مسکرانا۔	۳۸۳۶	خبر کی غنیمت سے حضرت ابو موسیٰ اشعری کو بھی حصہ ملا۔	۲۸۵
	دوسری فصل	۳۸۳۷	حضرت ابو موسیٰ اشعری کی کشتی میں شہداء کا ذکر۔	۲۸۶
	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو سابقہ امتوں پر فضیلت۔	۳۸۳۸	ساحل پر۔	۲۸۷
	حضرت ابو طلحہ نے بیس کاروں کا سامان حاصل کیا۔	۳۸۳۹	صحابہ کو اپنے ساتھی کی غار جاننے پر بلایا۔	۲۸۸
	مقتول کا سامان مجاہد قاتل کے لیے ہے۔	۳۸۴۰	کا حکم۔	۲۸۹
		۳۸۴۱	یزید بن خالد تابعی کا تذکرہ۔	۲۹۰
		۳۸۴۲	مال غنیمت اکٹھی کرتے وقت کچھ چھپا کر رکھنا۔	۲۹۱

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۲۸۸	میں جمع کرادو۔	۲۸۲	حضور کی ناراضگی کا سبب ہے۔	
۲۸۸	خیاط اور مخیط کا معنی۔	۲۸۳	مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کا سامان جلا دیا گیا۔	۲۸۳۵
۲۸۹	مال فنی میں سے خمس نبی کے لیے ہے اور وہ لوگوں پر لوٹا دیا جاتا ہے۔	۲۸۴	خان کو پناہ دینے والا بھی اسی کی مثل ہے۔	۲۸۳۶
۲۸۹	مال غنیمت میں سے حضور کچھ بھی نہ لیتے تھے۔	۲۸۴	تقسیم سے پہلے مال غنیمت کو خریدنا منع ہے۔	۲۸۳۷
۲۹۰	بنو ہاشم اور بنو مطلب ایک چیز ہیں۔	۲۸۴	مال غنیمت بیچنے کی مانفت اپنے حق کو حاصل کرنے میں مٹھاس اور برکت ہے۔	۲۸۳۸
۲۹۲	تیسری فصل	۲۸۴	حضرت خولہ بنت قیس صحابیہ کا تذکرہ۔	۲۸۳۹
۲۹۲	انصار کے دو بچوں نے ابو جہل کو داخل جہنم کیا۔	۲۸۵	ذوالفقار نامی تلوار۔	۲۸۴۰
۲۹۳	امنع کا معنی و مفہوم۔	۲۸۵	ذوالفقار کا معنی۔	
۲۹۳	مناذ بن عمرو بن جوح اور معوذ بن عفرار	۲۸۶	سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب اور اس کی تعبیر۔	۲۸۴۱
۲۹۴	انصار کے دو بچوں کا تذکرہ۔	۲۸۶	مال غنیمت استعمال کر کے واپس لوٹانا۔	
۲۹۵	قتل کے وقت ابو جہل کی حسرت۔	۲۸۶	حضرت زید بن حنیف صحابی کا تذکرہ۔	۲۸۴۲
۲۹۵	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری جماعت میں سے ایک شخص کو حصہ نہیں دیا۔	۲۸۶	کھانا ضرورت کے مطابق لینا۔	
۲۹۶	ایمان دل کی تصدیق کا نام ہے۔	۲۸۶	محمد بن ابی الجہل تابعی کا تذکرہ۔	۲۸۴۳
۲۹۶	اسلام عمل صالح اور قلیل احکام کا نام ہے۔	۲۸۷	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے طعام اور شہد سے پانچواں حصہ نہیں لیا۔	۲۸۴۴
۲۹۷	بد میں حضرت عثمان غنی کو غنیمت سے حصہ ملا۔	۲۸۷	صحابہ دوران جنگ اونٹ کا گوشت کھاتے تھے۔	۲۸۴۵
۲۹۸	حضرت عثمان حضرت رقیہ بنت رسول کی تیارداری کے لیے مدینہ میں رہے۔	۲۸۷	حضرت قائم باہی کا تذکرہ	
۲۹۸	مال غنیمت میں دس بکریاں ایک اونٹ کے برابر ہیں۔	۲۸۷	غنیمت کی چوٹی سے چوٹی چیز بھی مال غنیمت	
۲۹۸	حضرت رافع بن خدیج صحابی کا تذکرہ۔	۲۸۷		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۳۲۵	جزیرہ عرب میں مسلمانوں کے سوا کسی کو رہنے کا حکم نہیں۔ دوسری فصل	۳۲۳	عورتوں کی بیعت کا طریقہ مردوں کی بیعت سے مختلف ہے۔ دوسری فصل	۳۸۶۱
۳۲۶	ایک زمین میں دو قبیلے نہیں ہوں گے۔ تیسری فصل	۳۲۴	مشرکین نے دس سال تک جنگ نہ کرنے پر صلح کی۔ غنیۃ اور اشکال کا معنی۔	۳۸۶۲
۳۲۷	حضرت عمرؓ نے یہود و نصاریٰ کو خیبر سے یتیم اور یرثا کی طرف نکال دیا۔	۳۲۵	صوفیان بن سلیم جلیل القدر تابعی کا تذکرہ۔	۳۸۶۸
۳۲۸	باب	۳۲۶	حضرت امیر بنت رقیقہ صحابیہ کا تذکرہ۔	۳۸۶۹
۳۲۹	نیئے کا بیان	۳۲۷	تیسری فصل	۳۸۷۰
۳۳۰	قیئے میں سے ایک چیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص تھی۔	۳۲۸	حضرت علیؓ نے لفظ رسول اللہ ﷺ سے انکار کر دیا۔	۳۸۷۱
۳۳۱	حضرت مالک بن اوس صحابی کا تذکرہ۔	۳۲۹	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے نکلنے کے بارے میں اختلاف علماء	۳۸۷۲
۳۳۲	اموال فیہ اموال غنیمت کی طرح تقسیم نہیں کیے جاتے۔	۳۳۰	ابوالولید باجی کا موقف کہ حضور اکرم کا کھانا معجزہ ہے۔	۳۸۷۳
۳۳۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج کو ایک سال کا خرچ عطا فرمادیتے تھے۔	۳۳۱	باب	۳۸۷۴
۳۳۴	بنو نضیر کے اموال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمائے گئے۔	۳۳۲	یہودیوں کو جزیرہ عرب سے نکلانے کا بیان۔	۳۸۷۵
۳۳۵	دوسری فصل	۳۳۳	پہلی فصل	۳۸۷۶
۳۳۶	مال قیئے میں سے شادی شدہ مرد کو دو حصے اور غیر شادی شدہ کو ایک حصہ دیا جاتا۔	۳۳۴	زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے۔	۳۸۷۷
۳۳۷	آپ ہر چیز تقسیم فرمادیتے تھے۔	۳۳۵	حضرت عمر فاروقؓ یہودیوں کو جلا وطن کیا۔	۳۸۷۸
۳۳۸		۳۳۶	مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکلانے کا حکم۔	۳۸۷۹

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۳۵۱	صدقہ ہوتا ہے۔	۳۴۱	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکے عورتوں میں تقسیم فرما دیجیے۔	۳۸۸۰
"	حضرت فاطمہ الزہراءؑ نے باغ فدک سے حصہ مانگا۔	۳۴۲	حضرت عمر فاروقؓ مال نیئے کتاب و سنت کے مطابق تقسیم فرمایا کرتے تھے۔	۳۸۸۱
۳۵۶	مسئلہ فدک کے بارے میں اختلافات اور مکمل تفصیل۔	۳۴۳	مال نیئے کی تقسیم حفظ مراتب کے لحاظ سے۔	۳۸۸۲
۳۵۸	شیعوں کا اس بارے میں غلط پروپیگنڈہ۔	۳۴۴	صدقات فقراء و مساکین کے لیے ہیں۔	۳۸۸۳
۳۶۰	شیعہ علماء کا اعتراف حقیقت۔	۳۴۵	اموال نیئے میں حضرت ابوبکر صدیقؓ مساوات کے قائل ہیں۔	۳۸۸۴
۳۶۲	شکار اور ذبح کی ہوتی چیزوں کا بیان۔	۳۴۶	حضرت عمر فاروقؓ کا استدلال کہ حضورؐ نے تین چیزیں اپنے لیے منتخب فرمائیں۔	۳۸۸۵
"	پہلی فصل	۳۴۷	فدکؑ خیبر کے گاؤں کا نام ہے۔	۳۸۸۶
"	کتے کے شکار کا حکم۔	۳۴۸	انصار کے لیے حضور اکرمؐ نے دسائے خیر فرمائی۔	۳۸۸۷
۳۶۴	حضرت عدی بن حاتمؓ صحابی رسول کا تذکرہ۔	۳۴۹	حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے فدک کا مسئلہ حل فرما دیا۔	۳۸۸۸
۳۶۵	سکھائے ہوئے کتے کا شکار۔	"	بنو نضیر، فدک اور خیبر کے اموال حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت تھے۔	۳۸۸۹
"	موقوفہ کا معنی۔	۳۵۰	اموال نیئے میں حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کا اختلاف۔	۳۸۹۰
۳۶۶	اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال کرنے کا حکم۔	"	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر صدیقؓ کے فیصلے کے مطابق حضرت عمرؓ کا فیصلہ۔	۳۸۹۱
"	حضرت ابو نعیمہ خثنیؓ صحابی کا تذکرہ۔	۳۵۱	اہبات المؤمنین نے بھی حضورؐ کی وراثت سے حصہ مانگا۔	۳۸۹۲
۳۶۷	اپنے تیرے شکار کے ہوئے کو کھاؤ۔	"	انبیاء کرامؑ اپنے پیچھے جو مال چھوڑتے ہیں وہ	۳۸۹۳
"	یقین کا معنی۔	"		۳۸۹۴
"	شکار کیا ہوا جانور تین دن کے بعد بھی ہل جائے	"		۳۸۹۵
۳۶۸	قاسے کھاؤ۔	"		۳۸۹۶
"	بسم اللہ پڑھ کر گوشت کھانے کا حکم۔	"		۳۸۹۷
۳۶۹	غیر اللہ کے نام پر ذبح لعنت کا سبب ہے۔	"		۳۸۹۸
"	حضرت ابوالطفیلؓ صحابی کا تذکرہ۔	"		۳۸۹۹
۳۷۰	قرابت اور کنز کا معنی۔	"		۳۹۰۰

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
	لغت کی قسمیں۔	۳۷۰	۳۹۰۴	شکاری کتا اگر شکار میں سے کھائے تو اسے
۳۸۹۲	جو چیز بھی خون باری کرے سوائے دانت اور	۳۷۱	۳۹۰۵	تیرے شکار کیا ہوا جانور اگر درندہ نہ کھائے
	تاجن اس کا ذبیحہ جائز ہے۔	۳۷۲	۳۹۰۶	کلب جو کس کا شکار منع ہے۔
	ہڈی کے ساتھ ذبح کرنا ناجائز ہے۔	۳۷۳	۳۹۰۷	مہوریوں، عیسائیوں اور یہودیوں کے ترنوں
۳۸۹۳	ذبح کی دو قسمیں۔ اختیاری و اضطراری۔	۳۷۴	۳۹۰۸	کو دھو کر ان میں کھانا پینا جائز ہے۔
۳۸۹۴	پتھر سے ذبح کی ہوئی بکری حلال ہے۔	۳۷۵	۳۹۰۹	عیسائیوں کے کھانے کے بارے میں سوال۔
۳۸۹۵	تیز چھری سے ذبح کرنے کا حکم۔			حضرت قیسۃ تابعی کا تذکرہ
۳۸۹۶	جانور کو باندھ کر قتل کرنا منع ہے۔			مذبح اور حکوج کا معنی۔
۳۸۹۷	ذبی روح کو نشانہ بنانے والے پر لعنت۔			جانور کو باندھ کر تیر کا نشانہ بنانا ممنوع
۳۸۹۸	اور ممانعت			ہے۔
۳۸۹۹	چہرے پر مارنے اور داغنے کی ممانعت۔			نجمہ اور نجوم کا معنی۔
	گدھے کو داغنے والے پر لعنت۔			کن جانوروں اور پرندوں کا گوشت
	انسان یا جانوروں کے چہرے پر داغنا			کھانا منع ہے؟
	بالاتفاق ممنوع ہے۔			حضرت عریاض بن ساریہ صحابی کا تذکرہ۔
۳۹۰۰	حضرت عبداللہ بن ابی طلحہ کو حضور صلی اللہ	۳۷۶	۳۹۱۰	ذبی ناب، مخضب اور غلبہ کا معنی۔
	علیہ وسلم نے گھٹی دی۔			شریطۃ الشیطان کے کھانے کی ممانعت۔
۳۹۰۱	جانوروں کے کانوں میں نشان لگانا	۳۷۷	۳۹۱۱	شریطۃ الشیطان کا معنی۔
	جائز ہے۔			جانور کے پیٹ کے بچے کا ذبح۔
	دوسری فصل			آئکہ کا اس میں اختلاف۔
۳۹۰۲	اللہ تعالیٰ کا نام لے کر پیچھا یا لکڑی سے		۳۹۱۲	
	ذبح کرنا جائز ہے۔			
۳۹۰۳	جانور کو لان میں نیزہ مار کر ذبح کیا جا		۳۹۱۳	
	سکتا ہے۔			
	ایو العشر اربعہ تابعی کا تذکرہ۔		۳۷۸	۳۹۱۴
				چڑیا اور اس طرح کے جانور کے ذبح
				کا طریقہ۔

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۳۹۱۵	زندہ جانور کے عضو کو کاٹ کر کھانا منع ہے۔	۳۸۶	پہلی فصل	۳۹۲
	حضرت ابو داؤد لیبی صحابی کا تذکرہ۔	۳۹۲۴	فیکے جانور کا کھانا حرام ہے۔	"
	حبّ اور اکیات کا معنی۔	۳۹۲۵	بچوں والے پرندے کھانا منع ہے۔	"
	قیسری فصل	۳۹۲۶	پالتو گدھوں کا گوشت حرام ہے۔	۳۹۵
۳۹۱۶	جانور کے گلے سے خون بہانا ہی ذبح کرنا ہے۔	۳۹۲۷	گھوڑوں کے گوشت کی اجازت ہے۔	"
	حضرت عطاء بن یسار تابعی کا تذکرہ۔	"	گھوڑے کے گوشت کے مباح ہونے میں آئمہ کی تفصیلی بحث۔	"
۳۹۱۷	دریائی جانور بغیر ذبح کے ذبح کا حکم رکھتا ہے۔ آئمہ کی اجازت۔	۳۹۲۸	وحشی، جنگلی گدھے کا گوشت جائز ہے۔	۳۹۸
	باب	۳۹۲۹	خرگوش کا گوشت کھانا جائز ہے۔	"
	کتے کا بیان	۳۹۳۰	گدھے کا گوشت کھانے کا حکم۔	۳۹۹
	بغیر ضرورت کے کتے پالنے کی سزا۔	"	کتے کا معنی۔	"
۳۹۱۸	کتے پالنے کی وجہ سے ثواب میں کمی۔	۳۹۳۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گدھے کے گوشت کو پسند نہیں فرماتے تھے۔	"
۳۹۱۹	کتے مارنے کا حکم۔	۳۹۳۲	عضو اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرغ کا گوشت تناول فرمایا۔	۴۰۱
۳۹۲۰	شکاری یا محافظ کتے کا حکم۔	۳۹۳۳	ٹڈی کے گوشت کا حکم۔	"
۳۹۲۱	دوسری فصل	"	معدّین کی وضاحت۔	"
۳۹۲۲	کالے سیاہ کتے کو قتل کر دے۔	۳۹۳۴	مردہ پھیلی حلال ہے۔	"
۳۹۲۳	جانوروں کا بڑا نا منع ہے۔	۳۹۳۵	جیش یا بھٹ جہاد کا نام ہے۔	۴۰۲
	مرغ، کتے، اونٹ، بیل، تیر، بٹیر اور دوسرے جانور بڑا نا حرام ہے۔	"	عنبر یا مایۃ الغنیر پھلی کا نام ہے۔	"
	باب	۳۹۳۶	گھی کے ایک پر میں شفا ہے۔	۴۰۳
	ان جانوروں کا بیان جن کا کھانا حلال ہے اور جن کا کھانا حرام ہے۔	۳۹۳۷	گھی میں جو سیاہ گدھے تو اس کا حکم۔	۴۰۴
	اختلاف آئمہ اور مذہب حنفی۔	"	اس مسئلہ میں آئمہ کا اختلاف۔	"
		۳۹۳۸	سانپ کو مارنے کا حکم۔	"

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۴۱۳	پالتو گدھوں اور خچروں کے گوشت کا حکم۔	۳۹۴۸	۴۰۵	کُفَّیۃ اور اتر زہریلے سانپوں کے نام ہیں۔
۴۱۴	گھوڑوں گدھوں کے گوشت کی ممانعت۔	۳۹۴۹	۴۰۶	سانپ کو تین دن کی مہلت دور
۴۱۵	معابدہ کرنے والوں کے اموال حلال نہیں ہیں۔	۳۹۵۰	۴۰۷	صحابہ کا عقیدہ کہ حضور مردے کو زندہ کر سکتے ہیں۔
۴۱۶	امت مسلمہ کے لیے دو خون اور دو مردے حلال ہیں۔	۳۹۵۱	۴۰۸	گرگٹ کو مارنے کا حکم۔
۴۱۷	معتدلی تیرنے والا مردار حرام ہے۔	۳۹۵۲	۴۰۹	وزغ کا معنی۔
۴۱۸	ابوالزبیر تابعی کا تذکرہ۔	۳۹۵۳	۴۱۰	گرگٹ نارنرد کو تیز کرنے کے لیے چوٹیکیں مارتا تھا۔
۴۱۹	یہ حدیث امام اعظم ابوحنیفہ کی دلیل۔	۳۹۵۴	۴۱۱	گرگٹ کا دوسرا نام چھوٹا فاسق ہے۔
۴۲۰	مذہبی اللہ تعالیٰ کا بڑا شکر ہے۔	۳۹۵۵	۴۱۲	گرگٹ کو سپی ضرب میں مارنے سے سو نیکیاں ملتی ہیں۔
۴۲۱	مرغ نماز کے لیے اطلاع دیتا ہے۔	۳۹۵۶	۴۱۳	چوٹیاں اللہ کی تسبیح کرتی ہیں۔
۴۲۲	حضور تہجد کے لیے مرغ کی آواز پڑھتے۔	۳۹۵۷	۴۱۴	چوٹیاں کو مارنے یا نہ مارنے کے بارے میں حکم۔
۴۲۳	مرغ کو گالی دینا منع ہے۔	۳۹۵۸	۴۱۵	دوسری فصل
۴۲۴	سانپ کو حضرت نوح اور حضرت سلیمان علیہما السلام کے عہد کا سوال کرنے کہو، ہمیں تکلیف نہ پہنچا۔	۳۹۵۹	۴۱۶	رتیق گھی میں چوبیا گر جائے تو اسے پھینک دو۔ گھی پاک کرنے کے تین طریقے۔
۴۲۵	حضرت عبدالرحمن بن ابی یعلیٰ تابعی کا تذکرہ۔	۳۹۶۰	۴۱۷	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کونج پرندے کا گوشت کھایا۔
۴۲۶	سانپ کو چھوڑنا نہیں چاہیے۔	۳۹۶۱	۴۱۸	بخاست کھانے والے جانور کے گوشت اور دو دھ استعمال کرنے کی ممانعت۔
۴۲۷	سانپ کے بدلہ لینے کے ڈر سے اسے چھوڑنا نہ چاہیے۔	۳۹۶۲	۴۱۹	اس بارے میں آئمہ کا اختلاف۔
۴۲۸	ہم نے سانپوں سے صلح نہیں کی۔	۳۹۶۳	۴۲۰	گوہ کا گوشت کھانے کی ممانعت۔
۴۲۹	سانپ اور انسان کے درمیان فطری دشمنی ہے۔	۳۹۶۴	۴۲۱	بلی کھانے اور نیپنے کی ممانعت۔
۴۳۰	تمام قسم کے سانپوں کو قتل کرنے کا حکم۔	۳۹۶۵	۴۲۲	

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۴۲۷	بکریک اور تھنیک کا معنی۔	۴۲۰	چاہ زمزم کی صفائی اور سانپ۔	۳۹۶۰
"	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور چبا کر عبد اللہ بن زبیر کو گھٹی دی۔	"	تضیب سانپوں کو چھوڑنے کا حکم۔	۳۹۶۱
"	حضرت عبد اللہ بن زبیر مشہور صحابی کا تذکرہ۔	۴۲۱	تضیب کا معنی	
"	نفل کا معنی۔	"	برتن میں کھٹی گرجائے تو اسے پوری طرح ڈبو کر نکالو۔	۳۹۶۲
۴۲۸	دوسری فصل	"	کھٹی کے ایک پر میں زہر دوسری میں شفا رہ۔	۳۹۶۳
"	لوکے کی طرف سے دو بکریاں اور بڑکی کی طرف سے ایک بکری عقیقہ۔	۴۲۲	چار جانوروں کے قتل کی ممانعت۔	۳۹۶۴
"	حضرت ام کرز صحابیہ کا تذکرہ۔	۴۲۳	تیسری فصل	
"	پرندوں کو انڈوں پر برقرار رکھنے کا مطلب۔	"	اللہ تعالیٰ کا نبی حلال و حرام کرنے کا اختیار رکھتا ہے۔	۳۹۶۵
۴۲۹	لوکے کا ساتویں دن عقیقہ کیا جائے اور نام رکھا جائے۔	"	اشیاء میں اصل اباحت ہے۔	
"	میر تقی اور ربینہ کا معنی۔	"	اویار اللہ کے نام جانور وقف کرنا حرام نہیں۔	
۴۳۰	میدنی اور تندرینہ کا معنی۔	۴۲۴	گدھوں کے گوشت کی ممانعت۔	۳۹۶۶
۴۳۱	حضرت امام حسن کی طرف سے ایک بکری کا عقیقہ	"	حضرت زہر صحابی کا تذکرہ۔	
"	عقیقہ ایک بکری کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے۔	۴۲۵	جنات کی تین قسمیں ہیں۔	۳۹۶۷
"	حضرت حسنین کریمین کی طرف سے عقیقہ۔	"	باب	
"	جس کے بال بچہ پیدا ہو وہ جانور بھی گھٹا ہے۔	"	عقیقہ کا بیان	
۴۳۲	لفظ عقیقہ سے کراہت۔	۴۲۶	عقیقہ کا معنی	
"	حضرت امام حسن کے کان میں حضور انور نے افان دی۔	"	پہلی فصل	
"	بوقت پیدائش بچہ کے کان میں افان دینا سنت ہے۔	"	لوکے کی طرف سے عقیقہ کر کے اذیت دے کر دو۔	۳۹۶۸
"		"	حضور صلی اللہ علیہ وسلم بچوں کو گھٹی دیا کرتے تھے۔	۳۹۶۹

مذہب نمبر	مضامین	مذہب نمبر	مضامین	مذہب نمبر
۴۲۰	لقمے کو پلید چیز ملک جائے تو اس کا حکم۔	۴۲۱	بوقت پیدائش افان اور بوقت موت نماز جنازہ۔	
۴۲۱	شیطان کے لیے لقمہ چھوٹنے کا مطلب۔	۴۲۲	تیسری فصل	
۴۲۲	ٹیک لگا کر کھانے کی ممانعت۔	۴۲۳	جاہلیت کے حقیقہ کی رسم کا طریقہ۔	۳۹۷۷
۴۲۳	حضرت ابو حنیفہ صحابی کا تذکرہ۔	۴۲۴	حقیقہ کے لیے مخصوص دن۔	
۴۲۴	علامہ جزری کا قول۔	۴۲۵	کتاب	
۴۲۵	جدید ریسرچ انگلیاں چاٹنے کے بارے میں۔	۴۲۶	کھانوں کی قسموں کے بیان میں	
۴۲۶	ٹیکہ لگا کر بیٹھنے کی تین اقسام۔	۴۲۷	پہلی فصل	
۴۲۷	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میز پر کھانا نہیں کھایا۔	۴۲۸	حضور اکرم نے کھانا کھانے کا سلیقہ بتایا۔	۳۹۷۸
۴۲۸	آپ نے کبھی چپاتی تناول نہیں فرمائی۔	۴۲۹	حضرت عمر و بن ابی سلمہ صحابی کا تذکرہ۔	
۴۲۹	بھنی ہوئی بکری اور چپاتی۔	۴۳۰	کھانے کی ابتداء میں بسم اللہ پڑھنا واجب ہے یا سنت۔	
۴۳۰	حضور کے زمانہ اقدس میں آٹا بغیر چھلنے گنڈھا جاتا تھا۔	۴۳۱	شیطان اپنے لیے کھانا حلال کرتا ہے۔	۳۹۷۹
۴۳۱	حضور نے کھانے میں کبھی حب نہیں نکالا۔	۴۳۲	اللہ تعالیٰ کا نام بے کر گھر میں داخل ہونا اور کھانا کھانا۔	۳۹۸۰
۴۳۲	مومن ایک آنت سے کھاتا ہے۔	۴۳۳	دائیں ہاتھ سے کھانے پینے کا حکم۔	۳۹۸۱
۴۳۳	آدمی کی سات آنتیں ہوتی ہیں۔	۴۳۴	شیطان بائیں ہاتھ سے کھاتا پیتا ہے۔	۳۹۸۲
۴۳۴	دوا دمیوں کا کھانا تین کے لیے کافی ہوتا ہے۔	۴۳۵	حضور تین انگلیوں سے کھانا تناول فرماتے اور اپنا ہاتھ چاٹتے۔	۳۹۸۳
۴۳۵	چار آدمیوں کا کھانا آٹھ کے لیے کافی ہے۔	۴۳۶	حضرت کعب بن مالک صحابی کا تذکرہ۔	
۴۳۶	تبلیہ بیمار کو راحت بخشتا ہے۔	۴۳۷	انگلیوں اور پلیٹ کے چاٹنے کا حکم۔	۳۹۸۴
۴۳۷	تبلیہ اور فحجہ کا معنی۔	۴۳۸	کھانا کھانے کے بعد اپنا ہاتھ غسے یا کسی کو چٹا دے۔	۳۹۸۵
۴۳۸	جو کی روٹی اور شوربے میں کدو۔	۴۳۹	شیطان کھانے کے وقت حاضر ہو جاتا ہے۔	۳۹۸۶
۴۳۹	حضرت انس رضی اللہ عنہ حضور کے خادم صحابی	۴۴۰		
۴۴۰	مَرَق اور حَوَالی کا معنی۔			

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۴۵۷	عجورہ کجور میں شفا ہے۔	۴۴۹	بکرے کا کدھا آپ نے تناول فرمایا۔	۳۹۹۷
۴۵۸	عالیہ مسجد قیام کی جانب جگہ کا نام ہے۔	۴۵۰	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم حلوا اور شہد	۳۹۹۸
۴۵۹	ہماری خداک صرف کجوریں ہوتیں۔	۴۵۱	پسند فرماتے تھے۔	۴۰۰۰
۴۶۰	حضرت کے اہل بیت گندم کی ردی سے	۴۵۲	مومن حلوے کو پسند کرنے والا ہے۔	۳۹۹۹
۴۶۱	دو دن سیر نہیں ہوئے۔	۴۵۳	سائین کی جگہ سر کے ساتھ ردی تناول	۴۰۰۱
۴۶۲	حضرت کے وصال کے وقت کجور اور پانی۔	۴۵۴	فرمائی۔	۴۰۰۲
۴۶۳	توڑتی کا معنی۔	۴۵۵	گناہ اور اس کا پانی آنکھ کے لیے شفا	۴۰۰۳
۴۶۴	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دی کجوریں	۴۵۶	ہے۔	۴۰۰۴
۴۶۵	بھی بیت کم ہوتیں تھیں۔	۴۵۷	گناہ کا معنی۔	۴۰۰۵
۴۶۶	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو فقر و فاقہ پسند تھا۔	۴۵۸	لکڑی کے ساتھ تر کجور کھانا۔	۴۰۰۶
۴۶۷	حضرت حسن استعمال نہیں فرماتے تھے۔	۴۵۹	تیار کا معنی۔	۴۰۰۷
۴۶۸	حسن حرام نہیں ہے۔	۴۶۰	ایک سے زیادہ کھانوں کو جمع کرنا جائز ہے۔	۴۰۰۸
۴۶۹	فرشتے ناپسندیدہ بو کو کدوہ جانتے تھے۔	۴۶۱	پیلو کے پھل سے سیواہ کالے دانے چننے	۴۰۰۹
۴۷۰	حسن کھانے والا ہم سے الگ رہے۔	۴۶۲	پسندیدہ ہیں۔	۴۰۱۰
۴۷۱	اپنا کھانا پیا کر و برکت ہوگی۔	۴۶۳	بکریاں چرنے میں عاجزی آتی ہے۔	۴۰۱۱
۴۷۲	کھانے سے فراغت کے بعد یر دعا پڑھنی	۴۶۴	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جلدی جلدی	۴۰۱۲
۴۷۳	چاہیے۔	۴۶۵	کجوریں کھائیں۔	۴۰۱۳
۴۷۴	ایک بار کھانا کھانے سے اللہ راضی ہوتا ہے۔	۴۶۶	اپنے ساتھیوں سے اجازت لے کر زیادہ	۴۰۱۴
۴۷۵	دوسری فصل	۴۶۷	کجوریں کھاؤ۔	۴۰۱۵
۴۷۶	اللہ کا نام لے کر کھانے سے شیطان داخل	۴۶۸	رزق کی فراوانی کے وقت زیادہ کھانے	۴۰۱۶
۴۷۷	نہیں ہوتا۔	۴۶۹	استعمال کرنا جائز ہے۔	۴۰۱۷
۴۷۸	بسم اللہ ترک کرنا کھانے میں بے برکتی کا	۴۷۰	جس گھر میں کجوریں ہوں وہ بھوکے نہیں	۴۰۱۸
۴۷۹	سبب ہے۔	۴۷۱	ہوتے۔	۴۰۱۹
۴۸۰	کھانے کی ابتداء میں اگر کوئی بسم اللہ	۴۷۲	عجورہ کجوروں کے فوائد	۴۰۲۰

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۴۷۴	اعاجم کا معنی۔	۴۷۶	پڑھنی بھول جائے تو درمیان میں پڑھ لے۔	
۴۷۵	چقندر اور جو کے آٹے سے کھانا تیار کرنا۔	۴۷۷	آخری لقمے تک بسم اللہ پڑھ لے۔	۴۱۹
۴۷۶	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھرجن پسند تھی	۴۷۸	کھانے سے فارغ ہونے کے بعد کھانا دے۔	۴۲۰
۴۷۷	تغلی کا معنی۔	۴۷۹	کھانا کھا کر شکر کرنا، روزہ رکھ کر ممبر کرنے والے کی طرح ہے۔	۴۲۱
۴۷۸	پیالے میں کھانا اور چائنا باعث مغفرت ہے۔	۴۸۰	روزہ رکھنے کا اجر و ثواب	
۴۷۹	حضرت نبیہ صحابی کا تذکرہ۔	۴۸۱	حضرت سلمان بن سہم صحابی کا تذکرہ۔	
۴۸۰	حضرت نبیہ صحابی کا تذکرہ۔	۴۸۲	حضور اقدس کھانے پینے کے بعد یہ دعا پڑھتے۔	۴۲۲
۴۸۱	رات کو چکنائی دالے ہاتھ دھو کر سونے کا حکم	۴۸۳	کھانے سے پہلے اور بعد میں وضو باعث برکت ہے۔	۴۲۳
۴۸۲	حضور کا محبوب کھانا روٹی، کھجور اور مکھن	۴۸۴	دھوا کا حکم نماز کے لیے۔	۴۲۴
۴۸۳	کاثرید تھا۔	۴۸۵	دھوا بطور وجوب نماز کے لیے ہے۔	
۴۸۴	روغن زیتون کھاؤ اور جسم پر ملو۔	۴۸۶	ثرید کھانے کے درمیان میں برکت نازل ہوتی ہے۔	۴۲۵
۴۸۵	زیتون میں برکت ہے۔	۴۸۷	حضور اکرم ٹیک لگا کر نہیں کھاتے تھے۔	۴۲۶
۴۸۶	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خشک روٹی اور سرکہ تناول فرمایا۔	۴۸۸	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں روٹی اور گوشت تناول فرمایا۔	۴۲۷
۴۸۷	حضور نے جو کی روٹی کھجور کے ساتھ تناول فرمائی۔	۴۸۹	حضرت عبداللہ بن عباس صحابی کا تذکرہ۔	
۴۸۸	سات عجمہ کھجوریں گٹھلیوں سمیت کوٹ کر بیماری کے لیے شفا ہے۔	۴۹۰	کھانے کے بعد ہاتھ نہ دھونے کا سبب	
۴۸۹	حضور تربوز کھجور کے ساتھ کھایا کرتے تھے۔	۴۹۱	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دستی کا گوشت پسند تھا۔	۴۲۸
۴۹۰	اس کے فوائد۔	۴۹۲	گوشت دانتوں سے نونج کر کھانے کا فائدہ۔	
۴۹۱	پرانی کھجوروں سے کیڑے نکال کر کھاؤ۔	۴۹۳	گوشت چھری سے کاٹ کر نہیں کھانا چاہیے۔	۴۲۹
۴۹۲	پنیر چھری سے کاٹ کر بسم اللہ پڑھ کر کھایا کرو۔	۴۹۴		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	حدیث نمبر
۴۹۲	کھانا ڈھانپ کر رکھنے میں برکت ہے۔	۴۸۳	کھی، پنیر اور پستین کے بارے میں سوال۔	۴۰۴۲
۴۹۵	پیالہ پینے پائٹے والے کے لیے دعا کرتا ہے۔	۴۸۴	ان کی صلت و حرمت کے بارے میں سوال کا جواب۔	
۴۹۶	باب	۴۸۵	حضور کی پسندیدہ غذا۔	۴۰۴۳
۴۹۷	ضیافت کا بیان	۴۸۶	پکا ہوا لہسن کھانا جائز ہے۔	۴۰۴۴
۴۹۸	پہلی فصل	۴۸۷	آپ کے آخری طعام میں پیاز شامل تھا۔	۴۰۴۵
۴۹۹	حاضرے کے حقوق کی تعلیم۔	۴۸۸	کچے پیاز کی ممانعت ہے پکے کی نہیں۔	۴۰۴۶
۵۰۰	صمان کی عزت کی تعلیم۔	۴۸۹	حضور نے مکھن اور چھوہارے پسند فرمائے۔	۴۰۴۷
۵۰۱	صمان اور ضیافت تین دن تک۔	۴۹۰	حضور نے حضرت عکراش کو کھانے کا طریقہ سکھایا۔	۴۰۴۸
۵۰۲	قوم کو دھالوں کی عزت اور حق ادا کرنا چاہیے۔	۴۹۱	آگ پر پکے ہوئے کھانے کے بعد وضو کا طریقہ۔	۴۰۴۹
۵۰۳	سرد کون و مکان اور حضرت ابوبکر و عمرؓ کی ایک انصاری کے ہاں دعوت۔	۴۹۲	بیمار کے لیے نرم غذا۔	۴۰۵۰
۵۰۴	بھوک کی شدت کی بنا پر ابوبکر و عمرؓ اپنے گھروں سے باہر نکلے تھے۔	۴۹۳	عجہ کھجور اور کھجی طعام میں شفا ہے۔	۴۰۵۱
۵۰۵	دوسری فصل	۴۹۴	تیسری فصل	۴۰۵۲
۵۰۶	برسلمان پر محروم صمان کی امداد لازم ہے۔	۴۹۵	بکری کا بھنا ہوا گشت۔	۴۰۵۳
۵۰۷	جو تہمدی صمانی نہ کرے تم اس کی مصالحتی کرو۔	۴۹۶	حضرت مغیرہ بن شعبہ صحابی کا تذکرہ۔	۴۰۵۴
۵۰۸	ابوالاحوص جثنی تابعی کا مختصر تذکرہ۔	۴۹۷	بڑی موچھوں کو کاٹنے کا حکم۔	۴۰۵۵
۵۰۹	حضرت سعدؓ کی حضورؐ سے محبت کا انوکھا انداز۔	۴۹۸	نماز کی اطلاع ملنے ہی کھانا پینا ترک کر دیا جائے۔	۴۰۵۶
۵۱۰	حضرت سہیل بن عبدالہ انصاری صحابی کا تذکرہ۔	۴۹۹	کھانے کی ابتداء حضور اکرمؐ سے ہوتی۔	۴۰۵۷
۵۱۱	حضرت سعدؓ نے حضورؐ کو منقہ پیش کیا۔	۵۰۰	آپؐ نے زیادہ طعام کھانے والے غلام کو نہ خریدا۔	۴۰۵۸
۵۱۲	مومن اور انبیاء کی مثال۔	۵۰۱	سان کا سردار نمک ہے۔	۴۰۵۹
۵۱۳	حضورؐ کے پیالے کا وزن جسے چار درہم ٹھاتے تھے۔	۵۰۲	جو تے اتار کر کھانے میں راحت ہے۔	۴۰۶۰

صفحہ نمبر	معنا میں	صفحہ نمبر	معنا میں	صفحہ نمبر
۵۱۹	باب	۵۰۹	اکٹھے کھانے میں برکت ہے۔	۴۰۶۶
"	مشروبات کا بیان	"	وحشی قمی کا تذکرہ۔	
"	پہلی فصل	(۵۱۰)	تیسری فصل	
"	پانی تین سانس میں پینا سنت ہے۔	۴۰۷۶	بکجور کا گچھا اور ٹھنڈے پانی سے حضور کی	۴۰۶۷
۵۲۰	مشکیزے کے مزے سے پانی پینا منع ہے۔	۴۰۷۷	ضیافت۔	
"	مشکیزے کا منہ انٹ کر پانی پیا جائے۔	۴۰۷۸	دستر خان سے سب لوگ اکٹھے فارغ ہوں۔	۴۰۶۸
"	مشکیزے کو منہ لگا کر نہ پینے کی وجہ۔	۴۰۷۹	حضور اکرم صحابہ کے ساتھ آخر میں فارغ	۴۰۶۹
۵۲۱	کھڑے ہو کر پینا منع ہے۔	۴۰۸۰	ہوتے۔	
"	بھول کر کھڑے ہو کر پینے والا تے کر دے۔	۴۰۸۱	کھانے کی طلب ہو تو جھوٹ نہ بولنا چاہیے۔	۴۰۷۰
"	ذمزم کھڑے ہو کر پینا سنت ہے۔	۴۰۸۲	اکٹھے کھانا کھانے میں برکت رکھی ہے۔	۴۰۷۱
"	ومنو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پینا سنت		آدمی اپنے جہان کو گھر کے دروازے	۴۰۷۲
۵۲۲	ہے۔		پر زخمت کرے۔	
"	کھڑے ہو کر پانی پینے کے بارے میں		جن گھر میں نماں کھانا کھائے وہاں بھلائی	۴۰۷۳
"	محدثین کی بحث۔		پہنچتی ہے۔	
۵۲۳	رات کے باسی پانی میں بکری کا دودھ	۴۰۸۳	باب	
"	مکس کر کے حضور اکرم نے پیا۔		حالت اضطراب میں کھانے کا بیان۔	
۵۲۴	چاندی کے برتن میں پینا جہنم کی آگ سیٹ	۴۰۸۴	اس باب میں پہلی اور تیسری فصل نہیں ہے۔	
۵۲۵	میں اتارنا ہے۔		دوسری فصل	
"	جڑ جڑ کا معنی۔		احضاری حالت میں مردار حلال ہے۔	۴۰۷۴
"	سونے چاندی کے برتن میں کھانا پینا حرام	۴۰۸۵	کسی حالت کو پہنچے تو مردار کھائے۔	۴۰۷۵
"	ہے۔		جہاں مہتری، دودھ میسر ہو تو مردار حلال	
۵۲۶	سونے چاندی کے برتن اور ریشم و دیبا دنیا میں	۴۰۸۶	نہیں۔	
"	کافروں کے لیے ہیں۔		اس باب سے میں آخر کی بحث	
"	بکری کے دودھ میں پانی ملا کر پینا			

مذہب نمبر	مضامین	مذہب نمبر	مضامین	مذہب نمبر
۵۲۵	باب کشمکش وغیرہ کے مشروبات کا بیان نقیع اور نیمذ کا معنی۔	۵۲۶	پہلے دائیں جانب والے کو شئی دی جائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں جانب والے بچے کو پہلے عطا فرمایا۔	۴۰۸۷
۵۲۶	پہلی فصل حضرت انس کے پیالے سے حضور انور نے شہد، نیمذ، پانی اور دودھ نوش فرمایا۔	۵۲۷	کم عمر صحابی نے اپنا حق دینے سے انکار کر دیا۔	۴۰۸۸
۵۲۷	حضرت اکرم کے لیے مشکیزے میں نیمذ۔	۵۲۸	دوسری فصل چل پھر کر کھانا پینا۔	۴۰۸۹
۵۲۸	حضرت اکرم ایک دفعہ تیار شدہ نیمذ تین دن تک استعمال فرماتے۔	۵۲۹	کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر کھانا۔	۴۰۹۰
۵۲۹	اگر مشکیزہ نہ ملتا تو پتھر کے برتن میں نیمذ تیار ہوتی۔	۵۳۰	برتن میں سانس لینا یا پھونک مارنا منع ہے۔	۴۰۹۱
۵۳۰	جن برتنوں میں نیمذ بنانا منع ہے۔	۵۳۱	اونٹ کی طرح ایک ہی سانس میں نہ پیو۔	۴۰۹۲
۵۳۱	دُعا، مَرَقَات اور اَدَاؤم کا معنی۔	۵۳۲	پانی پینے کا سنت طریقہ۔	۴۰۹۳
۵۳۲	ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔	۵۳۳	پیالے کے سوراخ سے پینے کی ممانعت۔	۴۰۹۴
۵۳۳	دوسری فصل امت کے کچھ لوگ مزد و شراب پیش گئے۔	۵۳۴	حضور کے منہ لگائے ہوئے حصے کو صحابہ نے تبرگ کاٹ کر اگ کر لیا۔	۴۰۹۵
۵۳۴	شراب پینے میں جملے سازی۔	۵۳۵	تبرکات کی تعظیم کا ثبوت۔	۴۰۹۶
۵۳۵	تیسری فصل سبز کوزے کے نیمذ کی ممانعت۔	۵۳۶	حضور انور کا پسندیدہ مشروب ٹھنڈا پانی۔	۴۰۹۷
۵۳۶	سفید کوزے میں بھی نہ پیو۔	۵۳۷	کھانے اور دودھ پیتے کے بعد کی دعا۔	۴۰۹۸
۵۳۷	باب برتنوں کو ڈھانپنے کا بیان	۵۳۸	حضور کے لیے سفید چشتے سے میٹھا پانی لایا جاتا تھا۔	۴۰۹۹
۵۳۸	پہلی فصل ملت کا ابتداء میں بچوں کو گھرے باہر نکالنے کی ممانعت۔	۵۳۹	تیسری فصل سونے چاندی کے برتن میں کھانے پینے کی ممانعت کا سخت حکم۔	۴۱۰۰
۵۳۹	ملت کا ابتداء میں بچوں کو گھرے باہر نکالنے کی ممانعت۔	۵۴۰		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۵۵۱	آپ کے تکیہ مبارک میں کجور کے پتے۔	۵۴۲	رات کو برتن ڈھانپ کر رکھنے کا حکم۔	
۵۵۲	حضور کو جو لباس بھی میسر ہوتا پین لیتے۔	۵۴۳	چوہیا کو مارنا درست ہے۔	
	حضور اپنی چادر کے کنارے کے ساتھ	۵۴۵	برتنوں کو ڈھانپ کر رکھنا چاہیے۔	۴۱۰۸
۵۵۳	مربارک ڈھانپ کر تشریف لائے۔	۵۴۶	رات کو آگ بجھا کر سویا کر دو۔	۴۱۰۹
	مردھانپنا ایمان کا لباس ہے۔		آگ بند ہونے کی دشمن ہے، سونے کے وقت	۴۱۱۰
	معتکف مردھانپ کر جمعہ کے لیے مسجد سے		اسے بجھا دیا کر دو۔	
	باہر آئے۔	۵۴۷	دوسری فصل	
۵۵۴	گھر میں تین بستر ہوں	۴۱۱۹	رات کے وقت کتوں کے بھونکنے اور گھروں	۴۱۱۱
	ازراہ تبحر اپنی چادر گھسیٹنے والے پر اللہ تعالیٰ	۴۱۲۰	کے رینگنے کی آواز سے اللہ کی پناہ مانگو۔	
۵۵۵	نظر رحمت نہیں فرمائے گا۔	۵۴۸	چوہے رات کو چراغ کی بتی کھینچ لاتے ہیں۔	۴۱۱۲
	حکمر چادر گھسیٹنے والے کو زمین میں دھنسا	۴۱۲۲	کتاب	
	دیا گیا۔		باس کا بیان	
	تہبند کا ٹخنوں سے نیچے ہوتا، اہل ناکار کا	۴۱۲۳	پہلی فصل	
۵۵۶	نفل ہے۔		آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دھاری دار یعنی کپڑا	۴۱۲۳ الف
	جو کپڑا بھی ٹھکانے کے حکم میں ہے وہ اسبال		پسند تھا۔	
	ہے جو کہ ممنوع ہے۔		بطرۃ کا معنی۔	
	بائیں ہاتھ سے کھانا، ایک جوتے میں چلنا اور	۴۱۲۴	آپ نے سیاہ بالوں کی ادنیٰ چادر زیب تن	۴۱۲۳ ب
۵۵۷	ایک پٹے میں لپٹنا منع ہے۔		کر رکھی تھی۔	
	اشتمال صغار کا معنی۔	۵۵۰	مرطط مگر محل کا معنی۔	
۵۵۸	اجتبار کا معنی۔		حضور نے تنگ استینوں والا ردی جُتہ	۴۱۲۴
	دنیا میں ریشم پہننے والا آخرت میں ریشم سے	۴۱۲۵	ذیب تن فرمایا۔	
	محروم ہوگا۔		جُتہ و قبار کا معنی۔	
		۴۱۲۶	حضور کا پیوند لگا کبیل اور موٹا تہبند۔	۴۱۱۵
		۴۱۲۷	آپ کا بستر مبارک رنگے ہوئے چڑے کا تھا۔	۴۱۱۶

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۵۶۷	حضرت انور قمیص: داییں جانب سے پہنتے۔	۵۵۹	۴۱۳۵	اور ریشم و دیریا پہننے کی ممانعت۔
۵۶۸	نورمن کے تہبند باندھنے کا پسندیدہ طریقہ۔	۵۶۰	۴۱۳۶	دھاری دار چادروں کے آپ نے ڈوپٹے بنوا دیے۔
۵۶۹	قمیص اور عمامہ نیچے چھوٹا جاتا ہے۔	۵۶۱	۴۱۳۷	خو اطم فاطمہ کی جمع ہے حضرت علی کے گھر کی فاطمہ کی جمع قمیص۔
۵۷۰	حضرت سالم کا مختصر تذکرہ۔	۵۶۲	۴۱۳۸	ریشم کا لباس پہننے کی ممانعت۔
۵۷۱	صحابی بگرام کی ٹوپیاں سر سے چکی ہوئی ہوتیں تھیں۔	۵۶۳	۴۱۳۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسے کو ریشم کی پٹی لگی ہوئی تھی۔
۵۷۲	ٹوپی پر عمامہ پہننا حد فاصل ہے۔	۵۶۴	۴۱۴۰	بطیالیسیہ کسروانیہ جبہ
۵۷۳	حضرت تہبند ٹخنوں کے نیچے تک ٹکائے۔	۵۶۵	۴۱۴۱	حضرت اسماعیل کا حضور کا جبہ نکال کر لوگوں کو دکھاتی تھی۔
۵۷۴	حضرت کی قمیص کے ٹہنی کھلتے تھے۔	۵۶۶	۴۱۴۲	حضرت زبیر اور عبدالرحمان کو ریشم پہننے کی اجازت۔
۵۷۵	حضرت معاویہ بن قرہ تابعی کا تذکرہ۔	۵۶۷	۴۱۴۳	تخل کا معنی۔
۵۷۶	صحابی رسول کی حضور سے حقیقت کا طریقہ۔	۵۶۸	۴۱۴۴	ریشم کے تانے بانے کا حکم۔
۵۷۷	سفید کپڑے پہننا سنت ہے۔	۵۶۹	۴۱۴۵	عصفر سے رنگے ہوئے کپڑے کفار کے کپڑوں کی جنس سے ہیں۔
۵۷۸	عمامہ کا کنارہ کندھوں کے درمیان لٹکائے۔	۵۷۰	۴۱۴۶	عصفر کے رنگے ہوئے کپڑوں کے باسے میں علماء کا اختلاف۔
۵۷۹	حضور نے حضرت عبدالرحمن کو عمامہ بندھوایا۔	۵۷۱	۴۱۴۷	دوسری فصل
۵۸۰	عمامہ باندھنے کی سنت پر بے شمار احادیث۔	۵۷۲	۴۱۴۸	حضور کا پسندیدہ کپڑا قمیص تھی۔
۵۸۱	ہمارے اور مشرکوں کے درمیان فرق۔	۵۷۳	۴۱۴۹	حضور کی قمیص کی آستینیں ہاتھ کے جوڑ تک تھیں۔
۵۸۲	ٹوپیوں پر عمامے باندھنا ہے۔	۵۷۴	۴۱۵۰	حضرت اسماعیل بنت یزید صحابیہ کا تذکرہ۔
۵۸۳	عورتوں کے لیے سونا اور ریشم حلال ہے۔			
۵۸۴	نیا کپڑا پہن کر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا۔			
۵۸۵	کھانا کھانے کے بعد اللہ تعالیٰ کا شکریہ ادا کرنا۔			
۵۸۶	دولت مندوں کی ہم نشینی سے بچنے کی ہدایت۔			
۵۸۷	کپڑے کا پرانا ہونا ایمان سے ہے۔			
۵۸۸	دنیا میں شہرت والا کپڑا پہننے والا آخرت میں ذلت والا کپڑا پہنے گا۔			

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۵۸۸	حضرت ابوہریرہؓ صحابی کا تذکرہ۔	۵۷۷	جس نے کسی قوم کی مشابہت اختیار کی وہ اسی میں ہے۔	۴۱۵۱
۱۱	حضرت انورؓ کے سراقہ اور دارِ صلی مبارک	۵۷۸	قدرت کے مادی وجود زیب و زینت کا کپڑا	۴۱۵۲
۱۱	یہاں چودہ سفید بال مبارک۔	۵۷۹	پسنا ترک کرنا۔	۴۱۵۳
۱۱	اپنی پاک زلفوں کو ہندی کا رنگ نہ۔	۵۸۰	فتنے سے بچنے کے لیے تباہی کرنا۔	۴۱۵۴
۵۸۹	محدثین اور فقہاء میں آپ کے بالوں کی رنگت پر اختلاف۔	۵۸۱	اللہ تعالیٰ کی نعمت کا اثر بندے پر ہو۔	۴۱۵۵
۱۱	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ دھاری دار چادر اوڑھ رکھی تھی۔	۵۸۲	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کپڑوں اور جسم کی صفائی کا حکم فرمایا۔	۴۱۵۶
۵۹۰	دو موٹے کپڑے حضور اقدسؐ کا لباس۔	۵۸۳	والد ہونے کے باوجود اپنے کپڑے نہ پہنا	۴۱۵۷
۵۹۱	آپ گھٹنے کے کپڑے کو ناپسند کرتے تھے۔	۵۸۴	ناشکری ہے۔	۴۱۵۸
۱۱	کپڑے کو ضائع نہیں کرنا چاہیے۔	۵۸۵	ابوالاحوص تابعی کا مختصر تذکرہ۔	۴۱۵۹
۵۹۲	خطبہ منی میں حضور اقدسؐ کے زیب تن سرخ دھاری دار چادر۔	۵۸۶	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ کپڑے پہننے والے کے سلام کا جواب نہیں دیا۔	۴۱۶۰
۵۹۳	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیاہ چادر زیب تن فرمائی۔	۵۸۷	مردوں کی خوشبو میں بوسے رنگ نہیں۔	۴۱۶۱
۱۱	آپ چادر کو جسم اطہر پر لپیٹ لیتے۔	۵۸۸	باس کے بارے میں حضور اکرمؐ کی تعلیم۔	۴۱۶۲
۱۱	اجتہاد اور حدیث کا معنی۔	۵۸۹	دس چیزوں کی ممانعت۔	۴۱۶۳
۵۹۴	عورتوں کو باریک کپڑے کے نیچے کوئی دوسرا کپڑا لگا کر پہننا چاہیے۔	۵۹۰	سونے کی انگوٹھی، قسی کپڑے پہننے اور گدے پر سونے کی ممانعت۔	۴۱۶۴
۵۹۵	عورتیں اوڑھنی کو ایک بل سے اوڑھیں۔	۵۹۱	ریشم اور چیتے کی کھالوں پر سوار ہونے کی ممانعت۔	۴۱۶۵
۱۱	تیسری فصل	۵۹۲	حُرّ اور بنجارہ کا معنی۔	۴۱۶۶
۱۱	حضور اقدسؐ نے عبداللہ بن عمرؓ کا تہبند نصف پٹلیوں تک اونچا کر دیا۔	۵۹۳	سرخ گدے کی ممانعت۔	۴۱۶۷
۱۱	تجگر کی بنار پر تہبند ٹکانے سے اللہ تعالیٰ	۵۹۴	حضور انورؓ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز کپڑے زیب تن کیے۔	۴۱۶۸

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۶۰۴	بیکرود فضول خرچی سے جدا رہو۔	۵۹۶	نظر رحمت نہیں فرماتا۔	۴۱۸۳
"	حضور کا فرمان دو چیزوں سے بچو۔	۴۱۸۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تہذیبانہ معنی کا طریقہ۔	۴۱۸۳
"	بہترین کپڑے قبروں اور مسجدوں میں حاضر ہونے کے لیے سفید ہیں۔	۴۱۸۵	حضور انور کا فرمان اعمامے ضرور باندھو۔	۴۱۸۴
۶۰۵	باب	۵۹۷	لوگوں میں بد عملی کی انتہا۔	۴۱۸۴
"	انگوٹھی کا بیان	"	حضرت اسماء کے باریک کپڑوں سے حضور انور ناراض ہوئے۔	۴۱۸۵
"	پہلی فصل	۵۹۸	باریک کپڑے پہن کر حتیٰ کہ دوپٹہ اوڑھ کر جس کے سر کے بال نظر آئیں نماز نہیں ہوتی۔	۴۱۸۵
"	حضور انور نے چاندی کی انگوٹھی میں محمد رسول اللہ کندہ کروایا۔	"	حضرت علی نے نیا کپڑا پہن کر اللہ کا شکر ادا کیا۔	۴۱۸۶
۶۰۶	انگوٹھی کا نگینہ بتھیلی کی طرف رکھنا سنت ہے۔	۵۹۹	حضرت عمر نے نیا کپڑا پہن کر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔	۴۱۸۶
"	ریشمی و سرخ لباس اور سونے کی انگوٹھی پینے اور رکوع میں تلاوت قرآن کی ممانعت۔	"	حضرت عائشہ نے حفصہ بنت عبد الرحمن کا باریک دوپٹہ بھاڑ دیا۔	۴۱۸۸
۶۰۷	سونے کی انگوٹھی مرد کے لیے جہیم کی سنگ کا انگڑ ہے۔	۶۰۰	مدینہ کی دینیں حضرت عائشہ کے کپڑے پہنتی تھیں۔	۴۱۸۹
"	حضور انور نے انگوٹھی پر اپنے نام مبارک کی ہر نہائی۔	۶۰۱	دیباہ کی قبائر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً اتار دی۔	۴۱۸۰
۶۰۸	ہر میں نام مبارک محمد رسول اللہ کی ترتیب خلافت عثمانی میں دیکھو یہیں گنگنی تلاش پسند کے بعد بھی نہ ملی۔	۶۰۲	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خالص ریشم کے کپڑوں سے مردوں کو منع فرمایا ہے۔	۴۱۸۱
۶۰۹	سرکارِ دو عالم کی انگوٹھی میں رازِ تھلہ	۶۰۳	آٹھ کاٹنے بانے میں احتیاط۔	۴۱۸۲
"	حضور کی انگوٹھی اور نگینہ چاندی کا تھا۔	"	نقش و نگار دالی چادر صحابی رسول نے اوڑھ رکھی تھی۔	۴۱۸۲
"	حضور انور نے انگوٹھی دایک ہاتھ میں پہنی۔	۴۱۹۱		
"	حضور اکرم نے انگوٹھی کس انگلی میں پہنی؟	۴۱۹۲		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	حدیث نمبر
۶۱۷	رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔	۶۱۰	حضرت علی کو درمیانی یا اس کے ساتھ والی انگلی میں انگوٹھی پہننے کی ممانعت۔	۴۱۹۳
۶۱۸	حضرت عائشہؓ کجا بھر پھینکی ہوئی بچی کو اپنے سے دور کر دیا۔	۶۱۱	چھٹلی میں انگوٹھی پہننا اکڑ حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک مستحب ہے۔	۴۱۹۴
۶۱۹	عرجہ بن اسعد کی سونے کی ناک۔	۶۱۲	دوسری فصل	۴۱۹۵
۶۲۰	سونے کی انگوٹھی، زنجیر اور کنگن مرد کے لیے آگ ہے۔	۶۱۳	حضرت اکرم کی سنت دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا۔	۴۱۹۶
۶۲۱	عورت کے لیے بھی سونے کی ممانعت کا حکم۔	۶۱۴	حضرت اکرم نے بائیں ہاتھ میں بھی انگوٹھی پہنی۔	۴۱۹۷
۶۲۲	عورتوں کو بناؤ سنگھار کے لیے سونا پہن کر ظاہر کرنے کی ممانعت۔	۶۱۵	لشعی کپڑا اور سونا مردوں کے لیے حرام ہیں۔	۴۱۹۸
۶۲۳	عورتوں کے سونا پہننے کے بارے میں وضاحت۔	۶۱۶	چیتے کی کھالوں پر سواری اور سونا پہننے کی ممانعت۔	۴۱۹۹
۶۲۴	تیسری فصل	۶۱۷	مُتَقَطَّع کا معنی و تفسیر	۴۲۰۰
۶۲۵	زیور اور ریشم مرد کے جنت میں یہی دنیا میں اس کی ممانعت۔	۶۱۸	بتیل کی انگوٹھی میں بتوں کی بو۔	
۶۲۶	حضرت انورؑ نے انگوٹھی بنوا کر پہنی پھر امگ کر دی۔	۶۱۹	نوبے کی انگوٹھی جہنم کا لباس۔	
۶۲۷	لڑکوں اور بچوں کو سونا پہننا منع ہے۔	۶۲۰	عربوں کے لیے نوبے کی انگوٹھی کا حجاز۔	
۶۲۸	باب	۶۲۱	دس خصلتیں ناپسندیدہ ہیں۔	
۶۲۹	جو توں کا بیان	۶۲۲	مُخَلَّق کا معنی	
۶۳۰	پہلی فصل	۶۲۳	رُکْعَات کا معنی	
۶۳۱	حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر بالوں والے جوتے پہننے۔	۶۲۴	دم پھونک مارنے کا ثبوت۔	
۶۳۲	حضرت انورؑ کے مبارک جوتوں کے دو تسمے تھے۔	۶۲۵	جاہلیت کے منکوں اور ہڈیوں کو گلے میں ڈالنے کی ممانعت۔	
۶۳۳		۶۲۶	عَزْلُ الْمَاءِ کا معنی۔	
۶۳۴		۶۲۷	جہانگیر کے ساتھ شیطان جہاں گھنٹی ہو وہاں	

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
		۶۲۳	قبال کا معنی	
۶۳۱	مشرکین کی مخالفت کرنے کا حکم۔	۶۲۲	اعلیٰ حضرت نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم	
"	موت نہیں تراشنے، ناخنوں کے کاٹنے کا حکم۔	"	کے نعین شریفین کا نقشہ مرتب فرمایا۔	
۶۳۲	یہود و نصاریٰ بالوں کو رنگتے نہیں۔	۶۲۵	کثرت سے جوتے پہننے کا حکم۔	۴۲۱۱
"	نقماہ کی رنگتے کے بارے میں بحث	"	جوتے میں پہلے دایاں پاؤں پہنے۔	۴۲۱۲
	حضرت ابو قحافہ کے سفید بال تبدیل کرنے	۶۲۶	ایک جوتا پہن کر چلنے کی ممانعت۔	۴۲۱۳
"	کا حکم۔	"	باس اور جوتے پہننے کا طریقہ۔	۴۲۱۴
	حضرت ابو قحافہ رخیلہ ماول ابو بکر صدیق کے	۶۲۷	دوسری فصل	
۶۳۳	والد صحابی رسول کا تذکرہ۔	"	حضور انور کے بارک جوتوں کے دو قسم۔	۴۲۱۵
"	سیاہ خضاب کی ممانعت۔	"	کھڑا ہو کر جوتا پہننے کی ممانعت۔	۴۲۱۶
	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پیشانی سے	۶۲۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جوتا پہن کر	۴۲۱۷
"	بالوں کی مانگ نکالی۔	"	بھی پہنے۔	
۶۳۴	مانگ نکالنے کی تشریح۔	۶۲۸	ممانعت و موافقت والی حدیثوں میں تطبیق۔	
"	بالوں کے بودے رکھنے کی ممانعت۔	"	جوتے اتار کر بیٹھنا سنت ہے۔	۴۲۱۸
۶۳۵	قرع کا معنی		آج کل کے طور طریقے جوتا پہن کر کھانا پینا	
"	تمام سر کو مونڈنا چاہیے۔	۶۲۸	بیٹھنا اور سونا۔	
	خنث بننے والے مردوں اور عورتوں پر	۶۲۹	حضور اقدس کی خدمت میں نجاشی نے دو سیاہ	۴۲۱۹
۶۳۶	لعنت۔	۶۲۹	موزوں کا جوڑا بطور ہدیہ بھیجا۔	
"	خنث کا معنی۔	"	باب	
	مردوں اور عورتوں کو ایک دوسرے کی	۶۳۰	گنگھی کرنے کا بیان	
"	مشابہت اختیار کرنے پر لعنت۔	۶۳۰	پہلی فصل	
	بالوں کو دوسرے بالوں کے ساتھ ملائے	۶۳۱	حضرت عائشہ حضور انور کے سر مبارک پر	۴۲۲۰
"	اور وشمہ لگانے کی ممانعت۔	"	گنگھی کرتی۔	
۶۳۷	دار صکر اور وشمہ کا معنی۔	"	پانچ نظری چیزیں	۴۲۲۱

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۶۴۸	سُکُتٌ اور سُکُتٌ خوشبو کے نام۔	۶۴۷	۴۲۳۲ چہرے کے بال اکھڑنے والی عورتوں پر حضور نے لعنت فرمائی۔	۴۲۳۲
"	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر کو کثرت سے تیل لگاتے۔	۶۴۸	فُجْجٌ کا معنی۔	۴۲۳۳
۶۴۹	قِنَاع کا معنی	۶۴۹	آنکھ کی تاثیر حق ہے۔	۴۲۳۴
"	حضرت انور کے چار گیسو	۶۵۰	حضرت انور نے اپنے بال چپکا دیے۔	۴۲۳۵
"	حضرت سرور عالم کی مانگ حضرت عائشہ صدیقہ نکالتی تھیں۔	"	مُکَبَّدٌ کا معنی۔	۴۲۳۶
"	فَرْقٌ اور یَا فَوْخٌ کا معنی۔	"	مرد کو زعفران لگانا منع ہے۔	۴۲۳۷
۶۵۰	کنگھی کبھی کبھی کرنی چاہیے۔	۶۵۱	حضرت ابن عمر لبان کی دھونی لیتے۔	۴۲۳۸
"	کنگھی ایک دن چھوڑ کر کی جائے۔	"	موت نہیں تراشنا سنت ابراہیم علیہ السلام ہے۔	۴۲۳۹
"	تَرْجُلٌ اور تَسْرِیجٌ کا معنی۔	"	حضرت انور اپنی مونچھوں کو پست کیا کرتے تھے۔	۴۲۴۰
۶۵۱	آسودگی میں زیادتی نہیں کرنی چاہیے۔	۶۵۰	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی داڑھی کو چورائی اور لمبائی سے لیتے تھے۔	۴۲۴۱
۶۵۲	اِرْفَاؤٌ اور تواضع کا معنی۔	"	داڑھی کے بارے میں اُکْمَرُ فَعَاءٌ کا موقف۔	۴۲۴۲
"	اپنے بالوں کی عزت کرو۔	۶۵۱	حضرت کا پیشہ کا عمل وامر امت پر واجب	۴۲۴۳
"	ہندی ادا کتم بہترین چیز ہے۔	۶۵۲	داڑھی حیاتِ اسلام سے ہے۔	۴۲۴۴
۶۵۳	کتم کا معنی۔	۶۵۳	داڑھی منڈانا عورت کے مشابہت اختیار کرنا ہے۔	۴۲۴۵
"	آخر زمانے کے لوگوں کی خصلت کی خبر	۶۵۴	مرد خلو ق نامی خوشبود لگا یا کریں۔	۴۲۴۶
۶۵۴	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم داڑھی مبارک	۶۵۵	جس آدمی کے خلو ق نامی خوشبو لگائی اس کی	۴۲۴۷
"	درس اور زعفران سے رنگتے۔	۶۵۶	خماز قبول نہیں آتی۔	۴۲۴۸
۶۵۵	حضرت سُبُتِی جوتے پہنتے تھے۔	۶۵۷	ملاقا کے لیے بھی خلو ق خوشبو نہیں لگانی	۴۲۴۹
"	ہندی سے بال رنگنا اچھا ہے۔	۶۵۸	چاہیے۔	۴۲۵۰
۶۵۶	بالوں کی سفیدی دور کرو۔	۶۵۹	مرد اور عورتوں کی خوشبو میں فرق۔	۴۲۵۱
"	سفید بال مسلمان کا نور ہیں۔	۶۶۰	حضرت اقدس کبھی میں سے خوشبو لگاتے۔	۴۲۵۲
۶۵۷	بڑھاپا مسلمان کے لیے نور ہوگا۔	۶۶۱		۴۲۵۳

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۶۴۸	سُکُتٌ اور سُکُتٌ خوشبو کے نام۔	۶۴۷	۴۲۳۲ چہرے کے بال اکھڑنے والی عورتوں پر حضور نے لعنت فرمائی۔	۴۲۳۲
"	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر کو کثرت سے تیل لگاتے۔	۶۴۸	فُجْجٌ کا معنی۔	۴۲۳۳
۶۴۹	قِنَاع کا معنی	۶۴۹	آنکھ کی تاثیر حق ہے۔	۴۲۳۴
"	حضرت انور کے چار گیسو	۶۵۰	حضرت انور نے اپنے بال چپکا دیے۔	۴۲۳۵
"	حضرت سرور عالم کی مانگ حضرت عائشہ صدیقہ نکالتی تھیں۔	"	مُکَبَّدٌ کا معنی۔	۴۲۳۶
"	فَرْقٌ اور یَا فَوْخٌ کا معنی۔	"	مرد کو زعفران لگانا منع ہے۔	۴۲۳۷
۶۵۰	کنگھی کبھی کبھی کرنی چاہیے۔	۶۵۱	حضرت ابن عمر لبان کی دھونی لیتے۔	۴۲۳۸
"	کنگھی ایک دن چھوڑ کر کی جائے۔	"	موت نہیں تراشنا سنت ابراہیم علیہ السلام ہے۔	۴۲۳۹
"	تَرْجُلٌ اور تَسْرِیجٌ کا معنی۔	"	حضرت انور اپنی مونچھوں کو پست کیا کرتے تھے۔	۴۲۴۰
۶۵۱	آسودگی میں زیادتی نہیں کرنی چاہیے۔	۶۵۰	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی داڑھی کو چورائی اور لمبائی سے لیتے تھے۔	۴۲۴۱
۶۵۲	اِرْفَاؤٌ اور تواضع کا معنی۔	"	داڑھی کے بارے میں اُکْمَرُ فَعْدَادٌ کا موقف۔	۴۲۴۲
"	اپنے بالوں کی عزت کرو۔	۶۵۱	حضرت کا پیشہ کا عمل وامر امت پر واجب	۴۲۴۳
"	ہندی ادا کتم بہترین چیز ہے۔	۶۵۲	داڑھی خضارِ اسلام سے ہے۔	۴۲۴۴
۶۵۳	کتم کا معنی۔	۶۵۳	داڑھی منڈانا عورت کے مشابہت اختیار کرنا ہے۔	۴۲۴۵
"	آخر زمانے کے لوگوں کی خصلت کی خبر	۶۵۴	مرد خلو ق نامی خوشبود لگا یا کریں۔	۴۲۴۶
۶۵۴	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم داڑھی مبارک	۶۵۵	جس آدمی کے خلو ق نامی خوشبو لگائی اس کی	۴۲۴۷
"	درس اور زعفران سے رنگتے۔	۶۵۶	خماز قبول نہیں ہوتی۔	۴۲۴۸
۶۵۵	حضرت سُبُتِی جوتے پہنتے تھے۔	۶۵۷	ملاقا کے لیے بھی خلو ق خوشبو نہیں لگانی	۴۲۴۹
"	ہندی سے بال رنگنا اچھا ہے۔	۶۵۸	چاہیے۔	۴۲۵۰
۶۵۶	بالوں کی سفیدی دور کرو۔	۶۵۹	مرد اور عورتوں کی خوشبو میں فرق۔	۴۲۵۱
"	سفید بال مسلمان کا نور ہیں۔	۶۶۰	حضرت اقدس کبھی میں سے خوشبو لگاتے۔	۴۲۵۲
۶۵۷	بڑھاپا مسلمان کے لیے نور ہوگا۔	۶۶۱		۴۲۵۳

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۶۶۶	عصب اور عالج کی تفسیر میں اختلاف۔	۶۵۷	سوال اور اس کا جواب	
۶۶۷	اشمید سرمرہ بینائی روشن کرتا ہے۔	۶۵۸	زوجین ایک برتن سے غسل کر سکتے ہیں۔	۴۲۵۹
۶۶۸	تین تین سداٹیاں سرمرہ کی لگائی جاتیں۔	۶۵۹	بالوں اور چادر وغیرہ کا لٹکانا منع ہے۔	۴۲۶۰
۶۶۹	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سونے سے پہلے سرمرہ لگاتے تھے۔	۶۶۰	حضرت ابن الخنظلیہ صحابی کا تذکرہ۔	
۶۷۰	لُدُود، سُحُوط حجامت اور مٹی کا معنی۔	۶۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت انس کے سر کے بال خوش طبعی سے پکڑتے تھے۔	۴۲۶۱
۶۷۱	مردوں اور عورتوں کا حمام میں داخل ہونا منع ہے۔	۶۶۲	حضرت نے بچوں کے سر حجام سے مونڈوائے۔	۴۲۶۲
۶۷۲	عورتیں خاندانوں کے گھروں کے علاوہ کہیں اور اپنے کپڑے نہ اتاریں۔	۶۶۳	عورتیں تختہ کرنے میں مبالغہ نہ کریں۔	۴۲۶۳
۶۷۳	بچہ کی زمین میں حمام ہوں گے۔	۶۶۴	حضرت ام عطیہ انصاریہ صحابیہ کا تذکرہ۔	
۶۷۴	تہبہ کے بغیر مرد حمام میں نہ بلے اور نہ ہی اپنی بیوی کو اجازت دے۔	۶۶۵	حضرت عائشہ نے عورتوں کو ہندی کے خطاب کی اجازت دی۔	۴۲۶۴
۶۷۵	محدثین کا نقطہ نظر۔	۶۶۶	شافیہ کا استدلال کہ ہندی کی خوشبو نہیں۔	
۶۷۶	تیسری فصل	۶۶۷	حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہند بنت عتبہ کو بیعت نہیں کیا۔	۴۲۶۵
۶۷۷	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کے بالوں کو خضاب نہیں لگایا۔	۶۶۸	ہند بنت عتبہ صحابیہ کا تذکرہ۔	
۶۷۸	حضرت ثابت بنانی مشہور تابعی ہیں۔	۶۶۹	عورت اپنے ناخنوں کو ہندی سے تبدیل کرتی ہے۔	۴۲۶۶
۶۷۹	حضرت ابن عمر نے اپنی ماڑھی کو صفرونگ کے ساتھ دھو لیا۔	۶۷۰	بال گوندنے اور گردلے والی پر لعنت۔	۴۲۶۷
۶۸۰	شارحین کا اس مسئلے میں اختلاف۔	۶۷۱	زنا نہ لباس پہننے والے مردوں پر لعنت۔	۴۲۶۸
۶۸۱	حضرت ام سلمہ نے حضور کا رنگ لگا ہوا بال بطور تبرک رکھا ہوا تھا۔	۶۷۲	عورتوں کو مردوں جیسا لباس اور جوتے پہننے پر لعنت کی سزا۔	۴۲۶۹
۶۸۲	عثمان بن عبد اللہ کا تذکرہ۔	۶۷۳	ابن ابی ملیکہ تابعی کا تذکرہ۔	
۶۸۳	حنث کو مقام یقین کی طرف نکال دیا گیا۔	۶۷۴	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسنین کو یمن کو پناہ دے ہوئے چاندی کے کلنگن (تروادیسے)۔	۴۲۷۰

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۶۸۵	گردن میں ٹائی لٹکانا عیب ٹیوں کا مذہبی نشان۔	۶۷۵	مخت کے کہتے ہیں۔	۴۲۸۱
۶۸۷	آپ نے تصاویر والے ٹیکے کو بھی ناپسند فرمایا۔	۶۷۶	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ولید بن عقبہ کو غلو گننے کی بنا پر نہیں چھوا۔	۴۲۸۲
۶۸۸	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تصاویر والے پردے کو پھاڑ دیا۔	۶۷۷	ولید بن عقبہ کا تذکرہ	۴۲۸۳
۶۸۹	مختلف احادیث میں تطبیق۔	۶۷۸	اپنے سر کے بالوں کی تیل لگا کر خدمت کیا کرو۔	۴۲۸۴
۶۹۰	باریک اور تصاویر والی چادر۔	۶۷۹	سر پر تھوڑے سے بال بدوی پڑھالینا یہودیوں کا طریقہ ہے۔	۴۲۸۵
۶۹۱	سخت ترین عذاب والے لوگ۔	۶۸۰	عورتوں کے لیے سر کے بال مونڈنے کی ممانعت۔	۴۲۸۶
۶۹۲	سب سے زیادہ ظالم کون ہے؟	۶۸۱	بکھرے بالوں کو درست کرنے کی ہدایت۔	۴۲۸۷
۶۹۳	تصاویر بنانے والے عذاب میں ہوں گے۔	۶۸۲	اپنی چیزوں کو پاکیزہ رکھو۔	۴۲۸۸
۶۹۴	تصویر بنانے والا عذاب میں ہے۔	۶۸۳	ہمانی میں پھل کرنے والے پیغمبر ابراہیم علیہ السلام	۴۲۸۹
۶۹۵	چھکے سے لوگوں کی بات سننے کا عذاب۔	۶۸۴	اولیات حضرت ابراہیم علیہ السلام۔	۴۲۹۰
۶۹۶	نرو شیر کھیل خنزیر کے گوشت کی مانند۔	۶۸۵	باب	
۶۹۷	دوسری فصل	۶۸۶	تصویروں کا بیان	
۶۹۸	تصویر والا پردہ لٹکنے کی بنا پر جبریل علیہ السلام داخل نہیں ہوئے۔	۶۸۷	پہلی فصل	
۶۹۹	آگ کا ٹکڑا تصویر بنانے والوں پر۔	۶۸۸	کتے اور تصویر والے گھر میں نہ رشتے داخل نہیں ہوتے۔	
۷۰۰	شراب، جوار اور ڈھول حرام ہے۔	۶۸۹	شارعین کی تفصیل۔	
۷۰۱	جوار سے تیار شدہ شراب حرام ہے۔	۶۹۰	حضرت علیہ السلام کو جبریل علیہ السلام کے آنے سے غمزہ کر دیا۔	
۷۰۲	نرو شیر کھیل اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہے۔	۶۹۱	تصاویر توڑ دی جاتیں۔	
۷۰۳	کبوتر باز شیطان ہے۔	۶۹۲	تصایب کا معنی۔	
۷۰۴	کھیل کود میں بے مقصد وقت ضائع کرنا شیطانی عمل۔	۶۹۳		
۷۰۵	دور حاضر کی بدترین کبوتر بازی۔	۶۹۴		

حدیث نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	حدیث نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۴۳۰۶	۲۹۶	۴۳۱۷	۲۹۶	تیسری فصل	
۴۳۰۷	۲۹۷	۴۳۱۸	۲۹۷	۱۔ قصے تصاویر بنانے والے کو کہا جائیگا کہ اس میں روح ڈال۔	
۴۳۰۸	۲۹۸	۴۳۱۹	۲۹۸	سعد بن ابوالحسن کا تذکرہ۔	
۴۳۰۹	۲۹۹	۴۳۲۰	۲۹۹	نیک آدمی کی قبر پر مسجد اور تصاویر بنانے والی بدترین قوم۔	
۴۳۱۰	۳۰۰	۴۳۲۱	۳۰۰	کنیۃ کا معنی۔	
۴۳۱۱	۳۰۱	۴۳۲۲	۳۰۱	سب سے زیادہ عذاب کا مستحق بنی کا قاتل۔	
۴۳۱۲	۳۰۲	۴۳۲۳	۳۰۲	شترنج عجیوں کا جواب ہے۔	
۴۳۱۳	۳۰۳	۴۳۲۴	۳۰۳	بد کردار لوگوں کی کیصل شترنج ہے۔	
۴۳۱۴	۳۰۴	۴۳۲۵	۳۰۴	شترنج حق کے خلاف ہے۔	
۴۳۱۵	۳۰۵	۴۳۲۶	۳۰۵	جہاں کتا ہوتا وہاں حضور نہیں جاتے تھے۔	
۴۳۱۶	۳۰۶	۴۳۲۷	۳۰۶	کتاب	
۴۳۱۷	۳۰۷	۴۳۲۸	۳۰۷	دواؤں اور دواؤں کا بیان	
۴۳۱۸	۳۰۸	۴۳۲۹	۳۰۸	طب اور رقی کا معنی۔	
۴۳۱۹	۳۰۹	۴۳۳۰	۳۰۹	پہلی فصل	
۴۳۲۰	۳۱۰	۴۳۳۱	۳۱۰	اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کی شفا دیجی ہے۔	
۴۳۲۱	۳۱۱	۴۳۳۲	۳۱۱	ہر بیماری کے لیے دعا ہے۔	
۴۳۲۲	۳۱۲	۴۳۳۳	۳۱۲	شفا تین چیزوں میں ہے۔	
۴۳۲۳	۳۱۳	۴۳۳۴	۳۱۳	نجم کا معنی۔	
۴۳۲۴	۳۱۴	۴۳۳۵	۳۱۴	تین چیزوں سے امراض مادیہ کے علاج کی طرف اشارہ ہے۔	
۴۳۲۵	۳۱۵	۴۳۳۶	۳۱۵	زخم کو داغ لگانا۔	
۴۳۲۶	۳۱۶	۴۳۳۷	۳۱۶	الکحل کا معنی۔	
۴۳۲۷	۳۱۷	۴۳۳۸	۳۱۷		
۴۳۲۸	۳۱۸	۴۳۳۹	۳۱۸		
۴۳۲۹	۳۱۹	۴۳۴۰	۳۱۹		
۴۳۳۰	۳۲۰	۴۳۴۱	۳۲۰		
۴۳۳۱	۳۲۱	۴۳۴۲	۳۲۱		
۴۳۳۲	۳۲۲	۴۳۴۳	۳۲۲		
۴۳۳۳	۳۲۳	۴۳۴۴	۳۲۳		
۴۳۳۴	۳۲۴	۴۳۴۵	۳۲۴		
۴۳۳۵	۳۲۵	۴۳۴۶	۳۲۵		
۴۳۳۶	۳۲۶	۴۳۴۷	۳۲۶		
۴۳۳۷	۳۲۷	۴۳۴۸	۳۲۷		
۴۳۳۸	۳۲۸	۴۳۴۹	۳۲۸		
۴۳۳۹	۳۲۹	۴۳۵۰	۳۲۹		
۴۳۴۰	۳۳۰	۴۳۵۱	۳۳۰		
۴۳۴۱	۳۳۱	۴۳۵۲	۳۳۱		
۴۳۴۲	۳۳۲	۴۳۵۳	۳۳۲		
۴۳۴۳	۳۳۳	۴۳۵۴	۳۳۳		
۴۳۴۴	۳۳۴	۴۳۵۵	۳۳۴		
۴۳۴۵	۳۳۵	۴۳۵۶	۳۳۵		
۴۳۴۶	۳۳۶	۴۳۵۷	۳۳۶		
۴۳۴۷	۳۳۷	۴۳۵۸	۳۳۷		
۴۳۴۸	۳۳۸	۴۳۵۹	۳۳۸		
۴۳۴۹	۳۳۹	۴۳۶۰	۳۳۹		
۴۳۵۰	۳۴۰	۴۳۶۱	۳۴۰		
۴۳۵۱	۳۴۱	۴۳۶۲	۳۴۱		
۴۳۵۲	۳۴۲	۴۳۶۳	۳۴۲		
۴۳۵۳	۳۴۳	۴۳۶۴	۳۴۳		
۴۳۵۴	۳۴۴	۴۳۶۵	۳۴۴		
۴۳۵۵	۳۴۵	۴۳۶۶	۳۴۵		
۴۳۵۶	۳۴۶	۴۳۶۷	۳۴۶		
۴۳۵۷	۳۴۷	۴۳۶۸	۳۴۷		
۴۳۵۸	۳۴۸	۴۳۶۹	۳۴۸		
۴۳۵۹	۳۴۹	۴۳۷۰	۳۴۹		
۴۳۶۰	۳۵۰	۴۳۷۱	۳۵۰		
۴۳۶۱	۳۵۱	۴۳۷۲	۳۵۱		
۴۳۶۲	۳۵۲	۴۳۷۳	۳۵۲		
۴۳۶۳	۳۵۳	۴۳۷۴	۳۵۳		
۴۳۶۴	۳۵۴	۴۳۷۵	۳۵۴		
۴۳۶۵	۳۵۵	۴۳۷۶	۳۵۵		
۴۳۶۶	۳۵۶	۴۳۷۷	۳۵۶		
۴۳۶۷	۳۵۷	۴۳۷۸	۳۵۷		
۴۳۶۸	۳۵۸	۴۳۷۹	۳۵۸		
۴۳۶۹	۳۵۹	۴۳۸۰	۳۵۹		
۴۳۷۰	۳۶۰	۴۳۸۱	۳۶۰		
۴۳۷۱	۳۶۱	۴۳۸۲	۳۶۱		
۴۳۷۲	۳۶۲	۴۳۸۳	۳۶۲		
۴۳۷۳	۳۶۳	۴۳۸۴	۳۶۳		
۴۳۷۴	۳۶۴	۴۳۸۵	۳۶۴		
۴۳۷۵	۳۶۵	۴۳۸۶	۳۶۵		
۴۳۷۶	۳۶۶	۴۳۸۷	۳۶۶		
۴۳۷۷	۳۶۷	۴۳۸۸	۳۶۷		
۴۳۷۸	۳۶۸	۴۳۸۹	۳۶۸		
۴۳۷۹	۳۶۹	۴۳۹۰	۳۶۹		
۴۳۸۰	۳۷۰	۴۳۹۱	۳۷۰		
۴۳۸۱	۳۷۱	۴۳۹۲	۳۷۱		
۴۳۸۲	۳۷۲	۴۳۹۳	۳۷۲		
۴۳۸۳	۳۷۳	۴۳۹۴	۳۷۳		
۴۳۸۴	۳۷۴	۴۳۹۵	۳۷۴		
۴۳۸۵	۳۷۵	۴۳۹۶	۳۷۵		
۴۳۸۶	۳۷۶	۴۳۹۷	۳۷۶		
۴۳۸۷	۳۷۷	۴۳۹۸	۳۷۷		
۴۳۸۸	۳۷۸	۴۳۹۹	۳۷۸		
۴۳۸۹	۳۷۹	۴۴۰۰	۳۷۹		
۴۳۹۰	۳۸۰	۴۴۰۱	۳۸۰		
۴۳۹۱	۳۸۱	۴۴۰۲	۳۸۱		
۴۳۹۲	۳۸۲	۴۴۰۳	۳۸۲		
۴۳۹۳	۳۸۳	۴۴۰۴	۳۸۳		
۴۳۹۴	۳۸۴	۴۴۰۵	۳۸۴		
۴۳۹۵	۳۸۵	۴۴۰۶	۳۸۵		
۴۳۹۶	۳۸۶	۴۴۰۷	۳۸۶		
۴۳۹۷	۳۸۷	۴۴۰۸	۳۸۷		
۴۳۹۸	۳۸۸	۴۴۰۹	۳۸۸		
۴۳۹۹	۳۸۹	۴۴۱۰	۳۸۹		
۴۴۰۰	۳۹۰	۴۴۱۱	۳۹۰		
۴۴۰۱	۳۹۱	۴۴۱۲	۳۹۱		
۴۴۰۲	۳۹۲	۴۴۱۳	۳۹۲		
۴۴۰۳	۳۹۳	۴۴۱۴	۳۹۳		
۴۴۰۴	۳۹۴	۴۴۱۵	۳۹۴		
۴۴۰۵	۳۹۵	۴۴۱۶	۳۹۵		
۴۴۰۶	۳۹۶	۴۴۱۷	۳۹۶		
۴۴۰۷	۳۹۷	۴۴۱۸	۳۹۷		
۴۴۰۸	۳۹۸	۴۴۱۹	۳۹۸		
۴۴۰۹	۳۹۹	۴۴۲۰	۳۹۹		
۴۴۱۰	۴۰۰	۴۴۲۱	۴۰۰		
۴۴۱۱	۴۰۱	۴۴۲۲	۴۰۱		
۴۴۱۲	۴۰۲	۴۴۲۳	۴۰۲		
۴۴۱۳	۴۰۳	۴۴۲۴	۴۰۳		
۴۴۱۴	۴۰۴	۴۴۲۵	۴۰۴		
۴۴۱۵	۴۰۵	۴۴۲۶	۴۰۵		
۴۴۱۶	۴۰۶	۴۴۲۷	۴۰۶		
۴۴۱۷	۴۰۷	۴۴۲۸	۴۰۷		
۴۴۱۸	۴۰۸	۴۴۲۹	۴۰۸		
۴۴۱۹	۴۰۹	۴۴۳۰	۴۰۹		
۴۴۲۰	۴۱۰	۴۴۳۱	۴۱۰		
۴۴۲۱	۴۱۱	۴۴۳۲	۴۱۱		
۴۴۲۲	۴۱۲	۴۴۳۳	۴۱۲		
۴۴۲۳	۴۱۳	۴۴۳۴	۴۱۳		
۴۴۲۴	۴۱۴	۴۴۳۵	۴۱۴		
۴۴۲۵	۴۱۵	۴۴۳۶	۴۱۵		
۴۴۲۶	۴۱۶	۴۴۳۷	۴۱۶		
۴۴۲۷	۴۱۷	۴۴۳۸	۴۱۷		
۴۴۲۸	۴۱۸	۴۴۳۹	۴۱۸		
۴۴۲۹	۴۱۹	۴۴۴۰	۴۱۹		
۴۴۳۰	۴۲۰	۴۴۴۱	۴۲۰		
۴۴۳۱	۴۲۱	۴۴۴۲	۴۲۱		
۴۴۳۲	۴۲۲	۴۴۴۳	۴۲۲		
۴۴۳۳	۴۲۳	۴۴۴۴	۴۲۳		
۴۴۳۴	۴۲۴	۴۴۴۵	۴۲۴		
۴۴۳۵	۴۲۵	۴۴۴۶	۴۲۵		
۴۴۳۶	۴۲۶	۴۴۴۷	۴۲۶		
۴۴۳۷	۴۲۷	۴۴۴۸	۴۲۷		
۴۴۳۸	۴۲۸	۴۴۴۹	۴۲۸		
۴۴۳۹	۴۲۹	۴۴۵۰	۴۲۹		
۴۴۴۰	۴۳۰	۴۴۵۱	۴۳۰		
۴۴۴۱	۴۳۱	۴۴۵۲	۴۳۱		
۴۴۴۲	۴۳۲	۴۴۵۳	۴۳۲		
۴۴۴۳	۴۳۳	۴۴۵۴	۴۳۳		
۴۴۴۴	۴۳۴	۴۴۵۵	۴۳۴		
۴۴۴۵	۴۳۵	۴۴۵۶	۴۳۵		
۴۴۴۶	۴۳۶	۴۴۵۷	۴۳۶		
۴۴۴۷	۴۳۷	۴۴۵۸	۴۳۷		
۴۴۴۸	۴۳۸	۴۴۵۹	۴۳۸		
۴۴۴۹	۴۳۹	۴۴۶۰	۴۳۹		
۴۴۵۰	۴۴۰	۴۴۶۱	۴۴۰		
۴۴۵۱	۴۴۱	۴۴۶۲	۴۴۱		
۴۴۵۲	۴۴۲	۴۴۶۳	۴۴۲		
۴۴۵۳	۴۴۳	۴۴۶۴	۴۴۳		
۴۴۵۴	۴۴۴	۴۴۶۵	۴۴۴		
۴۴۵۵	۴۴۵	۴۴۶۶	۴۴۵		
۴۴۵۶	۴۴۶	۴۴۶۷	۴۴۶		
۴۴۵۷	۴۴۷	۴۴۶۸	۴۴۷		
۴۴۵۸	۴۴۸	۴۴۶۹	۴۴۸		
۴۴۵۹	۴۴۹	۴۴۷۰	۴۴۹		
۴۴۶۰	۴۵۰	۴۴۷۱	۴۵۰		
۴۴۶۱	۴۵۱	۴۴۷۲	۴۵۱		
۴۴۶۲	۴۵۲	۴۴۷۳	۴۵۲		
۴۴۶۳	۴۵۳	۴۴۷۴	۴۵۳		
۴۴۶۴	۴۵۴	۴۴۷۵	۴۵۴		
۴۴۶۵	۴۵۵	۴۴۷۶	۴۵۵		
۴۴۶۶	۴۵۶	۴۴۷۷	۴۵۶		
۴۴۶۷	۴۵۷	۴۴۷۸	۴۵۷		
۴۴۶۸	۴۵۸	۴۴۷۹	۴۵۸		
۴۴۶۹	۴۵۹	۴۴۸۰	۴۵۹		
۴۴۷۰	۴۶۰	۴۴۸۱	۴۶۰		
۴۴۷۱	۴۶۱	۴۴۸۲	۴۶۱		
۴۴۷۲	۴۶۲	۴۴۸۳	۴۶۲		
۴۴۷۳	۴۶۳	۴۴۸۴	۴۶۳		
۴۴۷۴	۴۶۴	۴۴۸۵	۴۶۴		
۴۴۷۵	۴۶۵	۴۴۸۶	۴۶۵		
۴۴۷۶	۴۶۶	۴۴۸۷	۴۶۶		
۴۴۷۷	۴۶۷	۴۴۸۸	۴۶۷		
۴۴۷۸	۴۶۸	۴۴۸۹	۴۶۸		
۴۴۷۹	۴۶۹	۴۴۹۰	۴۶۹		
۴۴۸۰	۴۷۰	۴۴۹۱	۴۷۰		
۴۴۸۱	۴۷۱	۴۴۹۲	۴۷۱		
۴۴۸۲	۴۷۲	۴۴۹۳	۴۷۲		
۴۴۸۳	۴۷۳	۴۴۹۴	۴۷۳		
۴۴۸۴	۴۷۴	۴۴۹۵	۴۷۴		
۴۴۸۵	۴۷۵	۴۴۹۶	۴۷۵		
۴۴۸۶	۴۷۶	۴۴۹۷	۴۷۶		
۴۴۸۷	۴۷۷	۴۴۹۸	۴۷۷		
۴۴۸۸	۴۷۸	۴۴۹۹	۴۷۸		
۴۴۸۹	۴۷۹	۴۵۰۰	۴۷۹		
۴۴۹۰	۴۸۰	۴۵۰۱	۴۸۰		
۴۴۹۱	۴۸۱	۴۵۰۲	۴۸۱		
۴۴۹۲	۴۸۲	۴۵۰۳	۴۸۲		
۴۴۹۳	۴۸۳	۴۵۰۴	۴۸۳		
۴۴۹۴	۴۸۴	۴۵۰۵	۴۸۴		
۴۴۹۵	۴۸۵	۴۵۰۶	۴۸۵		
۴۴۹۶	۴۸۶	۴۵۰۷	۴۸۶		
۴۴۹۷	۴۸۷	۴۵۰۸	۴۸۷		
۴۴۹۸	۴۸۸	۴۵۰۹	۴۸۸		
۴۴۹۹	۴۸۹	۴۵۱۰</			

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۷۲۴	سرور د کا علاج پچھنے سے۔	۷۱۴	سُفْعَةُ کا معنی۔	
۷۲۵	حضرت سلمیٰ کا تذکرہ۔	۷۱۵	جاہلیت کے دم کی ممانعت۔	۷۳۲۸
۷۲۶	زخم پر مہندی سے علاج۔	۷۱۶	شرک دالے دم کی ممانعت۔	۷۳۲۹
۷۲۷	سر کی مانگ اور کندھوں پر پچھنے۔	۷۱۷	حضرت عوف بن مالک صحابی کا تذکرہ۔	
۷۲۸	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ران پر پچھنے لگوائے۔	۷۱۸	جن طبعی طور پر انسان دشمن ہیں۔	
۷۲۹	فرشتوں کی حضور انور سے امت کو پچھنے لگوانے کی استدعا۔	۷۱۹	آیات شفاء سے دم پھونک۔	
۷۳۰	حجامت سے مراد خون نکالنا ہے۔	۷۲۰	نظر کا لگنا حق ہے۔	۷۳۳۰
۷۳۱	مینڈک کو دوا کیلئے قتل کی ممانعت۔	۷۲۱	نظر تقدیر پر سبقت لے جاتی ہے۔	
۷۳۲	گردن کی رگوں پر پچھنے۔	۷۲۲	نظر کا تریاق لڑ سکے سے۔	
۷۳۳	۱۹، ۱۷ اور ۲۱ تاریخ کو پچھنے۔	۷۲۳	نظر بد کی حقیقت و کیفیت۔	
۷۳۴	ان تاریخوں میں پچھنے لگوانا شفاء ہے۔	۷۲۴	محدث اعظم رحمہ اللہ علیہ کا مقولہ اچھی بُری نظر کے بارے میں۔	
۷۳۵	اطباء کا فارمولہ۔	۷۲۵	دوسری فصل	
۷۳۶	بدھ کے دن پچھنے نہ لگوانے کی حکمت۔	۷۲۶	اللہ تعالیٰ نے دعا میں شفاء رکھی ہے۔	۷۳۳۱
۷۳۷	بدھ یا ہفتے کو پچھنے لگوانے سے برص کی بیماری۔	۷۲۷	اللہ بیماروں کو کھلاتا پلاتا ہے۔	۷۳۳۲
۷۳۸	ہفتے یا بدھ کو پچھنے لگوانے کا نقصان۔	۷۲۸	لالی کی بیماری کا علاج دافع سے۔	۷۳۳۳
۷۳۹	شفاء من جانب اللہ۔	۷۲۹	فات الحجب کا علاج۔	۷۳۳۴
۷۴۰	تَمَامُ، تَوَكُّر کا معنی۔	۷۳۰	زیتون اور دبس سے علاج۔	۷۳۳۵
۷۴۱	نُشْرہ شیطانی کام ہے۔	۷۳۱	سکاد میں ہر بیماری کا علاج ہے۔	۷۳۳۶
۷۴۲	نُشْرہ کا معنی۔	۷۳۲	حضرت اسماء بنت عیسٰی صحابیہ کا تذکرہ۔	
۷۴۳	تریاق پینے، تعویذ لگنے میں ڈالنے اور شکر کرنے میں کوئی حرج نہیں۔	۷۳۳	میشی، سناٹا کا معنی۔	
۷۴۴		۷۳۴	بیماری اور دعا اللہ تعالیٰ نے نازل کی ہے۔	۷۳۳۷
۷۴۵		۷۳۵	حرام چیزوں اور شراب سے علاج کی ممانعت۔	
۷۴۶		۷۳۶	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پلید دعا سے منع فرمایا۔	۷۳۳۸

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۴۳۵	شعر کہنے کا مطلب۔	۴۳۵	توکل سے بیزار شخص۔	۴۳۵
۴۳۶	خدیث کی شرح	۴۳۶	تعوید سے اللہ تعالیٰ پناہ۔	۴۳۵
۴۳۸	دم ہنظر بد اور دہنریے جانور کے ڈسنے کے علاوہ نہیں ہے۔	۴۳۶	نکیر کا دم	۴۳۵
۴۳۹	ہر مہینے میں تین دن صبح کے وقت ہنظر چاٹنے کا فائدہ۔	۴۳۶	حضرت جبریل نے اللہ تعالیٰ کے نام سے دم سکھایا۔	۴۳۵
۴۴۰	شہداء اور قرآن میں شفا ہے۔	۴۳۶	ادلاء جعفر کو نظر بد جلد لگتی ہے۔	۴۳۵
۴۴۱	زہریلی بکری کا گوشت۔	۴۳۶	تھنہ کا دم سکھانے کی ترغیب۔	۴۳۵
۴۴۲	ناشتے پر فصد کروانا عقل زیادہ کرتا ہے۔	۴۳۶	شفار بنت عبد اللہ صحابیہ کا تذکرہ۔	۴۳۵
۴۴۳	اتار بخ، منگل کے دن فصد لینا۔	۴۳۶	عملہ کا معنی چھنیاں	۴۳۵
۴۴۴	باب	۴۳۶	عورتوں کو کھنسنے پڑھنے کی اجازت۔	۴۳۵
۴۴۵	اچھی اور بُری قال کا بیان۔	۴۳۶	حضرت سہل بن حیث ہمیشہ ہو کر گر پڑے۔	۴۳۵
۴۴۶	قال کا معنی۔	۴۳۶	ابو امام بن سہل بن حیث صحابی کا تذکرہ۔	۴۳۵
۴۴۷	پہلی فصل	۴۳۶	نظر بد کا دمنہ سے علاج۔	۴۳۵
۴۴۸	بُری قال کچھ چیز نہیں۔	۴۳۶	سورۃ فلق اور ناس سے دم	۴۳۵
۴۴۹	بیماری ادا کر نہیں لگتی۔	۴۳۶	مفرّج بون لوگوں میں جن شراکت رکھتے ہیں۔	۴۳۵
۴۵۰	مختلف متعدی بیماریوں کا تصور۔	۴۳۶	انسانوں میں شیطان کی شراکت کا مطلب اور وجوہات۔	۴۳۵
۴۵۱	بیماری خود بخود دوسرے کو نہیں لگتی۔	۴۳۶	تیسری فصل	۴۳۵
۴۵۲	خارش بھی ایک دوسرے سے نہیں لگتی۔	۴۳۶	معدہ بدن کا حوصلہ ہے۔	۴۳۵
۴۵۳	بیماری کا متعدی ہونا، اتوار، چاند کی منزل اور سفر کچھ نہیں۔	۴۳۶	بچھو کے ڈسنے کا موزن تین سے دم۔	۴۳۵
۴۵۴	صفر اور بھوت کچھ نہیں۔	۴۳۶		
۴۵۵	غول کا معنی	۴۳۶		
۴۵۶	کوڑھی کو حضور نے بیعت کر لیا۔	۴۳۶		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۸۱۴	عثمان بن طلحہ کے بہتے ہوئے چہرے کی تعبیر	۷۹۴	حضرت انور کو خواب میں دیکھنا۔	۴۴۰۳
۸۱۵	حضرت عبدالوہاب متقی کی حکایت	۷۹۵	جس نے مجھے دیکھا اس نے صحیح دیکھا۔	۴۴۰۴
"	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب اور اس کی تعبیر۔	"	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت اختیار کرنے کی شیطان کو طاقت نہیں۔	-
"	نماز سے فراغت کے بعد نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کی طرف رخ اور پھیرنا۔	۷۹۶	سرکارِ دو عالم کی رویت کے بارے میں آئمہ معقین کے اقوال۔	۴۴۰۵
۸۲۰	دوسری فصل	۷۹۹	خواب کی خواب میں زیارت کرنے والا بیداری میں بھی زیارت کرے گا۔	۴۴۰۶
۸۲۲	اپنے خواب کسی دوست یا دارا نا شخص کو بتاؤ۔	۸۰۱	اچھی خوابیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں۔	۴۴۰۷
"	دقہ بن نوفل کو حضرت انور نے سفید لباس میں دیکھا۔	۸۰۲	نا پسندیدہ خواب دیکھ کر بائیں جانب تین بار تھو کو۔	۴۴۰۸
۸۲۳	دقہ بن نوفل کا تذکرہ۔	۸۰۳	خواب تین قسم کے ہیں۔	۴۴۰۹
۸۲۵	دقہ نے توراۃ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی تصدیق کی تھی۔	۸۰۴	خواب میں بڑی کا دیکھنا دین میں ثابت قدمی ہے۔	۴۴۱۰
"	خواب حضرت اکرم کی پیشانی پر سجدہ اور تعبیر۔	۸۰۵	اپنے آپ کو خواب میں سرکٹا دیکھنا شیطانی خواب ہے۔	۴۴۱۱
۸۲۶	تیسری فصل	۸۰۸	ترکھو رمل کی تعبیر دنیا کی بلندی ہے۔	۴۴۱۲
"	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں پوچھتے۔	۸۰۹	کھجوروں کی والی زمین مدینہ طیبہ۔	۴۴۱۳
۸۲۷	حضرت اکرم نے اپنی خواب بیان فرمائی۔	۸۱۰	یہاں اور ہجر دو شہروں کے نام۔	۴۴۱۴
۸۲۸	بہت بڑا جھوٹا	۸۱۱	مدینہ کو شرب کہنے کا کفارہ۔	۴۴۱۵
"	سحری کے وقت کا خواب سچا ہوتا ہے۔	"	شہر مدینہ کے کئی اور بھی نام ہیں۔	۴۴۱۶
۸۳۱	کتاب	۸۱۲	حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس زمین کے خزانے۔	۴۴۱۷
"	آداب کا بیان	۸۱۳	صغارین اور یہاں دو شہر۔	۴۴۱۸

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۸۴۵	اسلام عظیم و رحمتہ اللہ وبرکاتہ میں تیس نیکیاں۔	۸۳۲	یاب	۸۴۵
۸۴۶	ایک شخص نے سلام کے ساتھ دُعا کا اضافہ بھی کیا۔	۸۳۸	سلام کا بیان	۸۴۶
۸۴۷	سلام میں ابتداء کرنے والا اللہ تعالیٰ کے قریب ہے۔	۸۳۹	پہلی فصل	۸۴۷
۸۴۸	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواتین کو سلام فرمایا۔	۸۳۴	اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔	۸۴۸
۸۴۹	ساری جماعت سے ایک شخص کا سلام کہنا کافی ہے۔	۸۳۵	حدیث کا معنی اور مطلب۔	۸۴۹
۸۵۰	یہود و نصاریٰ کے سلام کا طریقہ۔	۸۳۶	ذرائع، نضر اور یحیٰ بن زید کا معنی۔	۸۵۰
۸۵۱	درخت، دیوار اور چھراٹل ہر جانے کی صورت میں دوبارہ سلام۔	۸۳۷	کونسا اسلام بہتر ہے۔	۸۵۱
۸۵۲	کسی کے گھر جاؤ تو انہیں پہلے سلام کہو۔	۸۳۸	مسلمان کے مسلمان پر چھ حقوق۔	۸۵۲
۸۵۳	اپنے گھر والوں کو سلام کہنا برکت ہے۔	۸۳۹	مومن آپس میں سلام کر کے محبت بڑھاتے ہیں۔	۸۵۳
۸۵۴	گفتگو کا آغاز سلام سے کرو۔	۸۴۰	سوار پیدل چلنے والے کو سلام کرے۔	۸۵۴
۸۵۵	دور جاہلیت کا سلام۔	۸۴۱	چھوٹا بڑے کو سلام کرے۔	۸۵۵
۸۵۶	سلام بھیجنے والے اور پہنچانے والے کو سلام کا جواب۔	۸۴۲	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بچوں کو سلام کیا۔	۸۵۶
۸۵۷	خلوط میں سلام کا طریقہ۔	۸۴۳	یہودیوں ایسیائیوں کو سلام نہ کرو۔	۸۵۷
۸۵۸	خط لکھنے کے بعد مٹی چھڑک دو۔	۸۴۴	یہودی جیسا لفظ بولیں ویسا ہی انہیں لوٹاؤ۔	۸۵۸
۸۵۹	قلم کان پر رکھنے کا حکم۔	۸۴۵	اہل کتاب کو صرف دُعا کہو۔	۸۵۹
۸۶۰	سربانی زبان سیکھنے کا حکم۔	۸۴۶	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہودیوں نے اسلام عظیم کہا اور حضرت عائشہ نے غصے سے جواب دیا۔	۸۶۰
۸۶۱	کسی مجلس میں جاتی آتی مرتبہ سلام کہو۔	۸۴۷	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلوط مجلس میں سلام کیا۔	۸۶۱
۸۶۲	لاستوں میں بیٹھنے والوں میں بھلائی نہیں۔	۸۴۸	راستے کا حق سلام کر کے ادا کرو۔	۸۶۲
۸۶۳	تیسری فصل	۸۴۹	راستے کا حق مجبورے ہوؤں کو راستہ بتانا ہے۔	۸۶۳
۸۶۴		۸۵۰	مظلوم کی مدد کرو۔	۸۶۴
۸۶۵		۸۵۱	دوسری فصل	۸۶۵
۸۶۶		۸۵۲	ایک مسلمان کے دوسرے پر حقوق	۸۶۶

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	حدیث نمبر
۸۴۰	دروازے کے عین سامنے کھڑے ہو کر آواز نہ دینی چاہیے۔	۸۵۶	یوقت پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کی چھینک اور اللہ تعالیٰ کی تعریف۔	۴۴۵۵
"	تیسری فصل	۸۵۸	ید قدرت کا معنی۔	
۸۴۱	اپنی والدہ سے اجازت لے کر ان کے کمرے میں داخل ہو۔	۸۶۰	عورتوں کو سلام۔	۴۴۵۶
"	صبح شام داخل ہونے والا کھنکار کر داخل ہو۔	"	بازار سے گزرتے وقت ہر چھوٹے بڑے کو سلام کیا جائے۔	۴۴۵۷
۸۴۱	سلام نہ کرنے والے کو داخل ہونے کی اجازت نہ دو۔	۸۶۲	سلام کرنے میں بخل سے کام لینا۔	۴۴۵۸
۸۴۲	باب	۸۶۳	سلام میں پہل کرنا تکبر کو دور کرتا ہے۔	۴۴۵۹
"	معاذہ اور مخالفت کا بیان	"	امام ابو یوسف کے شاگرد کا واقعہ۔	
"	پہلی فصل	"	کن مواقع پر سلام نہیں کہنا چاہیے۔	
۸۴۳	صحابہ کرام ایک دوسرے سے معاذہ کیا کرتے تھے۔	۸۶۴	باب	
"	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن کو چومے۔	"	اجازت مانگنے کا بیان	
۸۴۵	سلطان آپس میں معاذہ کرتے ہیں تو ان کی بخشش ہو جاتی۔	۸۶۵	پہلی فصل	
"	سلطان بجائی سے ملنے کا طریقہ۔	"	کسی کو گھر سے بلانے کیلئے تین مرتبہ آواز دی جائے۔	۴۴۶۰
۸۴۶	مریض کی عیادت کا طریقہ۔	۸۶۶	حضرت عبداللہ بن مسعود کو گھر میں آنے کی اجازت۔	۴۴۶۱
"	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن حارثہ کو گلے لگایا۔	"	کسی کے دروازے پر دستک دے کر اپنا تعارف کرایا جائے۔ میں میں نہ کہا جائے۔	۴۴۶۲
۸۴۷	حضرت انور نے ابو ذر کے ساتھ مخالفت کی۔	۸۶۷	اجازت ملنے پر گھر میں داخل ہو۔	۴۴۶۳
۸۴۸	ہاجر سوار کو خوش آمدید۔	۸۶۸	دوسری فصل	
"	رخت کا معنی۔	"	بغیر سلام کے نہیں ملنا چاہیے۔	۴۴۶۴
"	حضرت انس بن عفیر نے حضور اکرم سے قصاص	۸۶۹	قاصد کے ساتھ آجاتا ہی گھر میں داخل ہونے کا اجازت نامہ ہے۔	۴۴۶۵

حدیث نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۸۸۷	اہل علم و فضل قیام تعلیمی کو جائز کہتے ہیں۔	۸۷۹	کامطالبہ کیا۔	۸۷۹
۸۸۸	کوئی کسی کو اس کی جگہ سے نہ اٹھائے۔	۴۴۸۹	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم نے جعفر بن ابی طالب	۴۴۷۹
۸۸۹	اپنی جگہ کا حق دار کون ہے۔	۴۴۹۰	کا آنکھوں کا بوسہ دیا۔	۸۸۰
۸۸۹	دوسری فصل	۴۴۹۱	جعفر بن ابی طالب کو حضور نے گلے لگایا	۴۴۸۰
۸۸۹	صحابہ کرام کو حضور سے بڑھ کر کوئی محبوب	۴۴۹۱	اور خوش ہوئے۔	۸۸۱
۸۸۹	نہ تھا۔	۴۴۹۱	صحابہ کرام نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے	۴۴۸۱
۸۸۹	علامہ طیبی کا فرمان۔	۴۴۹۲	ہاتھ پاؤں چومے۔	۴۴۸۱
۸۹۰	لوگ میرے لیے کھڑے نہ ہوں۔	۴۴۹۲	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت فاطمہ	۴۴۸۲
۸۹۰	عجمیوں کی طرح تعظیم نہ کیا کر۔	۴۴۹۳	لخت جگر رسول ایک دوسرے کا ہاتھ چومتے۔	۴۴۸۲
۸۹۰	احادیث کا معنی اور تطبیق۔	۴۴۹۳	سمکت اور صدی کا معنی۔	۴۴۸۲
۸۹۱	حضرت ابو بکر صدیق کا کسی شخص کی خالی کردہ	۴۴۹۴	حضرت ابو بکر نے اپنی بیٹی حضرت عائشہ کے	۴۴۸۳
۸۹۱	جگہ پر بیٹھنے سے انکار۔	۴۴۹۴	رخسار پر بوسہ دیا۔	۴۴۸۳
۸۹۱	حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ۔	۴۴۹۵	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچے کو بوسہ دیا۔	۴۴۸۴
۸۹۲	دو اشخاص کے درمیان بیٹھنے کی ممانعت۔	۴۴۹۶	تیسری فصل	۴۴۸۴
۸۹۲	” ” ” ” ” ”	۴۴۹۷	حسین کریمین کو حضور نے اپنے ساتھ چٹایا۔	۴۴۸۵
۸۹۳	تیسری فصل	۴۴۹۸	آپس میں مصافحہ کرو، کیونکہ ختم ہو جاتا ہے۔	۴۴۸۶
۸۹۳	حضور انور کے ساتھ ہم بھی کھڑے ہو جاتے۔	۴۴۹۸	دو پہرے پہلے کی چار رکعت ادا کرنے کا	۴۴۸۷
۸۹۳	مسلمان مجائی کا حق کہ اسے بیٹھنے کی جگہ دو۔	۴۴۹۹	ثواب لیتے الفقد جتنا۔	۴۴۸۷
۸۹۴	باب	۴۵۰۰	مسلمان مجائیوں کا مصافحہ لگی ہوں کا کفارہ۔	۴۴۸۸
۸۹۴	بیٹھنے، سونے اور چلنے کا بیان	۴۵۰۰	باب	۴۴۸۸
۸۹۴	پہلی فصل	۴۵۰۰	تعظیم کے لیے کھڑے ہونے کا بیان	۴۴۸۸
۸۹۴	حضور کا صحن کعبہ میں بیٹھنے کا طریقہ۔	۴۵۰۰	پہلی فصل	۴۴۸۸
۸۹۴	احتیاء کا معنی۔	۴۵۰۱	حضور کا انصار کو فرمان اپنے سردار کے لیے	۴۴۸۸
۸۹۵	گدی کے بل بیٹھنے کا حجاز۔	۴۵۰۱	اٹھو۔	۴۴۸۸

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۵۰۲	پاؤں اٹھا کر دوسرے پاؤں پر رکھنے کی ممانعت۔	۸۹۵	جس چھت میں آڑ نہ ہو اس میں سونے کی ممانعت۔
۲۵۰۳	چت لیٹنے کی ممانعت۔	۸۹۵	حلقے کے درمیان بیٹھنے والا لعنتی ہے۔
۲۵۰۴	احادیث میں تطبیق	۸۹۶	دست والی مجلس سب سے بہتر ہے۔
۲۵۰۵	دو چادروں میں تکرر سے چلنے کا انجام۔	۸۹۶	متفرق نہ بیٹھنا چاہیے۔
۲۵۰۶	دوسری فصل	۸۹۷	کچھ حصہ دھوپ اور کچھ سائے میں ہو تو وہاں سے اٹھ جائے۔
۲۵۰۷	تیکس کے ساتھ ٹیک لگانا۔	۸۹۷	عورتیں مردوں کے پیچھے اور راستے میں ایک طرف ہو کر چلیں۔
۲۵۰۸	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا مسجد میں بیٹھنے کا طریقہ۔	۸۹۸	عورتوں کے کپڑے چلتے ہوئے دیواروں کے ساتھ لگتے۔
۲۵۰۹	عجز و نیاز کی حالت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھنے کا طریقہ۔	۸۹۸	مرد عورتوں کے درمیان بیٹھے۔
۲۵۱۰	قرن فساد کا معنی۔	۸۹۸	بعد میں آنے والا مجلس کے آخری کونے میں بیٹھے۔
۲۵۱۱	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جگہ پر فجر کی نماز کے بعد چار زانو بیٹھے رہتے۔	۸۹۹	تیسری فصل
۲۵۱۲	حضور حالت سفر میں رات کو دائیں کر دٹ لیٹے اور دائیں کر دٹ لیٹنے کا فائدہ۔	۸۹۹	منسوب لوگوں کی طرح بیٹھنے کی ممانعت۔
۲۵۱۳	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور میں بستر بچھایا گیا۔	۹۰۰	پیٹ کے بل لیٹنا اہل ناز کا طریقہ ہے۔
۲۵۱۴	پیٹ کے بل لیٹنے کی ممانعت۔	۹۰۱	باب
۲۵۱۵	سونے کی چار قسمیں۔	۹۰۱	چھینک اور جھانک کا بیان
۲۵۱۶	پیٹ کے بل لیٹنے سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے۔	۹۰۱	پہلی فصل
۲۵۱۷	گھر کی چھت پر سونے کے لیے دیواروں کا ہونا ضروری ہے۔	۹۰۱	اللہ تعالیٰ کو چھینک پسندا اور جھانک ناپسندا ہے۔
۲۵۱۸		۹۰۱	چھینک آنے پر الحمد للہ کہے، سننے والا جواب دے۔

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۹۱۸	باب	۹۱۱	چھینک آنے پر الحمد للہ کہنے والے کا جواب
"	منہ سے گلاب پھیلنے	"	پر چھینک اللہ سے دیا جائے۔
"	حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پورا منہ کھول کر	۹۱۲	تثبیت کا معنی۔
"	نہیں ہنستے تھے۔	۹۱۳	جسے چھینک آئے وہ اللہ تعالیٰ کی حمد کرے۔
۹۱۹	حضرت جریر کو دیکھ کر حضور مسکرا دیتے۔	"	حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چھینک کے جواب
"	حضرت انور نماز فجر کے بعد اسی جگہ تشریف	"	میں پر چھینک اللہ کہا۔
"	فرما رہے تھے حتیٰ کہ سورج نکل آتا۔	"	حضرت انور نے زکام کی حالت میں چھینک کا
۹۲۰	دوسری فصل	"	جواب نہیں دیا۔
"	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی	۹۱۳	جائی کے وقت منہ پر ہاتھ رکھنا سنت ہے۔
"	تبسم فرمانے والا نہیں۔	"	دوسری فصل
"	صحابہ کے دل میں پہاڑ سے بڑھ کر ایمان۔	"	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم چھینکتے وقت
۹۲۱	بلال بن سعد تابعی کا تذکرہ۔	"	چہرہ انور ڈھانپ لیتے۔
۹۲۲	باب	"	چھینکنے والا الحمد للہ اور سننے والا یرحمک
"	ناموں کا بیان	۹۱۴	اللہ کہے۔
"	پہلی فصل	"	حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم یہودیوں کی چھینک
"	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میرے نام	"	کا جواب نہیں دیتے تھے۔
"	پر اپنے نام رکھو، میری کنیت پر نہیں۔	۹۱۵	چھینک کا جواب اپنے الفاظ میں دو۔
۹۲۳	میں قاسم ہوں، تمہیں تقیم کرتا ہوں۔	"	چھینک کے موقع پر مقررہ وظائف اور
"	ابوالقاسم کنیت نہ رکھنے کی وجہ۔	۹۱۶	دعائیں۔
۹۲۴	اللہ کے ہاں محبوب ترین نام۔	"	چھینک طے کو تین دفعہ جواب دو۔
۹۲۵	رباع، یسار، بیج، اور اٹلج نام نہ رکھو۔	۹۱۷	تین سے زائد مرتبہ چھینکنا زکام ہے۔
۹۲۶	یعنی، بزرگ، اٹلج، یسار اور اٹلج نام نہ رکھو۔	"	تیسری فصل
"	قیس ترین نام شہنشاہ ہے۔	"	حضرت ابن عمر کا قول۔
"	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑے نام تبدیل	"	
۹۲۷	فرما دیا۔	"	



حرفِ آغاز

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى رَسُوْلِهِ الْكَرِيْمِ وَعَلَى اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ
اَجْمَعِيْنَ

اللہ تعالیٰ کا بے پایاں احسان اور کرم ہے کہ اس نے اپنے فضل و کرم سے امام اہل سنت، شیخ الاسلام شیخ محمد صالح بن عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی مشکوٰۃ شریف کی شہرہ آفاق فارسی شرح اشعۃ اللمعات کے اردو ترجمے کی پانچویں جلد مکمل کرنے کی توفیق عطا فرمائی۔ رب کریم جل شانہ کے اس احسانِ عظیم کا جتنا بھی شکرا داکیا جائے کہ ہے، دعا ہے کہ محض اپنے لطفِ جیل سے ترجمہ کی باقی دو جلدیں بھی مکمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ چوتھی جلد ماہ ربیع الاول، اکتوبر ۱۴۱۰ھ / ۱۹۸۹ء میں چھپ کر قارئین کے ہاتھوں میں پہنچ گئی تھی، مجدہ تعالیٰ اب پانچویں جلد پیش کی جا رہی ہے۔ قارئین کرام سے درخواست ہے کہ اس کارِ عظیم اور گراں کی تکمیل کیلئے دعا فرمائیں۔

اشعۃ اللمعات کے ترجمہ کا آغاز اہل سنت و جماعت کے بایہ ناز عالم فاضل جلیل حضرت علامہ مولانا محمد سعید احمد نقشبندی رحمہ اللہ تعالیٰ سابق خطیب جامع مسجد حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ نے کیا تھا، ۲۷ ربیع الثانی ۱۴۰۷ھ / دسمبر ۱۹۸۶ء کو ان کا وصال ہو گیا تو اہل سنت و جماعت کے نامور ناشر، جناب سید اعجاز احمد مالک فریدیک سسٹل اردو بازار لاہور نے برادر دینی دایمانی مولانا الحاج محمد منشا تالبش قصوری مدرس جامعہ نطفیہ رضویہ لاہور و خطیب جامع مسجد ظفریہ، مرید کے، کے مشورے سے یہ اہم ذمہ داری راقم کے ناتواں کندھوں پر ڈال دی، یقیناً یہ میری خوش قسمتی تھی کہ مجھے اللہ تعالیٰ کے حبیب، سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ کی خدمت کا موقع دیا گیا، ورنہ یہ سعادت بزورِ بازو تو حاصل نہیں کی جاسکتی۔

خوش مسجد و مدرسہ خالق ہے

کہ دروے بود قیل و قال محمد

یہ ایک لافانی حقیقت ہے کہ انسانیت کی کامیابی و کامرانی کا راز اللہ تعالیٰ کی اطاعت و فرمانبرداری اور

سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور پیروی میں مغرب ہے ط
 بحق دل بند و راہ مصطفیٰ رو

احادیث مبارکہ کی شرح اور ترجمہ مکمل کرنے کا مقصد یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حبیب کرم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیمات زیادہ سے زیادہ لوگوں تک پہنچائی جائیں تاکہ مسلمان ان تعلیمات پر عمل پیرا ہو کر دنیا و آخرت
 میں سرفروٹی اور سرفرازی حاصل کریں۔

حضرت شیخ محقق شاہ عبداللہ محقق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی اولاد اجماع میں سے جناب ضیاء الحق سوز محمد میثم
 دہلی کی فرمائش پر راقم نے حال ہی میں ایک مقالہ میر و قلم کیسے جس میں شیخ محقق کے سوانح کی حیات مبارکہ، عقائد اور
 احوال و آثار کا مختصر جائزہ پیش کیا ہے، یہ مقالہ پیش نظر جلد کی ابتدا میں شامل کیا جا رہا ہے۔ امید ہے کہ قارئین اسے
 پسند کریں گے۔

متحدہ دکن بوں کے مصنف اور مترجم مولانا علامہ مفتی محمد خاں قادری فاضل جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور اور خطیب
 جامع مسجد رحمانیہ، شادمان لاہور اس کا رخیر میں راقم کے ساتھ تعاون کرنے پر تیار ہو گئے ہیں اور یہ ایک نیک نال ہے
 امید ہے کہ ان کے تعاون سے یہ کام جلد پایہ تکمیل تک پہنچ جائے گا۔ اللہ تعالیٰ انہیں دین میں جزائے خیر عطا فرمائے اور
 دین میں کی بیش از بیش خدمات کی توفیق عطا فرمائے۔ پیش نظر جلد کی تصحیح فاضل نوجوان مولانا حافظ محمد شاہد اقبال
 خطیب جامع مسجد حضرت ابوبکر صدیق، بازار حکیمان، اندرون بھائی دروازہ لاہور نے کی ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں جزائے
 خیر عطا فرمائے۔

فرید بک سٹال لاہور کے مالکان، اشعۃ اللمعات اور دیگر کتب حدیث کے تراجم اور دیگر اسلامی و اعتقادی
 لٹریچر شائع کرنے پر تمام اہل اسلام کے شکریے کے مستحق ہیں، اللہ تعالیٰ انہیں دنیا و آخرت میں رحمتوں اور برکتوں
 سے مالا مال فرمائے۔ آمین

محمد عبدالحکیم شرف قادری نقشبندی

۸ ر ذوالحجہ ۱۴۱۲ھ

۱۰ جون ۱۹۹۲ء



شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز

شیخ الاسلام، امام اہل سنت، شیخ محقق

اللہ تعالیٰ کی عادت کریمہ یہ رہی ہے کہ انسانیت کو شرک و کفر اور گمراہی سے نکالتے کیلئے انبیاء کرام بھیجے گئے۔ نکرانی صدیوں کے ارتقاء کے بعد جہاں پہنچتی ہے اللہ تعالیٰ کی بھیجی ہوئی مقدس ہستیوں نے لمحوں میں وہاں پہنچا دیا، اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اموراً فوت اور عالم کے حادث یا قدیم ہونے کے بارے میں بڑے بڑے فلسفیوں اور دانشوروں نے کیا کیا موٹے گافیاں دکھیں؛ لیکن وہ اپنے دالستگان دامن کو دولت لقیں فراہم نہ کر سکے۔ انبیاء کرام علیہم السلام کے چند کلمات نے سامعین کو وہ یقین عطا کیا جس کی بنا پر وہ جان تک قربان کرنے کے لیے تیار ہو گئے اور دنیا و آخرت کی سعادتیں حاصل کر گئے۔

مرکز دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس پر سلسلہ نبوت ختم ہو گیا، آپ کے بعد کوئی نیا نبی نہیں آئے گا۔ البتہ پیغمبرِ مجدد و مجددِ مشن کو جاری رکھنے کے لیے امت مسلمہ کے جیل القدر افراد آگئے بڑے اور انہوں نے نہ صرف دعوت و ارشاد کا کام پورے دلوں اور گن سے کیا بلکہ دینِ مبین کے مقدس چہرے سے گرد و غبار صاف کرنے میں تمام صلاحیتیں بھی صرف کر دیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْعَثُ بِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى نَأْسٍ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِينَهَا۔

(ابوداؤد)

بے شک اللہ تعالیٰ اس امت کے لیے ہر صدی پر ایسے شخص کو بھیجے گا جو اس کے دین کی تجدید کرے گا۔

علماء اسلام نے مجدد کے لیے جو شرطیں بیان کی ہیں یہ ہیں۔

وہ علوم ظاہرہ اور باطنیہ کا جامع ہو۔

- اس کے درس و تدریس، تصنیف و تالیف اور وعظ و تذکیر سے نفع عام ہو۔
- سنت کی اشاعت و ترویج اور بدعت کے خاتمے کے لیے کوشاں ہو۔
- ایک صدی کے آخر اور دوسری صدی کے آغاز میں اس کے علم کی شہرت ہو اور لوگ دینی مسائل میں اس کی طرف رجوع کرتے ہوں۔

پھر یہ ضروری نہیں ہے کہ ہر صدی میں ایک ہی مجدد ہو، گزشتہ صدیوں میں سے ہر صدی میں ایک سے زیادہ مجدد ہوئے ہیں۔

ملک العلماء مولانا ظفر الدین بہاری (والد ماجد ڈاکٹر مختار الدین احمد علی گڑھ) فرماتے ہیں:-
مجدد مائتہ عادی عشر دیگر ہوں صدی کے مجدد (یعنی الف ثانی، امام ربانی حضرت شیخ احمد سرہندی فاروقی
(متولد ۱۰۹۰ھ، متوفی ۲۸ صفر ۹۳۴ھ) اور صاحب تصانیف کثیرہ شبیرہ زاہرہ و باہرہ
حضرت شیخ علامہ عبدالحق محدث دہلوی (متولد ۹۵۸ھ، متوفی ۱۰۵۲ھ) اور میر عبدالواحد بکراہی صاحب
”سبع سنابل“ (متولد ۱۰۰۰ھ، متوفی ۱۰۸۰ھ) رحمہ اللہ

آئندہ صفحات میں گیارہویں صدی کے مجدد، پاسبان دین مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم)، علوم دینیہ کے نامور
مبلغ اور نامور، دینی حیثیت و غیرت کے پیکر، امام المحدثین، شیخ محقق حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ
کے دینی اور ملی کارناموں کا مختصر جائزہ پیش کیا جائے گا۔ ان شاء اللہ العزیز، مناسب معلوم ہو تا ہے کہ اس سے پہلے
حضرت کی حیات مبارکہ کا مختصر تذکرہ پیش کر دیا جائے۔

حیات مبارکہ

۱۰۵۲ھ

۹۵۸ھ

۱۶۴۲ھ

۱۵۵۱ھ

امام اہل سنت شیخ عبدالحق محدث دہلوی، شہر دہلی ۹۵۸ھ/۱۵۵۱ء میں پیدا ہوئے، ان کے آباؤ اجداد میں
سے آغا محمد ترک بخاری، سلطان محمد علامہ الدین غلی کے زمانے میں بخارا سے ہجرت کر کے دہلی میں وارد ہوئے اور بلند و
بالا شایعہ پر فائز رہے، بخارا سے ہجرت کے وقت تعلیم اور مریدین کی ایک جماعت ان کے ہمراہ تھی۔
آپ کے والد ماجد شیخ سیف الدین دہلوی شعر و سخن کا ذوق رکھنے والے عالم اور صاحب مال بزرگ تھے،

۱۔ محمد ظفر الدین بہاری، ملک العلماء: چودہویں صدی کے مجدد اعظم (جامعہ اشرفیہ، مبارکپور) ص ۲۲-۲۳۔
۲۔ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق: تذکرہ اخبار الاخیار و طبع مجتہائی، دہلی، ص ۲۸۹۔

سلسلہ عالیہ قادریہ میں شیخ امان اللہ پانی پتی کے مرید اور خلیفہ مجاز تھے۔

حضرت شیخ نے مکملہ اخبار الاخبار میں ان کے متعدد مخطوطات نقل کیے ہیں، چند ایک ملاحظہ ہوں۔

۱۔ مجھے ان لوگوں پر حیرت ہے جو مخلوق کے لیے کام کرتے ہیں تاکہ ان کے نزدیک اہمیت حاصل کریں، کام کا تعلق اللہ تعالیٰ سے ہے، مخلوق سے کیا کام؟

۲۔ جب دیکھا جاتا ہے کہ علماء اور فضلاء جاہ و عزت اور کثرت اسباب کے حامل کرنے اور مال و دولت کے جمع کرنے میں مخلوق خدا کے ساتھ الجھتے ہیں اور لڑائی تک پہنچ جاتے ہیں، تو میں شکر کرتا ہوں کہ میں نے زیادہ نہیں پڑھا اور اس کا برہنہ نہیں ہوا۔

۳۔ شیخ محقق فرماتے ہیں کہ مجھے والد گرامی نے کئی دفعہ فرمایا، کسی شخص کے ساتھ علمی بحث میں جھگڑانا کرنا اور کسی کو تکلیف نہ دینا، اگر تمہیں معلوم ہو جائے کہ حق دوسری جانب ہے تو قبول کرینا، ورنہ دو میں بار کہتا اگر نہ مانیں تو کہنا کہ بندہ کو اسی طرح معلوم ہے، جو کچھ آپ کہتے ہیں وہ بھی ہو سکتا ہے، جھگڑا کس بات کا؟

۴۔ اگر تمہیں اپنے پیر اور استاد سے محبت اور عقیدت ہو تو اس سلسلے میں کسی سے لڑائی نہ کرو اور تعصب اختیار نہ کرو، یہ محبت کا کام ہے، جسے محبت نہ ہو وہ کیا کام کرے گا؟ قائدہ بزرگوں کی عقیدت، محبت اور پیروی میں ہے تم جو جنگ کر رہے ہو وہ اپنے نفس کے لیے ہے نہ کہ بزرگوں کے لیے۔

۵۔ طریقت کے بہت معاملات ہیں، جنہیں اس راہ کے اصحاب بہت افا کرتے ہیں، حقیقت کا اصل کام یہ ہے کہ ہر وقت اس حقیقت کو پیش نظر رکھے کہ اللہ تعالیٰ تمام اشیاء کے ساتھ ہے۔ ایک لحظہ بھی اس خیال سے غافل نہ رہے، دست درکار و دل بایار۔

شیخ محقق نے نہ صرف ان کی نصیحتوں کو عمر بھر یاد رکھا بلکہ ان پر عمل پیرا رہا۔

شیخ سیف الدین دہلوی ۲۷ شعبان ۹۹۰ھ ۱۵۸۲ء کو یاس الفاس میں مشغول تھے، اسی حالت میں رحمت حق کی آغوش میں پہنچ گئے۔

تحصیل علم

حضرت شیخ محقق کو اللہ تعالیٰ نے ابتدا ہی سے علم سلیم اور فہم و دانش کا وافر حصہ عطا فرمایا، حافظہ حیرت انگیز

۱۔ ضیق احمد نظامی، حیات شیخ عبدالحق محدث دہلوی..... ندوۃ المصنفین دہلی ص ۶۶، ۶۷

۲۔ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق، مکملہ اخبار الاخبار فارسی (مجتبائی، دہلی) ص ۳-۲۹۲۔

حد تک قوی تھا خود فرماتے ہیں کہ

دواڑھائی سال کی عمر میں دودھ چھڑائے جانے کا واقعہ مجھے اس طرح یاد ہے جیسے کل کی بات ہو یہ
 والد ماجد نے ظاہری اور باطنی تربیت پر بھرپور توجہ دی، دو تین ماہ میں قرآن پاک پڑھا دیا پھر شیخ عبدالحق
 علوم دینیہ حاصل کرنے لگے۔

جب عربی نصاب اور منطق و کلام کی کتابوں تک پہنچے تو ماوراءالنہر کے دانشوروں کے پاس حاضر ہوئے
 اور سات آٹھ سال دن رات محنت کر کے علوم دینیہ حاصل کیے شیخ نے اپنے اساتذہ کے نام نہیں رکھے، ذوق و
 شوق اور علمی اہمیت کا یہ عالم تھا کہ ہر روز اکیس بائیس گھنٹے پڑھنے اور مطالعہ میں صرف کرتے، اپنی محنت شاقہ کا
 ذکر کرتے ہوئے سکھتے ہیں۔

اگر اتنا ذوق و شوق مولا تعالیٰ کی طلب اور باطن کی ریاضت میں ہوتا تو معاملہ کہاں تک پہنچتا یہ
 ذکاوت و فطانت کا یہ عالم تھا کہ دورانِ سبق عجیب عجیب بحثیں اور مفید باتیں ذہن میں آتیں، اساتذہ کے سامنے
 پیش کرتے تو وہ کہتے۔

ہم تم سے استفادہ کرتے ہیں اور سبارا، تم پر کوئی احسان نہیں ہے۔

سترہ سال کی عمر میں اس وقت کے مروج علوم سے فارغ ہو گئے۔ بعد ازاں ایک سال میں قرآن پاک یاد کر لیا۔
 فارغ التحصیل ہونے کے بعد کچھ عرصہ درس و تدریس میں مشغول رہے۔

شیخ محقق ۱۹۹۶ء ۸۸-۸۷ء میں مجاز مقدس پہنچے، ۱۹۹۹ء ۹۰-۸۹ء تک وہاں قیام کیا، اس دوران
 حج و زیارت کے علاوہ مکہ مکرمہ میں شیخ عبدالحق متقی کی خدمت میں حاضر ہو کر علمی اور روحانی استفادہ کیا، مشکوٰۃ
 شریف کے علاوہ تصوف کی کچھ کتابیں پڑھیں، اسی اثنا میں شیخ سے اجازت لے کر مدینہ منورہ حاضر ہوئے، ۲۲ ربیع الثانی
 ۱۴۱۷ء سے آخرِ رجب ۱۴۱۸ء تک وہاں قیام کر کے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نوازشہائے بے پایاں کے
 فیض یاب ہوئے، شیخ محقق فرماتے ہیں۔

لے عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق، ص ۳۰۰۔

۲ لے ہنر سے ہنر جیوں مراد ہے، ماوراءالنہر سے مراد وہ خبریں جو اس ہنر کے شمال میں واقع ہیں مثلاً بکرا، سر قندلفت
 اسیاب، خجند، خوارزم اور کاشغر وغیرہ ۱۲ شرف قادری نقشبندی۔

۳ لے عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق، اجازت الاخیار فارسی ص ۳۰۲
 لے ایضاً ص ۳۰۲

اس فقیر حقیر نے حضرت خیر بشیر زبیر مصلی اللہ علیہ وسلم سے جو احکام و اکرام کی بشارتیں پائی ہیں ان کی طرف اشارہ نہیں کر سکتا یہ

بیعت و خلافت

حضرت شیخ محقق کو بچپن ہی سے عبادت و ریاضت کا بے حد شوق تھا، جوں جوں عمر میں اضافہ ہوتا گیا یہ شوق بھی بڑھتا گیا یہاں تک کہ اپنے زمانے کے ادیبائے کاہلین میں شمار ہوئے۔ ابتداءً والد ماجد کے دست مبارک پر بیعت ہوئے پھر ان کے ایما پر سلسلہ عالیہ قادریہ میں حضرت موسیٰ پاک قبیلہ ملتان (م ۱۱۱۰ھ) کے دست اقدس پر بیعت ہوئے اور ان کے فیوض و برکات سے مستفید ہوئے، مگر مغلکہ میں حضرت شیخ عبدالوہاب متقی رحمہ اللہ تعالیٰ سے بیعت کی، ارشاد و سلوک کی منزلیں طے کیں اور شیخ نے انہیں چار سلسلوں حشمتیہ، قادریہ، شاذلیہ اور مدنیہ کی اجازت عطا فرمائی۔ شیخ محقق ہندوستان واپس آئے تو باوجودیکہ سلسلہ قادریہ میں بیعت اور خلافت رکھتے تھے، سلسلہ نقشبندیہ میں عارف کامل حضرت خواجہ محمد باقی باللہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے دست حق پرست پر بیعت ہوئے، محمد صادق بھٹائی نے کلمات الصادقین میں لکھا ہے کہ شیخ محقق نے حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کے روحانی اشارے پر بیعت کی تھی۔

تصانیف

حضرت شیخ محقق نے اپنی حیات مبارکہ کا اکثر و بیشتر حصہ تصنیف و تالیف میں بسر کیا۔ ان کی تصانیف دنیا بھر میں قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہیں، فنی اعتبار سے ان کی تصانیف درج ذیل مخلصانات کے تحت آتی ہیں۔

۱۔ تفسیر	۲۔ تجرید	۳۔ حدیث	۴۔ عقائد
۵۔ فقرہ	۶۔ تصوف	۷۔ اخلاق	۸۔ اعمال
۹۔ منطق	۱۰۔ تاریخ	۱۱۔ سیر	۱۲۔ نحو
۱۳۔ ذاتی حالات	۱۴۔ خطبات	۱۵۔ المکتب	۱۶۔ اشعار

حضرت شیخ محقق کی تصانیف کی تعداد ساٹھ ہے، چند مشہور تصانیف کے نام درج ذیل ہیں۔

۱۔ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق، اخبار الخیار فارسی ص ۳۰۴۔

۲۔ خلیفہ احمد نظامی، حیات شیخ عبدالحق محدث دہلوی ص ۱۳۷۔

۳۔ ایضاً، ۱۶۔ نوٹ: یہ جنب تطلق صاحب ۹ پر غلط فہمی کا شمار کیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے ان کی کسی تصنیف کا ذکر نہیں کیا۔ قادری

۱۔ اشۃ اللغات، مشکوٰۃ شریف کا فارسی میں ترجمہ اور شرح، چار جلدوں پر مشتمل ہے، اردو میں اس کے ترجمہ کی شدت سے ضرورت محسوس کی جا رہی تھی، چنانچہ مولانا محمد سعید احمد نقشبندی رحمہ اللہ قلم نے پہلی دو جلدوں کا ترجمہ تین جلدوں میں کیا، ان کی علالت اور پھر وصال کے سبب یہ کام راقم کے ذمہ لگا۔ راقم نے جو تھی اور پانچویں جلد مکمل کر لی ہے، ترجمہ کی دو جلدیں مزید ہوں گی۔ یہ سب کام فرید بک سٹال لاہور کے ذریعہ اہتمام ہو رہا ہے۔

۲۔ لمعات التفتیح فی شرح مشکوٰۃ المصابیح (عربی) مشکوٰۃ شریف کی عربی شرح جس کی چار جلدیں طبع ہو چکی ہیں۔

۳۔ شرح سفر السعاده (فارسی)

۴۔ مدارج النبوة (فارسی) سیرت طیبہ کی اہم ترین اور لافانی کتاب۔

۵۔ اخبار الاخیر (فارسی) ہندوستان کے علماء اور مشائخ کا مستند تذکرہ۔

۶۔ جذب القلوب الی دیار المحبوب (فارسی) تاریخ مدینہ کے نام سے اس کا ترجمہ چھپ چکا ہے۔

۷۔ زبدۃ الاسرار (عربی) مناقب سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ، تلخیص بجمۃ الاسرار۔

۸۔ زبدۃ الآثار (فارسی) زبدۃ الاسرار کا ترجمہ مع اضافات۔

۹۔ تکمیل الایمان (فارسی) اسلامی عقائد اور مسلک اہل سنت و جماعت۔

۱۰۔ شرح فتوح الغیب (فارسی) سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف فتوح الغیب کی شرح۔

۱۱۔ ماثبت بالسنۃ (عربی) بارہ مہینوں کے اسلامی معمولات، کتاب و سنت اور طوبی اسلاف کی روشنی میں۔

پروفیسر خلیق احمد نظامی نے ڈاکٹر زبید احمد کے حوالے سے شیخ محقق کی تصانیف میں الاکمال فی سماء الرجال کا بھی ذکر کیا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی کہا ہے کہ فہرست التوالیف میں اس کا ذکر نہیں ہے، حالانکہ الاکمال، امام ولی الدین، صاحب مشکوٰۃ کی تصنیف ہے اور مشکوٰۃ شریف کے آخر میں چھپی ہوئی عام دستیاب ہے۔

رسالہ مزب الاقدام:

پیر عبدالغفار کشمیری ثم لاہوری نے ۱۳۴۹ھ میں پانچ رسائل کا مجموعہ شائع کیا تھا ان میں ایک رسالہ مزب الاقدام بھی ہے، اس کی ابتدا میں لکھا ہے۔

رسالہ مزب الاقدام من تصنیف

زبدۃ الحقیقین شیخ عبدالحق دہلوی

رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ

اس رسالے میں حضرت شیخ محقق نے صلوٰۃ غوثیہ کا ثبوت اور جواز پیش کیا ہے۔

شیخ محقق رحمہ اللہ تعالیٰ کا وصال

۲۱ ربیع الاول ۱۰۵۲ھ / ۱۹۴۲ء کو آسمان علم و معرفت کا نیر درخشاں اماریت نبویہ کا عظیم شارح، دین اسلام اور مقام مصطفیٰ کا محافظ اور مسک اہل سنت کا پاس بان دنیا فالوں کی نگاہوں سے روپوش ہو کر دہلی کے ایک گوشے میں محو استراحت ہوا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ و قدس سرہ۔

شیخ محقق کی دینی اور علمی خدمات

حضرت شیخ محقق نے اپنی طویل زندگی دین اسلام کے تحفظ اور اس کا پیغام عام کرنے اور مقام مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حفاظت کرنے میں صرف کردی، دین متین کے خلاف اٹھنے والے نئے نئے فتنوں کی مڑ مڑ کو بی کی، مسک اہل سنت و جماعت کی شاندار ترجمانی کی۔

اس دور میں ہندوی تحریک عروج پر تھی جس کا آغاز سنت کی تردید اور بدعت کے خاتمے سے متعلق تھا، بعد ازاں ہندویت کا تصور اس سطح تک باپہنچا کہ دین اسلام کے قطعی عقیدے ختم نبوت سے ٹکرا گیا، اس تحریک کا بانی سید محمد جوہر پوری کہتا تھا کہ ہر وہ کمال جو حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھا مجھے بھی حاصل ہو گیا ہے فرق صرف یہ ہے کہ وہ کمالات وہاں اصالتاً تھے اور یہاں تبعاً ہیں، اتباع رسول اس درجہ کو پہنچ گئی ہے کہ امتی، نبی کی مثل ہو گیا ہے۔ علامہ ابن حجر مکی، حضرت علی نقی، اور شیخ محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اس تحریک کی شدید مخالفت کی اور مقام مصطفیٰ کے تحفظ کا فریضہ انجام دیا۔

پروفیسر خلیق احمد نظامی کہتے ہیں۔

اگر مولویوں اور مسترہویں صدی کی مختلف مذہبی تحریکوں کا بغور تجزیہ کیا جائے تو یہ حقیقت واضح ہو جائے گی کہ اس زمانہ کا سب سے اہم مسئلہ پیغمبر اسلام کا صحیح مقام اور حیثیت متعین کرنا اور برقرار رکھنا تھا۔

تصورِ امام، عقیدہ ہندویت، نظریہ النبی دین اسلام کی عمر صرف ایک ہزار سال ہے (۱۲ ق ن) دین الہی یہ سب تحریکیں پیغمبر اسلام کے مخصوص مقام اور مرتبہ پر کسی نہ کسی طرح ضرب لگاتی تھیں۔

شیخ عبدالحق کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ انہوں نے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلیٰ دارف مقام کی پوری طرح و مناحت کردی اور اس سلسلہ کی ہر ہر گمراہی

پر شدت سے تنقید کی ہے

یہ وہ دور تھا کہ علماء بدعتوں کی سرپرستی کرتے تھے اور فسق و فجور کی حوصلہ افزائی کرتے تھے، موفیلے غام نے طریقت کو شریعت سے الگ کر کے تصوف کا حلیہ بگاڑ دیا تھا، ایسے علماء اور مشائخ کی یہودیوں نے اکبر بادشاہ کو دین سے برگشتہ کر دیا تھا، ورنہ بقول شیخ محقق ایک وقت وہ تھا کہ

بادشاہ اتباع شریعت اور عبادت کا پابند تھا، مشائخ کا بہت عقیدت مند تھا، ایک وقت تک خطبہ بھی خود پڑھا کرتا تھا۔

پھر ایسا برگشتہ ہوا کہ دن بدن دین سے دور ہوتا چلا گیا، بقول ملا عبد القادر بدایونی ارکان دین اور اسلامی عقائد مثلاً نبوت، کلام، دیدار الہی وغیرہ کا تسخیر اڑایا جانے لگا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر صراحتاً اعتراضات کیے جانے لگے، کسی کی مجال نہ تھی کہ دیوانخانے میں اعلانیہ نماز ادا کرے، چار وقت سورج کی عبادت کی جاتی، ماتھے پر شکر لگایا جاتا، اسلامی تعلیمات کے خلاف کتے اور خنزیر کی نجاست کا حکم کا عدم قرار دے دیا گیا اور ان کی زیادت کو عبادت کا درجہ دیا گیا۔

ظاہر ہے ان حالات میں عقائد اور اعمال کے ہر گوشے میں بگاڑ کا پیدا ہونا قدرتی امر تھا، شیخ محقق نے دینی تعلیمات کو فروغ دے کر اس زہر کا تریاق فراہم کیا، شیخ نے اکبر کے انتقال پر نواب سید فرید مرتضیٰ خاں کے ذریعے جہانگیر کو تاریخی خط لکھا جس کی ایک سطر سے دین اور ملت اسلامیہ کا درد لپکتا ہوا محسوس ہوتا ہے اس خط میں شیخ محقق نے دنیا کی بے ثباتی، عدل و انصاف کی اہمیت، مقام نبوت اور اتباع شریعت ایسے مسائل پر کھل کر گفتگو کی ہے تاکہ جہانگیر اپنے پیش رو کی گراہیوں کا مرکب نہ ہو، اس کے علاوہ شیخ نے اکبری دور کے دیگر امراء سلطنت کو بھی خطوط لکھے اور امراد کی دینی عزت کو جو شش دلایا۔

امام ربانی مجدد الف ثانی اور شیخ محقق دونوں ہم عصر بھی ہیں اور پیر بھائی بھی، تجدید اسلام، احیاء سنت اور امانت بدعت کے سلسلے میں دونوں کا ہدف ایک ہے، البتہ طریق کار دونوں کا اپنا اپنا ہے۔

پروفیسر خلیق احمد نظامی لکھتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ دونوں نے ایک ہی بات کہی ہے، لیکن مختلف انداز میں، مجدد صاحب کے یہاں انقلابی جوش، سخت گیری اور برہم زن کے نعرے ہیں تو شیخ محدث کے یہاں بھی ماحول سے سخت

۱۔ خلیق احمد نظامی، پروفیسر: حیات شیخ عبدالحق محدث دہلوی ص ۲۷۲
۲۔ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق: رسالہ ضرب الاقدام (مطبوع نامی گرامی اسلامی) ص ۲۷۔

نفرت اور اچار سنت کا غیر معمولی جذبہ ہے۔ مجدد صاحب کی طرح وہ ڈنکے کی چوٹ پر بات نہیں کہتے
لیکن کہتے رہی ہیں جو مجدد صاحب نے کہا ہے اس لیے

دربار اکبری کے مشہور شاعر اور بے نقطہ تفسیر سواطع الالہام کے مصنف فیضی کے شیخ محقق سے گہرے تعلقات
تھے، فیضی کے خطوط پڑھنے سے پتہ چلتا ہے کہ اسے شیخ سے کتنی عقیدت و محبت تھی؛ شیخ اگر چاہتے تو فیضی اور
ابوالفضل کے ذریعے دربار اکبری میں بڑے سے بڑا دنیاوی اعزاز حاصل کر سکتے تھے، لیکن انہوں نے فقر و فاقہ اور
گوشہ نشینی کی زندگی اختیار کی اور ان کے فقر و غیور نے اسی طرح گوارا نہ کیا کہ عظمت اسلام پر حرف آئے۔ فیضی جب
علامہ اور مخلص دوست جب مراٹہ مستقیم سے بھٹک گیا تو اس کی فرمائش کے باوجود شیخ نے اس سے ملنا پسند
نہ کیا۔

ہنس التوالیف میں شیخ محقق نے جس قدر تند و تیز تبصرہ فیضی کے بارے میں کیا ہے کسی دوسرے معاصر
کے بارے میں نہیں کیا، میرت ایمان کا ہوان کے قلم سے ٹپکتا ہوا محسوس ہوتا ہے، فرماتے ہیں۔

فیضی اگرچہ فصاحت و بلاغت اور کلام کی پختگی میں متاثر و دو گار تھا، لیکن افسوس کہ اس نے کفر اور
گمراہی کے غمڑے میں گر کر بد بختی کا نشان اپنے حالات کی پیشانی پر لگایا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کی ملت اور دین دالوں کے لیے اس کا اور اس کی نحو کی جماعت کا نام لینے سے بھی پرہیز ہے، اللہ تعالیٰ
ان پر رجوع فرمائے اگر وہ مومن ہیں۔

علم حدیث کی تشریح اور ترویج

علم حدیث شمالی ہند سے تقریباً ختم ہو چکا تھا جب اللہ تعالیٰ کی توفیق سے شیخ محقق نے علوم دینیہ خصوصاً علم
حدیث کی شمع روشن کی، انہوں نے درس و تدریس اور تصنیف و تالیف کو ایک مشن کے طور پر اپنایا تو ہندوستان
کی فضائیں قال اللہ قال الرسول کی دینا زبدوں سے گونج اٹھیں۔

حضرت شیخ محقق کی تصانیف کا ذکر اس سے پہلے کیا جا چکا ہے، ان کے خاندان کی حدیثی خدمات کا مختصر
مذکرہ ذیل میں پیش کیا جاتا ہے۔

شیخ نور الحق بن شیخ محقق دہلوی ۱۰۷۳ھ (۱۶۶۲ء) نے چھ جلدوں میں بخاری شریف کی شرح تیسر القاری

۱۔ خلیق احمد نظامی، پرنسپل حیات شیخ عبدالحق محدث دہلوی ص ۳۰۲۔

۲۔ ایضاً ایضاً ۲۳۳۔

کے نام سے فارسی میں لکھی، انداز وہی ہے جو شیخ محقق کا اشتقاقیات میں ہے۔ شرح شمائل ترمذی لکھی جس کا قلمی نسخہ رامپور کے کتب خانہ میں موجود ہے۔

شیخ ذوالحق کے پوتے شیخ سیف الدین شیخ ذوالقدر نے شمائل ترمذی کی شرح اشرف اوسائل کے نام سے لکھی، شیخ ذوالحق کے دوسرے پوتے شیخ حبیب الدین نے صحیح مسلم کی شرح منبع العلم کے نام سے لکھی، شیخ حبیب الدین کے فرزند اکبر حافظ محمد فخر الدین نے حصن حصین کی شرح، فارسی میں لکھی، حافظ محمد فخر الدین کے صاحبزادے شیخ الاسلام محمد دہلی میں صدر الصدور کے عہدہ پر فائز رہے، انہوں نے بخاری شریف کی شرح چھ جلدوں میں لکھی جو تیسرا تقاری کے حاشیہ پر چھپی ہوئی ہے۔

شیخ الاسلام محمد کے صاحبزادے شیخ سلام الدین نے موطا امام مالک کی شرح، شرح محلی بمل اسرار الموطا دو جلدوں میں لکھی، اس کے علاوہ شرح ترمذی لکھی، شیخ سلام الدین کے صاحبزادے شیخ محمد سالم نے رسالہ لورالایان اور رسالہ اصول الایمان لکھا ہے۔

غرض یہ کہ شیخ محقق اور ان کے خاندان نے علوم دینیہ اور حدیث شریف کی جو خدمات انجام دی ہیں وہ اب زر سے نکلنے کے قابل ہیں۔

پروفیسر خلیق احمد لٹانی لکھتے ہیں۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے جس وقت سندھ لیس بچھائی اس وقت شمالی ہندوستان میں حدیث کا علم تقریباً ختم ہو چکا تھا، انہوں نے اس تنگ و تاریک ماحول میں علوم دینیہ کی ایسی شمع روشن کی کہ دور دور سے لوگ پر رانوں کی طرح کھج کر ان کے گرد جمع ہونے لگے، درس حدیث کا ایک نیا سلسلہ شمالی ہندوستان میں جاری ہو گیا، علوم دینیہ خصوصاً حدیث کا مرکز ثقل، گجرات سے منتقل ہو کر دہلی آ گیا، گیارہویں صدی ہجری کے شروع سے تیرہویں صدی کے آخر تک علم حدیث پر جتنی کتابیں ہندوستان میں لکھی گئی ہیں۔ ان کا بیشتر حصہ دہلی یا شمالی ہندوستان میں لکھا گیا ہے۔ یہ سب شیخ عبدالحق کا اثر تھا۔

شیخ محقق کی دینی خدمات کے بارے میں چند تاثرات ملاحظہ ہوں۔
مولوی فقیر محمد جہلمی، علامہ غلام علی آزاد بکلامی کے حوالے سے لکھتے ہیں۔

علامہ خلیق احمد لٹانی، پروفیسر : حیات شیخ عبدالحق محدث دہلوی ۲۲۳-۲۵۸
صفحہ ایضاً : ص ۴۳

بادن سال کی عمر میں ظاہر و باطن کی جمیعت سے مکنث (قدرت) حاصل کر کے تکیس فرزندان و طالبان میں مشغول ہوئے اور نشر علوم خصوصاً علم حدیث شریف میں ایسی طرز سے جود لایت عجم میں کسی کو علمائے مقدمین و متاخرین سے حاصل نہ ہوا تھا، متاثر و مستثنیٰ ہوئے اور فنون علمیہ خصوصاً فن حدیث میں کتب معتبرہ تصنیف کیں جن پر علمائے زمانہ فخر کرتے اور ان کو اپنا دستور العمل جانتے ہیں اور اہل دانش خواص و عوام دل و جان سے ان کے خریدار ہیں۔

نواب صدیق حسن خاں بھوپالی لکھتے ہیں :-

ہندوستان جب سے فتح ہوا اس میں علم حدیث نہیں تھا، بلکہ کبریت احرار کی طرح کیا ب تھا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ہندوستان کے بعض علماء مثلاً شیخ عبدالحق ترک دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ اور ان جیسے دیگر علماء پر اس علم کا فیضان کیا، شیخ وہ پہلے عالم ہیں جو ہند میں علم حدیث لائے اور یہاں کے لوگوں کو بہترین انداز میں یہ علم سکھایا، پھر یہ منصب ان کے صاحبزادے شیخ نورالحق متوفی ۱۰۷۳ھ نے نبھالا (ترجمہ) شیخ محقق کی تصانیف پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

شیخ کی تمام تصانیف علماء کے نزدیک مقبول اور محبوب ہیں، علماء انہیں شوق سے پڑھتے ہیں اور واقعی وہ اس لائق ہیں، ان کی عبارات میں قوت، فصاحت اور سلاست ہے، کان انہیں محبوب رکھتے ہیں اور دل لطف اندوز ہوتے ہیں (ترجمہ)۔

مولوی فقیر محمد جہلی لکھتے ہیں :-

اپ کی فضیلت اور تنقید حدیث میں کوئی موافق و مخالف شک نہیں کر سکتا، مگر وہ جس کو اللہ انصاف سے اندھا کر دے یا تعصب کی پٹی آنکھوں پر باندھ دے اعاذنا اللہ منہا۔

عقائد

اہل سنت و جماعت کے عقائد، کتب کلام مثلاً شرح عقائد، تہمید ابو شکور سلمی، المعتقد المعتقد اور

مدائق الحنفیہ، مکتبہ حسن سہیل، لاہور ص ۴۳

المحطہ دلیع لاہور ص ۱۲۰-۱۶۱

ص ۲۱۴

مدائق الحنفیہ ص ۴۳

۱۔ فقیر محمد جہلی :

۲۔ صدیق حسن خاں بھوپالی :

۳۔ ایضاً

۴۔ فقیر محمد جہلی، مولوی :

تکمل ایمان وغیرہ میں بیان کیے گئے ہیں، دوسرا خرمیں کچھ مسائل کو نزاعی بنا دیا گیا ہے۔ ذیل میں ہم اس امر کا مختصر سا جائزہ دیتے ہیں کہ شیخ محقق نے ان مسائل کے بارے میں کیا کہل ہے؟ اختصار کے پیش نظر صرف ترجمہ پر اکتفا کیا جا رہا ہے۔

شیخ محقق کو حضور سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے گہری مبالغہانہ عقیدت و محبت تھی جو ہر مسلمان کو ہونی چاہیے، مدینہ منورہ کے احترام کے پیش نظر وہاں ننگے پاؤں پھرتے تھے۔ مگر کار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر آتا ہے تو شیخ پر ایک وجدانی کیفیت طاری ہو جاتی ہے اور ان کا ظلم حدود شریعت میں رہتے ہوئے اپنی جولانیاں دکھاتا ہے۔ شیخ محقق نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ایک نعت پیش کی تھی۔ اس کے چند اشعار ملاحظہ ہوں۔

ثنائش گو، دے چوں نیست ایغایش ز تو ممکن
بایں یک بیت مدحش را علی الاجمال اکفا کن
مخال اور اجداد بہر شرع و حفظ دیں
وگر ہر وصف کش میخوای اندر مدحش انشا کن
غلام در غم ہجر جمالت یا رسول اللہ
جمال خود نثار تھے بہمان زار شیدا کن
جہاں تاریک شد از ظلم سیہ کا ملاں
بیاد ملے مار دشمن از نور چمنی کن
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعت گہو، لیکن چونکہ تم اس کا حق ادا نہیں کر سکتے، اس لیے یہ ایک شعر پڑھ کر آپ کی اجمالی تعریف پر اکتفا کرو۔
عک شریعت اور دین کی حفاظت کے پیش نظر سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خطا نہ کہو، اس کے علاوہ آپ کی تعریف میں جو وصف چاہو تحریر کر دو۔
یا رسول اللہ! میں آپ کے جمال اقدس کے پیر کے غم میں پریشان ہوں، اپنا دیدار عطا فرمائیں اور محب صادق کی جان پر رحم فرمائیں۔

سیاہ کار دل کے ظلم سے دنیا تاریک ہو گئی ہے، آپ تشریف لائیں اور قود تجلی سے جہاں کو روش فرمائیں۔
کہتے ہیں کہ جب شیخ تیسرے شعر پر پہنچے تو رقت طاری ہو گئی اور زار و قطار رونے لگے۔
طو شیخ محقق کا بیان ہے کہ انہیں چار مرتبہ خواب میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی۔

علم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

حدیث شریف میں ہے ”فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ“ شیخ محقق اس کا ترجمہ اور شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

پس میں نے جان یا وہ کچھ جو آسمانوں اور زمین میں ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ تمام جزئی اور کلی علوم اور ان کا احاطہ حاصل ہو گیا ہے۔

مدارج النبوة کے خطبہ میں فرماتے ہیں:-

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ذات الہی کی تمام شانوں، اللہ تعالیٰ کی صفات کے احکام، افعال و آثار کے اسرار کے جاننے والے اور تمام ظاہر و باطن اور اول و آخر علوم کا احاطہ کیے ہوئے ہیں اور خدائی کئی جہتوں پر علم علیہ کا مصداق ہوئے ہیں۔

ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں:-

حضرت آدم علیہ السلام کے زمانے سے لے کر پہلی دفعہ صدمہ پھونکنے تک جو کچھ دنیا میں ہے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر آشکاف کر دیا گیا یہاں تک کہ اول سے آخر تک تمام احوال آپ کو معلوم ہو گئے، آپ نے بعض احوال کی خبر صحابہ کرام کو بھی دی ہے۔

الاقتمت بحکات سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت شیخ محقق کے نزدیک اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر قیام قیامت تک کے تمام احوال اور ذات باری تعالیٰ کی شہادت اور صفات کا علم عطا فرمایا، اسی وسیع ترین علم کو علم ”مَا كَانَ وَ مَا يَكُونُ“ کہا جاتا ہے۔

اختیار و تصرف

صحیح مسلم شریف کی حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی رضی اللہ عنہ کو فرمایا ”اَسْنُ دَانِكُ“ حضرت شیخ محقق نے اس کی شرح میں اللہ تعالیٰ کے خلیفہ اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کی قدرت اور

۱۔ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق، اشعة اللمعات فارسی (مکتبہ نوریہ رضویہ، لکھنؤ) ج ۱ ص ۳۲۳۔

۲۔ ایضاً مدارج النبوة فارسی (ایضاً ج ۱ ص ۲۵۱)۔

۳۔ ایضاً ج ۱ ص ۱۲۲۔

اختیارات بیان کرتے ہوئے سماں باندھ دیا ہے :
مطلقاً فرمایا مانگو، کسی خاص مطلوب کی تخصیص نہیں فرمائی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام معاملہ آپ کے
دستِ اقدس میں ہے جو چاہیں، جسے چاہیں، اپنے پروردگار کی اجازت سے دے دیں۔

فَإِنَّ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَصَوْنَهَا

وَمِنْ عُلُومِكَ عِلْمُ اللُّوحِ وَالْقَلَمِ

دنیا و آخرت آپ کی بخشش کا ایک حصہ ہیں، اور لوح و قلم کا علم آپ کے علوم کا بعض ہے۔

اگر خیریت دنیا و عقبیٰ آرزو داری

بدرگاہِ ہش بیا و ہرچہ می خواہی تمنا کن

اگر تو دنیا و آخرت کی خیریت کی آرزو رکھتا ہے تو ان کے دربار میں آ، اور جو چاہتا ہے آرزو کر لے
ایک دوسری جگہ کہتے ہیں :-

جن و انس کے تمام ملک اور ملکوت اور تمام جہان، اللہ تعالیٰ کی تقدیر اور تصرف سے نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کے احاطہ قدرت و تصرف میں تھے یہ

حاضر و ناظر

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم و رضی اللہ عنہ میں تشریف فرما بے شمار لئی تمام جہاں کا مشاہدہ فرما رہے ہیں جہاں چاہیں
تشریف لے جاسکتے ہیں، اسی مطلب کو حاضر و ناظر کے عنوان سے تعبیر کیا جاتا ہے۔
حضرت شیخ محقق فرماتے ہیں۔

اس کے بعد اگر یہ کہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جدا قدس کو ایسی حالت اور
قدرت بخشی ہے کہ آپ جس جگہ چاہیں بعینہ اُس جسم مبارک کے ساتھ یا جسم شالی کے ذریعے تشریف لے
جائیں، خواہ آسمان پر یا زمین پر، اسی طرح قبر میں یا قبر کے علاوہ، اس کا احتمال ہے، جب کہ ہر حال میں
روضہ مبارک کے ساتھ خاص نسبت برقرار رہتی ہے یہ

اشعۃ اللمعات فارسی ج ۱ ص ۲۹۶

لے عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق،

ج ۱ ص ۲۳۲ لے عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق، اشعۃ اللمعات ج ۲ ص ۴۵۰

۴۵ ایف

سلوک اقرب السبل میں فرماتے ہیں :-
 علمائے امت کے کثیر مذاہب اور اختلافات کے باوجود کسی ایک شخص کا اس مسئلے میں اختلاف نہیں ہے
 کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تاویل اور مجاز کے شائبہ کے بغیر حقیقت حیات سے دائم و باقی ہیں، اور اعمال
 امت پر معاصر و ناظر طابان حقیقت اور بارگاہ رسالت کی طرف متوجہ ہونے والوں کے لیے فیض رساں
 اور مربی ہیں۔

اس کے علاوہ مدارج النبوة فارسی ج ۱ ص ۶۲۱ اور اشعة اللمعات فارسی ج ۱ ص ۴۸ پر بھی یہ مسئلہ بیان
 کیا ہے :-

جسم بے سایہ

مدارج النبوة میں فرماتے ہیں :-
 نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ زمین پر نہیں پڑتا تھا، کیونکہ زمین جائے کثافت اور نجاست ہے،
 و صوب میں بھی آپ کا سایہ نہیں دیکھا گیا، اسی طرح علماء نے بیان کیا ہے، تعجب ہے کہ ان بزرگوں نے
 چراغ کی روشنی میں سایہ دہرے کا ذکر نہ کیا، چونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عین نور ہیں اور
 نور کا سایہ نہیں ہوتا۔

دیدار الہی

اشعة اللمعات میں فرماتے ہیں :-
 منقاد یہ ہے کہ دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ کا دیدار ممکن ہے، لیکن بالاتفاق واقع نہیں ہے، ہاں حضور سید المرسلین
 صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے شب سراج واقع ہے۔

۱۔ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق ، سلوک اقرب السبل بالتوجہ الی سید المرسلین وبراہین الاخیار ص ۵۵۔
 ۲۔ مدارج النبوة فارسی ج ۱ ص ۱۱۸
 ۳۔ اشعة اللمعات، فارسی ج ۱ ص ۴۲۴
 ۴۔ ایضاً
 ۵۔ ایضاً

حیات انبیاء کرام و اولیاء عظام

مارج میں فرماتے ہیں:

انبیاء کرام علیہم السلام کی حیات، علماء ملت کے درمیان متفق علیہ ہے اور کسی کا اس میں اختلاف نہیں ہے کہ وہ زندگی، شہداء اور فی سبیل اللہ جہاد کرنے والوں کی زندگی سے کامل تر اور قوی تر ہے، ان کی زندگی معنوی اور اخروی ہے اور انبیاء کرام کی زندگی حسی اور دنیاوی ہے، اس بارے میں احادیث اور آثار واقع ہیں۔

نیز ملاحظہ ہوا شقۃ اللغات فارسی ج ۱ ص ۵۷۴۔

مذب القلوب میں فرماتے ہیں:

بعض مشائخ نے کہا کہ میں نے چار اولیاء کرام کو پایا کہ وہ قبروں میں اسی طرح تعریف کرتے ہیں جس طرح ظاہری حیات میں کرتے تھے یا اس سے زیادہ۔

شقۃ اللغات میں فرماتے ہیں:

انبیاء کرام حیات حقیقی دنیاوی سے زندہ ہیں اور اولیاء کرام حیات اخروی معنوی سے یکے

سمع موتی

مذب القلوب میں فرماتے ہیں:

تمام اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ تمام اموات کے لیے جانے اور سننے والے ادبالات ثابت ہیں۔

زیارت قبور

تمام مومنوں کی قبروں اور ان کی روحوں کے درمیان ایک دائمی نسبت ہے جس کی بنا پر وہ زیارت

۱۔ عبدالحق محدث دہلوی، صیغہ محقق	مارج البتوة فارسی ج ۲ ص ۲۴۷
۲۔ ایضاً	مذب القلوب فارسی و طبع مکتبہ ص ۲۱۳
۳۔ ایضاً	شقۃ اللغات ج ۲ ص ۴۰۲
۴۔ ایضاً	مذب القلوب فارسی و نو کشور، مکتبہ ص ۲۰۱-۲

کرنے والوں کو پہانتے ہیں اور انہیں سلام کہتے ہیں، اس کی دلیل یہ ہے کہ زیارت تمام اوقات میں مستحب ہے۔

زیارت روضہ النور

جذب القلوب میں ہے۔

حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت افضل سنتوں اور مژدہ مستجابات میں سے ہے، اس پر علماء دین کا قوی اور فعلی اجماع ہے۔

توسل اور استعانت

جذب القلوب میں فرماتے ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا مانگتے ہوئے کہا: تیرے نبی کے طفیل اور ان انبیاء کے طفیل جو مجھ سے پہلے ہوئے، اس حدیث سے وصال سے پہلے اور اس کے بعد دونوں حالتوں میں توسل ثابت ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری حیات مبارکہ میں اور دیگر انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے وصال کے بعد جب دیگر انبیاء کرام علیہم السلام کے وصال کے بعد توسل جائز ہے تو سید الانبیاء علیہ وسلم وعلوٰہ السلام سے بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ بلکہ اس حدیث کی بنا پر بعد از وصال ادبیاء کرام سے توسل کا قیاس کریں تو بعید نہیں ہے، ہاں اگر حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت پر دلیل قائم ہو جائے تو قیاس درست نہ ہوگا، مگر دلیل کہاں؟

اشعة اللغات میں فرماتے ہیں۔

امام غزالی نے فرمایا کہ زندگی میں جس ہستی سے مدد و طلب کی جاتی ہے ان کے وصال کے بعد بھی ان سے مدد و طلب کی جائے گی۔

جذب القلوب فارسی (نو کشور، مکتوب) ص ۲۰۶

ص ۲۱۰

ص ۲۲۱

اشعة اللغات فارسی ج ۱ ص ۷۱۵

۱۔ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق؛

۲۔ ایضاً

۳۔ ایضاً

۴۔ ایضاً

اشترکات فارسی جلد سوم میں تفصیلی گفتگو کے بعد فرماتے ہیں :-
 منکرین کی خواہش کے برعکس اس جگہ کلام طویل ہو گیا، کیونکہ ہمارے دلانے کے قریب ایک فرقہ پیدا
 ہو گیا ہے جو اولیاء اللہ سے امتداد کا منکر ہے، اور ان کی طرف توجہ کرنے والوں کو مشرک اور بت پرست
 قرار دیتا ہے۔ اور جو منہ میں آتا ہے کہہ دیتا ہے۔

شفاعت

ایک حدیث کی تہرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-
 اہل حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر فاسقوں اور گناہگاروں نے دنیا میں اہل اطاعت و تقویٰ کی کوئی
 امداد اور خدمت کی ہوگی تو آخرت میں اس کا نتیجہ پائیں گے اور انکی شفاعت اور امداد سے جنت میں
 جائیں گے۔

امام ابن ماجہ کی روایت کردہ حدیث میں ہے کہ قیامت کے دن تین گروہ شفاعت کریں گے۔ انبیاء پھر علماء
 پھر شہداء۔ اس کی شرح میں فرماتے ہیں :-

ان تین گروہوں کی شفاعت کی تخصیص ان کی فضیلت و کرامت کی زیادتی کی بنا پر ہے، ورنہ تمام اہل خیر
 مسلمانوں کے لیے شفاعت ثابت ہے۔ اس سلسلے میں مشہور حدیثیں وارد ہیں، خواہ گناہوں کی بخشش
 کے لیے ہو یا درجات کی بندی کے لیے، اور شفاعت کا انکار بدعت اور گمراہی ہے، جیسے کہ
 خارج اور بعض معتزلہ کا مذہب ہے۔

محفل میلاد

مآرج النبوة میں فرماتے ہیں :-
 ابوالہب نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت با سعادت پر خوشی اور مسرت کا اظہار کیا، اللہ تعالیٰ
 نے اس کی بدولت اس کے عذاب میں تخفیف فرمادی اور سوموار کے دن اس سے عذاب اٹھایا،

۱۔ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق
 ۲۔ ایضاً
 ۳۔ ایضاً
 ۱۔ اشترکات فارسی ج ۲ ص ۲۰۲
 ۲۔ ج ۲ ص ۲۰۵
 ۳۔ ج ۲ ص ۲۰۸

جیسے کہ احادیث میں آیا ہے، اس جگہ میلاد منانے والوں کے لیے دلیل ہے جو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت کی رات خوشی مناتے ہیں اور مال خرچ کرتے ہیں، ابولہب جو کافرتھا اور اس کی مذمت قرآن پاک میں نازل ہوئی اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باکرامت پر خوشی منانے اور اپنی کینز کا دودھ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے صرف کرنے پر جزا دی گئی، مسلمان جو محبت اور سرور سے مالا مال ہے اور اس سلسلے میں مال خرچ کرتا ہے اس کا کیا حال ہوگا؟ لیکن یہ ضروری ہے کہ عوام کی پیدا کردہ بدعتوں مثلاً گانے ہرام آلات کے استعمال اور منکرات سے خالی ہونا کہ طریقہ اتباعِ عرویت کا سبب نہ ہو۔

ایصالِ ثواب

تکمیل الایمان میں فرماتے ہیں :-
مردوں کے لیے زندوں کی دعاؤں اور بہ نیت ثواب صدقہ دینے میں اہل قبور کے لیے عظیم نفع ہے، اس سلسلے میں بہت سی حدیثیں اور آثار وارد ہیں، نماز جنازہ بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔
اس کے علاوہ اشعۃ اللمعات فارسی ج ۱ ص ۷۹۷ ملاحظہ ہو۔

عرس

ماثبت من السنۃ میں فرماتے ہیں :-
مغرب کے بعض متاخرین مشائخ نے فرمایا کہ جس دن ادیا، کرام بارگاہِ عزت اور مقامات قدس میں پہنچتے ہیں۔ اس دن باقی دنوں کی نسبت زیادہ خیر و برکت اور فورانیت کی امید کی جاتی ہے، اور یہ ان امور میں سے ہے جنہیں علمائے متاخرین نے مستحسن قرار دیا ہے۔

مدارج النبوة فارسی ج ۲ ص ۱۹
تکمیل الایمان فارسی طبع مکھنوا ص ۷۷-۷۶
ماثبت من السنۃ عربی، اردو (طبع لاہور) ص ۲۲۳-

۱۔ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ متقی
۲۔ ایضاً
۳۔ ایضاً

مزارات پر گنبد اور عمارت بنانا

شیخ محقق فرماتے ہیں :-

آخر زمانہ میں چونکہ عوام کی نظر ظاہر تک محدود ہے، اس لیے مشائخ اور اولیاء کے مزارات پر عمارت بنانے میں مصیحت کو دیکھتے ہوئے کچھ چیزوں کا اعناقہ کیا تاکہ وہاں اسلام اور اویسے کرام کی ہیبت و شوکت ظاہر ہو، خصوصاً ہندوستان میں جہاں دشمنان دین ہنود اور دوسرے کافر بہت سے ہیں، ان مقامات کی شان و شوکت سے وہ لوگ مرعوب اور مطیع ہوں گے، بہت سے اعمال، افعال اور طریقے ایسے ہیں جو سلف صالحین کے زمانے میں ناپسند کیے جاتے تھے اور بعد کے زمانوں میں پسندیدہ قرار دیے گئے۔

قادریت

حضرت شیخ محقق کو اگرچہ دوسرے سلاسل میں بھی بیعت و خلافت حاصل تھی لیکن ان پر نسبت قادریت کا اس قدر غلبہ تھا کہ وہ سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کی نسبت ہی کو اپنے لیے طرہ امتیاز قرار دیتے تھے، فتوح الغیب کی فارسی میں شرح کمی تو احتراماً اس کی ابتدا میں اپنا نام نہیں لکھا، اس بات کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

اس حیر کے نام کے ذکر کی کیا بیشیت اور مجال ہے کہ اس جگہ ذکر کیا جاسکے۔

اخبار الاخیار میں متحدہ ہندوستان کے مشائخ کرام کا تذکرہ ہے، لیکن شیخ محقق کا حسن عقیدت دیکھیے کہ انہوں نے سب سے پہلے سیدنا غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی کا تذکرہ کیا ہے۔

مسک

شیخ محقق مسک اہل سنت و جماعت کے امام ہیں، ان کے عقائد کا مختصر جائزہ گوشہ صفات میں پیش کیا گیا ہے، حضرت شیخ کے عقائد اور معمولات وہی ہیں جو حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے ہیں، تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو مسک امام ربانی طبع لاہور از مولانا محمد سعید احمد نقشبندی، ایسی عقائد و معمولات شاہ ولی اللہ محدث دہلوی

۱۔ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق، شرح سفر السعادت فارسی، مکتبہ نوریہ رضویہ سکھڑا، ص ۲۷۲
۲۔ ایضاً، شرح فتوح الغیب فارسی (طبع مکتبہ)، ص ۲۲۲

کے ہاں ملتے ہیں، القول الجلی کی بازیافت از حکیم سید محمود احمد برکاتی میں تفصیل دیکھی جاسکتی ہے، یہ مقالہ رضا اکیڈمی لاہور نے مال ہی میں طبع کیا ہے۔

علامہ دیوبند اگرچہ شیخ محقق کا نام احترام سے لیتے ہیں تاہم وہ اپنے مکتب فکر کا تعلق ان سے قائم کرنے کے لیے تیار نہیں ہیں۔

مولوی انور شاہ کشمیری کے صاحبزادے مولوی انظر شاہ کشمیری، استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند کا ایک اقتباس ملاحظہ ہو جس میں وہ خاموشی کی زبان میں بہت کچھ کہہ گئے ہیں۔

ایک عرصہ تک میرا خیال یہ رہا کہ دیوبند کو اپنا تعلق حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے کیوں نہ قائم کرنا چاہیے غالباً ہندوستان میں اپنی مخصوص نوعیت کے اعتبار سے حدیث کے سلسلہ میں ان کی خدمات کچھ کم و قیچ نہیں، شروع حدیث میں شاہ صاحب مرحوم کے قلم سے جو کچھ جواہر یار نے تیار ہونے ہیں انہیں تو جاننے دیجئے ان کے صاحبزادہ شیخ نورالحق کی شرح بخاری بھی ایک زمانہ میں معروف و متداول رہی اس خانوادہ کی خدمات علامہ ولی اللہ علی کے کتبہ کی طرح اگرچہ جلیل و وقیع نہیں تاہم حدیث و قرآن سے ہند کو واقف کرنے میں شیخ عبدالحق مرحوم کا بھی بہر حال حصہ ہے۔

پھر یہ رائے بھی بدل گئی، اول تو اس وجہ سے کہ شیخ مرحوم تک ہماری سند ہی نہیں پہنچتی، نیز حضرت شیخ عبدالحق کا نثر کلیۃً دیوبندیت سے جوڑ بھی نہیں کھاتا، غالباً میری بات بہت سول کو چونکا دیتے والی ہو، مگر اس موقع پر میں ایک جلیل اور صاحب نظر عالم کی رائے میں اپنے لیے پناہ ڈھونڈتا ہوں، سنا ہے کہ حضرت مولانا انور شاہ کشمیری مرحوم فرماتے تھے کہ شامی اور شیخ عبدالحق پر بعض مسائل میں بدعت و سنت کا فرق واضح نہیں ہو سکا، بس اسی اجمال میں ہزار ہا تفصیلات ہیں جنہیں شیخ کی تالیفات کا مطالعہ کرنے والے خوب سمجھیں گے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم شریف کی وسعت کی نفی کرنے کے لیے شیخ محقق کا نام ناجائز طور پر استعمال کیا گیا، مولوی جلیل احمد انبیٹھوی کہتے ہیں۔

اور شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پتے کا بھی علم نہیں ہے۔

لے چاند کے چہرے پر گرد و غبار ڈالنے والی بات ہے۔ ۱۲ شرف قادری نقشبندی

لے انظر شاہ کشمیری، مولوی: فٹ نوٹ، ماہنامہ ابلاغ (شمارہ ذی الحجہ ۱۳۸۸ھ) ص ۲۹

لے جلیل احمد انبیٹھوی: براہین قاطعہ در کتب خانہ امدادیہ، دیوبند ص ۵۵

علاوہ شیخ محقق نے تصریح کی ہے کہ
اسی سخن اصلے ندارد و روایت ہذا صحیح نشدہ۔

اس بات کی کوئی بنیاد نہیں ہے اور اس کی روایت بھی صحیح نہیں ہے۔

علاوہ ازیں شیخ نے یہ بات بطور حکایت نقل کی ہے، روایت ہرگز نہیں کی، حکایت و روایت میں زمین و
آسمان کا فرق ہے جیسے کہ اہل علم پر معنی نہیں۔

بما طور پر کہا جاسکتا ہے کہ بریلی، بدایوں، خیر آباد اور رامپور کے علماء یعنی علماء اہل سنت ہی شیخ محقق کے جانشین
اور ان کے مسک کے امین ہیں۔ امام احمد رضا بریلوی ایک جگہ چند اکابر ملت اسلامیہ کا ذکر کرنے کے بعد ان الفاظ میں
شیخ محقق کا ذکر کرتے ہیں۔

شیخ شہر خ علماء اہل سنت، عارف نبیہ مولانا شیخ عبدالحق محدث دہلوی وغیرہم کبرائے ملت و
عظمائے امت، قَدْ سَأَلْنَا اللَّهَ تَعَالَى بِأَسْمَاءِ اَرْهَمُ دَا فَا مَضَى عَلَيْنَا مِنْ بَرَكَاتِهِمْ وَ اَنْوَارِهِمْ
اللہ تعالیٰ شیخ الاسلام، امام اہل سنت، شیخ محقق، شاہ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز کی تربیت انور پر
بے شمار رحمتیں نازل فرمائے، ان کی اولاد امجاد اور تمام اہل سنت و جماعت کو ان کے علمی ورثے کی حفاظت اور اشاعت
کی توفیق عطا فرمائے اور ان کی تصانیف مبارکہ کے ذریعے اخلاف کے باہمی اختلاف کا خاتمہ فرمائے۔ آمین بھرمتہ سید الانبیا
والمرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

محمد عبدالحکیم شرف قادری نقشبندی
جامعہ نظامیہ لاہور

۱۸ شوال ۱۴۱۳ھ
۲۲ اپریل ۱۹۹۲ء

۱۔ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محقق، مدارج النبوة فارسی (مکمل) ج ۱ ص ۷
۲۔ احمد رضا بریلوی، امام، مجموعہ رسائل حصہ دوم، درینہ پبلشنگ کمپنی، کراچی ص ۱۰۹

کِتَابُ الْجِهَادِ

۲۸۵- جہاد کا بیان

المجہد جم پرزہ اور پیش دونوں پڑھ سکتے ہیں، طاقت اور مشقت، جہاد جم کے نیچے زیر اور مجاہدہ دشمنوں کے ساتھ جنگ کرنا تا موس بناب جنگ کا ارادہ کرنا، اس کے لیے نکلنا اور قوت و طاقت کا صرف کرنا مراد ہے، کیونکہ حضرت مؤلف اس کے بعد ایک باب لائے ہیں ”جہاد میں جنگ کرنا“ اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جنگ کے بغیر بھی جہاد ہوتا ہے، کافروں کے ساتھ جہاد فرض کفایہ ہے، ہاں اگر جنگ کا اعلان عام ہو تو فرض عین ہو جاتا ہے، سمندر کا جہاد غلگی کے جہاد سے افضل ہے، تا موس میں ایک حدیث لائے ہیں کہ بہترین شہداء اصحاب و کف ہیں یعنی وہ حضرات جنہیں کشتی پانی میں پھینک دے، امام سیوطی، جمع الجوامع میں حدیث لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سمندر کے شہداء کی روصیں خود قبض فرماتا ہے اور ملک الموت کے سپرد نہیں فرماتا۔ مشکوٰۃ شریف میں بھی ڈوبنے والے کی فضیلت میں احادیث آئیں گی۔

الفصل الأول

پہلی فصل

۳۶۱۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَامَ رَمَضَانَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ يَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ يَجْلِسَ فِي أَرْضِهِ الَّتِي وُلِدَ فِيهَا قَالُوا أَخْلَا مُبَشِّرُ النَّاسِ قَالَ إِنْ فِي الْجَنَّةِ مِائَةٌ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ الْفِرْدَوْسَ فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَ أَعْلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ وَ فَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ وَ مِنْهُ تَنْجَرُ أَشْهُارُ الْجَنَّةِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لایا اور اس نے نماز قائم کی اور رمضان کے روزے رکھے تو اللہ تعالیٰ کے فضل پر لازم اور ثابت ہے کہ اسے جنت میں داخل فرمائے خواہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرے یا اس زمین میں بیٹھا رہے جس میں وہ پیدا ہوا ہے صحابہ کرام نے عرض کیا کہ ہم لوگوں کو خوش خبری نہ دیں؟ فرمایا: بے شک جنت میں سو درجے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے مجاہدین فی سبیل اللہ کے لیے تیار کیے ہیں۔ دو درجوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا زمین و آسمان میں ہے، جب تم اللہ تعالیٰ سے مانگو تو فردوس کی دعا کرو کیونکہ وہ درمیانی ہے اور بلند ترین جنت ہے، اس کے اوپر اللہ تعالیٰ کا عرش ہے اور اسی سے جنت کی نہریں پھوٹی ہیں۔

(بخاری)

۱۔ خاص طور پر نماز قائم کرنے اور رمضان کے روزے رکھنے کے ذکر میں اشارہ ہے ان کی عظمت شان کی طرف، نیز اس لیے تخصیص کی کہ یہ تمام مسلمانوں پر فرض ہیں، بخلاف زکوٰۃ اور حج کے کہ سب پر واجب نہیں ہیں۔ صرف ان لوگوں پر واجب ہیں جو صاحب مال ہیں اور استطاعت رکھتے ہیں۔

۷۲ یعنی ہاں! خوشخبری دے دو کہ اہل ایمان نمازی اور روزے دار، ضرور جنت میں داخل ہوں گے اور دوزخ کی آگ سے نجات پائیں گے، لیکن جنت کے بہت سے دوسرے درجات اور فضائل ہیں جو جہاد اور راہِ خدا میں شہادت سے حاصل ہوتے ہیں، لہذا جہاد کے ذریعے انہیں حاصل کرنے کی کوشش کرو۔

۷۳ یعنی افضل اور عمدہ ترین جنت ہے، وسط بہترین چیز کو کہتے ہیں۔

۷۴ عرش کی اضافت، رحمن کی طرف اس بنا پر ہے کہ عرش اور رحمت میں خصوصی تعلق ہے، جیسے عرش نے تمام اجسام اور عالم محسوس کے تمام اجزاء کا احاطہ کیا ہوا ہے، اللہ تعالیٰ کی رحمت نے تمام اجسام اور ارواح، محسوسات اور معنویات کا احاطہ کیا ہوا ہے، خواہ وہ عرش ہو یا اس کے علاوہ۔

۷۵ فردوس مشتق ہے فرد سے جس کا معنی وسعت اور عظمت ہے۔

۳۶۱۲ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ الْمَتَائِمِ الْقَائِمِ الْقَائِمِ بِأَيْتِ اللَّهِ لَا يَفْتُرُ مِنْ صِيَامٍ وَلَا صَلَاةٍ حَتَّى يَرْجِعَ الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والے کا حال اس شخص کی طرح ہے جو روزہ دار، شب بیدار اور اللہ تعالیٰ کی آیتوں کے ساتھ قیام کرنے والا ہو، نہ روزے سے تھکے اور نہ نماز سے تھکے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والا واپس آجائے (صحیحین)

۷۵ اگرچہ مجاہد کے عمل میں فتور اور وقفہ پیدا ہو جاتا ہے، بعض اوقات وہ کھانے، سونے اور ایسے ہی دوسرے کاموں میں مصروف ہوتا ہے، لیکن وہ اس شخص کے حکم میں ہے جس کی عبادت میں کوئی وقفہ نہیں ہوتا اور مجاہد کی ہر حرکت اور آرام پر ہمیشہ ثواب لکھا جاتا ہے، اس جگہ قنوت کا ذکر نہیں کیا، کیونکہ وہ قیام میں داخل ہے۔

۳۶۱۳ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَدَبَ اللَّهُ بِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا إِيْمَانٌ أَوْ قَتْلٌ أَوْ تَضَدُّقٌ أَوْ بُدْسٌ أَوْ أَنْ أَرْجَعَهُ بِمَا نَالَ مِنْ آجَرٍ

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے لیے ضمانت دی ہے جو اس کے راستے میں نکلا اور اس کے نکلنے کا سبب، صرف یہ ہے کہ وہ بھڑ پر ایمان رکھتا ہے اور میرے رسولوں کی تصدیق کرتا ہے کہ میں اسے حاصل

أَوْ غَنِيمَةٍ أَوْ أُدْخِلَهُ
الْجَنَّةَ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۵ جہاد کے لیے۔

۱۶ یعنی اللہ تعالیٰ کے لیے اور اس کی رضا حاصل کرنے کے لیے، نہ کہ دنیا کی طلب کے لیے، اور ریاکاری کے طور پر۔

۱۷ اسے صرف ثواب آخرت لکھا ہے یا غنیمت، بعض روایات میں وَ غَنِيمَةٍ والہ کے ساتھ آیا ہے، کیونکہ غنیمت، ثواب کے معنی نہیں ہے۔

۱۸ یعنی ان لوگوں کے ساتھ جو پہلے پہل، حساب اور عذاب کے بغیر جنت میں داخل ہوں گے یا یہ مطلب ہے کہ اگر مجاہد شہید ہو جائے اور واپس نہ آئے، میں اسے موت کے بعد قیامت کے دن سے پہلے جنت میں داخل کروں گا جیسے فرمایا: أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ۔

۳۶۱۴ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ كَلَا أَنْ

رَجُلًا مِنْ الْمُؤْمِنِينَ لَا كَطِيبُ

أَنْفُسِهِمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي

وَلَا أَجِدُ مَا أَحْبَبُّهُمْ عَلَيْهِ

مَا تَخَلَّفْتُ عَنْ سَرِيَّةٍ تَغْرُوا

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِي

نَفْسِي بِيَدِهِ لَوَدِدْتُ أَنْ

أُقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ

أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ أُحْيَى

ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ

أُقْتَلَ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے فرمایا، قسم ہے اس فلت کی جس

کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! اگر یہ مجھ پر

نہ ہوتی کہ کچھ مومنوں کے دل اس بات سے خوش

نہیں ہوتے کہ ہم سے پیچھے رہیں اور انہیں سوار

کرنے کے لیے ہم سواریاں نہیں پاتے، تو ہم

اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والے کچھ لشکر

سے پیچھے نہ رہتے، قسم ہے اس فلت کی جس کے

قبضے میں ہماری جان ہے! ہمیں یہ بات محبوب ہے

کہ ہم اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیے جائیں، پھر

زندہ کیے جائیں، پھر قتل کیے جائیں پھر زندہ کیے

جائیں، پھر قتل کیے جائیں پھر زندہ کیے جائیں

پھر قتل کیے جائیں۔

(صحیحین)

۱۵ سریتہ سین پر زبرد راہ کے نیچے زیر اور یا مشدود ہر شکر کا ایک حصہ۔ ————— یعنی ہم جو ہر شکر اور فوج کے ہمراہ کافروں کے ساتھ جنگ کرنے کے لیے نہیں جلتے اس کا سبب یہ ہے کہ اگر ہم ہر شکر کے ساتھ جنگ کے لیے جاتے تو لازمی طور پر سواری اور دیگر ضروری سامان نہ ہونے کے سبب مسلمانوں کی ایک جماعت پیچھے رہ جاتی اور ہم سے جدا ہو جاتی۔ ہمارے پاس اتنی سواریاں نہیں ہوتیں کہ سب کو ان پر سوار کریں۔ اور اپنے ساتھ لے جائیں۔ اور مسلمان جنگ میں شریک نہ ہونے اور ہم سے جدا ہونے کے سبب خوش نہیں ہوں گے اور اس بنا پر حسرت و یاں کا شکار ہو جائیں گے اور ان کے دل شکستہ اور مغموم ہو جائیں گے۔ در نہ ہمارے دل میں جہاد کی اس قدر محبت ہے کہ ہمارا دل چاہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں بار بار شہید کئے جائیں اور بار بار زندہ کیے جائیں جیسے کہ اس کے بعد فرمایا۔

۱۶ یعنی ہماری آرزو ہے کہ ہمیں ہر دفعہ نئی زندگی دی جائے اور بار بار شہید کیا جائے تاکہ ہر بار نیا ثواب حاصل کریں۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک دن اسلامی ملک کی سرحد کا پہرہ دینا۔ دنیا اور جو دنیا پر ہے۔ اس سے بہتر ہے

(صحیحین)

۳۶۱۵ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِّنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۷ سہل بن سعد ساعدی انصاری، مدینہ منورہ میں وصال فرمانے والے آخری صحابی ہیں۔

۱۸ دنیا کا ساز و سامان ————— ربط کا معنی ہے باندھنا۔ ربط دشمن کی سرحد کی حفاظت کرنا، مناسبت یہ ہے کہ پہرے کے لیے سرحد پر گھوڑے باندھے جلتے ہیں

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک صبح یا ایک شام چلتا دنیا اور اس میں موجود چیزوں سے بہتر ہے۔

(صحیحین)

۳۶۱۶ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعْدُوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِّنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵۔ غدوۃ نقطے والی غین پر زبر۔ دن کے ابتدائی حصے میں چلنا۔ سفر کرنا۔ غدوۃ۔ راہ پر زبر، دن کے آخری حصے میں سفر کرنا۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فراتے ہوئے سنا کہ ایک دن اور رات، اللہ تعالیٰ کی راہ میں گھوڑا باندھنا، ایک مہینے کے روزوں اور رات کی نمازوں سے بہتر ہے اور اگر وہ فوت ہو جائے تو اسے اس عمل کا ثواب ملتا رہے گا جو وہ کیا کرتا تھا۔ اسے اسی کا رزق دیا جائے گا اور حق میں ڈالتے والے سے محروم ہے گا۔

(مسلم)

۳۶۱۷ وَعَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رِبَاطُ يَوْمٍ وَ كَيْلَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ شَهْرٍ وَ قِيَامِهِ وَ إِنْ مَاتَ جَرَى عَلَيْهِ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُهُ وَ أُجِرَى عَلَيْهِ رِثْقَتُهُ وَ آمِنَ الْفَتَانُ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۶ جنت کا کھانا اور پانی۔

۱۷ عذاب قبر کے نرشتے۔ یا دجال یا شیطان سے۔ آمین، آمین سے صیغہ معلوم ہے ایک روایت میں اذمن مہول کا صیغہ ہے جس کا منی ہے بے خوف کیا گیا۔ فتنان، فتنان پر دبر اتارنا، ایک روایت میں ہے۔ فتنان فتنان پر پیش، فتنان کی جمع۔

حضرت البراء بن عتبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ایسا نہیں ہے کہ کچھ عیسائی کے دعویٰوں پر اللہ تعالیٰ کی راہ میں غیلا کرے اور پھر اسے آگ چھوئے۔

(بخاری)

۳۶۱۸ وَعَنْ أَبِي عَبَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُغْبِرْتُ قَدْ مَا عَبُدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَمَسَّهُ النَّارُ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۸ البراء بن عتبہ نے نقطہ عین پر زبر، باء ساکن اور بے نقطہ سین، اہل ساری صحابی ہیں۔ ان کا نام عبدالرحمن بن جبر ہے۔ جیم پر زبر اور باء ساکن۔ جاہلیت میں ان کا نام عبدالعزیٰ تھا۔ غزوہ بدر اور دیگر تمام غزوات میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر رہے ۳۷ سال کی عمر میں مدینہ منورہ میں وصال ہوا۔

۵۲ یہ کتنا یہ ہے راہ جہاد میں کوشش کرنے سے، اس جگہ (شان جہاد میں) مبالغہ ہے کہ جب راہ جہاد میں قدموں کا شمار آلود ہونا۔ آگ کے چھونے سے مانع ہے تو خود جہاد کا کیا حال ہوگا؟
عام طور پر فی سبیل اللہ سے جہاد کی کوشش مراد لی جاتی ہے۔ بعض اوقات حج، علم اور رزق حلال کی کوشش بھی مراد لی جاتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کافر اور اس کا قاتل۔ کبھی بھی آگ میں جمع نہیں ہوں گے۔

۳۶۱۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجْمَعُ كَافِرٌ وَ قَاتِلُهُ فِي النَّارِ أَبَدًا۔

(رواہ مسلم)

۵۳ یہ خوشخبری خاص طور پر اس شخص کے لیے ہے جو کسی کافر کو جہاد میں قتل کرے۔ کہ وہ ہرگز دوزخ میں داخل نہیں ہوگا۔ اور اصل میں یہ جہاد کی تفصیل کا بیان ہے۔ کیونکہ جو شخص جہاد کرے گا، غالب یہ ہے کہ وہ کسی کافر کو قتل کرے گا اور جو شخص جہاد کرنے اور اپنی پوری کوشش صرف کر دے اور کسی کو قتل نہ کرے۔ اس کی جزا بھی بہشت ہے۔

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لوگوں میں سے ان کے لیے بہترین زندگی والا وہ شخص ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنے گھوڑے کی لگام پکڑتا ہے۔ اس مال میں کہ اس کی پشت پر اڑا جاتا ہے، جب بھی کوئی خوف ناک یا طلب امداد کی آواز سنتا ہے تو گھوڑے کی پشت پر اڑ کر پہنچ جاتا ہے۔ وہ قتل یا موت کو ان جگہوں میں تلاش کرتا ہے جہاں ان کا گمان ہوتا ہے یا اس شخص کی زندگی بچھڑاؤں کی ان چوٹیوں میں سے کسی چوٹی پر یا ان وادیوں میں سے کسی وادی میں چند بکریوں کے ساتھ رہتا ہو۔ نماز قائم کرتا ہو

۳۶۲۰ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خَيْرِ مَعَاشِ النَّاسِ لَهُمْ رَجُلٌ مُنْسِكٌ عَنَانٌ قَرِيبٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُعْطِي عَلَى مَتْنِهِ كُلَّمَا سَمِعَ هَيْعَةً أَوْ فَرْعَةً طَارَ عَلَيْهِ يَتَّبِعِي الْقَتْلَ وَ الْمَوْتَ مَطْلَبَةً أَوْ رَجُلٌ فِي غَنِيمَةٍ فِي دَائِرِ شَعْفَةٍ مِنْ هَذِهِ الشَّعَفِ أَوْ بَطْنِ وَادٍ مِنْ هَذِهِ الْأَوْدِيَةِ

يُقِيمُ الصَّلَاةَ وَ يُؤْتِي الزَّكَاةَ وَيُؤْتِي زَكَاةً وَيَتَاهِمُوا اور اپنے رب کی عبادت کرتا ہو
و يَعْبُدُ رَبَّهُ حَتَّىٰ يَأْتِيَهُ الْيَقِينُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ إِلَّا فِي خَيْرٍ۔
یہاں تک کہ اسے موت آجائے، وہ لوگوں میں سے نیکی ہی میں ہے۔

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۵ یعنی گھوڑے پر سوار ہو کر تیزی سے دوڑتا ہے۔

۱۶ ہیئتہ وہ آواز اور دشمن کا شور جو ڈراوے ————— فزع کا معنی اصل میں ڈرنا ہے۔ اس جگہ اس کا اثر مراد ہے کہ فریاد اور استغاثہ ہے۔

۱۷ یعنی مرنے سے ڈرتا نہیں ہے اور اس سے بھاگتا نہیں ہے۔ بلکہ اسے طلب کرتا ہے۔

۱۸ شق نقطوں والاشین اور بے نقطہ عین، دونوں پر ذر، پہاڑ کی چوٹی۔

۱۹ اگر یہ بحریاں نصاب کو پہنچ گئی ہوں۔

۲۰ یقین، موت کا نام ہے کہ آپس کا آنا یقینی ہے۔

۲۱ کہ لوگوں کو اپنے شر سے محفوظ رکھتا ہے اور اپنے آپ کو ان سے بچا کر رکھتا ہے۔ نیکی میں ان کے ساتھ شریک ہے نہ کہ شریک، اس حدیث کا حاصل مطلب، دین کے دشمنوں کے خلاف جہاد اور نفس و شیطان کے مقابلہ کے لیے مجاہدہ اور خواہشوں اور لذتوں میں ڈوب جانے سے امراض کی ترقیب ہے، اور اس بات پر تنبیہ ہے کہ اگر لوگوں سے میل جول رکھے تو دین کی تائید اور شریعت کی تقویت کے لیے ہو، ورنہ عیلاجی اختیار کرے اور گوشہ نشین ہو جائے۔
۲۲ حدیث میں میل جول کی نسبت، گوشہ نشینی کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے، اس مسئلے میں اختلاف ہے۔ (کہ دونوں میں کیا افضل ہے؟)

اصل دار و مدار فوائد اور فائدہ رسانی پر ہے۔ احیاء العلوم میں اس مسئلے پر تفصیلی گفتگو کی گئی ہے۔ اور ماقم الحروف (شیخ محقق) نے بھی اس کتاب (احیاء العلوم) کے عادات والے چوتھائی حصے کے تیسرے میں تفصیل بیان کی ہے۔

حضرت دیدی بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والے غازی کو ساز و سامان فراہم کیا تو اس نے

۳۶۲۱ عَنْ ذَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَاهَدَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ

غَزَا وَ مَنْ خَلَفَ غَازِيَا
فِي أَهْلِهِ فَقَدْ غَزَا

جہاد کیا اور جو غازی کا اس کے اہل و عیال میں
خلیفہ بنا، اس نے جہاد کیا۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۵ زید بن خالد مشہور صحابی ہیں، سبطہ، عبدالملک کے دور میں کوفہ میں اور بعض علماء نے کہا کہ حضرت
امیر معاویہ کے آخری دور میں ان کا دصال ہوا۔

۱۶ یعنی وہ غازی کے حکم میں ہے اور جہاد کے ثواب میں شریک ہے۔ تجہیز، دلہن، مسافر اور مردے کا ساز و
سامان تیار کرنا۔

۱۷ اس کے بعد ان کے معاملات کی دیکھو بحال کرتا رہا۔

۳۶۲۲ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُرْمَةُ نِسَاءِ
الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ
كَحُرْمَةِ أَهْلَاتِهِمْ وَمَا مِنْ دَجَلٍ
مَنْ الْقَاعِدِينَ يَخْلَعُ رَجُلًا
مِنَ الْمُجَاهِدِينَ فِي أَهْلِهِ
فَيَخُونُهُ فِيهِمْ إِلَّا وَقِفَ
لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَأْخُذُ مِنْ
عَمَلِهِ مَا شَاءَ فَمَا ظَنُّكُمْ

حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا۔ مجاہدین کی عورتوں کی حرمت، بیٹھنے والوں
پر ان کی ماؤں کی حرمت کی طرح ہے۔ بیٹھے
والوں میں سے جو شخص کسی مجاہد کا اس کے اہل
میں خلیفہ بننا ہے۔ پھر ان میں خیانت کرتا
ہے۔ تو اسے مجاہد کے سامنے کھڑا کیا جائے گا
وہ اس کے عمل میں سے جو چاہے گالے
لے گا۔ تمہارا کیا گمان ہے؟

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

۱۸ جو جہاد کے لیے نہ جا سکے۔

۱۹ اس امر کے بیان میں مبالغہ مقصود ہے کہ بیٹھے والوں کو مجاہدین کی عورتوں کے ساتھ اختلاط سے
اجتناب کرنا چاہیے۔ یعنی چاہیے کہ ان کی عورتوں میں خیانت نہ کریں۔ بری نظر سے نہ دیکھیں۔ اور انہیں اپنی ماؤں کی
طرح حرام جانیں

۲۰ کیا وہ مجاہد اس کی کوئی نیکی بھی چھوڑے گا۔؟ یا یہ مطلب ہے کہ اس خیانت کے باوجود اللہ تعالیٰ کے
بارے میں تمہارا کیا گمان ہے؟

کیا تمہیں اس جزا کے دینے میں شک ہے؟ یا یہ مطلب ہے کہ اس شخص کے بارے میں تمہارا کیا گمان ہے؟ جسے اللہ تعالیٰ نے یہ عزت و منزلت عطا فرمائی ہے اور اسے اس نفیلت کے ساتھ خاص فرمایا ہے، اس کے بعد اسے مزید عزتیں عطا فرمائے گا۔

۳۶۲۳ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ
بِالْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ
إِبْنَاتِهِ مَخْطُومَةً فَقَالَ
هَذِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ
سَبْعُ مِائَةِ نَاقَةٍ كُلُّهَا
مَخْطُومَةٌ

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص ایک اونٹنی لایا جس کی ناک میں نکیل ڈالی ہوئی تھی اور اس نے کہا یہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اس کے بڑے تمہارے لیے سات سو اونٹیاں ہوں گی جن میں سے ہر ایک کی ناک میں نکیل ہوگی۔

۱۰۰۰۰ (۱۰۰۰۰ مُسْلِمٌ)

مسلم

۱۰ ابو مسعود انصاری مشہور صحابی ہیں۔

۱۱ خطام پہلے حرف کے نیچے زیر، اونٹ کی ناک میں ڈالی جانے والی ہلہ جس کے ذریعے اسے قابو کیا جاتا ہے۔

۱۲ یعنی میں اسے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہلہ صدقہ دیتا ہوں۔

۱۳ تمہیں سات سو اونٹیوں کا ثواب ملے گا۔

۱۴ جیسی اس اونٹنی کی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات ثواب میں اس حد تک اضافہ کر دیا جاتا ہے کہ سات سو گنا پہنچ جاتا ہے خصوصاً ایسا عمل جو جہاد کے لیے کیا جائے۔

۳۶۲۴ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعْثًا إِلَى بَيْتِ
لُحْيَانَ مِنْ هَذِيلٍ فَقَالَ
لِيَنْبَغِيَتْ مِنْ كُلِّ رَجُلَيْنِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبیلہ ہذیل کے بنی لحيان کی طرف ایک لشکر بھیجا اور فرمایا، ہر دو مردوں میں سے ایک اٹھے اور جائے ثواب اور ثواب ان دونوں

أَحَدُهُمَا وَالْآخَرُ بَيْنَهُمَا۔ کوئی گناہ

(مسلم)

(دَوَاۓ مُسْلِم)

۱۵ بی لیان لام کے نیچے زیر اس پر زبر بھی آئی ہے۔ قبیہ ہڈی ہا پر پیش، ذال پر زبر کی ایک شاخ۔
۱۶ بٹ عین ساکن، اس پر زبر بھی پڑھ سکتے ہیں، وہ لشکر جو کسی جگہ بھیجا جائے۔

۱۷ یعنی ہر قبیلے کے آدمی افراد روانہ ہوں۔

۱۸ یہ اس صورت پر محمول ہے کہ بیٹھے والا، مجاہد کا خلیفہ بنے۔ اسی طرح علامہ طیبی نے فرمایا۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دین ہمیشہ قائم رہے گا، مسلمانوں کی ایک جماعت اس پر جہاد کرتی رہے گی، یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے۔

۳۶۲۵ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَبْرَحَ هَذَا الدِّينُ قَاتِلًا يُقَاتِلُ عَلَيْهِ عَصَابَةٌ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ۔

(مسلم)

(دَوَاۓ مُسْلِم)

۱۹ جابر بن سمرہ عین پر زبر اور یم پر پیش، مشہور صحابی اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بھانجے ہیں۔ ان کی والدہ خالدہ بنت وقاص ہیں۔
۲۰ دین کے قائم رکھنے کے لیے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں زخمی نہیں کیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ بہتر جاتا ہے کہ اس کے راستے میں کون زخمی کیا گیا ہے، مگر وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کا زخم، خون اگل رہا ہوگا۔ جس کا رنگ، خون ایسا اور خوشبو، کستوری ایسی ہوگی۔

(صحیحین)

۳۶۲۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكُلَّمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَجُرْحُهُ يُشْفَى دَمًا لِّلَّذِينَ كُونُوا الدِّمَرُ وَالرَّيْحُ رَائِحَةُ الْيُسْكُ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

بِالْعَرْشِ تَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ
 حَيْثُ شَاءَتْ ثُمَّ تَأْوِي
 إِلَى تِلْكَ الْقَنَادِيلِ فَاطْلَمَ
 إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ إِطْلَاعَةً فَقَالَ
 هَلْ تَشْتَمُونَ شَيْئًا قَالُوا
 أَشَيْءٌ شَيْءٌ نَشْتَهِي وَنَحْنُ
 تَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ
 شِئْنَا فَقَعَلْ ذَلِكَ بِهِمْ
 تِلْكَ مَرَّاتٍ فَلَمَّا رَأَوْا
 أَنَّهُمْ لَنْ يُتْرَكُوا مِنْ أَنْ
 يَسْأَلُوا قَالُوا يَا رَبِّ نُؤَيِّدُ
 أَنْ تَرُدَّ أَرْوَاحَنَا فِي
 أَجْسَادِنَا حَتَّى نَقْتَلَ فِي
 سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى فَلَمَّا
 رَأَى أَنْ لَيْسَ لَهُمْ حَاجَةٌ
 تُرْكُوا۔

قیام کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان پر جلوہ گری
 کر کے فرمایا، تم کوئی چیز چاہتے ہو؟ انہوں نے
 عرض کیا، ہم کس چیز کی آرزو کریں؟ جب کہ ہم
 جنت کے جس حصے میں چاہتے ہیں چرتے ہیں،
 ان سے تین مرتبہ یہی پوچھا گیا۔ جب انہوں
 نے دیکھا کہ وہ مانگنے سے چھوڑے نہیں
 جائیں گے، تو انہوں نے کہا اے ہمارے
 رب! ہم چاہتے ہیں کہ ہماری روئیں ہمارے
 جسموں میں لوٹا دی جائیں، یہاں تک کہ
 ہمیں دوسری بار تیری راہ میں قتل کیا
 جائے، جب اللہ تعالیٰ نے دیکھا کہ ان کی
 کوئی حاجت نہیں ہے۔ تو انہیں چھوڑ
 دیا گیا۔

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۵ مسروق، عظیم تابعی اور جلیل القدر نقباء میں سے ہیں، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال سے پہلے
 اسلام لائے، صدر اول یعنی خلفاء اربعہ، حضرت ابن مسعود، ام المومنین حضرت عائشہ اور دیگر صحابہ سے ملاقات کی۔ حضرت ابن مسعود
 کے ساتھ خصوصی تعلق رکھتے تھے۔ بچپن میں انہیں اغما کر لیا گیا تھا۔ بعد میں دستیاب ہو گئے تھے، اسی دن سے ان کا نام مسروق
 پڑ گیا، نوافل اس کثرت سے ادا کرتے کہ ان کے پاؤں سوچ جاتے، اور حج کے لیے جاتے تو مسجد کے علاوہ کہیں نہ سوتے۔
 (یعنی نوافل ادا کرتے کرتے مسجد ہی میں سو جاتے ۱۲ قادری)

۱۶ اس آیت کی تفسیر

۱۷ جو گھونٹے کی حیثیت رکھتی ہیں۔

۱۸ خاص غنایت کے ساتھ ان پر خصوصی تسبیح فرمائی۔

۵۵ یعنی انہیں معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کی مراد یہ ہے کہ وہ ضرور کوئی چیز مانگیں۔

۵۶ اور ہمیں دنیا میں بھیج دیا جائے۔

۵۷ کیونکہ پہلی بار شہید ہونے پر انہیں عظیم ثواب مل چکا ہے۔ اگر دوسری بار شہید ہوئے تو بھی ایسا ہی ثواب ملے گا، اور اس کی حاجت نہیں ہے، کیونکہ شہداء کا ثواب ایک ہی ہے، اور وہ انہیں حاصل ہو چکا ہے۔

۵۸ انہیں اس بات کی تکلیف نہیں دی گئی کہ ضرور کچھ مانگیں۔

سوال :- اگر دوسری مرتبہ شہید ہونے پر بھی وہی اجر و ثواب ملتا ہے تو ان کے اس مطالبے کا کیا فائدہ ہے؟
کہ ان کی روحیں ان کے جسموں میں لوٹا دی جائیں تاکہ وہ دوبارہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید کیے جائیں، شارحین نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اس کلام سے شہداء کا مطلب، اس نعمت کا شکریہ ادا کرنا ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں عطا فرمائی ہے، درحقیقت روح کے لوٹنے جانے کا سوال نہیں ہے، یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ممکن ہے کہ ان کے خیال میں آیا ہو کہ دوسری مرتبہ شہید ہونے کی جزا، استعداد اور مناسبت کے قوی ہونے کے سبب، پہلی بار کی نسبت بہتر اور زیادہ کامل ہوگی، لیکن اللہ تعالیٰ کو اپنی عادت کریمہ کے مطابق علم تھا کہ دوسری شہادت کی جزا بھی ایسی ہی ہوگی، اس لیے دوسری شہادت کی حاجت نہیں ہے، یہی وجہ تھی کہ اس کے بعد ان سے نہیں پوچھا گیا۔

البتہ یہ سوال باقی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی زیارت، تمام نعمتوں سے زیادہ عظیم اور کامل ہے، تو شہداء نے اس نعمت عظمیٰ کا سوال کیوں نہیں کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار، موقوف ہو اسی کی کامل استعداد پر اور یہ استعداد صرف قیامت کے دن حاصل ہوگی، اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس استعداد کے حاصل ہونے کے وقت تک ان کے دل اس آرزو سے پھیر دیے، یا انہیں یہ علم عطا فرما دیا کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار قیامت سے پہلے نہیں ہوگا۔

۱۲ (قادری)

اسی طرح بعض شارحین نے کہا ہے، یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مراد یہ ہو کہ یہ لوگ جہانی خواہشات اور لذتوں کا اگر مطالبہ کریں تو وہ بھی انہیں دے دی جائیں۔ لیکن انہوں نے رضا و قناعت اور شکر گزاری کے طریقے پر عمل کرتے ہوئے ان نعمتوں پر اکتفا کیا جو انہیں حاصل ہو چکی تھیں۔

تنبیہ :

شارحین فرماتے ہیں کہ شہیدوں کی روحوں کو پرندوں کے پوٹوں میں اس طرح نہیں رکھا گیا کہ وہ ان بدنوں سے متعلق ہیں اور ان کے لیے مدبر ہیں۔ جیسے روحیں بدنوں کے لیے مدبر ہوتی ہیں جیسے دنیاوی بدنوں میں تھا، بلکہ انہیں بدنوں میں اس طرح رکھا گیا ہے جیسے موتی اور جواہرات صندوقوں میں رکھے جاتے ہیں یہ انہیں جنت میں لانے کے لیے

تعلیم اور اعزاز کا ایک طریقہ ہے، رو میں پرندوں کے پوٹوں میں ہیں، پرندے جنت کے مختلف مقامات پر جاتے ہیں تو رو میں، جنت کی خوشبوئیں محسوس کرتی ہیں، اس کے انوار کا مشاہدہ کرتی ہیں اور اس سے لطف اندوز ہوتی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے قرب مقرب فرشتوں کی نزدیکی اور بلند ترین جنت کے حصول سے خوش حال ہوتی ہیں یا اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی یہی مراد ہے: **يُؤْتُونَ فَرَحِينَ بِنَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ**، انہیں رزق دیا جائے گا، اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے انہیں جو کچھ دیا اس پر وہ خوش ہوں گے۔

بعض لوگوں نے اس حدیث سے تناسخ (آواگون) پر استدلال کیا ہے، اور بعض لوگوں نے کہا کہ یہ تو شہداء کا مرتبہ گھٹانے اور تنقیص کے مترادف ہے کہ ان کی روحوں کو انسانی جسموں کی بجائے حیوانی جسموں سے متعلق کر دیا گیا ہے، ہماری تقریر سے یہ اعتراض اور تناسخ کا استدلال دونوں ختم ہو جاتے ہیں کیونکہ روحوں کے لیے وہ پرندے، ہیلی کاپٹر کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ایسا نہیں ہے کہ وہ رو میں جو انسانی جسم سے متعلق تھیں اب حیوانی جسم سے متعلق ہو گئی ہیں۔

۱۲ (آقادی)

بعض شارحین نے کہا کہ ہو سکتا ہے شہیدوں کی رو میں درجہ کمال حاصل کرنے کے بعد، اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہنر پرندوں کی صورت اختیار کر گئی ہوں، اور انہیں وہ ہمتیں اور شکلیں حاصل ہو گئی ہوں، جیسے بعض اوقات فرشتے انسانی صورت میں آ جاتے ہیں۔ یہ شکلیں ان اجسام کی نہیں ہیں جن سے یہ رو میں متعلق ہیں۔ بلکہ وہی رو میں، انسانی اجسام کی صورت میں سامنے آ جاتی ہیں۔ لیکن یہ توجیہ، ظاہر حدیث کے خلاف ہے، کیونکہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: **ان کی رو میں ہنر پرندوں کے پوٹوں میں ہیں۔** نا فہم۔

راقم حروف، بندہ مسکین، عبدالحق بن میف الدین کہتا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ ابدان، انسانی بدنوں کے اوصاف کے حامل ہوں۔ اگرچہ وہ ہنر پرندوں کی صورت میں ہوں، لیکن ان کے اوصاف نہ رکھتے ہوں۔ کیونکہ صورتوں اور شکلوں کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ بلکہ ہو سکتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔ کہ وہ اجسام انسانوں کی صورت رکھتے ہوں۔ اور انہیں پرندے کی اعتبار سے کہا گیا ہو۔ کہ وہ ایک جگہ سے دوسری جگہ اڑ کر جاتے ہوں، نہ کہ وہ ہوں پر چل کر جیسے کہ دنیا میں انسان کی عادت ہے، لہذا شہیدوں کی تنقیص اور ان کے مرتبے کی کمی لازم نہیں آتی، رہا تناسخ (آواگون) کا دہم تو وہ باطل ہے کیونکہ یہ اجسام وہ نہیں ہیں جن میں رو میں قیام کریں گی، حتیٰ کہ اس سے حشر و نشر کی نفی لازم آئے۔

جیسے کہ تناسخ کے قائلین کہتے ہیں، بلکہ روحوں اور جسموں کا یہ تعلق اس وقت تک ہے جب تک وہ رو میں قیامت اور حشر کے قائم ہونے سے پہلے جنت میں رہیں گی۔ اسی لیے ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ یہ رو میں ہنر پرندوں کے پوٹوں میں ہوں گی، یہاں تک کہ جب اللہ تعالیٰ قیامت کے دن، جسموں کو زندہ فرمائے گا۔ تو ان روحوں کو ان کے

جسموں کی طرف لوٹا دے گا۔

۳۶۲۹ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ
 ۱۹ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَامَ فِيهِمْ فَذَكَرَ
 لَهُمْ أَنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ وَالْإِيمَانَ بِاللَّهِ أَفْضَلُ
 الْأَعْمَالِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ
 قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكْفِّرَ
 عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ لَهُ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ نَعَمْ إِنْ قُتِلْتَ فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْتَ صَابِرٌ
 مُخْتَسِبٌ مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ
 ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ
 قُلْتَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ
 قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَلْيُكْفَرُ
 عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نَعَمْ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُخْتَسِبٌ
 مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ إِلَّا
 الدَّائِنَ فَإِنَّ جَبْرَيْلَ قَالَ
 لِي ذَلِكَ

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

حضرت ابو قتادہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ
 کرام میں کھڑے ہو کر فرمایا: بے شک جہاد
 فی سبیل اللہ اور اللہ تعالیٰ پر ایمان، افضل ترین
 اعمال ہیں، ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا
 یا رسول اللہ! یہ فرمائیں کہ اگر میں اللہ تعالیٰ کی
 راہ میں قتل کر دیا جاؤں تو کیا میرے گناہ مجھ
 سے دور کر دیے جائیں گے؟، رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں! اگر تم
 اللہ تعالیٰ کی راہ میں اس حال میں قتل کر دیے
 جاؤ تو تم قتل پر صبر کرنے والے، ثواب پر نظر رکھنے
 والے، ہلکے بڑھتے والے ہو اور پیٹھ پھیرنے
 والے نہ ہو، پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے فرمایا: تم نے کس طرح کہا تھا؟ انہوں
 نے عرض کیا کہ یہ فرمائیں کہ اگر میں اللہ تعالیٰ کی
 راہ میں قتل کر دیا جاؤں تو کیا میرے گناہ مجھ
 سے دور کر دیے جائیں گے؟، رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں! جب
 کہ تم صابر، طالب ثواب، آگے بڑھتے والے
 ہو اور پیٹھ پھیرنے والے نہ ہو، سوائے قرض
 کے، کیونکہ جبریل امین علیہ السلام نے مجھے ہی
 کہا ہے۔

۱۵ حضرت ابو قتادہؓ مشہور انصاری صحابی ہیں۔

۱۶ یعنی خطبہ ارشاد فرمایا۔

۱۷ ایمان تو ظاہر ہے کہ مطلقاً تمام اعمال سے افضل ہے، اور جہاد، اعلا کلمۃ اللہ، دشمنان دین کے قلع قمع اور جانوں کی قربانی کے اعتبار سے دین کے اعمال میں سے ارفع و اعلیٰ اور اکمل ہے۔

۱۸ اور ڈھاپ دیے جائیں گے؟

۱۹ یہ قتل، کفارہ بن جائے گا۔

۲۰ یا تو یہ آگے بڑھنے والے کی تاکید ہے یا یہ مطلب ہے کہ تم کسی وقت بھی پیٹھ پھیر کر بھاگنے والے نہیں ہو۔

۲۱ اور کیا کہا تھا؟

۲۲ انہوں نے اپنی بات دہرائی۔

۲۳ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی اپنا جواب دہرایا۔ دوبارہ یہ ارشاد فرمانے کا مقصد

تاکید ہے اور ساتھ ہی استثناء ذکر کرنا مقصود، جیسے کہ اس کے بعد فرمایا۔

۲۴ امدان چیزوں کے علاوہ جو قرض کی بنا پر لازم آتی ہیں۔ مثلاً جھوٹ اور وعدہ خلافی وغیرہ کہ یہ گناہ معاف نہیں ہوتے۔ اگرچہ تم اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کر دیے جاؤ، علامہ تورپشتی نے فرمایا، قرض سے مراد اس جگہ مسلمانوں کے وہ حقوق ہیں جو شہید کے ذمہ سے متعلق ہیں۔ خلاصہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد، ہر چیز کا کفارہ بن جاتا ہے۔ سوائے حقوق العباد کے۔

۲۵ یہ تمام بات جو گزری، اس امر سمیت کہ قرض معاف نہیں کیا جاتا۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا جانا قرض کے علاوہ ہر چیز کا کفارہ بن جاتا ہے۔

۳۶۳۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَكْفِرُ
كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدَّيْنَ۔

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۸ ہر چیز یعنی ہر گناہ کا، سوائے قرض کے، اہم سیوطی نے بیان کیا کہ منہج کے شہید اس سے مستثنیٰ ہیں کہ ان کی شہادت، قرض کا بھی کفارہ بن جاتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

۳۶۳۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ

سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ایسے دو آدمیوں سے ہنسنا ہے کہ ان میں سے ایک دوسرے کو قتل کرتا ہے اور وہ دونوں جنت میں داخل ہوتے ہیں، یہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتا ہے اور قتل کر دیا جاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ قاتل پر رحمت کے ساتھ رجوع فرماتا ہے۔ اور وہ شہید کیا جاتا ہے۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَضْحَكُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلُ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيُسْتَشْهِدُ.

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ یعنی راضی ہوتا ہے اور اپنی رحمت کا رخ ان کی طرف کرتا ہے، بعض شارحین کہتے ہیں کہ یَضْحَكُ سے مراد یہ ہے کہ ان پر رحمت کی بارش برساتا ہے، کہا جاتا ہے کہ بادل ہنسا جب کہ کثرت سے بارش برساتے۔ ۱۶ چونکہ اس کلام کے مفہوم میں غزابت تھی، اس لیے خواص کی وجہ بیان فرمائی۔ (جیسے کہ اس کے بعد فرمایا)

۱۷ اور وہ جنت میں داخل ہوتا ہے۔

۱۸ جو کہ کافر تھا، چنانچہ وہ ایمان لے آتا ہے۔

۳۶۳۲ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ حَنَيْفٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الشَّهَادَةَ يَصِدِّقِي بَلَّغَهُ اللَّهُ مَنَازِلَ الشُّهُدَاءِ وَ إِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے پوری پچائی کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے شہادت طلب کی، اللہ تعالیٰ اسے شہداء کے مراتب تک پہنچاتا ہے۔ اگرچہ وہ اپنے بستر پر ہی فوت ہوا ہو۔

(مسلم)

۱۹ حضرت سہل بن حنیف انصاری صحابی ہیں۔ جبکہ ہر اور اس کے بعد دیگر غزوات میں بھی شریک ہوئے اور احد میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ثابت قدم رہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے معاحب تھے اور حضرت علی نے انہیں مدینہ منورہ میں خلیفہ مقرر کیا۔ بعد ازاں انہیں فارس کا والی بنا دیا۔ شہرہ کوفہ میں واصل ہوا۔

اور براہین مالک حضرت انس کے بھائی اور عظیم القدر صحابی ہیں، کتب القصاص میں ان کا اور ان کی پھر بھی ریح بنت نظر کا ذکر گزر گیا ہے۔ نظر حضرت انس اور براہ کے دادا ہیں (نسب یوں ہے انس بن مالک بن نظر ۱۲ قادری)۔ حضرت انس، ان کے والد مالک اور براہ تینوں مشرف باسلام ہوئے (اور شرف صحابیت پایا ۱۲ قادری)

۵۳ کہ اس کا کیا حال ہوا؟ (صحابیہ کا عقیدہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا میں تشریف لے کر ہوئے عالم برزخ میں پیش آنے والے حالات جانتے ہیں۔ تبھی تو انہوں نے سوال کیا، اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انکار نہیں فرمایا، بلکہ فرمایا کہ انہیں فردوس اعلیٰ ملی ہے ۱۲ قادری)

۵۴ تیر غریب نقطے والی غین پر زبر، راساکن اور اسل پر زبر بھی پڑھ سکتے ہیں، وہ تیر جس کا مارنے والا معلوم نہ ہو۔

۵۵ یعنی اگر وہ بہشت میں نہ ہو (اس جملے میں ماں کی نامتا واضح طور پر جھلک رہی ہے، کیونکہ وہ صاف لفظوں میں نہیں کہہ سکیں کہ اگر وہ بہشت میں نہ ہو یا اگر وہ دوزخ میں ہو ۱۲ قادری)

۵۶ اور اپنی طاقت، رونے میں صرف کردن اور اتنا روؤں جتنا کہ میری طاقت میں ہو۔
۵۷ یعنی جنت میں عظیم درجات ہیں۔

۵۸ فصل کی ابتدا میں گزرا ہے کہ فردوس، اعلیٰ اور اوسط جنت ہے، اور ہو سکتا ہے کہ فردوس میں بھی مختلف درجات و مراتب ہوں۔

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اوسا پ کے صحابہ کرام سے ملے ہوئے تھے۔ یہاں تک کہ مشرکین سے پہلے بد میں پہنچ گئے، اور مشرکین بھی آگئے، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اس جنت کی طرف اٹھو، جس کی دسترس مسلمانوں اور زمین پر ہی ہے۔ حضرت عیز بن حاتم نے کہا واہ وا! یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہیں واہ وا! کہنے پر کوئی چیز بھارتی ہے، انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! خدا کی قسم! صرف یہ امید کہ میں بھی جنت والوں میں سے ہو جاؤں گا، فرمایا:

۳۶۳۲ وَعَنْهُ قَالَ انْطَلَقَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَ أَصْحَابُهُ حَتَّى سَبَقُوا
الْمُشْرِكِينَ إِلَى بَدْرٍ وَ جَاءَ
الْمُشْرِكُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمُوا
إِلَى جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ
وَ الْأَرْضُ قَالَ عُمَيْرُ بْنُ
الْحَمَامِ بَخْرٌ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا يَخْبِلُكَ عَلَى قَوْلِكَ بَخْرٌ

قَالَ لَا وَ اللَّهُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِلَّا رَجَاءُ أَنْ أَكُونَ
مِنْ أَهْلِهَا قَالَ فَإِنَّكَ مِنْ
أَهْلِهَا قَالَ فَأَخْرَجَ تَمْرَاتٍ
مِنْ قَرْنِهِ فَجَعَلَ يَأْكُلُ
مِنْهُنَّ ثُمَّ قَالَ لَشَيْءٍ آتَا
حَيِّيتُ حَتَّى أَكُلَ تَمْرَاتِي
إِنَّهَا لَحَيَوَةٌ طَوِيلَةٌ قَالَ
فَرَحِي بِمَا كَانَ مَعَهُ مِنَ التَّمْرِ
ثُمَّ قَاتَلَهُمْ حَتَّى قُتِلَ.

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

۱۵ یعنی غزوہ بدر کے موقع پر۔

۱۶ یعنی مشرکوں کے پہنچنے سے پہلے میدانِ بدر میں پہنچ کر اتر پڑے۔

۱۷ اور جلدی کرو۔

۱۸ مقصد جنت کی وسعت اور فراخی کا بیان ہے، لہذا اس چیز سے تشبیہ دی کہ مخلوق کے علم کے مطابق اس سے زیادہ وسیع و عریض کوئی چیز نہیں ہے۔ یعنی جنت میں داخل ہونے کا سبب، مشرکین کے ساتھ جہاد ہے، جنت کی طرف اٹھنے سے مراد مل کرنا ہے۔

۱۹ عمیر، عین پریش، میم پر زبر اور یاد ساکن بن الحمام حار پریش، اور میم مخفف، انصاری ہیں۔ اور بدر کے شہداء میں سے ہیں۔

۲۰ پنج پنج باہر پر زبر اور نقطے والی فاء ساکن، اس پر توین بھی پڑھ سکتے ہیں، یہ ایسا کلمہ ہے جو تعجب، مدح اور رضا کے مقام پر بولا جاتا ہے، اس کلمے کی تکرار مبالغے کے لیے ہے، جیسے فارسی میں کہتے ہیں زہے زہے (اور اردو میں واہ وا! ۱۲ قادری)

۲۱ غالباً نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیال فرمایا کہ حضرت عمیر سے یہ قول سوچے سمجھے بغیر صادر ہوا ہے۔ جیسے کہ کوئی شخص ازراہ مزاح اور گپ لگانے کے لیے کوئی بات کہہ دے، یا قتل اور جان دینے کے خوف اور اسے عظیم اور بعید سمجھتے ہوئے ایسی بات کہہ دے، حضرت عمیر نے اس قسم کے احتمالات کی اپنی ذات سے نفی کی (جیسے کہ اس سے

آگے بیان ہوا۔ ۱۲ اقی)

۱۵۔ مجھے شوق ہے کہ میں جنت میں جاؤں اور اس کا ثواب حاصل کروں۔

۱۶۔ قرن تان پر زبر، اس کے بعد راہ اور آخر میں نون، چترے کا ترکش جس میں لکڑی نہ ہو، یا لکڑی کا ترکش

جس میں چترہ نہ ہو۔

۱۷۔ یہ مشرکوں سے جنگ اور جان کی بازی لگا دینے کے شوق اور بے تابی کا مظاہرہ ہے۔

۱۸۔ حضرت عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بدر کے دن انصار میں سے شہید ہونے والے پیدے صحابی ہیں۔ (بے شک یہ

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معجزہ ہے کہ صحابہ کرام کے سینے اس تیقن سے معمور فرمادیے کہ شک و شبہ کی کوئی گنجائش ہی نہ رہی اور طلب جنت کے لیے ان کی بے تابی اس حد کو پہنچ گئی کہ وہ چند لمحات کی تاخیر بھی برداشت نہ کر سکے۔ ۱۲ تا دہری)

۳۶۳۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَعْدُونَ الشَّهِيدَ فِيكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ قَالَ إِنْ شَهِدَا أُمَّتِي إِذَا كَفِيلٌ مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي الطَّاعُونَ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي الْبُطْنِ فَهُوَ شَهِيدٌ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تم اپنے درمیان شہید کے شمار کرتے ہو؟ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا جائے وہ شہید ہے، فرمایا، تب تو ہماری امت کے شہید توڑتے ہو، گئے۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا گیا وہ شہید ہے۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں مر گیا۔ وہ شہید ہے، جو شخص طاعون (پلگ) میں مر گیا۔ وہ شہید ہے، اور جو شخص ہیٹ کی بیماری میں مر گیا وہ شہید ہے۔

(مسلم)

(رداۃ المسلم)

۱۹۔ وہ کرنسی حالت ہے؟ جس کی بنا پر رتبہ شہادت حاصل کیا جاسکتا ہے۔ اور شہید کون ہے؟
۲۰۔ یعنی شہید صرف وہ نہیں جو تم نے بیان کیا۔

۵۲ بغیر اس کے کہ اسے قتل کیا گیا ہو۔

۵۳ اس بیماری کے سبب نہ بھاگے، اپنی جگہ میسر کرے اور مر جائے تو وہ شہید ہے۔ طاعون کے معنی کی تحقیق اور اس کے احکام دوسری جگہ بیان کیے گئے ہیں، اور تحقیق یہ ہے کہ اس جگہ طاعون کا معنی وبار اور مرض عام ہے۔

۵۴ خواہ وہ اہمال (دست)، ہوں یا کوئی دوسری بیماری، پس وہ شہید ہے۔ یہ سب گروہ، اُن ثوابوں اور درجات میں شریک ہیں جن کے شہداء مستحق ہیں، یہ مطلب نہیں کہ تمام احکام میں ان کے ساتھ شریک ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں ہے کوئی بڑا چھوٹا شکر جو دنیا میں جہاد کرے اور غنیمت حاصل کرے مگر انہوں نے دنیا میں دو تہائی ثواب حاصل کر لیا ہے، اور نہیں ہے کوئی بڑا چھوٹا شکر جو مال غنیمت حاصل نہ کر سکے اور معیت کا نشانہ بنے مگر ان کے ثواب مکمل ہو گئے ہیں۔

۳۶۳۶ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ
غَازِيَةٍ أَوْ سَرِيَّةٍ تَغْزُوا
فَتَغْنَمُ وَتَسْلَمُ إِلَّا كَانُوا
قَدْ تَعَجَّلُوا ثَلَاثِي أَجُورِهِمْ
وَمَا مِنْ غَازِيَةٍ أَوْ سَرِيَّةٍ
تُخَفِقُ وَتُصَابُ إِلَّا كَانُوا
أَجُورَهُمْ۔

(مسلم)

(دَوَا اَلْمُسْلِمِ)

۵۵ سَرِيَّةً میں پندہ برور اس کے نیچے زیر اور یا مشدود، شکر کا وہ حصہ جو جنگ کے لیے بھیجا جائے بغیر بڑا شکر بھیجا، علماء سیرت کی اصطلاح کے مطابق لفظ غزوہ اس جگہ استعمال کرتے ہیں جہاں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنفس نفیس شریک ہوئے ہوں اور سربراہ جگہ استعمال کرتے ہیں جہاں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود شریک نہ ہوئے ہوں، لغت کے اعتبار سے لفظ غزوہ دونوں کو شامل ہے۔

۵۶ کیونکہ انہیں غنیمت بھی حاصل ہے اور سلامتی بھی، باقی رہا ایک تہائی یعنی غزوہ اور دشمنان دین کے ساتھ جنگ اور اس کے ارادے کا ثواب، وہ قیامت کے دن حاصل کر لیں گے، اس تقریر کے مطابق جو صحیح سالم رہا اور اس نے مال غنیمت نہ پایا تو اس نے ایک تہائی حاصل کر لیا اور دو تہائی حصے باقی رہ گئے۔

۵۷ شخص تو اپر پیش، خاما ساکن، نام کے نیچے زیر، اور آخر میں قاف، اخفائی سے مشتق ہے۔ غازی یا

شکاری کا غنیمت یا شکار کے بغیر رہنا اور تلاش کرنے والے کا ناکام واپس لوٹنا۔
یہ قتل یا زخم کے ساتھ۔

۵۵ اس کے ثواب کے تینوں تہائی ہر صورت میں باقی رہ گئے۔ ہر صورت دشمنانِ دین کے ساتھ جگ کا ارادہ کرنا اور اعلا رکھو حق کی نیت، اجر و ثواب سے خالی نہیں ہوتی۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ، اللہ تعالیٰ نیکو کاروں کا اجر ضائع نہیں فرماتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اس مال میں مر گیا کہ نہ تو اس نے جہاد کیا اور نہ ہی اس کے بارے میں اپنے دل میں سوچا وہ منافقت کی ایک قسم پر مرے گا۔

(مسلم)

۳۶۳۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ وَلَمْ يُحَدِّثْ بِمَنْفَعَةٍ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ۔
(دَوَاۓ مُسْلِم)

۱۵ یعنی جہاد کا ارادہ اور اس کی آرزو نہ رکھی اور اپنے دل میں نہ کہا کہ اے کاش میں غازی ہوتا۔ اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتا اور شہید ہوتا۔ بعض شارحین نے کہا ہے کہ مطلب یہ ہے کہ ہمیشہ جہاد کے لیے نکلنے کا ارادہ رکھے اور ظاہر کے اعتبار سے اس کی نشانی یہ ہے کہ جہاد کے آلات اور ساز و سامان تیار نہ کرے جیسے کارش اور بانی ہے۔ دَلَّوْا رُؤُوسَ الْفُرُجِ لَعَدُوَّائِهِ عُدَّةً ۖ يَعْنِي اِذَا جَاهَدَ الْكُفْرَ يَكُنْ لَكَ اِرَادَةٌ رُكْنٌ تَوْفِيقٌ اِسْ كَيْفَ سَارَ سَامَانَ تِيَار كَرْتِ۔

۱۶ کیونکہ وہ منافقوں کے ساتھ ایک گونہ مشابہت رکھتا ہے، منافقین جہاد سے پیچھے رہ جاتے تھے۔ شبیہ۔ پہلے حرف پر پیش۔ شاخ ننگان، پیالے کے ننگان کو جوڑنا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ایک شخص، غنیمت کے لیے جگ کرتا ہے ایک شخص ناموری کے لیے جگ کرتا ہے۔ اور ایک شخص اس لیے جگ کرتا ہے کہ اس کا مقام دیکھا جائے تو کون اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہے؟ فرمایا

۳۶۳۸ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِمَغْنَمٍ وَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلذِّكْرِ وَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيُدَى مَكَانَهُ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ مَنْ

قَدْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ كَلِمَةً لِلَّهِ هِيَ
الْعُلْيَا فَهَوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ -
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

جو اس نے جگ کسے کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ ہی بلند
ہو وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہے۔
(صحیحین)

۱۔ جہاد بتا ہے کہ دولت حاصل کر کے مالدار ہو جائے۔

۲۔ وہ چاہتا ہے کہ لوگ کہیں کہ فلاں شخص نے اللہ تعالیٰ کے دین کا کام کیا ہے اور یہ سمعہ سین پر پیش
نمائش ہے۔

۳۔ دین کی راہ میں بہادری اور مردانگی میں اس کا مقام و مرتبہ دیکھا جائے۔ ————— یڑی یاد پر
پیش، راہ پر زبرد، ایک روایت میں یا مکے پیش اور راہ کی زیر کے ساتھ بھی آیا ہے، یعنی تاکہ لوگوں کو اپنا مقام دکھائے
اور یہ ریا ہے۔

۴۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کون مجاہد ہے؟

۵۔ جس کی جگ اس لیے ہو کہ اللہ تعالیٰ کا دین، کفر کے دین سے سر بلند ہو۔

۶۔ وہ اللہ تعالیٰ کے لیے اس کی راہ میں جہاد کرنے والا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

غزوہ تبوک سے واپسی پر مدینہ منورہ کے قریب
ہوئے تو فرمایا، اے مکہ مدینہ طیبہ میں کچھ

جماعتیں ایسی ہیں کہ تم نے جو سفر بھی کیا اور
جس وادی کو بھی طے کیا وہ تمہارے ساتھ تھے

اور ایک روایت میں ہے کہ وہ اجر میں تمہارے
ساتھ شریک ہوئے، صحابہ کرام نے عرض کیا

یا رسول اللہ! باوجودیکہ وہ مدینہ منورہ میں ہیں
فرمایا: اسی کے باوجود کہ وہ مدینہ طیبہ میں

ہیں۔ انہیں عذر نے روک دیا
ہے۔

۳۶۳۹۰ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رَجَعَ مِنْ غَزْوَتِهِ تَبُوكَ فَدَنَا
مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ إِنَّ

بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَا سَرُّهُمْ
مَسِيرًا وَلَا قَطْعُهُمْ وَادِيًا

إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ وَ فِي
رَوَايَةٍ إِلَّا شَرِكُوكُمْ

فِي الْأَجْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ
اللَّهِ وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ قَالَ

وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ حَبَسَهُمُ
الْعُدَاةُ۔

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

(بخاری) امام مسلم نے یہ حدیث حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

(عَنْ جَابِرٍ)

۱۔ تبوک ایک زمین کا نام ہے جو شام اور مدینہ منورہ کے درمیان ہے اور یہ غزوہ، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا آخری غزوہ تھا۔

۲۔ دل، ہمت اور دعا کے ساتھ، اگرچہ وہ بظاہر تمہارے ساتھ نہ تھے، تاہم وہ ثواب میں شریک ہیں۔ اگرچہ تمہیں زیادہ نفیبت حاصل ہے اور یہ بھی اس صورت میں ہے کہ وہ معذور نہ ہوں۔

۳۔ اس عبارت کی جگہ کہ وہ تمہارے ساتھ ہیں۔

۴۔ شیر کو آواز کے نیچے زیر ہے۔

۵۔ یعنی باوجودیکہ وہ مدینہ منورہ میں ہیں، جنگ کے لیے نہیں نکلے اور اس سے پیچھے رہے وہ کس طرح ہمارے ساتھ اور اجر میں ہمارے ساتھ شریک ہوں گے؟

۶۔ پھر بھی اجر میں تمہارے ساتھ شریک ہیں۔

۷۔ مثلاً بیماری، پیدل ہونا، ساز و سامان کا نہ ہونا وغیرہ، اس حدیث سے کاربگیر کی نیت اور اس کے فوت ہونے پر افسوس کی نفیبت کا بیان ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر جہاد کی اجازت طلب کی، آپ نے فرمایا: کیا تمہارے والدین زندہ ہیں؟ عرض کیا: جی ہاں! فرمایا: پس تم ان دونوں میں جہاد کرو۔

(صحیحین)

اس ایک روایت میں ہے کہ اپنے والدین کے پاس واپس جانا اور اچھی طرح ان کی صحبت اختیار کرنا۔

۳۶۴۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَهُ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ أَخِيَّ وَالِدَاكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَفِيهِمَا فَجَاهِدْ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(وَفِي رِوَايَةٍ فَارِجُهُ إِلَى وَالِدَيْكَ فَاحْسِنْ صُحْبَتَهُمَا) ۱۔ میرے والدین زندہ ہیں۔

۲۔ یعنی ان کی خدمت میں جہاد کرو، مطلب یہ کہ تمہارا ان کی خدمت میں حاضر رہنا بھی جہاد کا حکم رکھتا ہے اور یہ اس صورت میں ہے کہ جہاد نفلی ہو، نماز، روزہ، حج اور باقی نقلی عبادات کا بھی یہی حکم ہے، بخلاف فرض کے (کہ والدین کی

خدمت کے لیے اسے ترک نہیں کیا جاسکتا ۱۲ تاوری
۱۵ ان کی خدمت کرو اور ان کا حق ادا کرو۔

۳۶۴۱ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا هِجْرَةَ
بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ
رَبِّيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَانْفِرُوا
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فتح مکہ
کے دن فرمایا، فتح کے بعد ہجرت فرض نہیں ہے
لیکن جہاد اور جہاد کی نیت ہے، اور جب تمہیں
جہاد کے لیے نکلنے کو کہا جائے تو نکلو۔

(صحیحین)

۱۵ فتح مکہ سے پہلے مکہ مکرمہ سے ہجرت فرض میں تھی، بلکہ جس جگہ بھی کوئی شخص دار الکفر میں اسلام لے آتا اس
کے لیے وہاں سے ہجرت فرض میں تھی، کیونکہ مدینہ منورہ میں اہل دین، کمزور اور تعداد میں کم تھے، لہذا ہجرت فرض کی
گئی تاکہ ان سے مدد حاصل کی جائے، مشرکوں کا نور ٹوٹے اور مسلمان فتنوں میں واقع ہونے سے بچیں، (نیز اس لیے
کہ وہ مسلمان پوری آزادی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کر سکیں ۱۲ اق)

جب مکہ معظمہ فتح ہو گیا تو علت زائل ہو گئی، اس کے باوجود، جہاد، دار کفر یا فتنہ سے فرار یا طلب علم یا تین
مسجدوں (مسجد حرام، مسجد نبوی، مسجد بیت المقدس ۱۲ اق) کی زیارت کے لیے اپنے وطنوں سے جہاد یا قیامت کے دن تک مستحب ہے، بھی علم
دین حاصل کرنے کیلئے مسلمانوں کی ایک جماعت کا نکلنا فرض کفایہ ہوتا ہے۔ جیسے قرآن مجید میں فَلَوْلَا كَفَرُوهُمْ كُلَّ رِفْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا
مسلمانوں کی ہر بڑی جماعت سے ایک چھوٹا گروہ دین کا فہم حاصل کرنے کے لیے کیوں نہیں نکلا؟

۱۵ یعنی جب امیر جہاد کے لیے نکلنے کا حکم دے تو نکلنا اور اس کی اطاعت کرو۔ — خلاصہ یہ کہ
ہجرت کی فرضیت ساقط ہو گئی۔ لیکن جہاد کی نصیحت باقی ہے۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۳۶۴۲ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى
الْعَقَبِ ظَاهِرِينَ عَلَى مَنْ نَاوَاهُمْ حَتَّى
يُقَاتِلَ إِخْوَهُمُ الْمَسِيحُ الدَّجَالُ۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ اس
حال میں حق پرست جہاد کرتا رہے گا، کہ ان
لوگوں پر غالب رہے گا جو اسے دشمن رکھیں گے

یہاں تک کہ اس گروہ کا آخری فرد مسیح دجال
سے جنگ کرے گا۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ عمران بن حصین ماہر پیش، صادر پر زبر، مشہور صحابی ہیں۔

۱۶ اور دین کی سر بلندی کے لیے۔

۱۷ اس سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ مسیح، دجال کا نام ہے کیونکہ اس کی ایک آنکھ مسلی
ہوئی ہے، یا اس لیے کہ وہ تمام زمین کا گشت کرے گا، لیکن جب اسے مسیح کہا جائے گا تو مسیح دجال کہا جائے گا، جب کہ
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مطلق مسیح کہا جاتا ہے۔

حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

جس شخص نے جہاد نہیں کیا، نہ ہی غازی کو

سازد سامان فراہم کیا یا کسی غازی کے اہل دیال

میں نیکی کے ساتھ خلیفہ نہ رہا۔ اللہ تعالیٰ

اسے قیامت کے دن سے پہلے سخت عذاب دے گا۔

پہنچائے گا۔

۳۶۲۳ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَمْ يَغْزُ

لَمْ يَجْهَدْ غَازِيًا أَوْ يَخْلُفَ

غَازِيًا فِي أَهْلِهِ بِخَيْرٍ

أَصَابَهُ اللَّهُ بِقَارِعَةٍ قَبْلَ

يَوْمِ الْقِيَامَةِ۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۸ حضرت ابوامامہ باہلی، مشہور صحابی ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۱۹ یعنی اگر کوئی شخص خود جہاد نہ کرے تو سازد سامان سے غازیوں کی امداد کرے جس کے ذریعے

وہ جہاد کریں۔

۲۰ غازی کے بد اس کے اہل دیال کی رعایت اور حفاظت نہ کی۔

۲۱ تاریخہ زمانے کی سختی، قیامت کا نام۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے

کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم

اپنے مالوں، جانوں اور زبانوں سے مشرکین

کے ساتھ جہاد کرو۔

۳۶۲۴ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ

وَأَنْفُسِكُمْ وَأَلْسِنَتِكُمْ۔

(مَوَاہُ اَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِیُّ وَ

الدَّارِیْمِیُّ)

راہد اور، نسائی،

(فارسی)

۱۵ کہ جہاد میں اپنے مال خرچ کرو۔

۱۶ کہ جہاد میں اپنی ہانگی بازی لگاؤ، اور شہید یا زخمی ہو جاؤ۔

۱۷ کہ کافروں کے بتوں کی مذمت کرو، ان کو برا بھلا کہو، ان کے دین باطل کا جھوٹا ہونا ثابت کرو، ان کی شکست

اور رسوائی کی دعا کرو، ان کو قتل اور قید سے ڈراؤ، مسلمانوں کے لیے فتح اور غنیمت کی دعا کرو اور مردان میدان اور بہادروں کو جنگ پر ابھارو۔

۳۶۲۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

۳۵

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ افْتُشُوا السَّلَامَ

وَ اطْعِمُوا الطَّعَامَ وَ اضْرِبُوا

الْحَمَامَ تَوَدَّتُوا الْجَنَّةَ

(مَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ وَ قَالَ هَذَا

حَدِيثُكَ غَرِيبٌ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

سلام پھیلاؤ، کھانا کھلاؤ اور مردوں پر تلوار مارو،

جنتوں کے وارث بنائے جائیں گے۔

(ترمذی) انہوں نے کہا کہ یہ حدیث

غریب ہے۔

۱۸ واقف اسناد واقف کو سلام کہو، یا یہ مطلب ہے کہ بلند آواز سے سلام کہو، تاکہ وہ شخص سن لے جسے

سلام کہا گیا ہے۔

۱۹ کافروں کے سروں پر اور انہیں قتل کرو۔ ————— ہامہ میم کی تخفیف کے ساتھ، سراں

کی جمع ہام ہے۔

۲۰ اور ان میں داخل کیے جاؤ۔

۳۶۲۶ وَعَنْ قُصَّالَةَ بْنِ

۳۶

عَبِيدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ

مَيِّتٍ يُخْتَمُ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا

الْبُؤْسَ مَاتَ مُرَابِطًا فِي

سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُشْنَى لَهُ

حضرت قُصَّالَةَ بْنِ عَبِيدٍ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت

کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا: ہر مردہ اس عمل پر ختم کر دیا جاتا ہے جو

اس نے کیا ہے۔ سوائے اس شخص کے جو اللہ تعالیٰ

کی راہ میں مرابطہ مر، اس کے لیے اس کا عمل

قیامت کے دن تک نشوونما دیا جاتا ہے اور وہ

عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَ
يَأْمَنُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ

(امام ترمذی، ابوداؤد)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ

وَ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ)

اور امام دارمی نے یہ حدیث حضرت عقبہ بن عامر

سے روایت کی۔

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ -

۱۵ فضالہ فار پر زبر، نقطے والا ضاد مخفف بن عبید بن پریش، انصاری صحابی ہیں، پہلے پہل احد میں حاضر ہوئے، بیت رضوان میں شامل ہوئے پھر خیبر میں حاضر ہوئے۔ اس کے بعد شام چلے گئے اور دمشق میں مقیم ہو گئے۔ حضرت امیر معاویہ جب صفین گئے تو ان کی طرف سے دمشق کے قاضی بنے اور امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں ۳۵ میں وصال ہوا۔ یہ زیادہ صحیح ہے۔

۱۶ یعنی مرنے کے بعد اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے۔

۱۷ مرابط وہ شخص ہے جو کافروں سے جنگ کرنے کے لیے اسلام کی سرحد پر بیٹھا ہوا ہو، مشرق سے ربط قلب سے یا ربط خیل سے (یعنی اس نے اپنی تمام تر توجہ اسلامی سرحد کی حفاظت کے لیے صرف کر رکھی ہے) یا جہاد کے لیے اپنا گھوڑا باندھ رکھا ہے ۱۸ قادری :-

۳۶۴۶ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ

أَنَّ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ

قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَاقٍ

نَاقَةٍ فَقَدْ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ

وَمَنْ جَرَحَ جَرَحًا فِي

سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ كُتِبَ تَكْبَةً

فَإِنَّهَا تَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

كَأَعْزَرٍ مَا كَانَتْ تَوْنُهَا

الزَّعْفَرَانُ وَرِيحُهَا أَيْسُكُ

وَمَنْ جَرَحَ بِمِنْ خِرَاجٍ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ عَلَيْهِ

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس شخص نے اونٹنی کے

دودھ دینے کے مقصد کی مقدار اللہ تعالیٰ کی

راہ میں جہاد کیا۔ اس کے لیے جنت واجب ہو

گئی اور جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں زخمی کیا گیا

جسے تکلیف پہنچائی گئی تو وہ زخم اس جہاد

آئے گا جیسے کہ وہ دنیا میں تازہ ترین تھا اس

کا رنگ زعفران کا اور خوشبو کستوری ایسی ہوگی

اور جس کے جسم پر اللہ تعالیٰ کی راہ میں

پھنسی پیدا ہوگی۔ تو بے شک اس پر شہیدوں

کی ہر ہے۔

طَابَعُ الشَّهَادَةِ .

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ آيَةُ دَاوُدَ

(امام ترمذی، ابو داؤد،

و النَّسَائِيُّ)

(نسائی)

۱۱۔ شارحین کہتے ہیں کہ اس وقفے سے مراد یا تو صبح و شام دوہنے کا درمیانی وقفہ ہے، کیونکہ اونٹنی کا دودھ ان دو وقتوں میں دوہا جاتا ہے، یا ایک وقت میں دو مرتبہ دوہنے کا درمیانی وقفہ مراد ہے۔ کیونکہ عادت یہ ہے کہ ایک مرتبہ اونٹنی کا دودھ دوہ کر اسے چھوڑ دیتے ہیں تاکہ تھنوں میں دودھ تر آئے۔ پھر دوبارہ دوہتے ہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ یہی دوسرا مطلب مراد ہے۔ اسی میں مبالغہ ہے۔ نیز صبح سے شام تک جنگ نادر بلکہ مشکل ہے۔ صراح میں ہے فواق فار پریش، اونٹنی کے دو مرتبہ دوہنے کا درمیانی وقفہ، یہ ہوتا ہے کہ کچھ دیر بچے کو چوسنے کا موقع دیتے ہیں تاکہ دودھ تر آئے، پھر دوبارہ دوہتے ہیں۔

تاموس میں ہے فواق دو مرتبہ دوہنے یا ہاتھ کے کھولنے اور پستان پر رکھنے کا درمیانی وقفہ۔

۱۲۔ جرح جیم پر زخمی کرنا۔ اور اگر اس پر پیش ہو تو اس کا معنی زخم ہے۔

۱۳۔ صراح میں ہے نکتۃ نون پر زخم، تکلیف پہنچانا۔ نکتات پیلے دونوں حرفوں پر زخم جمع

تاموس میں ہے۔ نکتۃ معیت، اس کا استعمال اس زخم میں کیا جاتا ہے جو انگلی پر پتھر وغیرہ لگنے سے پیدا ہو جاتا ہے۔

۱۴۔ یعنی جیسے کہ وہ دنیا میں تر و تازہ اور شدید ترین تھلا صراح میں ہے غز، نقطے والی فین اور زار کے ساتھ، زیادتی، زیادہ ہونا۔

۱۵۔ یعنی اس زخم کے خون کا رنگ زعفرانی ہوگا۔

۱۶۔ خراج نقطے والی نلہ پر پیش، آخر میں جیم، زخم، خون آلود ہونا۔

۱۷۔ طابح باد پر زخم، یعنی مہر، ایک لنت کے مطابق بار کے نیچے زیر بھی پڑھ سکتے ہیں، اس جگہ شہیدوں کا نشان اور ان کی علامت مراد ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں کوشش کی ہے اور جہاد کیا ہے۔ پس اسے مجاہدوں والی جزا دی جائے گی۔

حضرت خیرم بن تائمؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں کوئی چیز خرچ کی تو اس کے لیے سات سو گنا ثواب

۳۶۴۸ وَعَنْ خَرِيمِ بْنِ فَاتِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَنْفَقَ نَفَقَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كُتِبَ

لَهُ يَسْبِعُ مِائَتًا ضَعْفًا - لکھا جاتا ہے ۱۰۰

(تذی، نسائی) (رَدَّ اَلَا التِّرْمِذِيُّ وَ الشَّافِعِيُّ)

۱۵ خرم لفظ والی خاد پر پیش، راوی پر زبیر بن نافع پہلے فاد، پھر تار کسورہ، صحابی ہیں، غزوہ بدر میں اپنے بھائی سبرہ سین پر زبیر، باد ساکن بن نافع کے ساتھ حاضر ہوئے، بعض محدثین نے فرمایا۔ فتح مکہ کے دن اپنے بیٹے امین بن خرم کے ساتھ اسلام لائے۔ پہلا قول زیادہ صحیح ہے، نافع ان کے دادا کا نام ہے، ان کے والد کا نام اخوم بن شداد بن نافع ہے، ان کا شمار شامی اور بقول بعض کوئی صحابہ میں ہے۔

۱۶ اس سے مراد جہاد ہے۔

۱۷ نیک کاموں کا ثواب دس گنا سے کم نہیں ہوتا، البتہ زیادہ ہوتا ہے سات سو گنا بلکہ اس سے بھی زیادہ جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے، اور ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے کا ثواب سات سو گنا سے کم نہ ہوتا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۶۳۹ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَاتِ

ظِلٌّ فُسْطَاطٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

وَمِنْحَةٌ خَادِمٍ فِي سَبِيلِ

اللَّهِ أَوْ طَرُوقَةٌ فَخِلٍ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ -

حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

فرمایا۔ بہترین صدقہ، اللہ تعالیٰ کی راہ میں

نیچے کا سایہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں خادم

کا عطیہ ہے یا اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایسی

اونٹنی دینا ہے جو زاونٹ کی سواری کے

لائق ہو۔

(ترمذی)

(رَدَّ اَلَا التِّرْمِذِيُّ)

۱۸ جو کسی کو فراہم کیا جائے یا مجاہدین کے لیے لگایا جائے کہ اس کے سائے میں بیٹھیں۔ فسطاط

ناد پر پیش، سین ساکن، بڑا خیمہ۔

۱۹ یعنی خادم، مجاہدین کے حوالے کر دے تاکہ ان کی خدمت اور اعانت کرے۔ منحة

میم کے نیچے زیر، نون ساکن، اصل میں اس کا معنی ہیرہ اور عطیہ ہے، اس کا عام طور پر استعمال دو معنوں میں ہوتا ہے۔

۱۔ بغیر عوض کے منفعت کا مالک بنانا، اس شرط کے ساتھ کہ وہ چیز مالک ہی کی رہے گی۔

۲۔ کسی کو اونٹنی دی جائے کہ تم کچھ عرصہ اس کا دودھ پی لو، کیونکہ عرب کے زیادہ تر عطیات اسی قسم کے ہیں۔

پھر وہ چیز مالک کو لوٹادی جائے گی، اور ٹپٹی کے ماسوا میں بھی اس کا استعمال ہوتا ہے، مثلاً درخت یا خادم کے غلطے کو بھی منہ کھہر دیتے ہیں۔

۳۵ یعنی کسی کو اس عمر کی اور ٹپٹی دے کہ فراڈٹ اس کے ساتھ ملاپ کر سکے، خلاصہ یہ کہ سواری کے لیے کسی کو فی سبیل اللہ اور ٹپٹی دی جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص آگ میں داخل نہیں ہوگا جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے رویا وہاں تک کہ دودھ پستان میں لوٹ جائے، اور کسی بندے پر اللہ تعالیٰ کی راہ میں غبار اور جہنم کا دھواں جمع نہیں ہوگا۔

(ترمذی)

امام نسائی نے ایک دوسری روایت میں یہ اضافہ کیا کہ یہ غبار اور دھواں کبھی بھی کسی مسلمان کے دودھ پستان میں جمع نہیں ہوں گے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ کسی بندے کے پیٹ میں کبھی جمع نہیں ہوں گے، اور کسی بندے کے دل میں بخل اور ایمان ہرگز جمع نہیں ہوں گے۔

۳۶۵۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَلِجُ الْغَارَ مَنْ أَتَى مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ حَتَّى يَعُودَ اللَّبَنُ فِي الضَّرْعِ وَلَا يَجْتَمِعُ عَلَى عَبْدٍ غُبَارٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ دُخَانُ جَهَنَّمَ - (مَدَاةُ التَّوْمِيذِ) وَمَا دَ النَّسَائِيُّ فِي أَخْرَافٍ فِي مَنْحَرِي مُسْلِمٍ أَبَدًا وَ فِي أَخْرَافٍ لَهُ فِي جَوْفِ عَبْدٍ أَبَدًا وَ لَا يَجْتَمِعُ الشُّعْرُ وَالْإِيْمَانُ فِي قَلْبِ عَبْدٍ أَبَدًا۔

۳۷ یہ ایک ناممکن امر پر معلق کرنا ہے، کہ پستان سے دودھ دھویا جائے، پھر وہ واپس چلا جائے۔ ۳۸ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں غبار آلود ہو جائے وہ دھوئیں سے آلودہ نہیں ہوگا۔ مطلب یہ کہ مجاہد دوزخ میں نہیں جائے گا۔

۳۹ منخریم اور خادم دونوں کے نیچے زیر ان دونوں پر زبر بھی آئی ہے، تاہم اس میں ان دونوں پر پیش بھی بتایا ہے، ناک کا سوراخ۔

۴۰ یہ بھی امام نسائی کی ایک روایت میں ہے۔

۴۱ شیخ ٹیٹ بخل بعض نے کہا اس کا معنی ہے وہ بخل جس کے ساتھ حرص بھی ہو، یہ بھی کہا گیا ہے کہ بخل بعض

چیزوں میں ہوتا ہے اور شیخ تمام چیزوں میں، نیز بخل مال میں اور شیخ مال اندیزی میں ہوتا ہے۔

۳۶۵۱ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنَانِ لَا
تَمْسُهُمَا النَّارُ عَيْنٌ بَكَتَ
مِنْ تَخَشُّعِ اللَّهِ وَ عَيْنٌ
بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: دو آنکھوں کو آگ نہیں چھوئے گی
ایک وہ آنکھ جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے
روئی اور دوسری وہ آنکھ جو اللہ تعالیٰ کی راہ
میں رات بھر بھرہ دیتی رہتی ہے۔

(ترمذی)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

۱۵ اور اس کے عذاب کے ڈر سے۔

۱۶ یعنی مجاہدوں کو کافروں کے شر سے محفوظ رکھنے کے لیے پاسبانی کرتی رہی اور بے وار رہی۔

۳۶۵۲ وَعَنْ أَبِي مُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنَانِ لَا
تَمْسُهُمَا النَّارُ عَيْنٌ بَكَتَ
مِنْ تَخَشُّعِ اللَّهِ وَ عَيْنٌ
بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ایک صحابی ایک پہاڑی راستے میں گزرے
جس میں میٹھے پانی کا چھوٹا سا چشمہ تھا۔ وہ چشمہ
انہیں پسند آیا، انہوں نے کہا کاش میں لوگوں
سے الگ ہو کر اس گھاٹی میں قیام کر لیتا، انہوں
نے یہ بات، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت میں عرض کی، تو آپ نے لہجہ
ایسا نہ کر کے، بلکہ کہ تم میں سے ایک شخص کا اللہ
تعالیٰ کی راہ میں ٹھہرنا، افضل ہے اس سے کہ
وہ اپنے گھر میں ستر سال نماز پڑھے، کیا تمہیں یہ
بات محبوب نہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہیں بخش دے اور جنت
میں داخل کر دے، تم اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرو، جس نے اپنی
کے دودھ دہننے کے درمیان وقفے کی مقدار اللہ تعالیٰ کی

مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَوَاتَى نَاقَتَهُ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ۔
 راہ میں جنگ کی اس کے لیے جنت واجب ہو گئی۔

(ترمذی)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

۵۱۔ شب فین کے نیچے زیر پہاڑ کے درمیان راستہ، پہاڑ کے درمیان ٹنگاں اگر چہ راستہ نہ ہو۔
 ۵۲۔ بعض نسخوں میں ہے۔ فِیْہُ شَیْئَةٌ نُّقْطَةُ وَالِیْنَ اور فساد کے ساتھ، جنگل، شارقین نے فرمایا کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے۔

۵۳۔ یہ ترجمہ اس وقت ہے جب ذکرِ فعل معروف کا صیغہ ہو، اگر فعل مجہول کا صیغہ ہو تو ترجمہ ہوگا ۱۲ ق) یہ بات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی گئی۔
 ۵۴۔ کہ اس گھاٹی میں قیام کرو اور لوگوں کے ساتھ رہنے کو ترک کر دو۔

۵۵۔ اس جگہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں سے الگ تھلگ رہنے اور کسی گھاٹی میں عبادت کرنے سے مغفرت حاصل نہیں ہوتی (اسی لیے تو فرمایا کہ کیا تم نہیں چاہتے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں بخش دے اور جنت میں داخل کرے ۱۲ ق) تادی۔

اس کا جواب علامہ طیبی نے یہ دیا کہ اس زمانے میں جہاد واجب تھا اور واجب کو چھوڑ کر نفل میں مصروف ہونا گناہ ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اسے کامل مغفرت اور جنت میں اولین سابقین کے ہمراہ داخل ہونے پر محمول کیا جائے۔

یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ گوشہ نشینی کی نیت لوگوں کے ساتھ رہنا افضل ہے خصوصاً نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمان سعادۃ نشان میں، ہاں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارکہ کے بعد بعض اوقات سختے اور ابتلا کے خوف سے، گوشہ نشینی افضل قرار پائی ہے۔

۵۶۔ کانوں سے، اللہ تعالیٰ کی راہ میں۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دن کفر کی سرحد پر رہتا اور اس جگہ گھوڑے باندھنا اس کے علاوہ دوسری منزلوں میں ہزاروں کی عبادت سے بہتر ہے۔

(ترمذی، نسائی)

۳۶۵۳ وَعَنْ عُثْمَانَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَبَاطُ يَوْمٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نَحِيرٌ مِّنْ أَلْفِ يَوْمٍ فِي مَا سِوَاهُ مِنَ الْمَنَازِلِ۔
 (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ)

۱۵ اور یہ اس شخص کے بارے میں ہے جس پر سرحد کی حفاظت واجب ہے، کیونکہ اس کا کسی دوسرے کام میں مصروف ہونا گناہ ہے، اگرچہ وہ مسجد ہی میں ہو کہ اسے بھی رباط فرمایا گیا ہے

۳۶۵۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَرَضَ عَلَيَّ أَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ شَهِيدًا وَ عَفِيفًا مُتَعَفِّفًا وَ عَبْدًا أَحْسَنَ عِبَادَةِ اللَّهِ وَ نَصَحَ لِمَوَالِيهِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مجھ پر وہ تین شخص پیش کیے گئے۔ جو جنت میں پہلے داخل ہوں گے۔ (۱) شہید۔ (۲) وہ پارسا جو اپنے آپ کو پارسائی کا پابند رکھے۔ (۳) وہ غلام جو خوب اچھی طرح اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اور اپنے آقاؤں کی خیر خواہی کرے

(ترمذی)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

۱۵ انبیاء کرام اور ان کے اصحاب کے بعد، گویا حکم کیا جائے گا کہ تین تین افراد آئیں، ان تین قسموں کے افراد پہلے آئیں گے، اور یہ تین اشخاص نہیں ہیں بلکہ جماعتیں ہیں، ایک روایت میں ہے اَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ ثَلَاثَةً تَمِينَ نقطے والی شمار پر پیش اور لام مشدود، جماعت اصل میں بکریوں کے بڑے دیوڑ کو کہتے ہیں۔

۱۶ عفت، پارسائی، اور حرام سے باز رہنا۔ عقیف پارسا، تعفف کا معنی ہے پارسائی میں تکلف کا مظاہرہ کرنا اور اپنے آپ کو زبردستی اس پر قائم رکھنا اور اس میں مبالغہ کرنا، تو پرستی نے فرمایا: عقیف اس شخص کو کہتے ہیں جو حرام چیز سے پرہیز کرے اور متعفف وہ کہ مانگنے سے پرہیز کرے۔

۱۷ اور ان کی خدمت کرے۔

۳۶۵۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبْشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ أَوْ

حضرت عبد اللہ بن حبشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے؟ فرمایا:

۱۵ یہ اس صورت میں ہے کہ جہاد فرض میں ہو چکا ہو یا اسلامی سرحد پر بہت خطرہ ہو، وہاں سے مسلمانوں کے ہٹ جانے سے اسلامی ملک خطرہ میں پڑ جائے، امن و سکون کے حالات میں دوسری منازل اس سے افضل ہو سکتی ہیں۔ لہذا یہ حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں ہے جس میں ارشاد ہوا کہ نماز کے بعد نماز کا انتظار اور مسجد میں حاضری کی پابندی یہ رباط ہے یہ رباط ہے یہ رباط ہے ۱۲ مرآۃ۔

الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ طَوَّلُ
الْقِيَامِ قِيلَ فَأَيُّ الصَّدَقَةِ
أَفْضَلُ قَالَ جُهْدُ الْمُقِلِّ
قِيلَ فَأَيُّ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ
قَالَ مَنْ هَجَرَ مَا حَرَّمَ
اللَّهُ عَلَيْهِ قِيلَ فَأَيُّ الْجِهَادِ
أَفْضَلُ قَالَ مَنْ جَاهَدَ
الشُّرَكِيَّ بِمَالِهِ وَنَفْسِهِ
قِيلَ فَأَيُّ الْقَتْلِ أَشْرَفُ
قَالَ مَنْ أَهْرَيْتُ دَمَهُ
وَ عَقَرَ بَعْدَهُ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)
وَ فِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سُئِلَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ
قَالَ إِيْمَانِي لَا شَيْءَ فِيهِ
وَ جِهَادِي لَا خُلُوفَ فِيهِ وَ
حُجَّتِي مَبْرُورَةٌ قِيلَ فَأَيُّ
الصَّلَاةِ أَفْضَلُ قَالَ طَوَّلُ
الْعَنُوتِ ثُمَّ اتَّفَقَ فِي
الْبَاقِي

قیام کا طویل ہونا، عرض کیا گیا کہ کون سا صدقہ
افضل ہے؟ فرمایا، فقیر کی طاقت کے، عرض کیا
گیا کون سی ہجرت افضل ہے؟ فرمایا، اس شخص
کی ہجرت جو اللہ تعالیٰ کی اس پر حرام کی ہوئی
چیزوں کو چھوڑ دے۔ عرض کیا گیا کہ کونسا جہاد
افضل ہے؟ فرمایا، اس شخص کا جہاد جس نے
اپنی جان اور مال کے ذریعے کافروں سے جہاد
کیا، عرض کیا گیا، جہاد میں کس طرح قتل کیا
جانا زیادہ نفیست والا ہے؟ فرمایا، اس شخص
کا قتل کیا جانا جس کا خون بہایا گیا اور اس کے
گھوڑے کی ٹانگیں کاٹ دی گئیں۔ (ابوداؤد)
امام نسائی کی ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کون سا
عمل افضل ہے؟ فرمایا، وہ ایمان جس میں
شک نہ ہو۔ وہ جہاد کہ اس سے حاصل ہونے
والی غنیمت میں خیانت نہ ہو، اور وہ حج کہ ہر گاہ
اللہ میں مقبول ہو۔ عرض کیا گیا کہ کونسی نماز
افضل ہے؟ فرمایا، وہ نماز جس میں قیام طویل
ہو، باقی حدیث میں امام ابوداؤد اور نسائی
متفق ہیں۔

۱۰۔ عبد اللہ بن حبشی ماہر پیش، بارساکن، تین نقطے والاشین اور یار مشد، صحابی ہیں اور اہل حجاز میں
شہر کے جاتے ہیں۔ کہ منظر میں قیام پذیر ہوئے۔
۱۱۔ یعنی نماز میں۔

۱۲۔ یعنی وہ صدقہ جو فقر اور احتیاج کے باوجود فقیر مشقت اور کوشش کے ساتھ دے، مزاج میں ہے۔
اقتال کم کرنا، تار اور درویش ہونا، اٹھانا، اس کا بیان کتاب الزکاة میں باب الفضل الصدقہ میں

گزریا ہے۔

۵۴ یعنی اگر چہ ہجرت کا معنی دارالکفر سے دارالاسلام کی طرف نکلنا ہے، لیکن نفس کی حرام خواہشات کو ترک کر کے، طبیعت کے وطن سے باہر نکلنا اس سے زیادہ فضیلت رکھتا ہے، بلکہ دراصل پہلی قسم کی ہجرت کی حقیقت بھی یہی ہے، اس کی تفصیل کتاب الایمان کی ابتداء میں گزر چکی ہے۔

۵۵ یعنی اپنا مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کیا اور اس سے غازیوں کو ساز و سامان فراہم کیا، اور جان کے ذریعے جہاد یہ کہ خود کافروں سے جنگ کی اور زخمی یا شہید ہوا۔

۵۶ یعنی ایسی جنگ کی کہ خود شہید ہو گیا اور گھوڑا بھی کام آگیا۔ یہ جنگ کی شدت اور اس میں ثابت قدمی کی انتہا ہے۔ جو ادیتیز و گھوڑا۔

۵۷ یہ اشارہ ہے دین کے کمال اور ایمان کے مقتضیات میں یقین کی قوت کی طرف، ورنہ ایمان شک کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا۔ پھر زیادہ فضیلت والا ہونے کا کیا مطلب؟ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ ایمان سے غلبہ و ظن مراد ہو اور شک کا معنی لغوی مراد لیا جائے جو ظن کو شامل ہوتا ہے۔ یہ معنی مراد نہ ہو کہ دونوں طرفین برابر ہوں۔

۵۸ حج مبرور کا معنی کتاب الحج میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

۵۹ اس جگہ قنوت کا معنی قیام ہے، خصوصاً و خشوع کے معنی میں بھی آتا ہے۔

۶۰ کونسا عمل افضل ہے؟ احادیث میں مختلف اعمال کا بیان کیا گیا ہے۔ ان احادیث میں تطبیق یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر جگہ وہ عمل بیان فرمایا جو سائل کے ہمال کے مناسب تھا، تو جس شخص میں تکبر اور سختی کا کسی حد تک نشان پایا اسے فرمایا کہ افضل عمل تواضع اور نرم مزاجی ہے مثلاً سلام کا پھیلانا، نرم انداز میں گفتگو کرنا اور اگر اس میں بخل اور سختی کا کوئی حصہ پایا تو فرمایا کہ افضل عمل، جو دروغ ہے مثلاً کھانا کھانا اور اگر بیاد میں سستی ملاحظہ فرمائی تو جواب دیا کہ افضل عمل، رات کو نماز پڑھنا ہے جب کہ لوگ سو رہے ہوں پس یہی مطلب یہ ہوا کہ سائل کے حق میں فلاں عمل افضل ہے یا مطلب یہ ہے کہ یہ عمل، ان اعمال میں سے ہے جو افضل ہیں، ایسی ہی گفتگو دیگر مقامات میں بھی گزر چکی ہے۔

حضرت مقدم بن سعدی کربؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا: شہید کیسے اللہ تعالیٰ
کے پاس چھ فضیلتیں ہیں (۱) اسے پہلی دفعہ

۳۶۵۶ وَعَنِ ابْنِ مَقْدَامٍ عَنْ
مَعْدِي كَرَبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِلشَّهِيدِ عِنْدَ اللَّهِ سِتُّ

خِصَالٍ يُغْفَرُ لَهُ فِي أَوَّلِ
دَفْعَةٍ وَ يُؤْرَى مَقْعَدَهُ مِنَ
الْجَنَّةِ وَ يُجَارُ مِنْ عَذَابِ
الْقَبْرِ وَ يَأْمَنُ مِنَ الْقَذْرِ
الْأَكْبَرِ وَ يُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ
تَاجُ الْوَقَارِ الْيَاقُوتَةُ مِنْهَا
خَيْرٌ مِّنَ الدُّنْيَا وَ مَا فِيهَا
وَ يُزَوَّجُ ثَلَاثِينَ وَ سَبْعِينَ
زَوْجَةً مِّنَ الْخَوَاصِّ الْعَيْنِ وَ
يُسْقَى فِي سَبْعِينَ مِثْقَالَ
أَقْرِبَاءٍ.

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ)

(ترمذی، ابن ماجہ)

۱۴۔ معدی کرب راء کے نیچے زیر۔

۱۵۔ مراح میں ہے دفعۃً وال کی پیش کے ساتھ، وہ بارش جو یکدم آجائے، دفع وال کی زیر کے ساتھ بارش کا ایک مرتبہ آنا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لفظ اصل میں بارش کے لیے ہے۔ خون اور اس جیسی چیزوں میں اس کا استعمال بطور تشبیہ اور استعارہ ہے۔ حدیث میں زبرد اور پیش دونوں کی روایت آئی ہے، زیر کے ساتھ زیادہ مشہور اور پیش کے ساتھ زیادہ واضح ہے، یعنی خون کا پہلا قطرہ گرتے ہی شہیدوں کو بخش دیا جاتا ہے۔

۱۶۔ روح کے نکلنے کے وقت۔

۱۷۔ اس سے مراد دوزخ کی آگ کا عذاب ہے یا اس وقت کا خوف جب لوگوں کو آگ کے سامنے پیش کیا جائے گا، یا جب آگ میں داخل ہونے کا حکم دیا جائے گا، یا اس وقت کا خوف جب موت کو ذبح کیا جائے گا اس وقت کا فرار آگ سے نہایت پانے سے مایوس ہو جائیں گے۔

۱۸۔ حوزہ ہشتی عورتوں کا نام ہے، یہ حوزہ ایک جمع ہے اس کا معنی ہے وہ عورت جس کی آنکھ کی سفیدی بھی گہری ہو اور سیاہی بھی، مراح میں ہے۔ حوزہ پہلے دونوں حرفوں پر زیر، آنکھ کی سفیدی کا گہرا سفید ہونا اور سیاہی کا گہرا سیاہ ہونا۔ عین کے نیچے زیر، یہ جمع ہے عیناؤ کی، کشادہ چشم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

۳۶۵۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ بِغَيْرِ أَثَرٍ مِّنْ جِهَادٍ لَقِيَ اللَّهَ وَفِيهِ قُلُومَةٌ .

(رَوَاهُ الْقُرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ)

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص جہاد کے نشان کے بغیر اللہ تعالیٰ سے ملے گا، وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملے گا کہ اس میں رخنہ ہوگا۔

(ترمذی، ابن ماجہ)

۱۵ اور اس کی بارگاہ عزت میں جہاد کی نشانی کے بغیر ملے گا، یعنی اس کے جسم میں زخم یا تھکاوٹ نہیں ہوگی اور اس نے مال خرچ نہیں کیا ہوگا اور مجاہدین کے لیے ساز و سامان تیار نہیں کیا ہوگا۔

۱۶ علامہ طیبی نے نقل کیا ہے کہ جہاد شامل ہے جہاد کفار اور جہاد نفس و شیطان کو، اس کی تائید حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آئندہ حدیث سے ہوتی ہے۔

۳۶۵۸ وَعَنْهُ ذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهِيدُ . يَجِدُ أَلَمَ الْقَتْلِ إِلَّا كَمَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ أَلَمَ الْقُرْصَةِ . (رَوَاهُ الْقُرْمِذِيُّ وَالتَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَ قَالَ الْقُرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ)

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: شہید قتل کی اتنی ہی تکلیف پاتا ہے جتنی کہ تم میں سے ایک شخص چوٹی کے کاٹنے کی محسوس کرتا ہے۔ (ترمذی، نسائی)

(دارمی)

امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن غریب ہے۔

۱۷ صراح میں ہے قرص انگلیوں سے چکی لینا، اور سرخ رنگ کے کاٹنے والے کپڑے کا کاٹنا علامہ طیبی نے فرمایا: یہ اس شہید کے بارے میں ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جان دینے سے لطف اندوز ہوتا ہے اور اس کی روح اس سے خوش ہوتی ہے (طیبی) یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ موت کے بعد حاصل ہونے والی لذت و راحت کے مقابلے میں، شہید کو قتل کی جو تکلیف ہوتی ہے۔ اس کی حیثیت ایسی ہے جیسے چوٹی کاٹنے والے اس لیے چاہیے کہ وہ بعد میں حاصل ہونے والی لذت پر راضی اور خوش ہو۔

۳۶۵۹ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْسَ شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَى

حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کو دو نظروں اور دو نشانوں سے

اللَّهُ مِنْ قَطْرَتَيْنِ وَ أَكْثَرَيْنِ
 قَطْرَةٌ دَمُوعٍ مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ
 وَ قَطْرَةٌ دَمٍ يُّهْرَاقُ فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ وَ أَمَّا الْأَكْثَرَانِ
 فَأَثَرٌ فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ وَ أَثَرٌ فِي قَرِيضَةٍ
 مِّنْ قَرَأَيْضِ اللَّهِ تَعَالَى
 (رَوَاهُ الْقُرْمِذِيُّ وَ قَالَ
 هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

۱۵ قطرہ پانی وغیرہ کا ٹپکنا۔

۱۶ شارمین نے اسی طرح تفسیر کی ہے اور اگر چلنے کے دوران پاؤں کے نشان سے تفسیر کی تو بھی درست ہے۔

۱۷ مثلاً وضو میں تری کا باقی رہنا، نماز میں چہرے ماتھے کا نشان، روزے میں منہ کی بو، حج کے راستے میں گرد آلود ہونا۔ گرمی میں ماتھے کا پھٹ جانا اور وضو سے ایٹری کا پھٹ جانا وغیرہ۔

حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
 تم دریا پر سواری نہ کرو، مگر اس حال میں کہ
 تم حج یا عمرہ یا اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد
 کرنے والے ہو، کیونکہ سمندر کے نیچے
 آگ ہے اور آگ کے نیچے دریا ہے۔

۳۶۶۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْكَبُ
 الْبَحْرَ إِلَّا حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا
 أَوْ غَارِيًّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ
 تَحْتَ الْبَحْرِ نَارًا وَ تَحْتَ
 النَّارِ بَحْرًا۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابو داؤد)

۱۸ یعنی مائل کو چاہیے کہ اپنے آپ کو خوف اور ہلاکت کی جگہوں میں نہ ڈالے، مگر کسی دینی کام کے لیے جس
 کے ذریعے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حج، عمرہ یا جہاد کے لیے دریا کا سفر کرنا جائز ہے۔ دوسری حدیثوں میں

اس کی نصیحت آئی ہے۔ مثلاً بہترین اور افضل شہداء وہ ہیں جن کی کشتی دریا میں الٹ گئی۔ اسی طرح صاحب قاموس نے مادہ دکت میں بیان کیا ہے، علامہ سیوطی نے بیان کیا کہ بعض روایات میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی روحوں کو فرشتے کے واسطے کے بغیر قبض فرماتا ہے۔

۱۵ بعض شارحین نے فرمایا کہ یہ حدیث ظاہر پر محمول ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ قرآن مجید میں وَالْبَحْرُ الْمَسْجُورُ (اور سلگائے ہوئے سمندر کی قسم!) اسی پر محمول ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ دریا سے ڈرانا اور اس کی سواری میں بڑے خطرے کی نشان دہی مقصود ہے۔ کیونکہ سمندر کی سواری کرنے والا اپنے آپ کو یکے بعد دیگرے آنے والی آفتوں اور ہلاکتوں کے لیے پیش کرتا ہے۔

حضرت ام حوام رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کا دریا میں سر چکے ملے اور اسے تے لاتی ہو جائے اس کے لیے ایک قبیلہ کا اجر ہے اور ڈوبنے والے کے لیے دو شہیدوں کا اجر ہے۔

۳۶۶۱ وَ عَنْ أُمِّ حَوَامٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَاءُ فِي الْبَحْرِ الَّذِي يُصِيبُهُ الْقَيْْلُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ وَالْغَرِيقُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدَيْنِ۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ کشتی کے کلپنے اور مضطرب ہونے کی وجہ سے جس کا سر چکے ملے، اور دل متلائے۔
۱۶ یہ اس صحت میں ہے کہ اس کا کشتی پر سوار ہونا چاہا، چاہے طلب علم اور صلہ رحمی وغیرہ کے لیے ہو اور اگر تجارت، اپنی بقا اور اہل دیہال کے اخراجات کے لیے ہو اور سمندر کی سواری کے بغیر حاصل نہ ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کشتیوں کی سواری۔ دریا کے سفر کرنے اور اس کے فائدے منافع حاصل کرنے کو اپنے احسانات میں سے شمار فرمایا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ کرام نے پیچھے کی رحمت اور جہاد کے لیے دریا کا سفر کیا ہے۔

بہت سے علماء، اولیاء اور اتقیاء نے حج کے لیے دریا کی سواری کے فائدے سفر کیا ہے۔ بعض فقہاء دریا کی سفر سے منع کرتے ہیں اور اسے اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالنا قرار دیتے ہیں۔ یہ اور ایسی ہی دوسری حدیثیں ان کے خلاف دلیل ہیں۔ اس سفر کو راستے کے پر امن ہونے کے خلاف قرار دینا مردود ہے، کیونکہ اس معاملے میں غالب کا اقتدار ہے اور اس میں شک نہیں کہ غالب سلامتی ہی ہے اور کشتیوں کی حیثیت غلگی کی سواریوں ہی کی ہے، خصوصاً جنگلوں اور پہاڑوں میں، جہاں خطرے کا احتمال ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے غلگی کی طرح سمندر میں بھی سواریاں بنائی ہیں۔

ہلاکت کا خوف وہم ہے، عقل حکم کرتی ہے کہ دونوں قسم کی سواریاں اسباب عادیہ میں سے ہیں۔ سیدی احمد بن زروق جو مغرب کے اکابر علماء و مشائخ میں سے ہیں۔ حزب البحر کی شرح میں فرماتے ہیں: عوارض سے قطع نظر آج سمندر کی سواری کے جائز ہونے میں اختلاف نہیں ہے۔ اگرچہ سلف کی نظر اس مسئلہ میں مختلف ہے۔ ادویہ پانچ حالتوں میں ممنوع ہے۔

۱۔ یہ سفر کسی فرض کے ترک کرنے یا اس کے نقص کا سبب بنے، کشتی میں سوار ہونے سے جس کا سرچھرا لے اور وہ نماز چھوڑ دے تو امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے بارے میں فرمایا ہے: افسوس اس شخص پر جو نماز بھی ترک کرے گا۔

۲۔ ایسے ناموافق موسم میں سفر کرے کہ اس میں ہلاکت کا خوف غالب ہو۔

۳۔ خطرہ ہو کہ دشمنان دین قید کر لیں گے اور تسلط حاصل کر کے جان و مال پر قبضہ کر لیں گے، برخلاف اس کے کہ ان کے ساتھ معاہدہ ہو اور مسلمان طاقت و شوکت رکھتے ہوں۔

۴۔ سمندر کا سفر کرنے سے دشمنان دین کے احکام قبول کرنے پڑیں (راستے میں کافروں کی حکومت ہو۔ ۱۲ق)۔ ان کے سامنے ذلیل ہونا پڑے اور ان کے غیر شرعی افعال دیکھنے پڑیں۔ بعض مشائخ نے دشمن کے علاقے میں تجارت کے لیے جانے پر یہ حکم جاری کیا ہے۔ مذہب کا مشہور مسئلہ یہ ہے کہ یہ سفر جائز تو ہے لیکن مکروہ ہے، علماء و صالحین کا سمندری سفر ایسی پر مبنی ہے، وہ حج اور دیگر واجب امور کے حاصل کرنے کے مقابل اس سفر کی قباحتوں کو معمولی قرار دیتے تھے۔

۵۔ سہار ہونے سے بے پردگی کا خطرہ ہو، مثلاً عورتیں چھوٹی کشتی میں سوار ہوں جہاں پردے کا انتظام نہ ہو۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر بن عاص کو فرمایا: دریا کے سفر کی کیفیت بیان کرو انہوں نے بتایا مخلوق کی بڑی تعداد، کمزور مخلوق (کشتی) پر اس طرت سوار ہو جاتی ہے جیسے کیڑے مکوڑے لکڑی پر چڑھ جاتے ہیں۔ حضرت عمر نے فرمایا:

اگر حج اور جہاد نہ ہوتا تو اس پر سوار ہونے والے کی گردن پر درتے مارتا، اس کے بعد حضرت عمر نے اس قول سے رجوع فرمایا۔ اسی طرح کا واقعہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پیش آیا۔ اس کے بعد سمندری سفر شرائط مذکورہ کے ساتھ جائز قرار پایا۔ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے توفیق ہے (شیخ ابن مرزوق کا کلام ختم ہوا) (بحدہ تعالیٰ آج جہان ندانی کے سلسلے میں بڑی ترقی ہو چکی ہے جتنے خطرات صحابہ کرام کے دور میں تھے آج اتنے نہیں ہیں، اگرچہ بالکل ختم نہیں ہوئے۔ بالکل ختم تو خشکی کی ٹریفک میں بھی نہیں ہیں۔ بحری جہازوں میں بے پردگی کا خطرہ بھی نہیں ہوتا اس لیے کسی مسلمان کے لیے حج پر نہ جانے کے لیے یہ خطرات عذر نہیں بن سکتے ۱۲ق)

۳۶۶۲ وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ فَمَاتَ أَوْ قُتِلَ أَوْ
وَقَصَّ فَرْسُهُ أَوْ بَعِيرُهُ
أَوْ لَدَغَتْهُ هَامَةٌ أَوْ مَاتَ
عَلَى فِرَاشِهِ بِأَيِّ حَتْفٍ
شَاءَ اللَّهُ فَإِنَّهُ شَهِيدٌ وَإِنْ
لَهُ الْجَنَّةُ

حضرت ابومالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ
کی راہ میں نکلا اور مر گیا یا قتل کیا گیا، یا اس
کے گھوڑے یا اونٹ نے اسے پیٹ دیا، یا
اسے کسی نہریں کھڑے نے کاٹ لیا۔ یا وہ
اپنے بستر پر مر گیا، جس موت سے بھی اللہ تعالیٰ
نے چاہا، تو وہ شہید ہے، اس کے لیے جنت
ہے۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ ابومالک اشعری، انہیں ابومالک اشعری بھی کہتے ہیں اور ان کے نام میں اختلاف ہے۔

۱۶ اور اپنے وطن سے جدا ہوا۔ ————— مراح میں ہے فصل جدا کرنا اور جدا ہونا۔

۱۷ اور اس کی گردن توڑ دے۔ ————— وقص کوٹنا، توڑنا۔

۱۸ ہامۃ میم مشدو، ہرزہ بریلابانور، اس کی جمع ہوام ہے۔ اسی طرح نائمۃ ہے میم مشدو کے ساتھ حدیث
میں ہوام اور نوام دونوں کا ذکر واقع ہے، بعض نے یہ فرق کیا ہے کہ ہامۃ وہ جو ہلاک کر دے اور ہوام وہ جو
ہلاک نہ کرے جیسے بکھو اور بھڑ۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: مجاہد کا جہاد سے واپس آنا جہاد
کی طرح ہے۔

۳۶۶۳ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَفْلَةٌ
كَفَرُوزَةٍ

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۹ قفل پہلے تان پھر نارسے واپس آنا، تانہ سفر سے واپس آنے والا گروہ، سفر کی ابتدا میں اس
گروہ کو نیک قالی کے طور پر تانہ کہتے ہیں۔ یعنی ہائے اور خیریت سے واپس آئے۔ شارحین نے اس حدیث کا مطلب
یہ بیان کیا ہے کہ مجاہد کی وطن کی طرف واپس اس کے جہاد کے لیے روانہ ہونے کے حکم میں ہے، یعنی اہل دیہات کی طرف

واپس کا ثواب، جہاد کے لیے جانے کے ثواب کی طرح ہے، جیسے حج میں بھی اسی طرح کہا گیا ہے، بلکہ جہاں بھی عبادت کے لیے جائیں اور واپس آئیں، کیونکہ واپس آنا جانے کا متمم ہے، اس حدیث کے دیگر مطالب بھی بیان کیے گئے ہیں جو شرح اللمعات میں مذکور ہیں۔

۳۶۶۴ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِلْغَازِي أَجْرُهُ وَلِلْجَائِدِ أَجْرُهُ
وَأَجْرُ الْغَازِي -

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

اُن ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا: غازی کے لیے اس کا ثواب
ہے اور غازی کی مالی امداد کرنے والے کے لیے
اس کا اور غازی کا ثواب ہے

(ابو داؤد)

۱۔ مالی امداد کرنے والے کے لیے دو ثواب ہیں:-

۱۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں مال خرچ کرنے کا ثواب۔

۲۔ اس غازی کے جہاد کا سبب ہونے کا ثواب، جہل سے مراد غازی کے لیے ساز و سامان مہیا کرنا اور اس کی امداد ہے۔ یہ نہ صرف جائز ہے بلکہ باتفاق علماء بڑی فضیلت کا عمل ہے۔ اور اگر جہل سے مراد اجرت ہو تو اگرچہ بعض علماء کے نزدیک جائز ہے اور اس کی رخصت ہے، لیکن اجر و ثواب کا سبب نہیں ہے۔ لہذا پہلا مطلب ہی صحیح ہے، شرح میں اس جگہ تفصیلی گفتگو کی گئی ہے۔

۳۶۶۵ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ سَمِعَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ سَتُفْتَنُ عَلَيْكُمْ
الْأَمْصَارُ وَتَسْكُونُ جُنُودُ
مُحَدَّدَةٍ تُقَطَعُ عَلَيْكُمْ فِيهَا
بُعُوثٌ فَيَكْرَهُ الرَّجُلُ الْبُعْثَ
فَيَتَخَلَّصُ مِنْ قَوْمِهِ ثُمَّ
يَتَمَتَّعُ الْقَبَائِلَ يَغْرِضُ
نَفْسَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَكْغِنِيهِ
بُعْثَ كَذَا أَلَا وَ ذَلِكَ
الْأَجِيرُ إِلَى آخِرِ قَطْرَةٍ مِنْ

حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ عنقریب تم پر
کئی شہر فتح کیے جائیں گے، اور بہت سے لشکر
مجمع ہوں گے۔ تم پر ان لشکروں میں شمولیت
کے لیے دستے مقرر کیے جائیں گے پس ایک
شخص جہاد کے لیے بھیجے جانے کو ناپسند کرے گا
اور اپنی قوم سے بھاگ جائے گا، پھر وہ
دوہرے قبیلوں کو تلاش کرے گا، اور اپنے
آپ کو ان کے سامنے پیش کرے گا۔ کہ میں فلاں
بھیجے جانے والے دستے کے لیے کئے کفایت

دیمہ -

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

کروں گے، خبردار ہو کہ وہ اپنے خون کے
آخری قطرے تک مجھ مزدور ہی رہے گا۔

(ابوداؤد)

۱۵ ابو ایوب مشاہیر صحابہ اور اکابر انصار میں سے ہیں۔

۱۶ مجنۃ میم پر پیش، جیم پر زبر اور لون مشدود۔

۱۷ تاکہ جہاد کے لیے نہ جانا پڑے۔

۱۸ اور اس کی طرف سے میں یہ بوجھ اٹھاؤں یعنی مجھے معاوضہ دے اور مزدور بنائے تاکہ میں اس کی
جگہ شکر میں شمولیت کی مشقت برداشت کر لوں، مطلب یہ ہے کہ یہ شخص معاوضے اور مزدوری کے بغیر محض اللہ تعالیٰ
کی رضا کے لیے جہاد کرنے کے لیے راضی نہیں ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے مال کی قباحت بیان
کرنے کے لیے فرمایا کہ وہ تمام عمر مزدور ہی رہے گا۔ اور جہاد پر اسے ثواب نہیں ملے گا۔

۱۹ یعنی قتل کیے جانے اور مرنے تک، مقصد بطور مبالغہ یہ بیان کرنا ہے کہ اسے جہاد کا ثواب نہیں ملے گا۔
وہ صرف مزدور ہے، اسے نقطہ لے کر وہ مزدوری ملے گی اگرچہ جگہ میں کام آگیا۔

حضرت یحییٰ بن امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
جہاد کا اعلان فرمایا۔ میں اس وقت معمر
بوڑھا تھا۔ میرا کوئی خادم نہ تھا، میں نے ایک
مزدور تلاش کیا جو میرے لیے کافی ہو،
تو مجھے ایک شخص مل گیا۔ میں نے اس سے
تین دینار ملے، جب ان قیمت حاضر
ہو تو میں نے ارادہ کیا کہ اس کا حصہ دے
دوں، پس میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ عرض
کیا تو آپ نے فرمایا:

میں اس کے لیے اس جگہ میں، دنیا اور
آخرت میں سوائے ان لے کر وہ دنیا و آخرت کے

۳۶۶۶ وَعَنْ يَحْيَى بْنِ أُمَيَّةَ
قَالَ أَدْنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِئُذِي
أَنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ كُنْتُ رَافِعِي
خَادِمًا فَالْتَمَسْتُ أَحْمَدًا
يَكْفِينِي فَوَجَدْتُ رَجُلًا
سَتَيْتُ لَهُ ثَلَاثَةَ دَنَانِيرَ
فَلَمَّا حَضَرَتْ غَنِيمَةُ ارْدَتْ
أَنْ أُجِيرَ لَهُ سَهْمًا فَبَحِثْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَذَكَرْتُ لَهُ فَقَالَ مَا أَحَدٌ
لَهُ فِي غَزَايِهِ هَذِهِ فِي
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا دَنَانِيرُ

کچھ نہیں پاتا ہے

التَّحْقُّ تَسْتَحِي

(رَدَّ اَنَا أَبُو دَاوُدَ)

(ابو داؤد)

۱۵ یعلیٰ یاہ اور لام پر زبر بن امیہ صحابی ہیں۔ فتح مکہ کے دن اسلام لائے، حنین، طائف اور تبوک کے غزوات میں حاضر ہوئے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے نجران کے عامل تھے، اہل حجاز میں شمار کیے جاتے ہیں، صفین میں حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہمرای میں شامل ہوئے اور شہید ہوئے۔

۱۶ مطلب یہ ہے کہ وہ غنیمت اور ثواب آخرت سے محروم ہے، محدثین نے فرمایا کہ یہ اس مزدور کے بارے میں ہے جو خدمت کے لیے ہو، جس شخص کو جہاد کے لیے معاف کرنے پر شامل کیا گیا ہو اس کے لیے غنیمت میں سے حصہ ہے اگرچہ اسے ثواب نہیں ملے گا، علامہ طبری اور بعض دوسرے علماء نے یہ قول اخاف کی طرف منسوب کیا ہے ہمیں ہدایہ اور بعض دوسری کتابوں میں یہ قول نہیں ملا۔

۳۶۶۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ

رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

رَجُلٌ يُرِيدُ الْجِهَادَ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ يَبْتَغِي

عَرَضًا مِّنْ عَرَضِ الدُّنْيَا

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ لَا آجَرَ لَكَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! ایک آدمی اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کا ارادہ کرتا ہے اور وہ دنیا کے مال و متاع کا بھی طلب گار ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اس کے لیے کوئی ثواب نہیں ہے۔

(ابو داؤد)

(رَدَّ اَنَا أَبُو دَاوُدَ)

۱۷ عرض یاہ پر زبر اور سکون دونوں جائز ہیں، مشہور روایت کے مطابق زبر ہے۔

۳۶۶۸ وَعَنْ مُعَاذٍ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ: الْغَزْوُ غَزْوَانِ فَإِمَّا

مَنْ ابْتَغَى وَجْهَ اللَّهِ وَ

أَطَاعَ الْإِمَامَ وَ اتَّقَى الْكُرْمَةَ

وَ يَا سَدَّ الشَّرِيكَ وَ اجْتَنَبَ

الْفَسَادَ فَإِنَّ نَوْمَهُ وَ نَبَهُهُ

حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جہاد دو قسم کے ہیں، میں نے اللہ تعالیٰ کی رضا طلب کی، اطاعت کی، منتخب کی چیز خرچ کی، ساتھی سے نرمی کی تھی۔ اور فساد سے بچا، تو اس کا سونا اور چاگنا، سب موجب ثواب ہے، لیکن جس نے فساد، کلاوٹے اور

لوگوں کو سنانے کے لیے جہاد کیا، امام کی
نافرمانی کی اور زمین میں فساد پھیلایا تو وہ ثواب
کے ساتھ نہیں لوٹا۔

أَجْرُ كُلِّهِ وَ أَمَّا مَنْ غَدَا
فُحْرًا وَ رِيَاءً وَ سُمِعَتْ
عَصَى الْإِمَامِ وَ أَفْسَدَ فِي
الْأَرْضِ قِيَامَهُ كَمْ يَرْجِعُ
بِالْكَفَافِ -

(مالک، ابو داؤد، نسائی)

رَوَاهُ مَالِكٌ وَ أَبُو دَاوُدَ
وَ النَّسَائِيُّ

۱۵ اور ثواب آخرت طلب کیا۔

۱۶ جس طرح اس نے حکم کیا اسی طرح بجالایا۔

۱۷ جان اور مال

۱۸ یاسر، یسور سے مشتق، باب مفاعلہ سے فعل ماضی کا صیغہ ہے۔

۱۹ قتل کرنے، لوٹنے، ویران کرنے میں شریعت کی حد سے تجاوز نہ کیا اور خیانت نہ کی۔

۲۰ یعنی اگرچہ سویا بھی ہو، اس کا سونا بھی باعث ثواب ہے۔ — بہ اکثر نسخوں میں نون کی زبر اور یاد
کے ساتھ تصحیح کی گئی ہے، بعض نسخوں میں بار کو ساکن قرار دیا گیا ہے۔ قاموس میں ہے ثیر پیش کے ساتھ، فائلی،
نیند سے اٹھنا۔

۲۱ یعنی شہرت اور ناموری کے لیے۔

۲۲ یا یہ مطلب ہے کہ وہ جہاد سے برابر سزا نہیں لوٹا، کہ نہ ثواب ہو اور نہ گناہ، بلکہ اس حال میں لوٹے گا
کہ گناہ ثواب پر غالب ہوگا۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول
اللہ! مجھے جہاد کے بارے میں بتائیے، فرمایا:
اے عبداللہ بن عمرو! اگر تم نے صبر اور امید اجر
کے ساتھ جنگ کی تو اللہ تعالیٰ تمہیں صابر اور
امیدوار ثواب اٹھائے گا۔ اور اگر تم نے
ریاکاری اور زیادتی کی حرص کے ساتھ جہاد کیا

۳۶۶۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَمْرٍو أَنَّكَ قَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْجِهَادِ
فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو
إِنْ قَاتَلْتَ صَابِرًا مُّحْتَسِبًا
بِعَثِّكَ اللَّهُ صَابِرًا مُّحْتَسِبًا
وَ إِنْ قَاتَلْتَ مُدَائِمًا مُّكَاثِرًا

بَعَثَكَ اللَّهُ مُرَافِقًا مُكَاشِرًا
يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو عَلَى
آبِي حَالٍ قَاتَلْتَ أَوْ قَتِلْتَ
بَعَثَكَ اللَّهُ عَلَى يَتْلِكَ الْحَالِ -

تو اللہ تعالیٰ تمہیں دریا کار اور زیادتی کا حلیں
بنا کر اٹھائے گا، اے عبد اللہ بن عمرو! تم جس
مال میں جگ کرو گے یا قتل کیے جاؤ گے، اللہ تعالیٰ
تمہیں اسی مال پر اٹھائے گا۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

۱۶ کہ کس طرح جہاد کیا جائے تو باعث ثواب ہوگا۔

۱۷ تمہیں اسی صفت پر اٹھائے گا اور اس کا اجر عطا فرمائے گا۔

۱۸ یعنی لوگوں پر فخر کرے اور کہے کہ میں مال، شکر اور پیروکاروں میں تم سے زیادہ ہوں، یا یہ مطلب ہے
کہ لوگ تمہیں کہیں کہ وہ مال و اسباب میں زیادہ ہے، مطلب یہ کہ اگر ناموری، فہرت اور مال و اسباب کے لیے
جہاد ہو۔

۱۹ اور اس کی سزا دے گا۔

۲۰ ہر چہ دروینا خیالت آں بود

۲۱ شعر

تا بد راہ وصال آں بود

دنیا میں تمہیں جس چیز کا خیال ہوگا، ہمیشہ ہمیشہ اسی سے ملاقات رہے گی۔

حضرت عقبہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: کیا تم عاجز ہو کہ جب ہم کسی شخص
کو کسی کام بھیجیں اور وہ ہمارے حکم کو جاری نہ
کرے تو تم اس کی جگہ اس شخص کو مقرر کرو
جو ہمارے حکم کی تعمیل کرے۔

(ابوداؤد)

حضرت فضالہؓ کی وہ حدیث جس میں ہے
کہ مجاہد وہ ہے جو اپنے نفس سے جہاد کرے
کتاب الایمانؓ میں ذکر کر دی گئی ہے۔

۲۲ وَعَنْ عَقْبَةَ بْنِ مَالِكٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ أَعَجَزْتُمْ إِذَا
بَعَثْتُ رَجُلًا فَلَمْ يَمُضِ
لِأَمْرِي أَنْ تَجْعَلُوا مَكَانَهُ
مَنْ يَمُضِي لِأَمْرِي - رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَذَكَرَ حَدِيثُ
فَضَالَةَ وَ الْمُجَاهِدُ مَنْ
جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ -

۱۵ عقبہ عین پریش، قاف ساکن بن مالک لیشی صحابی اور اہل بصرہ میں شماسیکے گئے ہیں۔
 ۱۶ یعنی اگر ہم ایک شخص کو حکم دیں اور کسی کام سے بھیجیں اور اس سے وہ کام نہ ہو سکے، تم اس کی جگہ کسی دوسرے کو بھیج دو، جو بھی کام ہو، خواہ حکومت ہی ہو، مقصد کام کا کرنا ہے جو بھی کرے، یہ نہ کہو کہ اس کام کا حکم تو فلاں کو دیا، دوسرا وہ کام کیسے کرے۔

۱۷ فضالہ فار پر زبر۔

۱۸ کتاب الایمان اس کتاب کی ابتدا میں مذکور ہے، معاینہ میں یہ حدیث کتاب الجہاد میں بھی بیان کی گئی ہے۔

الفصل الثالث

تیسری فصل

۳۶۱/۶۱ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ
 حَدَّثَنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ
 كَمَرٌ رَجُلٌ بِغَارٍ فِيهِ شَيْءٌ
 مِنْ مَّاءٍ وَ بَقْلٍ فَحَدَّثَ
 نَفْسَهُ بِأَنْ يُقِيمَ فِيهِ وَ
 يَتَخَلَّى مِنَ الدُّنْيَا فَاسْتَأْذَنَ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنِّي لَمْ أُبْعَثْ بِالْيَهُودِيَّةِ
 وَلَا بِالنَّصْرَانِيَّةِ وَلَكِنِّي بُعِثْتُ
 بِالْحَنِيفِيَّةِ الشَّمْحَةِ وَالَّذِي
 نَفْسُ مُحَمَّدٍ إِيَّيْهِ لَعْدُ وَهَؤُلَاءِ
 أَوْ رَوْحَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا

حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 ہے کہ ہم لشکر کے ایک دستے میں رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے، ایک
 شخص ایک غار کے پاس سے گزرا جس میں
 کچھ پانی اور بھری تھی، اس شخص نے دل
 میں کہا کہ وہیں قیام کرے اور دنیا سے الگ
 تنہا رہے، انہوں نے اس سلسلے میں
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض
 کی، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 فرمایا، ہمیں نہ تو یہودیت کے ساتھ بھیجا
 گیا اور نہ مسیحیت کے ساتھ، لیکن ہمیں
 آسان امت کے ساتھ بھیجا گیا، تم ہے
 اس امت کی جس کے قبضے میں ہماری
 جان ہے اللہ تعالیٰ کی راہ میں صبح یا شام
 نکلنا دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے، اور تم
 میں سے ایک شخص کا جگ کی صف میں

وَلَمَقَامُ أَحَدِكُمْ فِي الصَّفِّ
تَحِيَّ مَنْ صَلَوَاتِهِ سِتِّينَ
سَنَةً -

کھڑے ہونا ساٹھ سال کی نماز سے بہتر
ہے

(رَوَاهُ أَحْمَدُ)

(امام احمد)

۱۵ سریتہ سین پر زبرد، رام کے نیچے زبرد یا مشدود، شکر کا ایک دستہ، پانچ افراد سے تین یا چار سو
افراد تک۔

۱۶ غار پہاڑ میں پست زمین، یا مطلق پست زمین۔

۱۷ اگر اجازت ہو تو وہاں قیام کر لیں۔

۱۸ جو رہبانیت اور مشقت اختیار کرتے ہیں، لوگوں سے میل جول اور برہنیت کو ترک کر دیتے ہیں۔

۱۹ ضیف اسلام کی طرف مائل، عربوں کے نزدیک، ضیف وہ شخص ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے
دین پر ہوا اصل میں ضیف کا معنی میلان کرنے والا ہے یعنی باطل سے حق کی طرف میلان کرنے والا۔ السمیع نرم اور
آسان، جس میں سختی اور درشتی نہیں ہے، سامعۃ معاملہ میں نرمی اختیار کرنا، تسبیح نرم رفتار سے چلتا اور سختی کے
بعد چو پائے سے نرمی برتنا۔

۲۰ یعنی دین لمحے دشمنوں کے ساتھ جہاد میں۔

۲۱ یعنی اگر وہ شخص دنیا اور اس کے مال و اسباب کا مالک ہو جائے اور رہتی دنیا تک اس میں تصرف کرے
ایک وقت تو دنیا نے ختم ہونا ہی ہے، بلکہ اگر اسے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ بھی کر دے، کیونکہ صدقہ کے ثواب پر
جہاد کو فضیلت ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ اس جگہ غزوۃ اور رزقۃ سے مراد مطلق زمانہ ہے یعنی ایک لمحہ اور ایک
ساعت، غزوۃ اور رزقۃ کا ذکر بطور محاورہ ہے۔

۲۲ بعض شارحین نے فرمایا کہ نماز کی صف مراد ہے، مقصود منفرد کی نماز سے نماز باجماعت کی فضیلت
بیان کرنا ہے، لیکن حدیث کا پہلا حصہ پہلے معنی کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ (کہ جنگ کی صف مراد ہے)۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد
کیا اور صر ایک سنی کا ارادہ کیا تو اس کے یہ ہی
چیز ہے جس کا اس نے ارادہ کیا۔ (نسائی)

۲۳ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَزَا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ يَمُتْ إِلَّا عَقْلًا
فَلَهُ مَا نَوَى (رَوَاهُ الْحَسَنُ)

۱۵ حضرت جہاد بن صامت، اکابر صحابہ اور نقباء انصار میں سے ہیں۔

۱۶ اونٹ کا پاؤں باندھنے والی رسی۔

۱۷ یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے کے علاوہ کسی چیز کا ارادہ کرنا اگرچہ وہ معمولی اور حقیر ہی ہو، اخلاص کے متافی ہے، اس میں مبالغہ ہے کہ غنیمت پیش نظر نہیں ہونی چاہیے۔ اور اغراض دنیاویہ کے شائبہ کے بغیر خالص نیت کی ترغیب دی گئی ہے۔

۳۶۴۳ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ
رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَ
بِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَجَبَتْ لَهُ
الْجَنَّةُ فَعَجِبَ لَهَا أَبُو سَعِيدٍ
فَقَالَ أَعَدَّهَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَعَادَهَا عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ وَ
أُخْرَى يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَا الْعَبْدَ
مِائَتًا دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ مَا
بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ وَمَا
هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَانَ
الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ -
الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ -
الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ -

(رواہ مسلم)

۱۸ اور یقین رکھے کہ اللہ تعالیٰ اس کا پروردگار ہے۔

۱۹ اسے وثوق ہو کہ اسلام میرا دین ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اللہ تعالیٰ کے رب اسلام کے دین محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رسول ہونے پر راضی ہو اس کے لیے جنت واجب ہو گئی، حضرت ابوسعید خدری کو یہ کلمات بہت پسند آئے، انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ کلمات مجھے دوبارہ بیان فرمائیں، آپ نے دہرائے، پھر فرمایا: ایک دوسری خصلت ہے جس کی بدولت اللہ تعالیٰ بندے کو جنت میں کودرے بندہ فرمائے گا، ہر دو درجوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہوگا جتنا زمین اور آسمان کے درمیان ہے، عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کونسی خصلت ہے، فرمایا:

اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد۔

(مسلم)

۱۲ کیونکہ یہ کلمات کمال بشارت اور مسرت کے حامل ہیں۔

۳۶۴۳ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلِّ الشَّوْفِ فَقَالَ رَجُلٌ دُمْتُ الْقَيْنَةَ فَقَالَ يَا أَبَا مُوسَى أَنْتَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا قَالَ نَعَمْ فَرَجَعَهُ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ اقْرَأْ عَلَيْكُمُ السَّلَامَ ثُمَّ كَسَرَ جَفْنَ سَيْفِهِ فَأَلْقَاهُ ثُمَّ مَشَى بِسَيْفِهِ إِلَى الْعَدُوِّ فَضَرَبَ بِهِ حَتَّى قُتِلَ۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تحقیق جنت کے دروازے، تلواروں کے سایوں کے نیچے ہیں، پس ایک فرسودہ شکل والے آدمی نے اٹھ کر کہا اے ابو موسیٰ! کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا؟ انہوں نے کہا ہاں، تو اس شخص نے اپنے ساتھیوں کے پاس جا کر کہا میں تمہیں سلام کہتا ہوں، پھر اس نے اپنی تلوار کا میان سے توڑ کر پھینک دیا اور تلوار سے کر دشمن کی طرف بڑھ گیا، اس نے یہاں تک تلوار چلائی کہ شہید ہو گیا۔

(مسلم)

(رواہ مسلم)

۱۳ گویا ہر تلوار کے نیچے جنت کا ایک دروازہ ہے، یہ معرکہ جہاد میں حاضر ہونے سے کنایہ ہے۔

۱۴ دھت تین نقطوں والی تاء کے ساتھ پڑانا۔

۱۵ میں نے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہے۔

۱۶ بطور الوداع

۱۷ جن جن پر زبرد اور فساد کا کنہیام

۳۶۴۵ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ أَتَأْتُونَ

لَنَا أُصَيْبَ إِخْوَانِكُمْ يَوْمَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے اپنے صحابہ کرام کو فرمایا: جب آہد کے

دن تمہارے بھائی شہید ہو گئے۔ تو

أَحَدٍ جَعَلَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ
فِي جُوفِ طَيْرٍ خَضِرٍ تَرِدُ
أَنْهَارَ الْجَنَّةِ تَأْكُلُ مِنْ
شِمَارِهَا وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلَ
مِنْ ذَهَبٍ مُعَلَّقَةٍ فِي ظِلِّ
الْعَرْشِ فَلَمَّا وَجَدُوا طَيْبَ
مَا كُلِهِمْ وَمَشَرَبِهِمْ وَمَقِيلِهِمْ
قَالُوا مَنْ يُبَلِّغُ إِنْحِرَانَنَا
عَنَّا أَنَّنَا أَحْيَاءُ فِي الْجَنَّةِ
لَوْلَا يَزْهَدُونَ فِي الْجَنَّةِ
وَلَا يَشْكُرُونَ عِنْدَ الْحَرْبِ
فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا أَبْلِغُهُمْ
عَنكُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا
تُحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ
أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ
إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ -

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابن ماجہ)

۱۵ اس کی تحقیق اور تفصیل پہلی فصل میں، حضرت سہیل کی حدیث میں گزری ہے۔

۱۵ اور جہاد ترک نہ کر دیں۔

۳۶۷۶ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ الْمُؤْمِنُونَ فِي الدُّنْيَا
عَلَى ثَلَاثَةِ أَجْزَاءٍ الَّذِينَ

اللہ تعالیٰ نے ان کی رو میں بہر پرندوں کے
پوٹوں میں رکھ دیں، وہ پرندے جنت کی
نہروں پر اترتے ہیں، جنت کے پھل کھاتے ہیں
اور عرش کے سائے میں ٹھکی ہوئی سونے کی
قدیلوں میں رہائش رکھتے ہیں، جب احد کے
شہیدوں نے بہترین کھانے، مشروب اور
رہائش گاہیں پائیں تو انہوں نے کہا کہ ہماری بجائیں کہہ کر
بارے میں کون اطلاع دے گا؟ کہ ہم زندہ
ہیں تاکہ جنت میں بے رفتی احد جنگ میں سستی
کا مظاہرہ نہ کریں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں انہیں
تمہارے بارے میں خبر دیتا ہوں۔ چنانچہ
اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اللہ کی راہ
میں قتل کیے جانے والوں کو مردہ گمان نہ
کر و بلکہ وہ اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں۔
رزق دیے جاتے ہیں۔

(اخلاصیت کا)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: مومن دنیا میں تین قسم کے ہیں
(۱) وہ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر
ایمان لائے۔ پھر ملک میں نہ پڑے۔

اور اپنی جانوں اور مالوں سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا (۲) وہ شخص جس سے لوگ اپنے مالوں اور اپنی جانوں پر امن میں ہوں گے

(۳) وہ کہ جب طمع کے قریب پہنچے، تو اسے اللہ تعالیٰ کے لیے چھوڑ ہی دے گا

اَمْشُوا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ ثُمَّ لَمْ يَزُ كَاِبُوْا وَجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَانْفُسِهِمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالَّذِيْ يَامُنُهُ النَّاسُ عَلٰى اَمْوَالِهِمْ وَانْفُسِهِمْ ثُمَّ الَّذِيْ اِذَا اَشْرَفَ عَلٰى طَمَعٍ تَرَكَهُ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ

(رَوَاهُ اَحْمَدُ)

(۱) احمد

۱۵ اس جماعت نے کامل ایمان اور تہذیب نفس کے ساتھ ساتھ مخلوق کو نفع پہنچایا اور انہیں پاک کیا، یہ لوگ مرتبے کے اعتبار سے اکمل و اشرف اور اعلیٰ ہیں۔

۱۶ یعنی وہ اگرچہ لوگوں کو نفع نہیں پہنچاتے اور ان کی بھلائی کا کام نہیں کرتے، لیکن انہیں نقصان بھی نہیں پہنچاتے، شر انگیزی نہیں کرتے، لوگوں کے ساتھ میل جول نہیں رکھتے اور ان سے کوئی لاپلحہ نہیں رکھتے، جیسے کہ کہتے ہیں مصروع ہمارا غیر تو امید نیست بدرمیاں، مجھے تم سے بھلائی کی امید نہیں ہے، تم نقصان نہ پہنچاؤ۔

۱۷ ادراں کے دل میں آئے کہ لاپلحہ کرے۔

۱۸ اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے چھوڑ دے، یہ گروہ اگرچہ لوگوں کے ساتھ میل جول رکھتا ہے اور قریب ہوتا ہے کہ لاپلحہ کرے اور لاپلحہ کے دائرے میں واقع ہو جائے۔ لیکن اللہ تعالیٰ اسے حرص کے جال میں واقع ہونے سے محفوظ رکھتا ہے۔ یہ قسم، پہلی دو قسموں سے کم مرتبہ ہے۔ اس کے بعد دوسری قسمیں ہیں جو لائق اعتبار اور قابل توجہ نہیں ہیں۔ اس حدیث کی اس انداز سے یہ شرح اس فقیر حقیر (شیخ محقق) کے خیالات کا نتیجہ ہے۔

حضرت عبدالرحمن بن ابی عمر رضی اللہ تعالیٰ

عنه سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مسلمان جان جسے اس

کارب قبض کرے گا۔ ایسی نہیں ہے جو تمہاری

طرف لوٹنے کو پسند کرے، اس حال میں کہ

اس کے لیے دنیا و مافیہا ہو، سوائے شہید کے

۲۶۷۷ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ نَفْسٍ مُّسْلِمَةٍ يَفْقِضُهَا رَبُّهَا تَحِبُّ أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْكُمْ وَ أَنْ لَّه

بْنِ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ مَا مِنْ نَفْسٍ مُّسْلِمَةٍ

يَفْقِضُهَا رَبُّهَا تَحِبُّ أَنْ

تَرْجِعَ إِلَيْكُمْ وَ أَنْ لَّه

ابن ابی عمیرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

مجھے اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا جاتا زیادہ محبوب ہے۔

اس سے کہ اُون اور اہل بیٹوں واسطے میرے مملوک ہوں۔

الدُّنْيَا وَ مَا فِيهَا عَنِ
الشَّهِيدِ قَالَ ابْنُ أَبِي عَمِيرَةَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أُقْتَلَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ
أَنْ يَكُونَ لِي أَهْلٌ الْوَبَرِ
و الْمَدَرِ

(نسائی)

(رَوَاهُ النَّسَائِيُّ)

۱۵ عبدالرحمن بن ابی عمیرہ عین پر زبر، میم کے نیچے زیر، یا ساکن، صحابی ہیں، بعض محدثین کے نزدیک ان کے صحابی ہونے میں نظر ہے۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۶ یعنی اسے موت سے ہم کنار فرمادے۔

۱۷ دنیا میں واپس آنے۔

۱۸ اسے یہ بات محبوب ہے کہ دنیا میں واپس آئے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا جائے، کیونکہ وہ ثواب شہادت کے عظیم درجات کا مشاہدہ کر چکا ہے۔

۱۹ اُون والوں سے مراد بادیہ نشین ہیں جو اُون کے بنے ہوئے خیموں میں رہتے ہیں اور اہل بیٹوں والوں سے مراد شہری اور دیہاتی ہیں جن کے مکان پتھر، اینٹ اور ڈھیلوں سے بنے ہوئے ہوتے ہیں۔ مطلب یہ کہ تمام دنیا والوں کا مالک ہونے سے شہادت زیادہ محبوب ہے۔

حضرت حسنہ بنت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ مجھے میرے چچا نے بیان کیا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ جنت میں کون ہے؟ فرمایا: انبی جنت میں ہے۔ شہید جنت میں ہے، چھوٹا بچہ جنت میں ہے اور وہ بچہ جنت میں ہے جسے زندہ دفن کر دیا گیا۔

(ابوداؤد)

۲۶۸۸ وَعَنْ حَسَنَاءَ بِنْتِ
مُعَاوِيَةَ قَالَتْ حَدَّثَنِي عَمِّي
قَالَ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فِي الْجَنَّةِ
قَالَ النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ وَ
الشَّهِيدُ فِي الْجَنَّةِ وَالْمَوْلُودُ
فِي الْجَنَّةِ وَالْوَيْدُ فِي
الْجَنَّةِ - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ حسناء مادرِ زبر، سین ساکن بنت معاویہ جو تمہے طبقے سے تعلق رکھنے والی مقبول تابعیہ ہیں، اپنے چچا اسلم بن سلیم صحابی سے روایت کرتی ہیں۔

۱۶ خواہ مومن کا بچہ ہو یا کافر کا اسی طرح شامین نے کہا ہے۔

۱۷ اس سے زندہ درگور کی جانے والی بچی مراد ہے، جیسے کہ کافروں کی عادت تھی کہ لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیتے تھے، بعض لوگ لڑکوں کو بھی بھوک اور تنگی کے وقت زندہ دفن کر دیتے تھے۔ ممکن ہے کہ خاص طور پر ان چار اقسام کا ذکر اس لیے کیا گیا ہو کہ پہلی دو قسمیں فضیلت اور شرافت کی حامل ہیں اور آخری دو قسمیں عمل اور کمائی کے بغیر جنت میں داخل ہوں گی۔

۳۶۹۹ وَعَنْ عَائِشَةَ وَآبِي الدَّرْدَاءِ
'وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَآبِي أُمَامَةَ
وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَعَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ وَجَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ وَعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ
كُلُّهُمْ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَرْسَلَ نَفَقَةً
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ أَقَامَ
فِي بَيْتِهِ فَلَهُ بِكُلِّ دَرْهَمٍ
سَبْعَ مِائَةِ دَرْهَمٍ وَ مَنْ
غَزَا بِنَفْسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَ أَتَقَى فِي وَجْهِهِ ذَلِكَ
فَلَهُ بِكُلِّ دَرْهَمٍ سَبْعَ مِائَةِ
أَلْفٍ دَرْهَمٍ ثُمَّ قُلَا هَذِهِ
الْآيَةُ وَ اللَّهُ يُصَافِعُ
لِمَنْ يَشَاءُ (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ)

حضرت علی مرتضیٰ، ابوالدرداء، ابو ہریرہ،
ابو امامہ، عبداللہ عمر، عبداللہ بن عمرو، جابر بن عبداللہ
اور عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سب
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے
اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ بھیجا اور خود
اپنے گھر میں مقیم رہا۔ تو اس کے لیے
ہر درہم کے بدلے سات سو درہم ہیں۔ اور
جس نے خود اللہ تعالیٰ کی راہ میں جنگ
کی اور اس کی رضا کے لیے خرچ کیا
تو اس کے لیے ہر درہم کے بدلے سات
ہزار درہم ہیں۔

پھر یہ آیت تلاوت فرمائی۔

اللہ تعالیٰ جس کے لیے چاہتا ہے ثواب
زیادہ کرتا ہے۔

(ابن ماجہ)

۵۱ ان آٹھ مشہور صحابہ سے روایت ہے۔

۵۲ اور جہاد کے لیے نہیں گیا۔

۵۳ یا اس جانب خرچ کیا جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور اس سے راضی ہے۔

۵۴ بعض نسخوں میں سات لاکھ درہم ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ثواب کا اضافہ سات سو میں بند

نہیں ہے، بلکہ اس سے بھی زیادہ ہوتا ہے۔ دوسری فصل میں حضرت خیر بن فاتک کی حدیث میں اس کی طرف اشارہ گزر چکا ہے۔

حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ شہید چار قسم کے ہیں (۱) عمدہ ایمان والا مومن مرد اس نے دشمنوں سے ملاقات کی اور اللہ تعالیٰ کی تصدیق کی یہاں تک کہ وہ قتل کیا گیا، یہ وہ شخص ہے جس کی طرف لوگ قیامت کے دن اس طرح اپنی آنکھیں اٹھائیں گے، اور اپنا سراٹھایا، جیسے کہ ان کی ٹوپی گر گئی،

راوی کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ میرے استاد نے حضرت عمر کی ٹوپی مراد لی یا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی۔

(۲) سرکارِ دو عالم نے فرمایا: بہترین ایمان والا مومن مرد اس نے دشمن سے اس طرح ملاقات کی کہ بدولی کے وجہ سے اس کی یہ حالت ہو گئی کہ گویا اس کی جلد میں خاردار درخت کا کانٹا چبھ گیا ہو اسے انجانہ تیرگا اور اسے قتل کر دیا۔

۳۶۸۰ وَعَنْ قُضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الشَّهْدَاءُ أَرْبَعَةٌ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ حَيِّدٌ إِلَّا يَمَانٍ لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَلِكَ الَّذِي يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِ أَعْيُنُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هَكَذَا وَرَفَعَ رَأْسَهُ حَتَّى سَقَطَتْ قَلَنْسُوتهُ فَمَا أَدْرِي أَقَلَنْسُوتهُ عُمَرَ أَرَادَ أَمْ قَلَنْسُوتهُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ حَيِّدٌ إِلَّا يَمَانٍ لَقِيَ الْعَدُوَّ كَأَنَّهَا ضَرَبَ جِلْدُهُ بِشَوْقٍ طَلَحَ مِنَ الْجُبَيْنِ أَثَاهُ سَهْمٌ غَرِبٌ فَقَتَلَهُ فَهُوَ فِي

الدَّرَجَةِ الثَّانِيَةِ وَ رَجُلٌ
مُؤْمِنٌ خَطَّ عَمَلًا صَالِحًا
وَ آخَرَ سَيِّئًا لَقِيَ الْعَدُوَّ
فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ
فَذَلِكَ فِي الدَّرَجَةِ الثَّالِثَةِ
وَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ أَسْرَفَ
عَلَى نَفْسِهِ لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ
اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَلِكَ فِي
الدَّرَجَةِ الرَّابِعَةِ .

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ)

تو وہ دوسرے درجہ میں ہیں (۲) وہ ایماندار
مرد ہے جس نے اچھے اعمال برے سے بچے
عمل کیے تھے، اس نے دشمن کا سامنا کیا۔ اور
اللہ تعالیٰ کی تصدیق کی تھی۔ حتیٰ کہ قتل کیا گیا
تو وہ تیسرے درجہ میں ہے (۳) وہ ایماندار مرد
جس نے اپنی ذات پر ناروا تصرف کیا۔ دشمن
سے ملاقات کی اور اللہ تعالیٰ کی تصدیق کی،
یہاں تک کہ قتل کیا گیا، تو وہ چوتھے درجے
میں ہے۔

(ترمذی) انہوں نے کہا کہ یہ حدیث حسن،
غریب ہے۔

۱۷ فضالہ بن عبیدین پر پیش، انصاری صحابی ہیں۔ ان کے حالات دوسری فصل کے ابتدائ میں گزر
گئے ہیں۔

۱۸ یعنی کافروں۔

۱۹ اپنے عمل اور بہادری سے، اس نے جہاد کیا، صبر کیا اور اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید رکھی، کیونکہ
اللہ تعالیٰ نے مجاہدوں کی صفت، صبر اور طلب ثواب بیان کی ہے اور اس کی خبر دی ہے جب اس نے اللہ تعالیٰ
کی بارگاہ سے ثواب کی امید کرتے ہوئے صبر کیا تو اس نے اس خبر میں اللہ تعالیٰ کی تصدیق کی۔
۲۰ اس کے مقام کی بلندی اور عظمت کی وجہ سے۔

۲۱ یہ بیان کرنے کے لیے کہ لوگ اپنی آنکھیں اس طرح اٹھائیں گے۔ اور اوپر کی طرف اشارہ کیا۔

۲۲ زیادہ سراٹھانے کی وجہ سے۔

۲۳ یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سراٹھانے کی کیفیت بیان کی تو ان کی ٹوپی گر گئی یا نبی اکرم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پہلے معنی پر محمول کرنا زیادہ مناسب ہے۔

۲۴ اور خوف کی وجہ سے۔ طلع طاء پر زبر، بڑے کانٹوں والا ایک درخت، یہ کنایہ

ہے خوف کی وجہ سے جسم پر بالوں کے کھڑے ہو جانے اور جسم کے اکڑ جانے سے۔

۲۵ جس کا مارنے والا معلوم نہیں۔

۱۵ اور پہلے درجے سے کم مرتبہ ہے۔

۱۵ اور اس کا ایمان پہلی اور دوسری قسم ایسا عمدہ نہیں ہے، قرآن مجید میں ایسے لوگوں کے بارے میں فرمایا۔ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ قَرِيبٌ کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے ساتھ ان کی طرف رجوع فرمائے۔

۱۶ صبر کیا اور بہادری اختیار کی۔

۱۷ حد سے تجاوز کی اور معصیت اختیار کی۔

۱۸ اور سب سے کم درجہ رکھتا ہے۔ اس تقسیم کا حاصل یہ ہے کہ شہید یا تو متقی اور بہادر ہے اور یہ پہلی قسم ہے یا متقی تو ہے لیکن بہادر نہیں ہے اور یہ دوسری قسم ہے یا بہادر ہے لیکن متقی نہیں ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ جس کے اعمال اچھے اور برے، طے چلے ہیں، وہ معصیت کا رہے لیکن حد سے متجاوز نہیں، اور ایک وہ ہے جو فاسق ہے اور حد سے متجاوز ہے، ان تمام قسموں میں اللہ تعالیٰ کی تصدیق حاصل ہے۔ سوائے دوسری قسم کے، اس تقریر سے معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کی تصدیق سے مراد صبر و قہم رہنا اور طالبِ ثواب ہونا ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مجاہدوں کو موصوف کیا ہے اور دن کے اس وصف کی خبر دی ہے، اجر و ثواب کے وعدے کی تصدیق مراد نہیں ہے کہ وہ دوسری قسم میں بھی حاصل ہے، مالا کھ اس قسم میں تصدیق کا ذکر نہیں ہے۔

۳۶/۱ وَعَنْ عُثْبَةَ بْنِ عَبْدِ
الشَّكْبَرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْقَتْلُ كَلْثَةٌ مُؤْمِنٌ جَاهِدَ
بِنَفْسِهِ وَ مَالِهِ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ فَإِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ فَاتْلُ
حَتَّى يُقْتَلَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ فَذَلِكَ
الشَّهِيدُ الْمُتَحَنُّ فِي خِيَمَةِ
اللَّهِ تَحْتَ عَرْشِهِ لَا يَفْضُلُهُ
الْمَيِّتُونَ إِلَّا بِدَرَجَةِ النُّبُوَّةِ

حضرت عتبہ بن عبد شمس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا، مقتول تین قسم کے ہیں۔
(۱) وہ مومن جس نے اپنی جان اور مال کے
ساتھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا، جب اس
نے دشمن کا سامنا کیا تو جنگ کی یہاں تک
کہ قتل کیا گیا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے اس کے بارے میں یہ فرمایا۔ وہ کذاب یا
ہوا شہید ہے، اللہ تعالیٰ کے نیچے میں اس
کے عرش کے نیچے، انبیاء کرام کو ان پر صرف
درجہ نبوت میں فضیلت ہوگی۔ (۲) وہ

مومن جس نے اپنے اور برے مخلوط عمل کیے تھے
اس نے اپنی جان و مال سے اللہ تعالیٰ کی راہ
میں جہاد کیا، جب دشمن کا سامنا ہوا تو جنگ
کی یہاں تک کہ قتل کیا گیا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے اس کے بارے میں فرمایا، یہ
شہادت محو کرنے والی ہے، اُس نے اس کے
گناہ اور خطائیں مٹا دیں، بے شک تلوار
خطاؤں کو مٹانے والی ہے، اور اسے جنت
میں داخل کیا جائے گا جس دروازے سے وہ
پا بے گا۔ (۲) منافق نے اپنی جان اور مال سے
جہاد کیا، جب دشمنوں سے ملا تو اس نے جنگ
کی یہاں تک کہ قتل کیا گیا تو وہ آگ میں ہے
بے شک تلوار منافقت کو نہیں مٹاتی ہے۔

وَمُؤْمِنٌ خَلَطَ عَمَلًا صَالِحًا
وَآخَرَ سَيِّئًا جَاهِدَ بِنَفْسِهِ
وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا
لَقِيَ الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ
وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِيهِ مَمَّصِيصَةٌ مَحَتْ
ذُنُوبَهُ وَخَطَايَاهُ إِنَّ
الشَّيْفَ مَحَاوٍ لِّلْخَطَايَا
وَإِذَا دُخِلَ مِنْ آتِي أَبْوَابِ
الْجَنَّةِ شَاءَ وَنَافِقٌ جَاهِدَ
بِنَفْسِهِ وَنَافِقٌ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ
فَذَلِكَ فِي النَّكَارِ أَنَّ الشَّيْفَ
لَا يَمْحُو التَّفَاقُ.

(رَوَاهُ النَّارِجِيُّ)

(دارمی)

۱۵۔ عقبہ عین پریش اور تادساکن بن عبد عین پر زبر اور بادساکن اسلمی صحابی ہیں۔ ان کی کنیت ابو الولید
ہے، اہل محسن میں شمار کیے جاتے ہیں، کہتے ہیں کہ ان کا نام عتد تھا عین پر زبر تادساکن، اس پر زبر بھی پڑھ سکتے ہیں
اس کے بعد لام، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کا نام عقبہ رکھ دیا۔

۱۶۔ اس مومن مجاہد کی تعریف میں۔

۱۷۔ اس مجاہد کا تجربہ کیا گیا ہے کہ یہ جہاد پر صبر کرنے والا اور مشقتوں کو برداشت کرنے کی طاقت
رکھنے والا ہے، نہایت میں ہے محنت مند اور مصفا، جیسے چاندی کو محنت اس وقت کہتے ہیں جب آگ کے ساتھ
اسے صاف کیا گیا ہو، آیت مبارکہ اُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِيَتَّقُوا کی تفسیر میں کہا گیا ہے۔ کہ
اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کا تجربہ کیا ہے۔ انہیں نرم کیا ہے اور ان کو خلوص اور تقویٰ کے لیے پسند کیا ہے، امتحان
علم اور معرفت کا سبب ہے۔

۱۸۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اور مقام قرب میں، جیسے کہ حدیث شفاعت میں آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا: میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہونے کی اجازت طلب کروں گا، چنانچہ مجھے اجازت دی جائے گی، پس میں سجدہ میں چلا جاؤں گا۔ آخر حدیث تک۔

۵۵۔ یعنی نبوت اور اس سے متعلق کمال کے علاوہ تمام مراتب و کمالات، ان شہیدوں کو حاصل ہوں گے اس جگہ یہ وہم نہ کیا جائے کہ یہ شہداء، انبیاء سے ایک مرتبہ، یعنی مرتبہ نبوت میں کم ہیں، کیونکہ نبوت کے کمالات بے حدود و حساب ہیں، اور ولایت کے مراتب اسل سے نیچے ہیں اور کمالات نبوت کے مقابل محسوس ہی نہیں ہوتے، تعریف میں ہے کہ اولیاء کرام قدس اللہ اسرارہم کے کمالات کی نسبت، کمالات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ وہ ہے جو ٹپکنے والے قطرے کی پانی سے بھرے ہوئے مشکیزے سے ہے، کم نظر لوگ سمجھتے ہیں کہ وہ ایک قدم اور ایک مرتبہ انبیاء کرام سے نیچے ہیں۔ حالانکہ انہیں کمالات نبوت کا تصور بھی نہیں ہوتا۔ مگر ای اور کجروی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ!

۵۶۔ اور وہ خالص متقی نہیں ہے۔

۵۷۔ مُصَمِّمٌ پیلے میم پر پیش، دوسرے پر زبر پہلا صا د ساکن، تیسرے میم کے نیچے زیر پاک کرنے والی، بے نقطہ صا د اور نقطے والے ضاد کے ساتھ دونوں طرح روایت ہے، اور دونوں کا ایک ہی معنی ہے بعض شارحین نے کہا مصممہ بے نقطہ صا د کے ساتھ زبان کے کنارے سے اور نقطے والے ضاد کے ساتھ پورے منہ کے ساتھ کسی چیز کو حرکت دینا جیسے وضو میں کلی کرنا (اسے مضغہ کہتے ہیں، برتن وغیرہ کے دھونے کو کہتے ہیں۔ مضغہ و ذنوب، گناہوں کا مٹا دینا۔

۵۸۔ اگرچہ اس نے جنگ کی اور مارا گیا۔

۵۹۔ بخشش کے لیے ایمان ضروری ہے، اس کے علاوہ سبب کا سبب۔

ایمان چو سلامت لب گور بریم

احسن نسبت ہے چستی و چالاکی ما

جب ہم تبرک ایمان سلامت سے جائیں تو ہماری چستی اور مستعدی پر انفرین۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مرد کے جنازے کے ساتھ نکلے۔ جب جنازہ رکھا گیا تو حضرت عمر بن خطاب نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس پر نماز پڑھیں۔

۳۶۸۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ
رَجُلٍ فَلَمَّا وُضِعَ قَالَ
عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَا تُصَلِّ

عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّكَ
رَجُلٌ فَاجِرٌ فَالْتَفَتَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ مَرَّ
أَحَدٌ مِّنْكُمْ عَلَى عَسَلِ
الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ حَوْسَ لَيْلَةٍ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَصَلَّى عَلَيْهِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَ حَتَّى عَلَيهِ التُّرَابُ
وَقَالَ أَصْحَابُكَ يَعْطِشُونَ
أَنْتَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَ أَنَا
أَشْهَدُ أَنْتَ مِنْ أَهْلِ
الْجَنَّةِ وَقَالَ يَا عُمَرُ
إِنَّكَ لَا تُسْأَلُ عَنْ أَعْمَالِ
النَّاسِ وَلَكِنْ تُسْأَلُ عَنِ
الْفِطْرَةِ .

کیوں کہ یہ قاضی مرد ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کی طرف توجہ فرمائی
اور فرمایا، تم میں سے کسی نے اسے
اسلامی عمل کرتے ہوئے دیکھا ہے؟ ایک
شخص نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ !
اس نے ایک رات اللہ تعالیٰ کی راہ
میں پہرہ دیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر نماز
پڑھی اور اس پر مٹی ڈالی تھی۔ اور فرمایا:
تمہارے ساتھی گمان کرتے ہیں کہ تم اہل نار
میں سے ہو اور میں گواہی دیتا ہوں کہ تم
اہل جنت میں سے ہو، اور فرمایا:
عمر! تم سے لوگوں کے اعمال کے بارے
میں نہیں پوچھا جائے گا، لیکن تم سے
فطرت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

(شعب الایمان، امام بیہقی)

(رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

۱۵ ابن عابد اور نعلی والے ذال کے ساتھ، ابن عابد متعدد صحابی ہیں۔ قیس بن عابد اور منذر بن عابد
اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ اس جگہ کون سے صحابی مراد ہیں؟ چونکہ تمام صحابی عادل ہیں، اس لیے ان کی جہالت،
تقصان وہ نہیں ہے ۱۲ قادری

۱۶ ان کی نماز جنازہ پڑھنے کے لیے

۱۷ ان کے دفن کے وقت۔

۱۸ یعنی دین اسلام کے بارے میں علامہ طیبی نے اس کلام کا مطلب بیان کرتے ہوئے کہا کہ اس کا
ماصل یہ ہے کہ اسے عمر! ایسے مقام میں مردوں کے بڑے اعمال کی خبر نہ دو، بلکہ ان کے اچھے اعمال کی خبر دینی چاہیے

جیسے کہ ارشاد فرمایا: اَذْكُرُوا مَوْتَكُمْ بِالْخَيْرِ۔ اپنے مُردوں کو اچھائی کے ساتھ یاد کرو، اصل میں انہیں اس طریقے سے منع کرنا تھا۔ جس پر انہوں نے اقدام کیا تھا، اور اس میت کے فسق و فجور کی خبر دی تھی، کیونکہ اعتبار، فطرت اور عقیدے کا ہے، اس کے علاوہ میت نے وہ اسلامی عمل بھی کیا ہے جو اسے کفایت کرتا ہے۔

بَابُ اِعْدَادِ اَلَةِ الْجِهَادِ

۲۸۶۔ آلہ جہاد کے تیار کرنے کا بیان

اس باب میں وہ مدینیں بیان کی جائیں گی جن میں آلہ جہاد، مثلاً تیرکمان، نیزہ، تلوار، زہ اور گھوڑا وغیرہ کے تیار کرنے کا ذکر ہے، زیادہ تر احادیث میں تیراندازی اور گھوڑے کی فضیلت کا ذکر ہے، اس کے علاوہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلوار، جھنڈے اور زرہ کی صفت بھی بیان کی گئی ہے۔

پہلی فصل

اَلْفَصْلُ الْاَوَّلُ

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو برسرِ غیر فرماتے ہوئے سنا کہ کافروں کے لیے وہ قوت تیار کرو جس کی تم طاقت رکھتے ہو اور تین بار فرمایا، خبردار! قوت تیار اندازی ہے۔

(مسلم)

۳۶۸۳ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ وَاعِدُوكُمُ اللَّهُمَّ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّفِيَّةَ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّفِيَّةَ (وَمَا وَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۵ آپ نے یہ آیت مبارکہ پڑھی۔

۱۶ جس کے تیار کرنے کا تمہیں آیت میں حکم دیا گیا ہے۔

۱۷ مشکات کے بعض نسخوں میں رباط الخیل کا بھی ذکر ہے، بعض نسخوں میں اس پر خط کھینچنا، ہوا ہے شارحین کہتے ہیں کہ یہ کلمات مسلم شریف میں نہیں ہیں، امام سیوطی نے کہا کہ یہ کلمات ابن منذر کی روایت میں ہیں اور قرآن مجید میں بھی ہیں، اسی طرح درمنثور میں ہے، زعمشری اور یضادی نے قوت کی تفسیر کرتے ہوئے کہا کہ وہ ہر چیز جس سے جنگ میں طاقت حاصل کی جائے (مثلاً آج کے دور میں ٹینک، جہاز، طیارے، طیارہ شکن توپیں، آب دوزیں اور ایٹمی اسلحہ وغیرہ) (قادری) یضادی نے کہا ہو سکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاص طور پر اندازی کا ذکر اس لیے فرمایا ہو کہ یہ زیادہ قوت والا عمل ہے، کشاف میں ہے کہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ستر کمانیں توڑیں۔

۳۶۸۳ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَقُولُ سَفَتَحَ الرَّومُ يَكْفِيكُمْ

اللَّهُ فَلَا يَعْجِزُ أَحَدُكُمْ

أَنْ يَلْمُوَ بَأْسَهُمْ

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ان ہی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ مغرب تم پر روم فتح کیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ تمہیں کفایت کرے گا، پس چاہیے کہ تم میں سے ایک شخص اپنے تیروں کے ساتھ کھیلنے سے عاجز نہ ہوئے۔

۱۸ یعنی اہل روم کی جنگ عموماً تیر اندازی سے ہے، اس لیے تمہیں تیر اندازی سیکھنا چاہیے، اس کی تیاری اور مشق کرو، تاکہ رومیوں کے ساتھ جنگ کر سکو اور اللہ تعالیٰ تمہیں ان کے شر سے محفوظ رکھے، بعض شارحین نے کہا کہ مطلب یہ ہے کہ روم کی فتح کے باوجود تیر اندازی ترک نہ کرو اور اس کی مشق مسلسل جاری رکھو اور اس بات پر مغرور نہ ہو جاؤ کہ دم فتح ہو گیا ہے اب تیر اندازی کی حاجت نہیں ہے، کیونکہ اس کی حاجت دائمی ہے۔ اگرچہ روم کے فتح ہو جانے سے رومی جنگ میں اس کی حاجت نہ رہے، تیر اندازی کو صورت کے اعتبار سے لہو کہا گیا ہے۔ نیز ترغیب مقصود ہے، کیونکہ انسان فطری طور پر لہو کی طرف مائل ہے، جیسے گھوڑے اور اونٹ کی دوڑ کا مقابلہ۔

۳۶۸۵ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَلِمَ

ان ہی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے تیر اندازی سیکھی پھر اسے چھوڑ دیا

تو وہ ہم میں سے نہیں یا یہ فرمایا کہ اس نے نافرمانی کی۔

(مسلم)

الرَّمْيُ ثُمَّ تَرَكَهُ فَكَيْسَ مِثْلًا
أَوْقَدَ عَصَى

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۵ اور ہمارے طریقہ پر نہیں۔

۱۶ راوی کو شک ہے کہ دونوں میں سے کونسی بات فرمائی۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبیلہ اسلم کی ایک جماعت کے پاس تشریف لائے وہ بازار میں تیر اندازی کا مقابلہ کر رہے تھے۔ آپ نے فرمایا: اے اولاد اسماعیل! تیر اندازی کرو کہ تمہارے جدا مجد تیر انداز تھے اور ایک لہریق تم کو فرمایا کہ ہم بنو فلاں کے ساتھ ہیں، تو دوسرے قبیلے نے اپنے ہاتھ روک لیے نہ فرمایا، تمہیں کیا ہوا! انہوں نے عرض کیا ہم کیسے تیر اندازی کریں؟ جب کہ آپ بنو فلاں (دوسرے گروہ) کے ساتھ ہیں۔ فرمایا: تم تیر اندازی کرو اور ہم تم سب کے ساتھ ہیں۔

(بخاری)

۳۶۸۶ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ
قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَوْمٍ
مَنْ أَسْلَمَ يَتَنَاضَلُونَ
بِالسُّوقِ فَقَالَ ارْمُوا بَنِي
إِسْمَاعِيلَ فَإِنَّ آبَاكُمْ
كَانَ رَامِيًا وَ أَنَا مَعَ
بَنِي فَلَانٍ لِأَحَدِ الْقَرِيقَيْنِ
فَأَمْسَكُوا بِأَيْدِيهِمْ فَقَالَ
مَالَكُمْ فَقَالُوا كَيْفَ نَزِمِي
وَ أَنْتَ مَعَ بَنِي فَلَانٍ قَالَ
ارْمُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ كُلُّكُمْ

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۷ سلمہ سین اور لام پر زبر، بن الاکوع بمنز پر زبر، کاف ساکن، سلمی بیعت رضوان میں شریک ہوئے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے صحابہ کرام کی ابتدا میں درمیان اور آخر میں بیعت کی۔ بڑے بہاد اور ماہر تیر انداز تھے، زیادہ پاسواروں سے جنگ کرتے تھے کہتے ہیں کہ ان ہی سے بھیڑیے نے گفتگو کی تھی سلحہ میں مائی سال کی عمر میں مدینہ منورہ میں ان کا وصال ہوا۔

۱۸ سوق بازار، بعض محدثین نے کہا کہ ایک جگہ کا نام ہے، بعض نے کہا کہ ساق کی جمع ہے، اس سے مراد تیر ہیں، شرح ابن فرشتہ سے نقل کرتے ہوئے لکھا گیا ہے کہ سوق سین کی زبر کے ساتھ، ایک جگہ کا نام ہے تناضل اور منافذ نقطے والے نام کے ساتھ۔ مل جل کر تیر اندازی کا مقابلہ کرنا۔

۵۳ یعنی اے عرب!

۵۴ بنی اسلم کے دو قبیلے جو تیر اندازی کو سب سے تمے ان میں ایک قبیلے کا نام ہے کہ سرکارِ مود عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہم ان کی طرف ہیں۔

۵۵ یعنی جس قبیلے کی طرف بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمے اس کے مقابل قبیلے نے ہاتھ روک دیے۔

۵۶ تم نے ہاتھ کیوں روک دیے؟

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو طلحہؓ بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک ڈھال کی آڑ لیتے تھے۔

حضرت ابو طلحہؓ بہترین تیر انداز تھے، جب وہ تیر چلاتے تو بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سراٹھا کر اس جگہ کو دیکھتے تھے جہاں ان کا تیر گرتا تھا۔

۳۶۸۷ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ يَتَوَضَّعُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَرَسٍ وَاحِدٍ وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ حَسَنَ الرَّمِي إِذَا رَمَى تَشَرَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْظُرُ إِلَى مَوْضِعِهِ كَنِيلِهِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۵۷ ترس، ڈھال کا آگے رکنا۔

۵۸ آپ دیکھتے تھے کہ تیر کے لگبے اور کون سا دشمن اس کا شکار ہوا ہے؛ کیونکہ حضرت ابو طلحہؓ کا تیر خطا نہیں جاتا تھا، حضرت ابو طلحہؓ تمام جگہوں میں حاضر ہوئے، بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ابو طلحہؓ کی آواز سو مرد سے بہتر ہے، خین کے دن انہوں نے بیس افراد کو قتل کیا اور ان کا ساز و سامان حاصل کیا۔

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ برکت گھوڑے کی پیشانی کے بالوں میں ہے۔

۳۶۸۸ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَرَكَةُ فِي نَوَاصِي الْخَيْلِ.

(صحیحین)

(متفق علیہ)

۵۹ مقصود گھوڑوں کی زوائد میں برکت کا ثابت کرنا ہے، پیشانی کا ذکر اس لیے کیا کہ وہ اشرف اور ظاہر و باہر

عضو ہے جیسے آدمی میں پیشانی

۳۶۸۹ وَعَنْ جَدِيرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَلُوحِي نَاصِيَةً فَرَسٍ بِأَصْبَعِهِ
وَهُوَ يَقُولُ الْخَيْلُ مَغْقُودٌ
لِنَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ
الْقِيَمَةِ الْأَجْرُ وَالْفَنِيْمَةُ
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو گھوڑے کی پیشانی کے بالوں
کو اپنی انگلیوں سے ایک جانب ہٹاتے ہوئے
دیکھا، اور آپ فرما رہے تھے کہ بھلائی قیامت
کے دن تک گھوڑوں کی پیشانی کے بالوں سے
وابستہ ہے آخرت میں ثواب اور دنیا میں فتنہ۔
(مسلم)

۱۵ کیونکہ ان سے جہاد کیا جاتا ہے جس میں دنیا اور آخرت کی بھلائی سب ہے، جیسے کہ اس کے بعد
فرمایا۔

۳۶۹۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ
اِحْتَبَسَ فَرَسًا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ اِيْمَانًا بِاللَّهِ وَ
تَصَدِيقًا بِوَعْدِهِ - فَإِنَّ
شُبُعَهُ وَرَيْتَهُ وَرَوْشَهُ
وَبَوْلَهُ فِي مِيزَانِهِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا، جس نے اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے ہوئے
اور اس کے وعدے کی تصدیق کرتے ہوئے
اس کی راہ میں گھوڑا باندھا تو اس کا پیٹ
بھرتا، پانی پینا، اس کا پیشاب اور پسینہ
قیامت کے دن اس شخص کی میزان میں
ہوگی۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۱۵ اس نیت سے کہ ہو سکتا ہے جنگ چھڑ جائے اور گھوڑا کام آئے، جس کا معنی منع کرنا ہے، وقف کے
معنی میں بھی آتا ہے، گھوڑے کے جس کا معنی یہ ہوگا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں وقف کیا گیا ہے
اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ہوئے اور اس کے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے کہ اس نے نیک کام کرنے کا عمومی اور خصوصی طور
پر حکم دیا ہے، اور گھوڑا باندھنے پر عظیم ثواب کا وعدہ فرمایا ہے اس وعدے کی تصدیق کرتے ہوئے جس نے گھوڑا باندھا۔

۵۱ اعمال کے ترازو میں، یعنی یہ چیزیں اس کے اعمال میں داخل ہوں گی اور ان کا ثواب ملے گا، شیعہ شین کے نیچے زیر، باہر پر زبر، سیر ہونا، رتی مار کے نیچے زیر، یا مشد، سیراب ہونا، پیاس بجھانا، اس جگہ وہ چیز مراد ہے جس سے بھوک اور پیاس مٹائی جاتی ہے مثلاً کھانا، دانا اور پانی۔

۳۶۹۱ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ الشَّكَّالُ

فِي الْخَيْلِ وَالشَّكَّالُ أَنْ

يَكُونَ الْفَرَسُ فِي

رِجْلِهِ الْيُمْنَى بِيَاضٍ

وَفِي يَدِهِ الْيُسْرَى أَوْ

فِي يَدِهِ الْيُمْنَى وَرِجْلِهِ

الْيُسْرَى۔

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھوڑے میں شکال کو ناپسند فرماتے تھے، شکال یہ ہے کہ گھوڑے کے دائیں پاؤں اور بائیں ہاتھ یا دائیں ہاتھ اور بائیں پاؤں میں سفیدی ہوئے۔

(مسلم)

(دَوَاۃُ مُسْلِمَ)

۵۱ شکال شین کے نیچے زیر گھوڑے میں یہ ہے کہ اس کے تین پاؤں سفید ہوں اور ایک رنگ دار ہو یا اس کے برعکس، اس گھوڑے کو اس رسی سے تشبیہ دی گئی ہے جس کے ساتھ چوپالے کے پاؤں باندھے جاتے ہیں، اسی طرح قاموں میں ہے۔ راوی نے ایک دوسرا معنی بیان کیا ہے۔

۵۲ شکال کو ناپسند رکھنے کی وجہ شارع علیہ السلام ہی جانتے ہیں، بظاہر یہ معنی، پہلے معنی کے مخالف ہے جو قاموس سے نقل کیا گیا ہے اور ان دونوں میں تطبیق ممکن ہے (کہ شکال کے کئی معانی ہو سکتے ہیں، ایک راوی کا بیان کردہ اور دوسرا وہ جو قاموس میں ہے ۲۱ قادری) نہایت یہ ہے کہ اسے اس لیے مکروہ قرار دیا کہ وہ صورت کے اعتبار سے مشکوک ہے (یعنی اس جانور کے مشابہ ہے جس کے ہاتھ اور پاؤں رسی سے باندھے گئے ہوں ۲۱ قادری) اور یہ اچھی مثال نہیں ہے، ممکن ہے تجربے سے ثابت ہوا ہو کہ یہ جنس نجیب (اصل) نہیں ہوتی، بعض محدثین نے کہا کہ اگر اس کے باوجود سفید پشانی والا ہو تو کراہت معدوم ہو جائے گی۔

۳۶۹۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابَقَ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے لاغر کے ہوئے گھوڑوں میں دوڑ کرائی

بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي أُضْمِرَتْ
مِنَ الْحَفْيَاءِ وَ أَمْدَاهَا
ثَنِيَّةُ الْوَدَاعِ وَ بَيْنَهُمَا
سِتَّةُ أَمْيَالٍ وَ سَابِقُ
بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ
تُضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى
مَسْجِدِ بَنِي شَرِيْقٍ وَ
بَيْنَهُمَا مِيلٌ

حفیاء سے، اس گھوڑ دوڑ کی انتہا، ثنیۃ الوداع
تھی، اور ان دو جگہوں کے درمیان چھ میل
کا فاصلہ ہے، اور جن گھوڑوں کو لاغر نہیں
کیا گیا تھا۔ ان کی ثنیۃ سے لے کر مسجد
بنو زریق تک دوڑ کرائی۔ اور ان دو
جگہوں کے درمیان ایک میل کا فاصلہ تھا۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ مسابقت گھوڑ دوڑ میں ایک دوسرے سے اگے نکلنے کی کوشش کرنا۔ اصنام کا طریقہ یہ ہے کہ گھوڑوں
کو خوب چارہ کھلاتے ہیں، یہاں تک کہ وہ موٹے اور طاقت ور ہو جاتے ہیں، پھر چارہ اس حد تک کم کر دیتے ہیں کہ وہ زندہ
رہیں، انہیں کسی کمرے میں بند کر کے اوپر بل ڈال دیتے ہیں، تاکہ گرمی سے پسینہ آجائے، جب پسینہ خشک ہو جاتا ہے
تو ان کا گوشت ہلکا ہو جاتا ہے اور ان کی رفتار میں تیزی آ جاتی ہے۔

۲۔ حفیاء بے نقطہ ماد پر زبر، فارسان، الف ممدودہ اور مقصودہ دونوں کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں۔ مدینہ
منورہ سے چند میل کے فاصلے پر ایک مقام ہے، حیفاہ فارسی پہلے یاد کے ساتھ بھی آیا ہے۔

۳۔ ثنیۃ الوداع، ایک پہاڑ کا نام ہے، اہل مدینہ سفر کرنے والوں کو وہاں تک رخصت کرتے تھے
اسی لیے اس جگہ کو ثنیۃ الوداع کہتے ہیں۔ اسی طرح قاموس میں ہے، علامہ ہمدانی نے تاریخ مدینہ میں ایک
م عجیب وجہ ذکر کی ہے جو ہم نے شرح (لمعات) میں ذکر کی ہے۔

۴۔ یعنی حفیاء اور ثنیۃ الوداع کے درمیان چھ میل کا فاصلہ ہے جس میں دوڑ کراتے تھے۔

۵۔ بنو زریق زاد پریش

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اونٹنی تھی جسے عصباء
کہا جاتا تھا۔ یہ ایسی اونٹنی تھی کہ کوئی اونٹنی اس
سے آگے نہیں نکلتی تھی۔ پس ایک بدری جوان
اونٹ پر سوار ہو کر آیا اور اس اونٹنی سے

۳۶۹۳ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ
نَاقَةً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُسَمَّى الْعَصْبَاءُ
وَ كَانَتْ لَا تُسَبِّقُ فَجَاءَ
أَعْرَابِيٌّ عَلَى قَعُودٍ لَهُ فَسَبَّقَهَا

فَأَشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَى النَّسِيمِينَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ حَقًّا عَلَى
اللَّهِ أَنْ لَا يَرْتَفِعَ شَيْءٌ
مِّنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَضَعَهُ.

آگے نکل گیا جو مسلمانوں پر یہ بات کچھ بہت
گراں گزری، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کے لیے یہ امر ثابت ہے
کہ دنیا کی جو چیز بھی بلند ہوگی، اسے پست
فرمائے گا۔

(بخاری)

(رداء النبھا ری)

۱۴۔ عصارین پر زبر، نقطے والا صنادی، اس کے بعد بار، آخر میں الف ممدودہ، وہ اونٹنی جس
کے کان کاٹے ہوئے ہوں یا ان میں ٹکٹا ڈالا گیا ہو۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ وہی مشہور اونٹنی
ہے جسے قصویٰ بھی کہتے ہیں یا اس کے ماسوا ہے، اس میں دو قول ہیں، محدثین کہتے ہیں کہ یہ بابرکت اونٹنی
عصار نہیں تھی، بلکہ اس کے کان پیدائشی طور پر ہی ایسے تھے۔

۱۵۔ قود قاف پر زبر، جوان اونٹ جس پر پہلی بار سواری کی گئی ہو اور اس نے سواری بننے کی
صلاحیت نئی نئی حاصل کی ہو، اس کی عمر کم از کم دو سال اور زیادہ سے زیادہ چھ سال ہے، اس کے بعد
اسے جمل کہتے ہیں۔

۱۶۔ دوڑنے میں۔
۱۷۔ اعرابی کے اونٹ کا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اونٹنی سے آگے نکلنا۔
۱۸۔ اس کی عادت کریمہ ہے۔

دوسری فصل

الفصل الثانی

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ تحقیق
اللہ تعالیٰ ایک تیر کے ذریعے تین افراد کو جنت
میں داخل کرے گا (۱)۔ اس کے بنانے والے
کو جو اس کے بنانے میں ثواب کی امید رکھتا
ہو، (۲) اس کے چلانے والے کو اور

۳۶۹۲ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ
اللَّهَ تَعَالَى يُدْخِلُ بِالسَّهْمِ
الْوَاحِدِ ثَلَاثَةً تَقَرُّ فِي الْجَنَّةِ
صَابِغَةً يَحْتَسِبُ فِي صُنْعَتِهِ
الْخَيْرَ وَالرَّايِي بِهِ وَ

(۳) اس کے پکڑانے والے کو، تو تم تیر اندازی کرو اور سواری کرو۔ تمہارا تیر اندازی کرنا مجھے تمہارے سوار ہونے سے زیادہ محبوب ہے۔ ہر وہ چیز باطل ہے جس کے ساتھ مرد کھیلے، سوائے کمان سے تیر چلانے اپنے گھوڑے کی تربیت کرنے اور اپنی بیوی سے کھینے کے، اگر سب حق ہیں۔

(ترمذی، ابن ماجہ)

امام ابو داؤد، اور دارقمی نے یہ اضافہ کیا جس نے سیکھنے کے بعد تیر اندازی کو اس سے اعراض کرتے ہوئے چھوڑ دیا۔ تو یہ بے شک اس نے ایک نعمت چھوڑ دی یا فرمایا اس نے نعمت کی ناشکری کی۔

مَنْبَلُهُ قَارَمُوا وَ اُذْكَبُوا
وَ اَنْ تَرْمُوا اَحَبُّ اِلَيَّ
مِنْ اَنْ تَرْكَبُوا كُلَّ شَيْءٍ
يَنْهَوْنَ بِهٖ الرَّجُلُ بَاطِلًا
اِلَّا رُمِيَةً بِقَوْسِهِ وَ تَادِيَةً
فَرَسًا وَ مَلَا عِبَتَهُ اِمْرَاَتًا
فَاَتَمَّتْ مِنْ الْحَقِّ.

(مَرْوَاةُ التِّرْمِذِيِّ وَ ابْنُ مَاجَةَ)
وَ زَاةُ اَبُو دَاوُدَ وَ التَّارِمِيُّ
وَ مَنْ تَرَكَ الرُّمِيَّ بَعْدَ مَا
عَلِمَهُ رَغْبَةً عَنْهُ فَاتَّيَتْهُ
نِعْمَةٌ تَرَكَّهَا اَوْ قَالَ كَفَرَهَا.

۱۔ اور اسے سیدھا کرنے والے کو۔

۲۔ یعنی جو شخص اس نیت سے تیرنا تا ہے کہ اس کے ساتھ جہاد کیا جائے اور اسے اللہ تعالیٰ کی راہ میں چلایا جائے۔

۳۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں۔

۴۔ یعنی جو تیر انداز کو تیر پکڑائے، خواہ ابتداء یا چلانے سے پہلے یا چلانے کے بعد نشانے کے پاس سے اٹھا کر، ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ تیر چلاتے تھے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں تیر پکڑاتے تھے۔ مَثَلُهُ یَمِیْرُ عِش، نون پسند بر اور بار مشدو کے نیچے زیر، مشتق ہے مَثِیْل سے، نون ساکن اور یاء مخفف، یا مشتق ہے اِنْبَالَ سے، دوسری روایت میں دوسری روایت کے مطابق مَثَلُهُ پڑھیں گے۔ (۱۲ق)۔

۵۔ بعض شارحین نے کہا کہ سوار ہونے سے مراد، نیزہ مارنا ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ نیزہ بازی سے تیر اندازی زیادہ محبوب ہے۔

۶۔ اور نا جائز ہے۔

۱۵ اور حقیقت میں، لہو میں داخل نہیں ہیں۔

۳۶۹۵ وَعَنْ أَبِي كَيْخَمَرٍ السَّخَبَرِيِّ

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ

هَلَكَ بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

فَهُوَ لَهُ دَرَجَةٌ فِي الْجَنَّةِ

وَمَنْ كَرُمَ بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ

اللَّهُ فَهُوَ لَهُ عِدَالٌ مَحْدَرٌ

وَمَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي

الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ مُؤَرَّةٌ

يَوْمَ الْعِيسَةِ - رَوَاهُ الْكَبِيرُ

فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَاهُ

أَبُو دَاوُدَ الْفَصْلَ الْأَوَّلَ وَ

التَّحْقِيقَ الْأَوَّلَ وَالثَّانِي وَ

التِّرْمِذِيُّ الثَّانِي وَالثَّالِثَ

وَفِي رَوَايَتَيْهِمَا مَنْ شَابَ

شَيْبَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَدَلُ

فِي الْإِسْلَامِ -

۱۵ ابو یحییٰ نون پر زبرد، عجم کے نیچے زیر اور یار ساکن اسلمی حضرت عمرو بن عبیدہ کی کینت ہے، اسلام لانے

والے چوتھے فرد تھے۔ ان کے احوال شریفہ کئی جگہ لکھے جا چکے ہیں۔

۱۶ یعنی کسی کافر کو مارا۔

۱۷ خواہ وہ کافر کو لگایا نہیں۔ اس توجہ کے مطابق تیر کا پہنچانا۔ تیر چلانے سے اعلیٰ ہے، انداز کلام

یہ ہے کہ پہلے اعلیٰ کا ذکر ہے پھر ادنیٰ کا، یعنی اگر وہ نہ ہو تو اس کا بھی ثواب ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تیر پہنچاتے سے مراد، تیرے کر میدان جنگ میں جانا ہو۔ عام ازیں کہ چلانے یا نہ چلانے۔ اور زحمتی کا مطلب، ہو کافروں کی طرف تیر کا چلانا، اس معنی کے اعتبار سے ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہوگی۔ درجہ سے وہ درجہ مراد ہے جو غلام آزاد

حضرت ابو یحییٰ سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں تیر پہنچایا تو وہ اس کے لیے جنت میں عظیم درجہ ہے، جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں تیر چلایا تو وہ اس کے لیے آزاد کردہ غلام کے برابر ہے، اور جو شخص اسلام میں بوڑھا ہوا تو یہ بڑھا پایا اس کے لیے قیامت کے دن بھہ نور ہوگا۔ (شعب الایمان، امام بیہقی) امام ابو داؤد نے پہلا حصہ، امام نسائی نے پہلا اور دوسرا حصہ۔ اور امام ترمذی نے دوسرا اور تیسرا حصہ روایت کیا، امام نسائی و ترمذی کی روایت میں اسلام کی جگہ ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں بوڑھا ہوا ہے

کرنے سے کم مرتبہ ہے۔ آزاد کرنے کا بڑا مرتبہ ہے۔

۵۴ نور کے حاصل کرنے کا ذریعہ ہوگا۔ بعض شارحین نے فرمایا کہ اس جگہ اسلام سے مراد جہاد ہے۔

کیونکہ جہاد، اسلام کا ستون اور اس کا بلند ترین مقام ہے۔ جیسے کہ حدیث میں آیا ہے۔

۵۵ یعنی جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں تیرا پہنچایا۔

۵۶ ان دونوں حصوں کا تعلق تیر کی فضیلت سے ہے۔

۵۷ کہ جس نے تیر چلایا اور جو لوٹھا ہوا۔

۵۸ اس روایت سے ان حضرات کی تائید ہوتی ہے جنہوں نے کہا کہ اسلام سے مراد جہاد ہے۔

جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہوا۔ اسی عبارت میں تصریح ہے کہ تیسرے حصے کو بھی امام نسائی نے روایت کیا ہے، لہذا ان کی دو روایتیں ہوں گی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے فرمایا۔ سبقت نہیں ہے مگر تیر،
اونٹ یا گھوڑے میں۔

(ترمذی، ابوداؤد)

۳۶۹۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا سَبَقَ إِلَّا
فِي نَاضِلٍ أَوْ خِفٍّ أَوْ حَافِئٍ
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

۱۔ سبق بار کی زبردستی ساتھ۔ وہ مال جو گھوڑ دوڑ اور تیر اندازی وغیرہ میں جیتنے والے کے لیے
مقرر کیا جاتا ہے، اور بار ساکن ہو تو اس کا معنی آگے نکلنا ہے، صحیح روایت میں اس جگہ بار پر زبردستی
اور اگر بار ساکن ہو تو یہی حاصل معنی یہی ہے، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ سبقت نہیں
ہے مگر نضل میں، نون پر زبردستی، نقطہ صا د ساکن، تیر، نیزہ اور تلوار کا لوبہ، اس جگہ تیر کا پھل مراد ہے، یہ
تیر اندازی سے کنایہ ہے، خف غار پر پیش، اونٹ کا پاؤں، حافئ نقطہ حاء کے ساتھ، گھوڑے کا دم، مطلب یہ
ہے کہ اونٹ اور گھوڑے کے دوڑانے میں سبقت جائز ہے۔

ظاہر حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مقابلے میں سبقت لے جانے پر مال لینا جائز نہیں ہے۔ مگر ان تین
چیزوں میں، فقہاء کی ایک جماعت نے اس پر قیاس کیا ہے اور جو چیز ان کے موافق ہو۔ اور اسے جہاد کے لیے
تیار کیا گیا ہو۔ اسے ان کے ساتھ لاحق کیا ہے۔ مثلاً گدھا اور چکر گھوڑے کے اور ہاتھی اونٹ کے حکم میں
ہے، کیونکہ جنگ میں ہاتھی، اونٹ سے زیادہ کارآمد ہے۔

کسی چیز کے مقابلے پر مال کا شرط کرنا جنگ کا ذریعہ ہے اور مال کا مقرر کرنا جہاد کی ترغیب ہے

برخلاف اس چیز کے جو جنگ کا سامان نہیں ہے جیسے پرندے اور کھوڑا ان میں مقابلہ اور اس پر مال لینا جائز نہیں ہے۔ بعض علماء نے انسانی دوڑ اور پتھر پھینکنے کے مقابلے کو ان میں چیزوں کے ساتھ لائق کی ہے کیونکہ یہ بھی تیر کے حکم میں ہیں، تاہم عیاضی نے مشارق الانوار میں کہا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما مقابلے کو گھوڑوں کے ساتھ خاص کرتے تھے۔

یاد رہے کہ مقابلے میں شرط لگانے کی صورت میں جوئے کا معنی پایا جاتا ہے، کیونکہ اس میں ملکیت کو خطرہ ہے اور نفع نقصان میں تردد ہے اور یہی جوئے کا معنی ہے، ہاں اگر امام یا تیسرے آدمی کی طرف سے انعام مقرر ہو تو جواز نہ ہوگا۔ مثلاً تیسرا آدمی کہے کہ جو مقابلہ جیت جائے گا میں اسے اتنا انعام دوں گا، یا مقابلے میں حصہ لینے والوں میں سے ایک کی طرف سے انعام ہو، مثلاً ایک شخص کہے کہ اگر تم جیت جاؤ تو میں تمہیں اتنا انعام دوں گا۔ اور اگر میں جیت گیا تو تم مجھے کچھ نہیں دو گے۔ اور اگر دونوں طرف سے ہو مثلاً کہے کہ اگر میں جیت گیا تو تم مجھے اتنا انعام دو گے اور اگر تم جیت گئے تو میں تمہیں اتنا انعام دوں گا۔ یہ جواز نہ ہوگا۔ یہ تو خاص جواب ہے۔ ہاں اگر تیسرا آدمی درمیان میں آجائے تو جواز ہوگا۔ جیسے کہ آئندہ حدیث میں آئے گا۔

۳۶۹۶ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ
قَالَ كَانَ يُؤْمِنُ أَنْ يُسَبِّقَ
فَلَا خَيْرَ فِيهِ وَإِنْ كَانَ لَا يُؤْمِنُ أَنْ يُسَبِّقَ
فَلَا بَأْسَ بِهِ (مَوَاقِفُ فِي شَرْحِ الشُّعْرَةِ)
وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى دَاوُدُ قَالَ
مَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ
فَرَسَيْنِ يَغِيثُ دَهُوًّا
يَأْمَنُ أَنْ يُسَبِّقَ فَكَيْسٍ
بِقَمَارٍ وَ مَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا
بَيْنَ فَرَسَيْنِ وَقَدْ آمَنَ
أَنْ يُسَبِّقَ فَهُوَ قَمَارٌ۔

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے دو
گھوڑوں میں گھوڑا داخل کیا تو اگر اس کے
بارے میں اطمینان ہے کہ وہ پیچھے نہیں رہے گا
تو اس میں بھلائی نہیں ہے، اور اگر اس
بارے میں اطمینان نہیں ہے کہ وہ پیچھے رہ جائے گا
تو اس میں حرج نہیں ہے۔ (شرح السنہ)
ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ فرمایا: جس نے
دو گھوڑوں میں تیسرا گھوڑا داخل کیا اور اسے
پیچھے رہ جانے سے اطمینان نہیں ہے تو
جواز نہیں ہے اور جس نے دو گھوڑوں میں
تیسرا گھوڑا داخل کیا اور وہ پیچھے رہ جانے سے
اطمینان ہے تو یہ جواز ہے۔

۱۵ یہ حلال اور جائز کرنے کی صورت ہے، حلال کرنے والا وہ شخص ہے جو اپنا گھوڑا، مقابلہ کرنے والے دو گھوڑوں میں شامل کرتا ہے اور انہوں نے دونوں طرف سے شرط لگائی ہوئی ہے، اور یہ کھیل جوار بن چکا ہے، تیسرا شخص اپنا گھوڑا اس شرط پر شامل کرتا ہے کہ اگر میرا گھوڑا جیت گیا تو دونوں انعام میں لوں گا اور اگر ہار گیا تو مجھے کچھ نہیں دینا ہوگا۔ یہ کھیل دونوں طرف سے شرط لگانے کی بنا پر جواز تھا۔ تیسرے شخص کے شامل ہونے سے جواز نہ رہا، کیونکہ اب شرط ایک طرف یعنی تیسرے شخص کی طرف سے ہے اس لیے اسے محفل، حلال کرنے والا کہتے ہیں۔

۱۶ بلکہ اس کے تیز رو اور عمدہ گھوڑا ہونے کی بنا پر یقین ہے کہ وہ جیت جائے گا۔
 ۱۷ یہ کھیل حلال نہیں ہوگا یا حلال تو ہو جائے گا لیکن کراہت سے خالی نہیں ہے۔ لَا خَيْرَ فِيهِ اور لَا بَأْسَ بِهِ کا ظاہر اسی معنی کی تائید کرتا ہے۔
 ۱۸ بلکہ اس کے ہار جانے کا احتمال ہے۔
 ۱۹ اس کے ذریعے یہ کھیل، بنیر کراہت کے حلال ہو گیا۔ غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر یقین ہو کہ وہ تیسرا جیت جائے گا۔ اور دونوں کا انعام حاصل کرے گا تو گویا اس شرط کو باقی رکھ رہا ہے جو فریقین کے درمیان تھی، اور اسی کی وجہ سے کھیل جوار بن گیا تھا، اور اگر ہار جیت دونوں کا احتمال ہو اور یہ تیسرا جیت گیا تو دونوں انعام لے جائے گا اور اگر ہار گیا تو اسے کچھ نہیں دینا پڑے گا۔ لہذا شرط ایک طرف سے ہوئی اور دونوں طرف سے نہ رہی۔
 ۲۰ گھوڑے یا اس کے سوار کو

۱۱ خیال رہے کہ ان چیزوں میں دو طرف مالی شرائط حرام ہے کہ جواز ہے، لہذا اس کے جواز کی صورت یہ ہے کہ تیسرا شخص مال رکھے اور کہے کہ جو آگے بڑھ جائے اسے یہ مال ملے گا، یہ جائز ہے کہ یہ جواز نہیں، انعام ہے یا فریقین میں سے ایک شخص کے کہ اگر تو مجھ سے آگے بڑھ گیا تو مجھے اتنا مال دوں گا۔ لیکن اگر میں تجھ سے آگے نکل گیا تو تجھ سے کچھ نہ لوں گا یہ بھی جائز ہے کہ یہ بھی انعام ہے جواز نہیں ہے باقی کبوتروں، کتوں وغیرہ کے مقابلہ میں یہ بھی حرام ہے کہ بدعت ہے۔ (اشعۃ اللمعات)۔ لہذا اس حدیث کی بنا پر آج کل کی مردہ ریس وغیرہ جائز نہیں کہ یہ خالص جواز ہے اور حرام ہے، دو طرفہ مالی شرط کے جواز کی ایک صحت یہ ہے کہ تیسرا گھوڑا بیچ میں داخل کر دیا جائے جسے محفل کہتے ہیں۔ اس کا ذکر اگلی حدیث میں آ رہا ہے۔
 ۱۲ امرأة المناجیح

۳۶۹۸ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ
حَصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
جَنْبَ وَلَا جَنْبَ زَادَ يَحْيَى
فِي حَدِيثِهِ فِي الرَّهْمَانِ
رَمَقَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائُفُ
وَرَدَاهُ التِّرْمِذِيُّ مَعَهُ
زِيَادَةً فِي بَابِ الْغَضَبِ

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا، نہ تو ڈانٹ ڈپٹ ہے
اور نہ ہی پہلو میں دوسرا گھوڑا رکھنا ہے۔ یہ کہی
نے اپنی حدیث میں اضافہ کیا کہ گھوڑ دوڑ میں تھ
(ابوداؤد، نسائی)

امام ترمذی نے یہ حدیث کچھ اضافے کے ساتھ
باب الغضب میں روایت کی۔

۱۵ حضرت عمران بن حصین اکابر صحابہ میں سے ہیں۔ تیس سال تک مرض میں (جبر و شک کے ساتھ) صاحب
فراش رہے اس مال میں کہ فرشتے انہیں سلام کرتے تھے، ان کے باقی حالات کئی جگہ لکھے جا چکے ہیں۔

۱۶ جلب اور جنب دونوں کے پہلے اور دوسرے حرف پر زبر، کتاب الزکاة میں گزرا ہے کہ یہ
دونوں لفظ زکات میں بھی استعمال ہوتے ہیں اور گھوڑ دوڑ میں بھی، زکات میں جلب کا معنی یہ ہے کہ صدقہ وصول
کرنے والا دور بیٹھ جائے اور صاحب مال کو کہے کہ اپنے مولیٰ اس جگہ میرے پاس حاضر کرو اور جنب یہ
ہے کہ صاحب مال اپنی جگہ چھوڑ کر دوسری جگہ جا بیٹھے اور صدقہ وصول کرنے والے کو مشقت میں ڈالے اور
کہے کہ جہاں میں ٹھہرا ہوا ہوں وہاں آ جاؤ۔ یہ دونوں صورتیں ممنوع اور مکروہ ہیں۔ (پہلی صورت میں صاحب
مال کو اور دوسری صورت میں وصولی کرنے والے کو ناروا تکلیف دینا ہے۔)

(۱۲ قادری)

گھوڑ دوڑ میں جلب کا معنی یہ ہے کہ مقابلے میں حقہ لینے والا اپنے گھوڑے کے پیچھے دوسرا گھوڑا لگا
دے اور اسے ڈانٹے اور لٹکائے تاکہ اس کا گھوڑا آگے نکل جائے۔ (خود پچھلے گھوڑے پر سوار ہو۔)

(۱۲ قادری)

اور جنب یہ ہے کہ دوڑ میں حقہ لینے والے گھوڑے کے پہلو میں ایک دوسرا گھوڑا لگے۔ جب پہلا گھوڑا
تھک جائے تو دوسرے پر سوار ہو جائے۔ یہ سب صورتیں ممنوع ہیں۔

۱۷ انہوں نے یوں حدیث روایت کی لَا جَنْبَ فِي الرَّهْمَانِ رہان سے مراد وہی گھوڑ دوڑ
کا مقابلہ اور اس پر شرط لگانا ہے۔

حضرت ابوقتاہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

۳۶۹۹ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ

روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: بہترین گھوڑا وہ ہے جس کی پیشانی
اور ناک سفید ہو، پھر وہ جس کی پیشانی اور
ہاتھ پاؤں سفید ہوں۔ لیکن دایاں ہاتھ سفید
نہ ہوئے، پھر اگر سیاہ رنگ نہ ہو تو اسی صفت
کا سرخ رنگ والا ہو۔

(ترمذی، داری)

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَذْهَمُ
الْأَقْرَحُ الْأَذْهَمُ ثُمَّ الْأَقْرَحُ
الْمُحَجَّلُ طَلْقُ الْيَمِينِ فَإِنْ
لَمْ يَكُنْ أَذْهَمَ فَكُمَيْتٌ عَلَى
هَذِهِ الشَّيْءِ

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ)

۱۵ ابوتتاوہ، حضرت ابوسعید خدری کے ماں کی طرف سے بھائی اور اکابر صحابہ میں سے ہیں، بیعت عقبہ
غزوہ بدر اور دیگر تمام غزوات میں شریک ہوئے۔

۱۶ اقرح سفید پیشانی والا گھوڑا، ارثم تین نقطوں والی ناک کے ساتھ، وہ گھوڑا جس کی ناک کی جانب
سفیدی ہو، دھمہ دال پر پیش، سیاہی قرعہ قاف پر زبر، گھوڑے کے چہرے کی سفیدی جو غزوہ سے کم ہو، اسی
طرح تاموس میں ہے۔ رثم تین نقطے والی متحرک ناک کے ساتھ اور رثمہ راء پر پیش، گھوڑے کی ناک کی جانب سفیدی،
یا ہر وہ سفیدی جو گھوڑے، خچر اور گدھے کے بچے ہونٹ تک پہنچے،

۱۷ کجیل گھوڑے اور چوپائے کے ہاتھوں اور پاؤں کی سفیدی۔

۱۸ طلق طار اور لام پر پیش، طار کی زبر اور لام کے سکون کو بھی صحیح قرار دیا گیا ہے، وہ گھوڑا جس کا
ایک پاؤں سفید نہ ہو۔

۱۹ پیشانی اور ناک سفید ہو۔ کیت گہرے سرخ رنگ والا گھوڑا، بعض شارعیین نے کہا وہ گھوڑا جس کا
رنگ سیاہی اور سرخی کے درمیان ہو۔ شیتہ شہین کے نیچے زیر، یا پر زبر، علامت، بعض علامت نے کہا ہر وہ
رنگ جو گھوڑے کے غالب رنگ سے مختلف ہو، بنی اسرائیل کی گائے کے واقع میں فرمایا ملائشۃ فیہا لالک کے
زرد رنگ میں کوئی داغ نہ تھا۔ (اق ۲)۔

حضرت ابو وہب حشمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے فرمایا: تم اختیار کرو سرخ رنگ،
سفید پیشانی اور سفید ہاتھ پاؤں والا
گھوڑا، یا خالص سرخ ہتھ کبیاں، یا سیاہ

۲۰ عَنْ أَبِي ذَهَبٍ الْجَشَعِي
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِكُلِّ
كُمَيْتٍ أَعْرَ مُعَجَّلٍ أَوْ أَشَقَرٍ
أَعْرَ مُعَجَّلٍ أَوْ أَذْهَمٍ أَعْرَ

مَحْتَجِلٍ -

پنج کھیاں

(ابوداؤد، نسائی)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ)

۱۵ ابو وہب واؤ پر زبر اور ہا ساکن الجمشی جیم پر پیش، نقطے والے شین پر زبر، چشم بن معاویہ کی طرف منسوب، صحابی ہیں۔ یہ کینت ہی ان کا نام ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۱۶ شقرہ سرخی اور سفیدی، اشقر سرخ اور سفید، شارمین نے کہا کہ کینت اور اشقر میں فرق یہ ہے کہ کینت میں گردن اور دم کے بال سیاہ ہوتے ہیں۔ اور باقی سرخ اور اشقر میں یہ بھی سرخ ہوتے ہیں، اسل ادنٹ کو اشقر کہتے ہیں۔ جو گہرا سرخ ہو۔ اور آدمی وہ اشقر ہے جس کی سفیدی پر سرخی جھلکتی ہو۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: گھوڑوں کی برکت، سرخ اور سفید گھوڑوں میں ہے۔

۱۷ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُمْنُ الْخَيْلِ فِي الشُّقْرِ۔

(ترمذی، ابوداؤد)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت عقبہ بن عبد سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ گھوڑوں کی پیشانیوں، گردنوں اور دموں کے بال نہ کاٹو، کیونکہ ان کی دھیں، کھپوں کو دور کرنے کا ذریعہ (مور چھل) ہیں، ان کی گردن کے بال ان کے گرم ہونے کا سبب (کبل) ہیں اور ان کی پیشانیوں سے خیر و البتہ ہے۔

۱۸ وَعَنْ عُتْبَةَ بْنِ عَبْدِ السَّلَیِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْصُوا نَوَاصِيَ الْخَيْلِ وَلَا مَعَارِفَهَا وَ أَذْنَابَهَا فَإِنَّ أَذْنَابَهَا مِذَاجُهَا وَ مَعَارِفُهَا دِقَاقُهَا وَ نَوَاصِيهَا مَعْقُودٌ فِيهَا الْخَيْرُ۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۹ عقبہ بن عبد سلمی صحابی ہیں، ان کا ذکر کتاب الجہاد کی تیسری فصل میں گزر چکا ہے۔

۲۰ معارف، عرف کی خلاف قیاس جمع ہے، جیسے محاسن، حسن کی جمع ہے۔

۲۱ اپنے آپ سے، مذات جمع ہے مذکر کی، میم کے نیچے زیر، وہ چیز جس کے ساتھ کھپوں کو دور کیا جائے، مشتق ہے ذب سے، جس کا معنی دفع کرنا اور بھگانا ہے۔

۱۵۴ دُنْ دال کے نیچے زیر، نارسا کن اور آخر میں ہمزہ، گرمی، سردی کی ضد، اور ذقار دال کے نیچے زیر اور سالف ممدودہ، وہ چیز جس کے ذریعے سردی دور کی جائے۔ اسی لیے علامہ طیبی نے اس کی تفسیر کہیں سے کی ہے۔

۳۴۰۳ وَعَنْ أَبِي وَهَبٍ الْجُشَمِيِّ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ تَبَطُّوا

الْخَيْلَ وَامْسَحُوا بِتَوَاصِيهَا

وَاعْبَازِهَا أَوْ قَالَ أَكْفَالِهَا

وَقَلْدُوهَا وَلَا تُقَلِّدُوهَا

الْأَوْتَانَةَ۔

حضرت ابو وہب جثنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے فرمایا، گھوڑے باندھو، ان کی

پیشانیوں کے بالوں اور پچھاڑیوں یا فسر یا

سریٹوں پر ہاتھ پھیرو، ان کے گلے میں ہار

پہناؤ، لیکن تانت نہ پہناؤ۔

(ابوداؤد، نسائی)

(دَوَاةُ أَبْوَدَاوَدَ وَالنَّسَائِيُّ)

۱۵۵ یعنی انہیں کھلا پلا کر جہاد کے لیے موٹا کر دو۔

۱۵۶ ہاتھ پھیرنے سے مقصد گرد و غبار کا صاف کرنا اور ان کے موٹاپے کا حال معلوم کرنا ہے، اور ہو سکتا ہے کہ اس طرح انہیں انس اور راحت بھی حاصل ہو، انجائزہ جمع ہے بجز کی، عین پرزیر جیم پر پیش، سرین، اکفال جمع ہے کفل کی پہلے دونوں حرفوں پر زبر، اس کا معنی بھی سرین ہے۔

۱۵۷ تِلَاوہ پہلے حرف کے نیچے زیر گردن بند ہار تقلید گردن میں ہار و فیروزہ ڈالنا، گھوڑے کے گلے میں دین کی سر بلندی کی نیت سے ہار ڈالنا مستحسن ہے۔

۱۵۸ اوتار یا وتر واؤ کے نیچے زیر، کی جمع ہے، ایک لغت میں واؤ پر زبر ہے۔ کیلئے مطلب یہ ہے کہ جاہلیت کے کینوں کو پورا کرنے کے لیے سولہی نہ کر اور دشمنوں کو انہیں ہاروں کی طرح لازم نہ بنا دو، یا جمع سے وتر کی پہلے دونوں حرفوں پر زبر، اس کا معنی ہے کمان کا چلہ، دور جاہلیت کی عادت تھی کہ گھوڑوں کی گردن میں کمان لگی ڈوری (چلہ) باندھ دیتے تھے تاکہ انہیں نظر نہ لگے، اس سے منع کے تہیہ فرمادی کہ یہ تقدیر کو ٹال نہیں سکتی یا اس لیے کہ گھوڑے کی گردن کو گونٹ نہ دے۔ اور کسی شاخ میں نہ پھنس جائے۔ کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، حضرت روایع بن ثابت کی حدیث میں اس کی شرح تفصیل کے ساتھ گزر گئی ہے۔

۳۴۰۴ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

بعد مامور تھے بلکہ ہمیں آپ نے دوسرے
لوگوں سے الگ کسی چیز کے ساتھ خاص نہیں
فرمایا سوائے تین چیزوں کے (۱) ہمیں وضو
کے مکمل کرنے کا حکم دیا۔ (۲) یہ کہ ہم صدقہ
نہ کھائیں (۳) گدھے کو گھوڑی پر نہ
چڑھائیں۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدًا قَامُوا
مَّا اخْتَصَنَّا دُونَ النَّاسِ
بِشَيْءٍ إِلَّا بِثَلَاثِ أَمْرَيْنَا أَنْ
تُشْبِعَ الْوَضُوءَ وَأَنْ لَا تَأْكُلَ
الصَّدَقَةَ وَأَنْ لَا تُنْزِعَ
حِمَارًا عَلَى فَرَسٍ.

(ترمذی۔ نسائی)۔

(مَوَاهِدُ التَّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ)

۱۵ جواب کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم دیا جاتا رہی کرتے اور اپنی طرف سے، اپنی ذات اور
طبیعت کے میلان کی بنا پر کسی چیز کا حکم نہ دیتے اور کسی کو یہاں تک کہ اہل بیت کو جواب کے قریبی اور خصوصی
تعلق رکھنے والے تھے کسی حکم کے ساتھ مخصوص نہیں فرماتے تھے۔

جیسے کہ اس کے بعد فرمایا۔

۱۶ اس کی تفصیل باب وضو میں گزر گئی ہے۔

۱۷ اور زکوٰۃ کا مال نہ کھائیں، یہ مسئلہ باب زکوٰۃ میں گزر چکا ہے۔

۱۸ کہ اس سے بچر پیدا ہوا اگر کھا جائے کہ مال صدقہ کھانے کی ممانعت کا خاص ہونا تو ظاہر ہے۔ لیکن
وضو کے مکمل کرنے کا حکم اور گھوڑی پر گدھے کے چڑھانے کی ممانعت تمام امت کو شامل ہے۔ خصوصیت کا
کیا مطلب؟

اس کا جواب یہ ہے کہ ان دو حکموں کا ان پر واجب اور لازم کرنا مراد ہے یا اس معاملے میں انہیں بے باغی
کے ساتھ براہِ گنجتہ کرنا اور تاکید مراد ہے۔ اور یہ امر اس کے مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی تطہیر کا ارادہ
کیا ہے۔

محدثین فرماتے ہیں کہ اس جگہ شیعوں پر رد ہے۔ ان کا گمان ہے کہ کچھ علوم اور احکام دوسرے لوگوں سے
الگ اہل بیت کے ساتھ خاص ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ یہ مطلب ہو کہ احکام شریعہ ان کے ساتھ خاص نہیں کیونکہ
وہ تو تمام امت کو شامل ہیں۔ ورنہ اگر اہل بیت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کچھ معارف و حقائق۔ اسرار اور خبروں کے
علوم کے ساتھ مختص ہوں تو اس میں بعد نہیں ہے اور کوئی چیز لازم نہیں آتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۳۴۰۵ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَهْدَيْتُ
يُوسُوفَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ بَعْدَهُ فَوَكَّبَهَا فَقَالَ
عَلَيْكَ لَوْ حَضَرْنَا النَّحْيُ عَلَى
النَّحْلِ فَكَانَتْ كُنَّا مِثْلَ هَذِهِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَفْعَلُ
ذَلِكَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ)

کو ایک پھوپھ کی گئی تھی جس پر آپ نے
سواری فرمائی۔ حضرت علیؑ نے کہا کاشش کہ
ہم گدھوں کو گھوڑیوں پر چڑھاتے تو ہمارے
بے بھی ایسے جانور حاصل ہوتے، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ کام صرف
وہ لوگ کرتے ہیں جو علم نہیں رکھتے۔
(ابوداؤد، نسائی)

۱۵ اسکندریہ کے مام مقوقس نے دلدل نامی پھوپھ کی تھی۔

۱۶ یعنی پھوپھ۔

۱۷ جو نہیں ملتے کہ شریعت کے احکام کیا ہیں، اور حکمت کے لائق اور مناسب ترین کیا ہے۔
اس حدیث میں گھوڑیوں پر گدھوں کے چڑھانے کی ممانعت ہے۔ بعض حضرات نے کہا کہ یہ نہیں کراہت
کیے ہیں۔

۳۶۰۶ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ
كَانَتْ قَبِيْعَةٌ سَبِيْعٍ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ فِصَّةٍ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی تلوار کے دستے کا۔ خول چاندی کا
تھا۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ وَ
النَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ)

(ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

(دارمی)

۱۸ قبیعہ قاف پر زبر، با کے نیچے زیر، یا ساکن، چاندی مالوہ ہے کا خول جو تلوار کے دستے کے
کناسے پر ہوتا ہے، اسی طرح تانوس میں ہے، تہا یہ میں ہے وہ چیز جو تلوار کے دستے کے سر پر ہوتی ہے
بعض نے کہا وہ چیز جو تلوار کے دستے کے دوپروں کے نیچے ہوتی ہے۔ صراح میں ہے قبیعہ تلوار اور چھری
کا جوڑ۔ حواشی میں لکھا ہے کہ قبیعہ فارسی میں اس چیز کو کہتے ہیں جو کسی چیز کے آخر میں لگائی جائے۔ بعض نے اس
کا معنی ٹوپی کیا ہے۔

ہود بن عبد اللہ بن سعد اپنے نانا مزیدہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ

۳۶۰۷ وَعَنْ هُوْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ سَعْدٍ عَنْ جَدِّهِ مَزِيْدَةَ

قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ
وَعَلَى سَيْفِهِ ذَهَبٌ وَفِصَّةٌ
(مَوَاهِ التِّرْمِذِيُّ) وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ غَرِيبٌ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فتح مکہ
کے دن داخل ہوئے تو آپ کی تلوار پر سونا
اور چاندی تھی۔
(ترمذی) انہوں نے کہا کہ یہ حدیث غریب
ہے۔

۱۵۱ ہود ہار پریش، واؤ ساکن بے نقطہ دال بن عبد اللہ بن سعد مقبول اور چوتھے طبقے سے تعلق رکھنے
والے تابعی ہیں۔

۱۵۲ مزیدہ میم پر زبر، زار کے نیچے زیر اور یا ساکن، صحابی ہیں۔
۱۵۳ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تلوار کو سونے اور چاندی سے مزین کرنا جائز ہے۔ بعض محدثین
نے فرمایا کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اس کی سند قوی نہیں ہے۔ اور سونے کے ساتھ مزین کرنا حرام ہے۔ اسی طرح
مولانا محمد حنفی نے شرع ثمال میں فرمایا۔ تو بدیشتی نے کہا کہ حضرت مزیدہ کی یہ حدیث دلیل نہیں بنتی۔ کیونکہ اس کی
کوئی قابل اعتبار سند نہیں ہے۔

بعض محدثین نے فرمایا ہو سکتا ہے کہ چاندی پر سونے کا پانی چڑھایا گیا ہو۔ اور یہ حرام نہیں ہے۔ اس کی
تفصیل کتب فقہ میں ہے۔

۳۶۰۸ وَعَنِ الشَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ عَلَيْهِ يَوْمَ أُحُدٍ
دُعَانٍ قَدْ ظَاهَرَ بَيْنَهُمَا
(مَوَاهِ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ)

حضرت شائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے اُحد کے دن دو ذریں زیب تن
کر رکھی تھیں، دونوں کو جمع کیا ہوا تھا۔
(ابوداؤد، ابن ماجہ)

۱۵۴ شائب بن یزید کم عمر صحابی ہیں۔ ان کی ولادت ہجرت کے دوسرے سال، مویٰ۔ حجة الوداع کے موقع
پر اپنے والد یزید بن سعید کنزی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہمراہ سات سال کی عمر میں حاضر ہوئے۔

۱۵۵ دونوں نیچے اوپر پہن رکھی تھیں۔ ایک کوابرہ اور دوسری کو استر بنایا ہوا تھا۔ یا تظاہر کا معنی تعاون
اور باہمی مطابقت ہے، اور یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انتہائی بہادری کی بنا پر تھا۔ کیونکہ جو شخص مردانہ
دار میدان میں جلے اور اس کی کاروائی سخت ہو۔ اس کی تیاری اور اس کے ہتھیار بھی اسی تناسب سے زیادہ
ہوں گے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسباب کا اختیار کرنا تو کل کے شافی نہیں ہے جب کہ یقین

اپنی جگہ بحال ہو۔

۳۶۰۹ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
كَانَتْ دَآئِمَةً نَّبِيِّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوْدَاءَ وَ
لَوَآءُهُ أَبْيَضُ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا بڑا جھنڈا سیاہ اور چھوٹا جھنڈا سفید
تھا۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ)

(ترمذی، ابن ماجہ)

۱۵ شارحین فرماتے ہیں کہ دَآئِمَةُ بڑے جھنڈے اور لوَا چھوٹے جھنڈے کو کہتے ہیں، بعض نے اس کے
برعکس کہا۔ بعض نے کہا کہ رایت وہ جھنڈا ہے جو جنگ کے کمانڈر کے پاس ہوتا ہے۔ اور لوَا وہ جھنڈا ہے
جو امیر کے قیام کی علامت ہوتا ہے، بہر صورت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس دو جھنڈے تھے، ایک
سیاہ اور دوسرا سفید۔

محدثین فرماتے ہیں کہ خالص سیاہ مراد نہیں ہے، بلکہ درجہ سیاہ دکھائی دیتا تھا۔ کیونکہ آئندہ حدیث
میں ہے کہ وہ نمرہ کا تھا اور نمرہ اس کبل کو کہتے ہیں جس میں سیاہ اور سفید دھاریاں ہوں۔ ظاہر یہ ہے کہ
اس میں سیاہی غالب تھی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بعض اوقات سیاہ ہو اور بعض اوقات دھاری دار ہو۔

۳۶۱۰ وَعَنْ مُوسَى ابْنِ عُبَيْدَةَ
مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ بَعَثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
الْقَاسِمِ إِلَى الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ يَسْأَلُهُ
عَنْ دَآئِمَةٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَعَالَ
كَانَتْ سَوْدَاءَ مُزَبَّعَةً مِّنْ
ثَمِيدَةٍ -

حضرت محمد بن قاسمؓ کے آزاد کردہ غلام
موسیٰ بن عبیدہؓ کہتے ہیں کہ مجھے محمد بن قاسم
نے حضرت براء بن عازب کے پاس، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جھنڈے کے
بارے میں پوچھنے کے لیے بھیجا۔ انہوں نے
فرمایا: آپ کا جھنڈا دھاری دار اور پیڑھے
کا چار کونوں والا تھا۔

راحمہ ترمذی۔

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ

دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۶ محمد بن قاسم ظاہر یہ ہے کہ محمد بن قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم مراد ہیں۔

۱۷ موسیٰ بن عبیدہ، عین پرورش، بار پرزبر، ان کے قوی اور ضعیف ہونے میں اختلاف ہے۔

۱۸ نمرہ نون پرزبر، ہم کے نیچے زیر سیاہ اور سفید دھاریوں والا کبل، جسے بدوی پہنتے ہیں، پیتے کی

مشابہت کی بنا پر اسے فرو کھتے ہیں۔

۳۴۱۱/۲۹ وَ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَلَ مَكَّةَ وَلِوَأَاءُ أَبِيصَ -

(دَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَ ابْنُ مَاجَةَ)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے تو آپ کا جھنڈا سفید تھا۔

(ترمذی، ابوداؤد)

(ابن ماجہ)

۱۵ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما انصاری، اکابر اور مشہور صحابہ کرام میں سے ہیں۔

الفصل الثالث

۳۴۱۲/۳۰ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ النِّسَاءِ مِنَ الْخَيْلِ -

(دَوَاهُ النَّسَائِيِّ)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیویوں کے بعد گھوڑوں سے زیادہ محبوب کوئی چیز نہ تھی۔

(نسائی)

۱۵ بعض شارحین نے فرمایا کہ حدیث شریف حبیب الائی میں دُنْیَا کُؤ میں اگر یہ روایت صحیح ہو کہ آپ نے تین چیزوں کو محبوب قرار دیا تو وہ تیسری چیز جس سے آپ نے سکوت فرمایا وہ گھوڑے ہی ہیں۔ اپنی جگہ یہ بات بیان کی گئی ہے۔

۳۴۱۳/۳۱ وَ عَنْ حَبِیْبٍ قَالَ كَانَتْ بَيْدٌ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمٌ عَرَبِيَّةٌ قَوَايَ رَجَلٌ بَيْدٍ قَوْمٌ فَارِسِيَّةٌ قَالَ مَا هَذِهِ أَلْقَمَا وَعَنَيْكُم بِهَذِهِ وَ أَشْبَاهُهَا وَ رِمَاحُ أَلْقَمَا فَاشْتَهَا يُؤَيِّدُ اللَّهُ لَكُمْ بِهَا فِي الدِّينِ وَ

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک میں عربی کمان تھی، آپ نے ایک شخص کے ہاتھ میں فارسی کمان دیکھی تو فرمایا، یہ کیا ہے؟ اسے پھینک دو۔ یہ عربی کمان اور اس جیسی کمانیں اونیزے سے لازم پکڑو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کے دریغ دین میں قوت عطا فرمائے گا اور شہروں میں قبضہ دے گا۔

يُمَكِّنُ لَكُمْ فِي الْبِلَادِ -

(دَوَاةُ ابْنِ مَاجَةَ)

(ابن ماجہ)

۱۔ علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ غالباً اس صحابی نے دیکھا کہ فارسی کمان زیادہ مضبوط اور سخت ہے، اس لیے عربی کمان کی جگہ اسے اختیار کیا، ان کا خیال تھا کہ وہ شہروں کے فتح کرنے اور جنگ میں زیادہ مددگار ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی راہنمائی فرمائی کہ اس طرح نہیں ہے جس طرح تمہارا خیال ہے بلکہ اللہ تعالیٰ دین میں جسے چاہتا ہے امداد دیتا ہے۔ امداد اس کی طرف سے اور اس کی قوت و قدرت سے ہے نہ کہ ساز و سامان کی قوت سے۔

۲۔ رماح جمع سے رُمَح کی، قنات پر زبر، تَمَاق کی جمع ہے، دونوں کا معنی نیزہ ہے، غالباً قنا کی طرف رماح کی اصناف اس کے مکمل ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

بَابُ آدَابِ السَّفَرِ

۲۸۲۔ آداب سفر کا بیان

آداب، جمع ہے ادب کی، اور اس کا معنی ہے اس چیز کی رعایت کرنا جو رعایت کے لائق ہے بعض علماء نے کہا کہ ادب، حسن اخلاق کو کہتے ہیں ان شاء اللہ العزیز اس کا معنی کتاب الآداب میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا جائے گا، سفر مند ہے سفر دقیم ہونے کی، سفر کی ترکیب میں ظہور، کشف اور نکلنے کا معنی پایا جاتا ہے، جیسے کہ اسفار صبح کہتے ہیں۔ روشنی اور اس کے ظاہر ہونے کو، سفر میں کے نیچے زیر کتاب کو کہتے ہیں، سفر فریقین کے درمیان رابطے کو کہتے ہیں۔ سفر کے آداب بہت ہیں، بعض وہ ہیں جن کی رعایت سفر سے پہلے کافی چاہیے۔ بعض کی دوران سفر اور بعض کی رعایت سفر سے واپسی پر کی جانی چاہیے۔ ایضاً العلوم و ازامام غزالی، ان کے بیان کیے کافی ہیں، ہم نے بھی ایضاً العلوم کے عادات والے چوتھائی حصے کے تربی آداب الصالحین اور شرح سفر السعاده میں کچھ آداب ذکر کیے ہیں۔ وہاں ملاحظہ کیے جائیں۔

الفصل الاول

پہلی فصل

۳۷۱۴ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَرَجَ يَوْمَ الْخَمِيسِ فِي غَزْوَةٍ
تَبُوكَ وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ
يَخْرُجَ يَوْمَ الْخَمِيسِ -

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ
تبوک کے موقع پر جمعرات کے دن نکلے، اور
آپ جمعرات کے دن نکلنا پسند فرماتے
تھے۔

(رواہ البخاری)

(بخاری)

۱۔ کعب بن مالک مشاہیر صحابہ اور شعرائے اسلام میں سے ہیں، غزوہ تبوک کے موقع پر ان کے پیچھے رہ
جانے کا واقعہ عجیب اور حسین واقعات میں سے ہے۔

۲۔ تبوک، مدینہ منورہ اور شام کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے۔
۳۔ سفر کے لیے یا جہاد کے لیے۔

جامع الاصول میں، امام ابوداؤد کے حوالے سے حضرت کعب بن مالک کی روایت کردہ حدیث میں ہے کہ
جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جہاد کے لیے تشریف لے جاتے تو شاذ و نادر ہی کسی دوسرے دن تشریف لے جاتے
ورد جمعرات ہی کو سفر کرتے، معنی الہدیٰ کی روایت کردہ ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پیر اور جمعرات کے
دن سفر کرنے کا اختیار ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

علامہ تورطشتی نے ایک مناسبت اور ایک نکتہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ خمیس کا معنی الشکر ہے۔
دعوتی میں جمعرات کو خمیس کہتے ہیں ۱۲ ق، جمعرات کے دن سفر کرنے میں یہ نیک قال ہے کہ جس شکر کی طرف
روانگی ہے اس پر فتح ہوگی نیز جمعرات کا دن بابرکت ہے جس میں بندوں کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔ نبی
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جہاد ایسا افضل عمل پیش کیا جائے، یا اس لیے کہ یہ دن
ہفتے کا آخری دن ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

یہ وہ طریقہ ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق ہے، اصل دار و مدار، اللہ تعالیٰ سے خیر کے
طلب کرنے، معاملہ اس کے سپرد کرنے اور توکل پر ہے بے شک صالحین سے بالکل منقول نہیں ہے کہ وہ کسی ساعت
کی خصوصیت کی بناء پر احکام کی تعمیل کرتے ہوں۔

امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ کسی شخص نے ان کے پاس کہا کہ فلاں دن جاؤ اور

فلاں دن نہ جاؤ، آپ نے فرمایا، اگر میرے ہاتھ میں طرار ہوتی تو تمہارا سر قلم کر دیتا۔ ہم حضرت ابوالقاسم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہوتے تھے۔ ہم نے کبھی نہیں سنا کہ فلاں دن سفر کرنا چاہیے اور فلاں دن نہیں کرنا چاہیے، وہ جو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے چاند کے برج عقرب یا محاق میں ہونے کے بارے میں منقول ہے وہ درجہ صحت کو نہیں پہنچا۔

سنن الحدیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک قاعدہ منقول ہے جسے کسی نے نظم کر دیا ہے۔ قطعہ

ہفت روزے خمس باشد درمے یادگرش تا نیفتی در سہ پنج !
سہ و پنج وینزدہ باشانزدہ بست و یک بالبت و چار و بست و پنج
یعنی میں سات دن منحوس ہوتے ہیں۔ انہیں یاد کرے تاکہ تو کسی پریشانی میں مبتلا نہ ہو۔ تین، پانچ، تیرہ
سولہ، اکیس، چوبیس اور پچیس تاریخ۔

اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی منقول ہے کہ ان سات دنوں میں کوئی کام نہیں کرنا چاہیے۔ اور سفر بھی نہیں کرنا چاہیے۔ ان دونوں روایتوں کی صحت میں بھی کلام ہے۔

۳۶۱۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّكُمْ عَلَى سَكَمٍ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْوَحْدَةِ مَا أَغْلَمُوا مَا سَارَ رَاكِبٌ بِكَلْبٍ وَحْدَةً .
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر لوگ تنہائی میں وہ چیز جانتے جو ہم جانتے ہیں تو کوئی سوار رات کو تنہا سفر نہ کرتا۔

(بخاری)

(رداء البخاری)

۱۔ یعنی تنہا سفر کرنے میں۔

۲۔ کوئی شخص تنہا سفر نہ کرتا۔ اگرچہ وہ سوار ہو، خصوصاً رات کے وقت۔ بعض شارحین نے فرمایا کہ سوار کی قید اس لیے لگائی کہ سوار کی مشقت زیادہ ہوتی ہے اور اس کا خوف شدید ہوتا ہے۔

۳۶۱۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةُ
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، فرشتے اس جماعت کے ہمراہ نہیں

دَفَقَةً رَفِيقًا كَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ۔ ہوتے جس میں سنا یا گھنٹی ہو۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

اسے رفقہ زاد پر پیش، یا پیچھے زیر، ہم سفر، گروہ، جماعت، رفاق زاد کے نیچے زیر جماعت، رفیق ساتھی، واحد اور جمع دونوں طرح استعمال ہوتا ہے۔ جیسے کہ ارشاد ربانی میں ہے: وَحَسَنَ اَوْلَئِكَ رَفِيقًا اور یہ اسے ساتھی ہیں اس کی جمع رفق ہے جب متفرق ہو جائیں تو انہیں رفقہ ترکہا جائے گا رفیق نہیں۔ جرسٹ پہلے دونوں حروف پر زبر، وہ چیز (گھنگرو) جو چروپائے کی گردن یا بازو دینرہ کے پاؤں میں لٹکالی جاتی ہے، مماثلت کی وجہ یہ ہے کہ ناقوس کی طرح اس کی آواز بھی مکروہ ہے، یہ بھی وارد ہوا ہے کہ ہر گھنگرو کے ساتھ شیطان ہے، نیز اس کی آواز ذکر و فکر سے مانع ہے۔ کتے سے مراد وہ کتاب ہے جو پاسبانی کے لیے نہ ہو، پرے اور چوپایوں کی حفاظت کے لیے کتابالنامہ مانع ہے، شارحین نے یہ بھی کہا ہے کہ رحمت کے فرشتے مراد ہیں نہ کہ محافظ۔ اور اعمال کے کھنے والے مکروہ تو جہاں نہیں ہوتے۔

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گھنگرو شیطان کے بابٹے ہیں۔

۳۴۱۶ وَعَنْهُ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجَرَسُ مَزَامِيرُ الشَّيْطَانِ۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

اسے مزامیر جمع ہے زمار کی۔ بنسری جس کے ساتھ گایا جائے۔ زمزم اور زمزم بنسری کے ساتھ گانا، مزامیر جمع کا صیغہ اس لیے استعمال فرمایا کہ اس کی آواز منقطع نہیں ہوتی۔ گویا اس کی ہر جزد فرما رہے۔ باب العید میں اس کے معنی پر زیادہ گفتگو کر چکی ہے۔ شیطان کی طرف اس کی امانت اس لیے کی کہ وہ ذکر و فکر سے روک دیتی ہے۔

حضرت ابو بشیر النضلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو یہ اعلان کرنے کے لیے بھیجا کہ کسی اونٹ کی گردن میں تانت کا ہار یا ڈھریا مطلق ہار نہ چھوڑا جائے مگر یہ کہ اسے کاٹ دیا جائے۔ (صحیحین)

۳۴۱۸ وَ عَنْ اَبِي بَشِيرٍ الْاَنْصَارِيِّ اَنَّهٗ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ اَسْفَارِهِمْ كَاذَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَسُوْلًا لَا تُبْعَثُ فِي دَقَبَةٍ اَنْتَ بَعِيْرٌ قِلَادَةٌ مِنْ دَسَرٍ اَنْتَ اَوْ قِلَادَةٌ اِلَّا قُطِعَتْ۔

۱۔ ابولشیر بار پرزب شین کے نیچے دیر الانصاری طویل عرصے صحابی ہیں، قول میح کے مطابق واقعہ حرہ کے بعد وصال ہوا۔

۲۔ دتر پہلے دونوں حرفوں پر زبر، کان کا چلہ

۳۔ رادی کو شک ہے کہ تانت کا ہر فرمایا، یا مطلق ہار، مراد وہی تانت کا ہر ہے۔

۴۔ اس کا بیان پہلے گزر چکا ہے، ظاہر اس جگہ وجہ یہ ہے کہ اس کے ساتھ جہانجہر (گنگرہ) لٹکتے

تھے۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم خوشحالی میں سفر کرو تو اڑٹوں کو زمین سے ان کا حصہ دو اور جب تم قحط سالی میں سفر کرو تو اڑٹوں پر تیزی سے سفر کرو۔ اور جب تم رات کے آخر میں پٹاؤ ڈالو تو راستے سے بچو کیونکہ راستے چوپایوں کی گزرگاہیں اور ملت کے وقت حشرات الارض کے ٹھکانے ہیں ایک اور روایت میں ہے جب تم قحط سالی میں سفر کرو تو جلدی سفر کرو اس حال میں کہ اڑٹوں کی ہڈیوں کا سفر باقی ہو۔ (مسلم)

۲۶۱۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرْتُمْ فِي الْخَصْبِ فَأَعْطُوا الْإِبِلَ حَقَّهَا مِنَ الْأَرْضِ وَإِذَا سَافَرْتُمْ فِي الشَّنَةِ فَأَمْسِرْعُوا عَلَيْهَا السَّيْرَ وَإِذَا اعْتَرَسْتُمْ بِاللَّيْلِ فَاجْتَنِبُوا الطَّرِيقَ فَإِنَّهَا طَرِقُ الدَّوَابِّ وَمَا دَوَى النَّهَوَاقِ بِاللَّيْلِ وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا سَافَرْتُمْ فِي الشَّنَةِ فَبَادِرُوا بِهَا نَفْيَهَا (رواه مسلم)

۱۔ خصب خاک کے نیچے دیر، خوش حالی، یہ حسب کے مقابل ہے جس کا معنی قحط ہے۔

۲۔ یعنی انہیں وقتاً فوقتاً چھوڑتے رہو تاکہ وہ چرتے رہیں اور تیز چلیں۔

۳۔ سَنَةُ سال، خاص طور پر قحط والے سال میں بھی اس کا استعمال کرتے ہیں۔

۴۔ اور راستے میں تاخیر نہ کرو تاکہ کمزور ہونے سے پہلے تمہیں منزل تک پہنچا دیں۔

۵۔ یعنی راستے کے درمیان قیام نہ کرو کیونکہ حشرات الارض اور چوپائے رات کے وقت راستوں پر کثرت سے ہوتے ہیں۔

۶۔ مثلاً سانپ اور بکھر وغیرہ ————— تعریس مسافر کارات کے آخری حصے میں اپنے اور سواری

کے آرام اور نیند کے لیے اترنا، لہذا باللیل فرمانا تحقیق اور تاکید کے لیے ہے، بعض علماء نے کہا کہ تعریس کسی

بھی وقت اترے کو کہتے ہیں خواہ رات کے وقت ہو یا دن کو اس صورت میں رات کا ذکر مفید کرنے کے لیے ہو گا۔

کہ یعنی ان کے جسم کی طاقت باقی ہو، نفی زون کے نیچے زیر قاف ساکن، ہڈی کا مغز بعض اوقات چربی پر بھی نفی کا اطلاق کر دیتے ہیں۔ ایک روایت میں نقبما ہے۔ نون پر زبر۔ پھر قاف اور اس کے بعد بار۔ دو پہاڑوں کے درمیان راستہ، اور ضمیر زمین کی طرف راجع کی گئی ہے۔

علامہ ترمذی نے کہا کہ یہ تلفظ کی غلطی ہے، بعض شارحین نے نقب کا معنی، اونٹ کے پاؤں کا ہلکا ہونا بیان کیا ہے، کہا جاتا ہے نقب البعیر جب کہ اونٹ کے پاؤں ہلکا ہو جائے، بعض نے پہننے ہوئے جوتے کا پھٹ جانا مراد لیا، ان معانی پر محمول کرنے میں بھی چنداں عہدگی نہیں ہے۔ یہ بھی تلفظ کی غلطی کا نتیجہ ہیں۔ اگرچہ علامہ طیبی نے ان احتمالات کو جائز اور غلطی سے خارج قرار دیا ہے۔

۲۶۲۰ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ فِي سَفَرٍ

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَ

رَجُلٌ عَلَى رَاحِلَةٍ فَجَعَلَ

يَضْرِبُ يَمِينًا وَشِمَالًا

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ

مَعَهُ فَضْلٌ ظَهَرَ فَلْيَعُدْ

بِهِ عَلَى مَنْ لَا ظَهَرَ

لَهُ دَمَنْ كَانَ لَهُ فَضْلٌ

زَادَ فَلْيَعُدْ بِهِ عَلَى مَنْ

لَا زَادَ لَهُ قَالَ حَدَّثَنَا

مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ حَتَّى

رَأَيْنَا أَنَّهُ لَا حَقَّ لِأَحَدٍ

مَتَى فِي فَضْلِهِمْ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ اونٹ

پر سوار ایک شخص آیا اور اسے دائیں بائیں

جانب مارنے لگا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: جس کے پاس زائد سواری ہو

وہ اس پر خرچ کرے جس کے پاس

سواری نہ ہو اور جس کے پاس زیادہ زاد راہ

ہو وہ اسے دے دے جس کے

پاس زاد راہ نہ ہو، راوی کہتے ہیں کہ آپ

نے مال کی کئی قسمیں بیان کیں، یہاں تک

کہ ہم نے جانا کہ ہم میں سے کسی کا زائد

مال میں کوئی حق نہیں ہے۔

۱

۱۵ اس لیے کہ وہ اونٹ تھک گیا تھا، یا یہ مطلب ہے کہ وہ شخص اونٹ کی پشت سے دائیں بائیں لڑھک رہا تھا۔ بعض شارحین نے کہا کہ وہ شخص دائیں بائیں نگاہ دوڑا رہا تھا تاکہ اسے اپنی حاجت پوری کرنے کے لیے مطلوبہ چیز مل جائے۔

۱۶ یعنی آپ نے فرمایا کہ جس کے پاس حاجت سے زیادہ فلاں فلاں مال ہو، مثلاً کپڑا، اور سونا وغیرہ تو اسے چاہیے کہ اس شخص پر صرف کر دے جس کے پاس یہ چیزیں نہ ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سفر مذاب کا ایک ٹکڑا ہے، تم میں سے ایک شخص کو اس کی نینداور کھانے پینے سے روک دیتا ہے تو جب وہ اپنی حاجت جس طرح وہ چاہتا تھا پورا کرے تو جلد اپنے اہل کی طرف لوٹے۔

۳۷۲۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِّنَ الْعَذَابِ يَنْتَعِرُ أَحَدَكُمْ نَوْمَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ فَإِذَا قَضَىٰ فَمَتْنَةً مِّنْ وَجْهِهِ فليعجلن إلى أهله (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۷ یعنی عذاب کی ایک قسم ہے۔

۱۸ جس طرح ان چیزوں کا عادی ہوتا ہے اس طرح انہیں حاصل نہیں کر سکتا۔ خاص طور پر نینداور کھانے پینے کا ذکر اراہ شفقت ہے۔ ورنہ سفر میں بہت دُکھ و غم و محنت رہ جاتے ہیں۔

۱۹ نہایت دن پر زبر، ہادساکن، حاجت، بہت کا کسی چیز تک پہنچنا اور اس کی حرص کرنا کہتے ہیں 'فَلَانٌ' منقولہ فلاں شخص فلاں چیز کا بڑا شائق اور حریص ہے۔

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے تشریف لائے تو آپ کا اہل بیت کے بچوں کے ساتھ استقبال کیا جاتا، آپ ایک سفر سے تشریف لائے تو مجھے آپ کی خدمت میں سب سے پہلے پیش کیا گیا، آپ نے مجھے اپنے آگے بٹھایا۔ پھر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ایک صاحبزادے

۳۷۲۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ تَلَقَّى بِضُبْيَانِ أَهْلِ بَيْتِهِ وَإِنَّهُ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَسَبَقَ بَنِي إِلَيْهِ فَحَمَلَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ جِئْتُ بِأَحَدِ ابْنَيْ فَاطِمَةَ فَأَرَدَفَنِي خَلْفَهُ قَالَ فَأَدْخَلَنِي

الْمَدِينَةِ كَلِشَةً عَلَى كَأَبْتِي -

(دَوَاۃُ مُسْلِمٍ)

لے گئے تو آپ نے انہیں اپنے پیچھے بٹھایا۔
پس ہم تینوں ایک سواری پر مدینہ منورہ میں لائے
گئے۔ (مسلم)

۱۱۔ عبد اللہ بن جعفر قریشی، ہاشمی اور مدنی صحابی ہیں۔ آپ کو اسلام میں پہلے پیدا ہونے کی خصوصیت حاصل ہے
حبشہ میں پیدا ہوئے اور ۸۰ھ عبد الملک کے دور حکومت میں مدینہ منورہ میں وصال ہوا۔ اس وقت آپ کی عمر نوے
سال تھی، انہیں بحر الجود رسخاوت کا دریا، کہا جاتا تھا، مسلمانوں میں حضرت عبد اللہ سے زیادہ سخی کوئی نہ تھا، وہ سخی
ابن سخی تھے اور ان کے والد ماجد حضرت جعفر بن ابی طالب بھی بڑے سخی تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے
وقت ان کی عمر نو سال تھی۔

۱۲۔ یعنی اہل بیت کے بچوں کو آپ کی خدمت میں لایا جاتا۔

۱۳۔ حضرت امام حسن اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں سے ایک۔

۱۴۔ یعنی مجھے پیچھے کر کے انہیں آگے نہ بٹھایا۔

۱۵۔ ۳۴۲۳ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ أَقْبَدَ

هُوَ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفِيَّةٌ

تَمُرٌ دِفْهًا عَلَى رَاحِلَتَيْهِ -

(دَوَاۃُ الْبُخَارِيِّ)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ وہ اور حضرت ابو طلحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ (مدینہ منورہ کی طرف) روانہ ہوئے
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت
صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں جنہیں آپ نے
سواری پر اپنے پیچھے بٹھایا ہوا تھا۔

(بخاری)

۱۶۔ حضرت انس کی والدہ کے شوہر (سوتیلے والد)

۱۷۔ یہ غزوہ خیبر سے واپسی کے موقع پر تھا۔ حضرت صفیہ، غزوہ خیبر کی غنیمت میں شامل تھیں۔ پہلے حضرت
دجیہ کلبنی کو ملیں، ان سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لے کر انہیں آزاد کیا اور اپنے نکاح میں لائے، راستے میں
انہیں اپنی سواری پر پیچھے بٹھایا ہوا تھا۔

۱۸۔ ۳۴۲۴ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَا يُطْرِقُ أَهْلَهُ لَيْلًا وَ

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم رات کے وقت اپنے اہل
خانہ کے پاس تشریف نہیں لاتے تھے، صرف

كَانَ لَا يَدْخُلُ إِلَّا غُدْوَةً
أَوْ عَشِيَّةً - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

چاشت یا شام کے وقت تشریف لاتے تھے۔

(صحیحین)

۱۔ یعنی سفر سے واپسی پر

۲۔ یعنی دن کے آخری حصے میں، عصر یا مغرب سے پہلے۔

۳۴۲۵ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَالَ أَحَدُكُمْ الْغَيْبَةَ فَلَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ كَيْدًا -

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کسی ایک کی غیر ماضی طویل ہو تو اپنے گھر والوں کے پاس رات کے وقت نہ آئے۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۔ یعنی اس نے طویل سفر کیا ہو۔

۲۔ طریق کا معنی اصل میں کوٹنا ہے، رات کے وقت آنے والے کو طارِق اس لیے کہتے ہیں کہ اسے بھی

دروازہ پٹینا پڑتا ہے۔

۳۴۲۶ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلْتَ كَيْدًا فَلَا تَدْخُلْ أَهْلَكَ حَتَّى تَكْتَسِبَ تَنْغِيْبَةً وَتَنْتَشِفَ الشَّيْثُ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ان ہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم رات کو (شہر میں) داخل ہو تو تم اپنی بیوی کے پاس نہ جاؤ سیل تک کہ قائب شوہر والی نہ ہو استعمال کرے اور پراگندہ بالوں والی لگھی کرے۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ استخداد کا معنی زیر ناز، بالوں کا موٹا ہونا ہے، اس جگہ غیر ضروری بالوں کا ہر اس طریقہ سے

نازل کرنا مراد ہے جس کی عورتیں عادی ہوں، لوہے (بلیڈ وغیرہ) کا استعمال عورتوں کی عادت نہیں ہے۔

مُغِيْبَةً میم پر پیش، نقطے والی غین کے نیچے زیر یا ساکن۔ وہ عورت جس کا شوہر غائب ہو۔

۲۔ شُعْنَةً شین پر دبر، عین کے نیچے زیر اس کے بعد تین نقطوں والی ثناء، بکھرے ہوئے بالوں

والی، مطلب یہ ہے کہ مرد، مبر کرے، تاکہ عورت اپنے آپ کو سنوارے اور صحبت کے لیے تیار ہو جائے۔

۳۴۲۷ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ
الْمَدِينَةَ نَحَرَ جُزْؤًا أَوْ
بَعَرَةً -

ان ہی سے روایت ہے کہ جب نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو
اپنے اونٹ نحر کیا یا گائے ذبح
فرمائی۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۱۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص سفر سے واپس آئے تو سنت یہ ہے کہ طاق کے
مطابق کوئی جانور ذبح کرے۔

۳۴۲۸ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ
قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُمُ
مِنْ سَفَرٍ إِلَّا نَهَارًا فِي
الضُّحَىٰ مَآذَا قَدِمَ بَدَأَ
بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ رَكَعَتَيْنِ
فَمَا جَسَّ فِيهِ يَبْتَأَسِ -

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے دن ہی کو
چاشت کے وقت تشریف لاتے تھے اور
جب تشریف لاتے تو ابتداً مسجد سے فرماتے
اس میں دو رکعت ادا فرماتے، پھر لوگوں
کی ملاقات کے لیے جلوہ افروز
ہوتے۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۲۔ حضرت کعب بن مالک مشہور صحابی ہیں۔

۳۔ اکثر طور پر اسی طرح ہوتا، ورنہ اس سے پہلے گزرا ہے کہ صبح یا شام ہی کو تشریف لاتے تھے۔
۴۔ تاکہ صحابہ کرام حاضر ہوں اور شرف دیارت حاصل کریں، سفر سے آنے والے کے لیے سنت ہے
کہ مسجد میں بیٹھے، خواہ گھر جانے کے بعد یا اس سے پہلے۔

۳۴۲۹ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنْتُ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا قَدِمْنَا
الْمَدِينَةَ قَالَ لِي ادْخُلِ
الْمَسْجِدَ فَصَلِّ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ
(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ میں ایک سفر میں نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ جب ہم مدینہ منورہ آئے
تو آپ نے مجھے فرمایا: مسجد میں جاؤ اور
وہاں دو رکعت نماز ادا کرو۔

(صحیحین)

۱۵ ظاہر یہ ہے کہ یہ دو رکعتیں تحیۃ المسجد یا یہ سفر کی سنتیں تھیں۔ بعض علماء نے اس سے نماز چاشت کے مشروع ہونے پر استدلال کیا ہے۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۳۷۳۰ عَنْ صَخْرِ بْنِ دَاوُدَ
الْغَامِدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اللَّهُمَّ بَارِكْ لِأُمَّتِي فِي
مَكُورِهَا وَكَانَ إِذَا بَعَثَ
سَيِّدَةً أَوْ جَيْشًا بَعَثَهُمْ
مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ وَكَانَ
صَخْرٌ تَاجِرًا فَكَانَ يَبْعَثُ
تِجَارَتَهُ أَوَّلَ النَّهَارِ فَاشْتَرَى
وَكَثُرَ مَالُهُ .

حضرت صخر بن دواعہ غامدی رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے دعا کی ہے اللہ امیری امت کے صبح
کے کاموں میں برکت عطا فرما، اور آپ جب
کوئی دستہ یا لشکر بھیجتے تو دن کے ابتدائی
حصے میں بھیجتے، حضرت صخر تاجر تھے وہ اپنی
تجارت کا مال دن کے ابتدائی حصے میں
بھیجتے تھے تو وہ مالدار ہو گئے۔ اسان کا
مال بہت ہو گیا۔

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالْبَاهِغِيُّ

(ترمذی، ابو داؤد، دارمی)

۱۶ صخر صادق پرزیر، غامی ساکن، اس کے بعد راہ بن دواعہ۔ داؤد پرزیر بے نقطہ مال مخفف۔ اللام ہی نقطہ
مالی غنیمت، صحابی ہیں۔ طائف میں مقیم ہوئے اور اہل حجاز میں شمار کیے جاتے ہیں۔

۱۷ سفر و غیرہ کام، صبح کے وقت کرنے میں۔

۱۸ یہ حضرت صخر سے حدیث روایت کرنے والے کے الفاظ ہیں، یا خود انہوں نے اپنے آپ کو
غائب کے سینے سے ذکر کیا ہے۔

۱۹ سنت کی روایت کرنے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کے مقبول ہونے کی وجہ سے، ثروت
مال کی زیادتی اور تو نگر ہونا۔ اثر، تو نگر ہونا۔

۳۷۳۱ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

رات کی تاریکی میں سفر کو لازم پکڑو، کیونکہ رات کے وقت زمین پیٹ دی جاتی ہے۔
(ابوداؤد)

وَسَلِّمْ عَلَيْكُمْ بِاللَّجَةِ
فَإِنَّ الْأَرْضَ تَغْلُو بِاللَّيْلِ
(دَوَاةُ أَبِي دَاوُدَ)

۱۵ دلچتہ رات کے وقت سفر کرنا، اولاً جال ساکن، رات کے ابتدائی حصے میں چلنا۔ اقولاً جال مشد رات کے آخری حصے میں چلنا۔

۱۶ سفر آسان ہو جاتا ہے، مسافر خیال کرتا ہے کہ اس نے تھوڑا سفر کیا ہے، حالانکہ وہ بہت مسافت طے کر چکا ہوتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ رات کے وقت سفر میں مولع اور مشاغل پیش نہیں آتے۔ اور ایسی علامات اور نشانیاں نظر نہیں آتیں جو سفر کو مسافر کی نظر میں بوجھل کر دیں۔ مطلب یہ ہے کہ صرف دن کے وقت سفر کرنے پر اکتفا نہ کرو بلکہ رات کے کچھ حصے میں بھی سفر کرو، یہ مطلب نہیں ہے کہ دن میں سفر نہ کرو۔ جیسے کہ دوسری حدیثوں میں آیا ہے کہ دن کے ابتدائی اور آخری حصے اور رات کے کچھ حصے میں سفر کرو۔

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک سوار ایک شیطان، دو سوار دو شیطان ہیں اور تین سوار۔ سواروں کی جماعت ہیں۔

۳۴۳۲ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْوَاحِدُ شَيْطَانٌ
وَالثَّوَانِ شَيْطَانَانِ وَ
الثَّلَاثَةُ رَكْبٌ.

دامک، ترمذی، ابوداؤد
(نسائی)

(دَوَاةُ مَالِكٍ وَ التِّرْمِذِيُّ
وَابْنُ دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ)

۱۷ وہ اس بات کے مستحق ہیں کہ انہیں سوار کہا جائے اس لیے کہ وہ شیطان سے محفوظ ہیں۔ ایک سوار اور دو سواروں کو سفر سے منع فرمایا۔ کیونکہ ایک سے جماعت فوت ہو جائے گی اور دو افراد کے لیے وقت بسر کرنا مشکل ہو جائے گا۔ دو افراد میں سے ایک اگر فوت ہو جائے یا بیمار ہو جائے تو دوسرا تنہا بے بس اور مجبور ہو جائیگا اور شیطان خوش ہوگا، مطلب یہ ہے کہ ان کے ساتھ شیطان ہے جو انہیں شر کا حکم دیتا ہے، بطور ہالافہ خود انہیں شیطان فرما دیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں تین افراد کا ہونا ضروری ہے، اور یہ جماعت کی کم از کم تعداد ہے۔ نیز اگر ایک فرد کسی کام چلا جائے تو باقی دو ایک دوسرے سے اتس حاصل کریں گے (اور بوس نہیں ہوں گے) (۱۲ اق) اور اگر

کام کرنے میں تاخیر ہو جائے تو دوسرا تحقیق حال اور خبر کے لیے چلا جائے گا اور سامان تنہا نہیں رہے گا۔
 ۳۴۳۳ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
 ۲۰ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ
 ثَلَاثَةٌ فِي سَفَرٍ فَلْيُؤَمِّرُوا
 أَحَدَهُمْ۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ تاکہ اترنے، سوار ہونے اور ایسے ہی دوسرے معاملات میں اختلاف اور جھگڑا پیدا نہ ہو۔ ایسے کو چاہیے کہ ساتھیوں کے ساتھ خیر خواہی، نرمی اور امداد کا رویہ اختیار کرے اور ان کا خادم ہو جیسے کہ حدیث شریف میں ہے سَيِّدُ الْقَوْمِ خَادِمُهُمْ۔ قوم کا سردار ان کا خادم ہوتا ہے۔ اور جیسے کہ مشائخ کرام کی حکایات میں آیا ہے۔

۳۴۳۴ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ
 ۲۱ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ خَيْرُ الصَّحَابَةِ أَرْبَعَةٌ
 وَخَيْرُ السَّرَايَا أَرْبَعٌ مِائَةٌ
 وَخَيْرُ الْجُيُوشِ أَرْبَعَةٌ
 أَلَا فِیْ وَلَکِنْ تُغْلَبُ اِمْشِیْ
 عَشْرَ اَلْفًا مِنْ قِلَّةٍ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بہترین ساتھی چار ہیں۔ بہترین دستے چار سو ہیں اور بہترین لشکر چار ہزار ہیں، اور بارہ ہزار افراد، قلت کی بنا پر مطلوب نہیں ہوں گے۔

(ترمذی، ابوداؤد، دارمی)

امام ترمذی نے فرمایا۔ یہ حدیث غریب ہے۔

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ
 وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ
 هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

۱۔ اس لیے کہ اگر چار ساتھی ہوں اور ان میں سے ایک بیمار ہو جائے اور اپنے ساتھیوں میں سے کسی کو وصیت کرنا چاہے تو ان میں سے دو گواہ بن جائیں گے۔ اہل علم فرماتے ہیں کہ چار سے پانچ بہتر ہیں۔ اور جتنے زیادہ ہوں اتنے ہی بہتر ہوں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ حدیث شریف میں کم از کم تعداد بیان کی گئی ہے۔

۵۲ سر یہ شکر کا ایک حصہ، پانچ افراد سے لے کر تین یا چار سو تک، ارشاد فرمایا کہ بہترین دستے وہ ہیں جو چار سو افراد پر مشتمل ہوں، کیونکہ یہ سر یہ کی اعلیٰ قسم ہے۔

۵۳ یعنی بارہ ہزار افراد اگر مغلوب ہو جائیں تو اس کی وجہ یہ نہیں ہوگی کہ وہ تعداد میں کم تھے، بلکہ اس کا سبب کوئی دوسرا امر ہوگا۔ مثلاً غرور پسندی اور غرور و غیرہ۔

۳۷۳۵ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَتَخَلَّفُ فِي الْمَسِيرِ
فَيُزِيحُ الضَّعِيفَ وَيُؤَدِّتُ
وَيَدْعُوا لَهُمْ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دوران سفر چلتے
ہوئے پیچھے رہتے، کمزور کو چلاٹتے۔ سواری
پر اپنے پیچھے بٹھاتے اور ان کے لیے
دعا فرماتے تھے۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۷ تَخَلَّفُ کسی سے پیچھے رہنا۔

۵۲ اور اسے ساتھیوں تک پہنچاتے۔ اَزْجَاءُ باب افعال سے، پیچھے سے چلانا، ہانکنا۔

۵۳ شکر لیں یا کمزوروں کے لیے۔

۳۷۳۶ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ
الْأَشْجَعِيِّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ
إِذَا نَزَلُوا مَنْزِلًا تَفَرَّقُوا
فِي الشَّعَابِ وَالْأَوْدِيَةِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كَفَرَكُمْ
فِي هَذِهِ الشَّعَابِ وَالْأَوْدِيَةِ
إِنَّمَا ذَلِكُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ
فَلَمْ يَنْزِلُوا بَعْدَ ذَلِكَ
مَنْزِلًا إِلَّا انْضَمَّ بَعْضُهُمْ
إِلَى بَعْضٍ حَتَّى يُقَالَ كَوْ
بُيُطَ عَلَيْهِمْ كُتُبُ نَعَمِهِمْ۔

حضرت ابو ثعلبہ خشنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ صحابہ کرام جب کسی منزل پر
اترتے تو پہاڑی راستوں اور نالوں
میں بکھر جاتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا، تمہارا ان پہاڑی راستوں اور
نالوں میں بکھر جانا، شیطان ہی کی طرف
سے ہے۔ اس کے بعد صحابہ کرام جب
بھی اترتے ایک دوسرے کے ساتھ
متصل ہو کر رہتے، یہاں تک کہ کہا گیا
اگر ان پر ایک کپڑا پھیلایا جائے تو ان
سب پر پھیل جائے۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ ابو ثعلبہ خشتی فار پر پیش، شین پر زبر، صحابی ہیں۔ ان کا نام مجر، نجم ہے، جیم افز ہا پر پیش۔ ان کی کنیت مشور ہے بیعت رضوان میں شریک ہوئے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ان کی قوم کی طرف بھیجا تو وہ لوگ ان کے ہاتھ پر اسلام لے آئے، شام میں مقیم ہوئے اور ۵۷ھ میں وصال ہوا، بعض محدثین نے کہا کہ حضرت معاذیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں وصال ہوا اور یہ قول زیادہ مشہور ہے۔

۱۶ شب ثین کے نیچے زیر پاڑی راستہ، وادی نالہ۔

۱۷ وہ نہیں ایک دوسرے سے الگ تھگ کرنا چاہتا ہے تاکہ دشمن تم پر غالب آئیں اور تمہیں تکلیف پہنچائیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بدر کے دن ہم تین تین افراد ایک اونٹ پر تھے۔ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت علیؓ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھی تھے، جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اترنے کی باری آئی تو دونوں حضرت عرض کرتے کہ ہم دونوں آپ کی طرف سے پیدل چلیں گے۔ آپ نے فرمایا تم دونوں ہم سے زیادہ طاقتور نہیں ہو اور ہم تم دونوں کی نسبت ثواب سے زیادہ بے نیاز نہیں ہیں۔

۳۷۳۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا يَوْمَ بَدْرٍ
كُلُّ ثَلَاثَةٍ عَلَى بَعِيرٍ وَكَانَ
أَبُو بَكْرَةَ وَ عَلِيٌّ ابْنُ أَبِي
طَالِبٍ زَمِيلِي رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فَكُنَا إِذَا جَاءَتْ عَقْبَةُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَخْنِ
نَسِيئِي عَنْكَ قَالَ مَا أَمْتَمَا
بِأَقْوَى مِثْقَ وَمَا أَنَا بِأَغْنَى
عَنِ الْأَجْرِ مِنْكُمَا۔

(شرح السنہ)

(رواہ فی شرح السنۃ)

۱۸ ابوبکر انصاری صحابی ہیں اور کنیت کے ساتھ مشہور ہیں سان کا نام رفاعہ ہے۔ راد کے نیچے زیر ان کے حالات عجیب و غریب ہیں۔ اس سے پہلے کسی جگہ لکھے گئے ہیں۔

۱۹ زکریٰ اٹھانا۔ زریل، ساتھی، سواری پر پیچھے بیٹھنے والا۔ اس جگہ باری باری سوار ہونے والا ساتھی مراد ہے، زائد وہ اونٹ جس پر سامان اور زادراہ لا داجلے۔
۲۰ عقبہ عین پریش، باری۔

۱۷ اس جگہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے انتہائی تواضع، ساتھیوں کے ساتھ ہمدردی اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں احتیاج کا اظہار ہے۔

۳۷۳۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ
التَّيِّبِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تَتَّخِذُوا ظُهُورًا
دَوَاتِكُمْ مَنَابِرَ فَإِنَّ اللَّهَ
إِنَّمَا سَفَحَهَا لَكُمْ لِتَبْتَغُوا
إِلَىٰ بَلَدٍ تَمَّ كَوْنُكُمْ بِالْغِيَةِ
إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ وَجَعَلَ
لَكُمْ الْأَرْضَ فَعَيْنَهَا فَاقْضُوا
حَاجَاتِكُمْ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اپنے چار پایوں کی پشتوں کو منبر نہ بناؤ۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں تمہارے تابع بنایا ہے تاکہ تمہیں اس شہر تک پہنچائیں جہاں تک تم جان جو کھوں میں ڈالے بغیر نہیں پہنچ سکتے تھے۔ اور تمہارے لیے زمین پیدا فرمائی ہے اس پر تم اپنی حاجتیں پوری کرو۔

(ابوداؤد)

(دَوَاۃُ اَبُو دَاوُدَ)

۱۸ یہ کنایہ ہے ان پر کھڑے ہونے سے، اور یہ اس صورت میں ہے کہ اس کی حاجت نہ ہو۔ اور اس سے صحیح غرض متعلق نہ ہو۔ کیونکہ صحیح روایات سے ثابت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عزت میں سواری پر کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرمایا۔

۱۹ یعنی اس سواری کا مقصد یہ ہے کہ تم مقصد تک آسانی کے ساتھ پہنچ جاؤ۔ لہذا انہیں زیادہ تکلیف دینا اور پریشان کرنا جائز نہ ہوگا۔

۲۰ مثلاً کھڑے ہونا، بیٹھنا اور ایسی ہی جو بھی حاجت ہو، چار پایوں پر صرف اتنی سواری کہ وہ تمہیں مقصد تک پہنچا دیں۔

۳۷۳۹ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا
إِذَا نَزَلْنَا مَنَزِلًا لَا نُسَبِّحُ
حَقَّ يُحَلِّهِ الرِّحَالُ۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب ہم کسی منزل پر پہنچتے تو کجاوے کھینچنے سے پہلے نفل نہیں پڑھتے تھے۔

(ابوداؤد)

(دَوَاۃُ اَبُو دَاوُدَ)

۲۱ اور اونٹوں کی پشتوں سے اتارنے سے پہلے۔ اکثر سُبْحَتِ اور تَبِیْحِ کا اطلاق نفل نماز پر آتا ہے۔ بعض شارحین نے فرمایا کہ نماز چاشت مراد ہے جس کا وقت اترنے کے موقع پر آجائے۔ اس حدیث

سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز فرض کجاوے کھولنے سے پہلے ادا کی جائے گی۔ ممکن ہے یہ اس صورت میں ہو کہ وقت میں گنجائش نہ ہو۔ (یعنی اگر وقت میں گنجائش ہو تو کجاوے پہلے اتار دینے چاہئیں تاکہ جانوروں کو آرام میرا سکے بعد میں نماز پڑھی جائے۔ فرض ہو یا نفل ۱۲ تا وری)۔

۳۶۴۲ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ
بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي
إِذَا جَاءَهُ رَجُلٌ مَعَهُ
حِمَارٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
ارْكَبْ وَكَأَخَّرَ الرَّجُلُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا أَنْتَ أَحَقُّ بِعَسَدٍ
وَأَبْتِكَ إِلَّا أَنْ تَجْعَلَ لِي
قَالَ جَعَلْتَهُ لَكَ فَوَكَبَ.

(رواه الترمذي وأبو داود)

۱۵ بریدہ اسلمی باہر پیش، مشہور صحابی ہیں۔

۱۶ اور وہ اس پر سوار تھے۔

۱۷ یعنی چارپائے کے سینے سے پیچھے ہو گئے جو سواری کی جگہ ہے۔ اگلا حصہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے چھوڑ دیا کہ آپ اس پر سوار ہو جائیں اور وہ خود پیچھے سوار ہو جائیں۔

۱۸ یعنی صراحتہ ہمیں دے دو۔ ورنہ ان کا پیچھے ہونا۔ اسی مقصد کے لیے تھا کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آگے سوار ہوں۔

۱۹ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ انتہائی انصاف اور تواضع ہے کہ اس مرد کے پیچھے بیٹھے پر تیار ہو گئے۔ (نیز دراز گوش پر سواری فرمائی ۱۲ ق)۔ اور امت کے لیے ادب کی تعلیم ہے۔

حضرت سعید بن ابی ہند، حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

۳۶۴۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ تَكُونُ اِبْدُ اللَّقِطَيْنِ
وَبُيُوتُ اللَّقِطَيْنِ قَامًا اِبْدُ
الْقِطَيْنِ فَقَدْ رَأَيْتُمَا يَخْرُجُ
اَحَدُكُمَا يَنْجِيْبَاتٍ مَعَهُ كَذَا
اَسْمَتَهَا فَلَا يَعْلُوَا بَعِيْدًا
مِنْهَا وَ يَمُرُّ بِاَخِيْرٍ فَذَا
اُنْقَطَعَ بِهِنَّ فَلَا يَحِيْلُهُ وَ
اَمَّا بُيُوتُ الْقِطَيْنِ فَكَمْ
اَرَاهَا كَانَ سَعِيْدٌ يَقُوْلُ لَا
اَرَاهَا اِلَّا هَذِهِ اِلَّا قَفَاصِ
الَّتِي يَسْتُرُ النَّاسُ بِالْقِيَابِ
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

کچھ تو اونٹ شیطانوں کے یہے ہوں گے
اور کچھ گھر شیطانوں کے یہے ہوں گے، لیکن
شیطانوں کے اونٹ تو میں نے انہیں دیکھا ہے
کہ تم میں سے ایک شخص اپنے ساتھ مردہ
اونٹناں لے کر نکلتا ہے جسے اس نے موتا
کیا ہوتا ہے۔ تو وہ ان میں سے کسی پر سوار
نہیں ہوتا۔ اور اپنے مسلمان بھائی کے پاس
سے اس مال میں گزرتا ہے کہ وہ بے بس ہرچکا
ہوتا ہے۔ تو وہ اسے بھی سوار نہیں کرتا۔ لیکن
شیطانوں کے گھر تو وہ میں نے نہیں دیکھے، حضرت
سعید کہا کرتے تھے۔ میرا گمان یہی ہے کہ وہ یہ
پنجرے میں جہنم لوگ دیباچہ (دریشم) سے ڈھلپتے
ہیں۔ (ابوداؤد)

۱۵ سعید بن ابی ہند مشہور ثقہ، صاحب علم اور نیک خصلت تابعی ہیں۔ حضرت سمرہ بن جندب کے
آزاد کردہ غلام تھے، ان کی روایت کردہ احادیث قابل اعتبار ہیں۔ ۱۶ ہشام بن عبد الملک کے دور میں
فوت ہوئے۔

۱۷ امدان پر سوار ہونے کی اسے حاجت ہی نہیں ہے۔

۱۸ کمزوری اور عاجزی کی بنا پر چلنے اور سفر کرنے سے عاجز ہو چکا ہوتا ہے۔ ————— انقطع
صیغہ معلوم اور مجہول، دونوں طرح صحیح قرار دیا گیا ہے۔ قاموس میں ہے کہ انقطع صیغہ مجہول، سفر سے
عاجز آدمی۔

۱۹ ماصل یہ کہ اس نے فخر، دولت مندی کے اظہار اور نام و نمود کے لیے یہ اونٹ رکھے ہوئے
ہیں۔ اس کا مقصد اپنی یا مسلمان بھائی کی حاجت کا پورا کرنا نہیں ہے۔ گویا یہ اونٹ شیطان کے لیے ہیں کہ شیطان
ان کی بنا پر راضی ہوتا ہے۔ یہ کہتا تو شیطان کے اونٹ تو میں نے دیکھے ہیں۔ بعض محدثین نے کہا کہ یہ راوی
کا قول ہے اور حدیث، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ مجمل ارشاد ہے کہ کچھ اونٹ اور کچھ گھر شیطانوں کے ہوں گے
بعض حضرات کہتے ہیں کہ ٹکڑا دارا ہا تک حدیث ہے۔

۳۵ اس سے مراد کجاوے اور پاکیاں ہیں جنہیں فغول خوج لوگ سفروں میں ریشمی کپڑوں سے ڈھلپنتے ہیں۔ اصل میں قفص پتھروں کو کہتے ہیں جہاں پرندے محفوظ رکھے جاتے ہیں۔ اس جگہ اس کا اطلاق کجاووں پر کیا گیا ہے۔

حضرت ہبل بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنگ میں شریک ہوئے تو لوگوں نے منریں تنگ کر دیں۔ اور راستہ کاٹ دیا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک اعلان کرنے والا بھیجا تاکہ لوگوں میں اعلان کرے کہ جس نے منزل تنگ کی اور راستہ کاٹا اس کے لیے جہاد کا ثواب نہیں ہے۔

(ابوداؤد)

۳۶ ہبل بن معاذ تاہی ہیں۔ مصر میں مقیم تھے۔ بعض نے کہا اہل شام میں سے تھے۔ یہی بن سین نے کہا کہ ضیف ہیں، ابن جان نے ان کا ذکر کتاب ثقات میں کیا ہے۔

۳۷ حضرت معاذ بن انس جہنی سے جو صحابی ہیں۔

۳۸ یعنی انہوں نے ایسی جگہوں پر قبضہ کر لیا جن کی انہیں حاجت نہیں تھی اور اس طرح دوسروں کیلئے جگہ تنگ کر دی۔

۳۹ شارحین نے کہا کہ اس جگہ راستہ کاٹنے سے مراد یہی جگہ کا تنگ کرنا ہے اور دونوں کا ذکر اس لیے فرمایا کہ دونوں گناہ کی وجہ ہیں۔ اسی طرح کہا گیا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب آدمی سفر سے آئے تو اپنے گھر والوں کے پاس آنے کا بہترین وقت

۴۰ وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَحْسَنَ مَا دَخَلَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ إِذَا قَدِمَ

مِنْ سَفَرٍ أَوَّلُ اللَّيْلِ.

رات کا ابتدائی حصہ ہے۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابو داؤد)

۱۵ اور یہ اس صورت میں ہے کہ سفر نزدیک ہو۔ اور وہ جو اس سے پہلے گزرا ہے کہ رات کے وقت گھر نہ آؤ تو یہ اس وقت ہے جب دور کا سفر ہو۔ امام نووی نے فرمایا: اگر سفر دور بھی ہو لیکن آنے کی اطلاع مشہور ہو چکی ہو تو رات کے وقت گھر آنے میں حرج نہیں ہے کیونکہ مقصد تو اہل خانہ کا تیار ہونا ہے اور وہ آمد کی خبر کے مشہور ہونے سے حاصل ہو جاتا ہے۔

بعض محدثین نے کہا کہ دخول اہل سے مراد، جماع ہے، کیونکہ مسافر پر شہوت کا غلبہ ہوتا ہے جب وہ رات کے پہلے صبحے میں فارغ ہو جائے گا تو آرام اور نیند کے زیادہ قریب ہوگا۔ نیز اس میں محبت اور اشتیاق کا اظہار حق زوجیت ادا کرنے کی جلدی اور انتظار کی تکلیف کا خاتمہ ہے۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

تیسری فصل

۳۴۴۳ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ فِي
سَفَرٍ فَعَزَّسَ بِكَيْلٍ إِنْطِجَعَهُ
عَلَى يَمِينِهِ وَإِذَا عَزَّسَ قَبِيلَ
الْقُبَيْرِ نَصَبَ ذِرَاعَهُ وَ
وَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى كَفِّهِ.
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سفر میں ہوتے اور رات کے آخری
حصے میں اترتے تو دائیں جانب لیٹے۔ اور
جب صبح سے کچھ پہلے اترتے تو کلائی
کھڑی کر کے سر مبارک، تعمیلی پر رکھ
لیتے۔

(مسلم)

۱۶ نیند اور آرام کے لیے۔

۱۷ یاد ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سوتے وقت دائمی عادت یہ تھی کہ دائیں پہلو کے بل
لیٹے تھے۔ علماء کرام نے اس کی حکمت یہ بیان کی ہے کہ دل بائیں جانب معلق ہے۔ لہذا اگر بائیں جانب لیٹ
کر سویا جائے تو دل کو آرام اور قرار آ جاتا ہے اور نیند گہری آتی ہے، اور رات کی نماز کے لیے بیدار ہونا
اور اٹھنا مشکل ہو جاتا ہے، اطباء کا مقصد چونکہ بدن کی اصلاح، کھانے کا ہضم ہونا اور نیند میں راحت کا حصول ہے
اس لیے انہوں نے بائیں جانب لیٹ کر سونے کو ترجیح دی ہے۔

۵۳ کیونکہ یہ طریقہ بیدار ہونے، پوری طرح آرام نہ پانے اور گہری نیند نہ آنے کے زیادہ قریب ہے اور ان امور میں زیادہ دخل رکھتا ہے۔

۳۷۴۵ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
رَوَاحَةَ فِي سَرِيَّةٍ فَوَقَعَ
ذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَخَدَّ
أَصْحَبَهُ وَ قَالَ أَتَخَلَّفُ
وَأُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ
الْحَقَمَهُمْ فَلَمَّا صَلَّى مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَأَى فَقَالَ مَا مَنَعَكَ
أَنْ تَعُدَّوَا مَعَ أَصْحَابِكَ
فَقَالَ أَرَدْتُ أَنْ أُصَلِّيَ
مَعَكَ ثُمَّ الْحَقَمَهُمْ فَقَالَ
لَوْ أَنْفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ
جَمِيعًا مَا أَذْرَكَتُ قَسْلًا
عَدُوِّيهِمْ.

(رداء الترمذی)

۱۲۰) میں شہید ہوئے۔
۱۱) عبد اللہ بن رواحہ مشہور صحابہ اور شہداء اسلام میں سے ہیں۔ جنگ موتہ (شام کے قریب ایک جگہ)

۱۲) اسباب، اشیاء اور ساز و سامان وغیرہ۔

۱۳) اس میں ثواب جہاد کے بیان کرنے میں انتہائی تاکید اور مبالغہ ہے، یہی نماز جمعہ تو وہ وقت کے داخل ہونے سے پہلے فرض نہیں ہوتی، جمعہ کے دن وقت شروع ہونے کے بعد روانہ ہونا اس شخص پر حرام ہے

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عبد اللہ بن رواحہؓ کو ایک دستے میں بھیجا۔ اتفاقاً یہ بھیجا جمعہ کے دن تھا۔ ان کے ساتھی تو چلے گئے اور انہوں نے سوچا کہ میں پیچھے رہ کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز جمعہ پڑھوں گا۔ پھر اپنے ساتھیوں سے جا ملوں گا جب انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ نے انہیں دیکھا اور فرمایا: تمہیں اپنے ساتھیوں کے ساتھ روانہ ہونے سے کس چیز نے روکا؟ انہوں نے عرض کیا: میرا ارادہ یہ تھا کہ آپ کے ساتھ نماز جمعہ پڑھوں پھر ساتھیوں سے جا ملوں، آپ نے فرمایا: اگر وہ سب کچھ خرچ کر دو جو زمین میں ہے تب بھی تو تم ان کے صبح کے وقت روانگی کی نصیحت نہیں پاسکو گے۔

(ترمذی)

جس پر جمعہ لازم ہے۔ یہ جمہور علماء کا مذہب ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک، روانہ ہونا جائز ہے کیونکہ سفر میں ضرورت پائی جاتی ہے۔ ساتھیوں کے پیٹے جانے کا خطرہ ہے۔ ماسافر پر توہینوں بھی جمعہ فرض نہیں ہے۔

البتہ اطاعت سے غفلت برتنے اور اعراض کی وجہ سے مکروہ فرض ہے۔ امام شافعی کے نزدیک جمعہ کے دن سفر کرنا ہی حرام ہے۔ اگرچہ زوال سے پہلے صبح کے وقت ہو۔ اسی طرح سفر السعاده میں ہے۔

۳۶۴۶/۳۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ رُقَقَةً فِيهَا جِلْدُ نَبِيٍّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فرشتے، سفر کے ساتھیوں کی اس جماعت کے ہمراہ نہیں ہوتے جس میں پتے کی کھال ہو۔

(ابوداؤد)

(دَوَاۓُ اَبُو دَاوُدَ)

۱۵ بُرْءُ نُونٍ پُر زبر، ایم کے نیچے زیر، مشہور و زندے (پتے) کا نام ہے۔ تحقیق پتے کی کھالوں پر سوار ہونے اور ان کے پھٹنے سے نمائنت وارد ہوئی ہے۔ کیونکہ اس میں تکبر اور غرور ہے۔ نیز اس لیے کہ یہ عجیوں کا لباس ہے۔

بعض علماء نے یہ وجہ بیان کی کہ اس کی کھال دبائنت کے قابل نہیں ہے۔ اکثر طور پر اس کی کھال مرنے کے بعد تارسی جاتی ہے۔ کیونکہ اس کا شکار کرنا بہت مشکل ہے، امر ممنوع کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے فرشتے ہمراہ نہیں ہوتے۔

۳۶۴۷/۳۳ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ الْقَوْمِ فِي السَّفَرِ خَادِمُهُمْ فَتَنْ سَبَقَهُمْ بِخِدْمَةٍ لَمْ يَسْبِقُوهُ بِعَمَلٍ إِلَّا الشَّهَادَةَ (رَوَاۓُ التَّبِيحِي فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: سفر میں قوم کا بہترین فرد وہ ہے جو ان کی خدمت کرے۔ توجہ خدمت کے ساتھ ان پر سبقت لے جائے تو وہ لوگ شہادت کے علاوہ کسی عمل سے اس پر سبقت نہیں لے سکیں گے۔ (شعب الایمان، امام بیہقی)

۱۷۔ ہبل بن سعدی انصاری مدنی ہیں۔ وہ خود اور ان کے والد دونوں صحابی ہیں۔ ان کا نام حزن تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کا نام سہیل رکھ دیا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے وقت ان کی عمر پندرہ سال تھی۔ انہوں نے طویل عمر پائی، سلسلہ میں ان کا وصال ہوا، مدینہ منورہ میں سب سے آخر میں وصال فرمانے والے صحابی ہیں۔

۱۸۔ یعنی قوم کے بہترین اور بزرگ ترین شخص کو چاہئے کہ قوم کی خدمت کرے۔ ان کی ضروریات پوری کرنے اور ظاہر و باطن میں ان کے احوال کی رعایت کرے، بعض محدثین نے کہا: سراد یہ ہے کہ خدمت کرنے والا اگرچہ بظاہر ادنیٰ ترین فرد ہو۔ درحقیقت وہ ثواب کی زیادتی کی بنا پر ان کا سردار ہے اور یہ مطلب حدیث کے آئندہ حصے کے زیادہ مناسب ہے۔

۱۹۔ یعنی خدمت سے زیادہ فضیلت والا کوئی عمل نہیں ہے ع۔

کہ مردان ز خدمت بجائے رسند۔

مردان راہ خدا، خدمت سے جتنی مقام تک پہنچے ہیں۔

ہاں وہ شخص کہ جنگ کرے، یہاں تک کہ مارا جائے اور شہادت کی نفیلت حاصل کرے وہ خدمت والے سے بھی سبقت لے جائے گا۔

بَابُ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ وَدُعَائِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ

۲۸۸۔ کافروں کو فرمان لکھنا اور انہیں اسلام کی دعوت دینا

جنگ سے پہلے کافروں کو اسلام کی دعوت دینا واجب ہے اور دعوت اسلام سے پہلے جنگ کرنا حرام ہے۔ البتہ جن لوگوں کو دعوت اسلام پہنچ چکی ہو اور وہ عناد کا مظاہرہ کر رہے ہوں تو ان کے ساتھ دعوت اسلام دیے بغیر بھی جنگ کی جاسکتی ہے (۱۲ اق)۔ اسلام کی دعوت، خصوصاً کافروں کے بادشاہوں اور سرکردہ لوگوں کو عام طور پر خط و کتابت کے ذریعے ہوتی ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ مبارک کے سلاطین کفار، رومیہ روم، ایران اور حبشہ کے بادشاہوں کو گرامی نامے بھیجوائے، یہ مکتوبات اور فرامین فصاحت و بلاغت اور ایجاز میں اس مقام کو پہنچے ہوئے ہیں کہ ان سے بہتر کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ بعض علماء مثلاً صاحب شفا وغیرہ نے انہیں جمع کر کے اپنی کتابوں کو زینت بخشی ہے۔

پہلی فصل

الفصل الأول

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شاہ روم کو دعوت اسلام کا فرمان تحریر فرمایا۔ آپ نے گرامی نامہ حضرت دحیر کبشہ کے سپرد کیا اور انہیں حکم دیا کہ بصری کے حاکم کو دیں تاکہ وہ شاہ روم کے سپرد کر دے اس میں تحریر تھا۔

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان۔ رحم والا۔ اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول محمد کی

۳۷۲۸ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى قَيْصَرَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَبَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَيْهِ دُخَيْنَةَ الْكَلْبِيَّةِ وَآمَرَ أَنْ يُدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ بَصْرَى لِيُدْفَعَهُ إِلَى قَيْصَرَ فَإِذَا فِينَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

إِلَىٰ هٰذَا قُلْ عَظِيمِ التَّوْحِيدِ
 سَلَامٌ عَلَىٰ مَنْ اتَّبَعَ
 الْهُدَىٰ أَمَّا بَعْدُ فَأَنْتَ
 أَدْعُوكَ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ
 أَسْلِمُ تَسْلِمٌ وَأَسْلِمُ يُوْتِيكَ
 اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ وَ إِنْ
 تَوَلَّيْتَ فَعَلَيْكَ الْكُفْرُ الْكَافِرِيَّتَيْنِ
 وَ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا
 إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَ
 بَيْنَكُمْ أَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا
 اللَّهَ وَ لَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا
 وَ لَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا
 أَدْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ
 تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا
 مُسْلِمُونَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَ
 فِي رِوَايَةٍ تَسْلِمٌ قَالَ مِنْ
 مُتَّحِدٍ لِّسُؤْلِ اللَّهِ وَ قَالَ
 إِنْهُمُ الْيَرِيسِيَّتَيْنِ وَ قَالَ
 بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ۔

طرف سے شاہ روم، ہر قتل کے نام، سلامتی ہو
 اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی ہے، اس
 کے بعد میں تمہیں اسلام کی دعوت دیتا ہوں،
 تم اسلام لے لاؤ تاکہ تم سلامت رہو۔ اسلام
 لے آؤ تو تمہیں دوہرا ثواب ملے گا۔ اور اگر
 تم نے ردگردانی کی ہے تو تم پر سزا عوں اور
 رعایا کا گناہ ہے۔ اسے کتاب والو
 اس بات اور اس دین کی طرف آؤ جو
 ہمارے اور تمہارے درمیان مشترک ہے
 وہ یہ کہ ہم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی عبادت
 نہ کریں۔ اور کسی چیز کو اس کا شریک نہ
 ٹھہرائیں، اور اللہ تعالیٰ کے سوا ہمارے
 بعض افراد بعض کو رب نہ بنائیں۔ پس
 اگر وہ ردگردانی کریں تو تم کہو کہ گواہ ہو
 جائے مسلمان ہیں۔ (صحیحین)
 امام مسلم کی ایک روایت میں ہے اللہ کے
 رسول محمد کی طرف سے اور کہا کہ تم پر رعایا
 کا گناہ ہے اور یہ فرمایا کہ تمہیں اسلام کی
 دعوت دیتا ہوں۔

۱۷ دھیر گلی دال کے نیچے زیر اور زیر بھی پڑھ سکتے ہیں، مشہور صحابی میں جو قبیلہ بنو کلب کی
 طرف منسوب ہیں۔

۱۸ بقرہ بار پریش بے نقطہ، صا د سا کن، شام کے ایک مشہور خمر کا نام۔
 ۱۹ روم کے بادشاہ کو قیصر، فارس (ایران) کے بادشاہ کو کسری، حبشہ کے بادشاہ کو نجاشی، ترک
 کے بادشاہ کو قاتان، قبط کے بادشاہ کو فرعون، مصر کے بادشاہ کو عزیز، حیر کے بادشاہ کو تبع۔ تار پریش،
 بار مشدہ پر زبر، اور ہندوستان کے بادشاہ کو رائے کہتے ہیں۔ اس قیصر کا نام ہر قتل تھا ہا کے نیچے زیر،

راہ پر زبرد قاف ساکن، راہ کو ساکن اور قاف کے نیچے دیر بھی پڑی گئی ہے۔

اس حدیث کو حضرت ابن عباس نے حضرت ابوسیفان اموی سے روایت کیا ہے جب ابوسیفان تجمات کے بے قریش کی ایک جماعت کے ساتھ مکہ شام میں ہرقل کے پاس گئے تو ہرقل نے ابوسیفان کو اپنے پاس بلا کر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے احوال پوچھے، پورا واقعہ صحیح بخاری کی ابتدا میں مذکور ہے اور یہ حدیث آپ کی نبوت کے دلائل اور علامات میں سے ہے، حضرت مصنف نے بھی اسے علامات نبوت کے باب میں ذکر کیا ہے۔

۷۵ جو حکم وہ بادشاہ کا کرتا اس نے خصوصیت کے ساتھ اسے سلام نہیں کیا اور یہ نہیں فرمایا سَلَامٌ عَلَیْکَ بلکہ ہدایت کے ہر پیروکار کو سلام کہا اور اس میں مختصر اور بہترین طریقے سے اس کے لیے حق و ہدایت کی ترغیب اور راہنمائی ہے۔

۷۶ دنیا کی تکلیف و رسوائی اور آخرت کے عذاب سے

۷۷ اسے کہ اہل کتاب کی شان ہے کہ انہیں اسلام لانے پر دوسرا ثواب دیا جائے گا جیسے کہ قرآن پاک میں ہے، ایک ثواب عیسائیت کا کہ ہماری بعثت سے پہلے تم اس میں حق پر تھے اور ایک ثواب ہم پر ایمان لانے کا۔

۷۸ اسے اسلام کے قبول کرنے سے اعراض کیا۔

۷۹ اِدِیْسِیْنِ جمع ہے اِدِیْسِیْ ش کی، ہمزے پر زبرد اور زیر بھی پڑ سکتے ہیں، منسوب ہے اِدِیْسِیْ کی طرف، جس کا معنی مزارع اور کاشتکار ہے ایک روایت میں اِدِیْسِیْنِ ہے اِدِیْسِیْ کی جمع ہے یا نسبت کے بغیر، دونوں صورتوں میں ہمزے کو یار کے ساتھ بھی تبدیل کیا گیا ہے، ہر صورت مراد رعایا مزارعین، بتعین، نوکر چاکر اور خدام ہیں کہ جب بادشاہ اسلام لے آئے گا تو اس کے ساتھ یہ لوگ بھی اسلام لے آئیں گے۔ اور اگر وہ اسلام لانے سے انکار کر دے گا تو یہ بھی انکار کر دیں گے اس لفظ کی تصحیح اور تحقیق کی طویل تفصیل شرع میں بیان کی گئی ہے۔

۸۰ یعنی انسانوں میں سے ہے، یہ عیسائیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دے دیا اور پروردگار مانا۔

۸۱ یہ مسلمانوں سے خطاب ہے۔

۸۲ یہ روایت پہلی روایت سے چند طرح مختلف ہے۔ (۱) پہلی روایت میں مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللہ وَ رَسُولِہِ ہے جب کہ اس میں مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللہ ہے (۲) پہلی روایت میں اِدِیْسِیْنِ ہے جب کہ اس روایت میں ہمزے کو یار سے بدل دیا ہے (۳) پہلی روایت میں بِدَاعِیَةِ الْاِسْلَامِ ہے اس میں بِدَاعِیَةِ الْاِسْلَامِ

ہے صحیح بخاری، کتاب التفسیر میں بھی یہ لفظ آیا ہے۔

۳۴۲۹ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَى كِسْرَى مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حِذَافَةَ السَّهْمِيِّ فَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ فَدَفَعَهُ عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كِسْرَى فَكُنَّا قَرَأَ مَرْقَةً قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ قَدَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُمَذَّقُوا كُلَّ مَذْقٍ -

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا گرامی نامہ حضرت عبداللہ بن حذافہ سہمیؓ کے ذریعے شاہ ایران کو بھیجا، انہیں حکم دیا کہ یہ مکتوب بحرینؓ کے گورنر کو دینا، بحرین کے گورنر نے شاہ ایران کو دے دیا، اس نے پڑھا تو اسے پھاڑ دیا، ابن مسیب فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شاہ ایران اور اس کے ساتھیوں کے خلاف دعا فرمائی کہ انہیں مکمل طور پر پارہ پارہ کر دیا جائے۔

(دَوَاۃُ الْبُخَارِيَّةِ)

(بخاری)

۱۵ عبداللہ بن حذافہ سہمی، قریش کی ایک شاخ ہم بن عمرو کی طرف منسوب، قدیم اسلام صحابی ہیں مہاجرین سابقین اولین میں سے ہیں، پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی اور ایک قول کے مطابق بدر میں حاضر ہوئے۔
۱۶ کسری کاٹ کے نیچے زیر اس پر زبر بھی پڑھ سکتے ہیں، یہ عربی زبان میں خسرو کا بدل ہے، شاہ ایران، اس نے ان میں پرویز بن نوخیزان ایران کا بادشاہ تھا، پرویز، ہرمز بن نوخیزوان کا بیٹا تھا۔ یعنی نوخیزوان کا پوتا تھا (۱۲)۔

۱۷ بحرین ایک جگہ کا نام ہے (بصرہ کے قریب) اب ہندو مشہور شہر ہے ۱۲ امرۃ (۱)۔
۱۸ چنانچہ انہوں نے اسے پہنچا دیا۔

۱۹ اور وہ ہلاک ہو جائیں، چنانچہ پرویز کا اس کے بیٹے خسرو نے قتل کر دیا اور خود اپنے باپ کے چھ ماہ بعد مر گیا۔ چنانچہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے لعنت، ان کے گالے کا طوق بن گئی۔ (مسلمانوں کے لیے ضروری ہے کہ ہرگز ہرگز اپنے بیٹوں کا نام پرویز نہ رکھیں کہ اس نام والے بادشاہ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان عالی کی توہین کی تھی ۱۲ قادری)۔

۳۷۵۰ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ
إِلَى كِسْرَى وَإِلَى قَيْصَرَ
وَإِلَى التَّجَاشِيِّ وَإِلَى كُلِّ
جَبَّارٍ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ
وَكَيْسَ بِالتَّجَاشِيِّ الْذِي
صَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایران، روم، اور حبشہ کے بادشاہوں اور ہر جاہل بادشاہ کے نام گرامی نامہ بھیجا۔ یہ نجاشی وہ نہیں ہیں۔ جس پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز جنازہ پڑھی۔

(مسلم)

(دَوَاةُ مُسْلِمٍ)

۱۵ نجاشی نون پر زبر، جم مخفف اور یا ساکن، اکثر علماء کا یہی قول ہے۔ اور یہی درست ہے۔ بعض علماء نے یا مشد پڑھی ہے۔ نون کے نیچے زیر بھی ہے۔ البتہ جم کو مشد سمجھنا۔ بالاتفاق غلط، حبشہ کے بادشاہ کو نجاشی کہتے ہیں۔

۱۶ جس نجاشی کی طرف آپ نے فرمان عالی بھیجا یہ اس نجاشی سے مختلف تھا جن کی غائبانہ نماز جنازہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں پڑھی، وہ مسلمان تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فلسطین اور صحابہ کرام کے خادم تھے۔ ان کا نام احمہ تھا۔ ہنرے پر زبر، صاد ساکن، اور مار پر زبر، بعض نے مار سے پہلے میم پڑھی ہے۔

(اصح) بعض نسخوں میں۔ اصح یہ میم کی جگہ بار کے ساتھ، صحیحہ اور صحیح بھی کہا گیا ہے۔ زیادہ مشہور اور کثیر الاستعمال اصح یہ ہے۔ ابتدا میں ہمزہ اور میم سے پہلے مار۔ جب ان کی وفات کی خبر آئی تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا بھائی اور نیک مرد فوت ہو گیا۔ اٹھو اور ان کی نماز جنازہ پڑھو۔

ایک روایت میں ہے کہ ہجرت کے پچھٹے سال نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اطراف و اکناف کے بادشاہوں کو فرمان عالی بھیجے۔ حضرت عمرو بن امیہ ضمری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نجاشی کی طرف بھیجا۔ جب نجاشی نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان عالی دیکھا تو تخت سے اتر کر زمین پر بیٹھ گیا۔ فرمان عالی کو بوسہ دیا۔ آنکھوں سے لگایا اور حکم دیا کہ فرمان پڑھا جائے، جب اس کا مضمون سنا تو کلمہ طیبہ پڑھ کر اسلام لے آیا۔ اور کہنے لگا اگر میرے بس میں ہوتا تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتا، اپنے بیٹے کو تحفے اور ہدیے دے کر سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا جو راستے میں ہی ہلاک ہو گیا پھر حضور نے

ایک اور گرامی نامہ ان کی طرف بھیجا، دونوں فرمان عالی ان کی اولاد میں موجود ہیں۔ جن کی وہ تعظیم کرتے ہیں اور ان سے برکت حاصل کرتے ہیں۔

۱۵۴۳ وَعَنْ سَيِّدَتَانِ مِنْ
بُيُوتِهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَ أَمِيًّا عَلَى
جَبِيشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْ صَاةٍ
فِي خَاصَّتِهِ يَتَقَوَّى اللَّهُ
وَمَنْ مَعَهُ ثُمَّ قَالَ اغْزُوا بِسْمِ
اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاتْلُوا
مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ اُغْزُوا فَلَا
تَغْلُوا وَلَا تَغْدِرُوا وَلَا
تَشْكُلُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيَدًا
وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنْ
الشُّرَكِيِّنَ فَادْعُهُمْ إِلَى
كُلِّ خِصَالٍ أَوْ خِلَالٍ
فَأَيُّهُمْ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ
مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ
ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ
أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ عَنْهُمْ
وَكَفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ
إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ
إِلَى دَارِ النُّهَاجِيرِينَ وَ
أَخْبِرْهُمْ أَنَّ فَعَلُوا

حضرت سلیمان بن بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کسی لشکر یا
دستے پر امیر مقرر فرماتے تو اسے اس کی
فات کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرنے
اور ان کے ساتھیوں کے بارے میں بھلائی کا
کم دیتے تھے، پھر فرماتے: اللہ تعالیٰ کا نام لے
کر اللہ تعالیٰ کی راہ میں ان لوگوں سے
جنگ کرو جو اللہ تعالیٰ کا انکار کریں، جہاد
کرو۔ مال غنیمت میں خیانت نہ کرو۔ ہمدشکنی
نہ کرو۔ ناک کان نہ کاٹو۔ بچوں کو قتل نہ
کرو۔ اور جب تم اپنے دشمن مشرکوں سے
طاقتات کرو تو انہیں تین خصلتوں یا تین
باتوں کی طرف بلا دو ان میں سے جسے
بھی پسند کریں۔ تم ان سے قبول کر لو اور
ان سے رک جاؤ، پھر تم انہیں اسلام کی
دعوت دو۔ اگر وہ مان جائیں گے تو ان
سے قبول کر لو اور ان سے باز رہو پھر
انہیں دعوت دو کہ وہ اپنے علاقے سے
ہماجرین کے علاقے کی طرف منتقل ہو جائیں گے
اور انہیں بتا دو کہ اگر انہوں نے ایسا کیا تو
ان کے لیے یہ رہی کچھ گناہ ہے جو ہماجرین کے لیے
اور ان کے زمرہ ہی کچھ گناہ ہے جو ہماجرین

ذٰلِكَ فَلَهُمْ مَا لِلْمُحَاجِرِينَ
وَ عَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُحَاجِرِينَ
كَانَ آبَاؤُا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا
فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ
كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ يُجْرَى
عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ الَّذِي
يُجْرَى عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَلَا
يَكُونُ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ وَ
النَّغَى شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا
مَعَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ هُمْ
آبَوْا فَسَلِّمُوا الْجِزْيَةَ فَإِنْ
هُمْ أَجَابُوا فَاقْبَلْ مِنْهُمْ
وَ كَفَّ عَنْهُمْ فَإِنْ هُمْ
آبَوْا فَاسْتَعِينْ بِاللَّهِ وَ
قَاتِلْهُمْ وَ إِذَا حَاصَرْتَ
أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوا أَنْ
تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةً اللَّهُ ذَا
ذِمَّةٍ نَبِيِّهِ فَلَا تَجْعَلْ لَهُمْ
ذِمَّةً اللَّهُ ذَا ذِمَّةٍ نَبِيِّهِ
وَلَكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ
فَلَا ذِمَّةَ أَصْحَابِكَ فَإِنَّكُمْ
إِنْ تُخْفِرُوا ذِمَّتَكُمْ وَ
ذِمَّةَ أَصْحَابِكُمْ أَهْوَنَ مِنْ
أَنْ تُخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَ
ذِمَّةَ رَسُولِهِ وَإِنْ حَاصَرْتَ

ہر سب سے۔ پس اگر وہ اپنے علاقے سے
منتقل ہونے پر تیار نہ ہوں۔ تو انہیں بتا
دو کہ وہ دیہاتی مسلمانوں کی طرح ہوں گے
ان پر اللہ تعالیٰ کا وہ حکم جاری کیا
جائے گا جو مومنوں پر جاری کیا جاتا ہے
اور ان کے لیے غنیمت اور فوجی میں سے
حصہ نہ ہوگا۔ مگر یہ کہ مسلمانوں کے ساتھ
مل کر جہاد کریں، پھر اگر وہ
اسلام لانے سے انکار کریں تو ان
سے جزیہ کا مطالبہ کر دو، اگر وہ مان
لیں تو ان سے قبول کر لو اور ان سے
رک باؤ اور اگر وہ انکار کریں تو
اللہ تعالیٰ سے امداد کی دعا کرو اور ان
سے جنگ کر دو۔ اور جب تم کسی قلعہ کے
باشندوں کا محاصرہ کرو اور وہ چاہیں کہ
تم انہیں اللہ تعالیٰ اور اس کے نبی کا
ذمہ دو تو انہیں اللہ تعالیٰ اور اس
کے نبی کا ذمہ نہ دو، بلکہ انہیں اپنا اور
اپنے ساتھیوں کا ذمہ دو۔ کیوں کہ
اگر تم اپنے اپنا اور اپنے ساتھیوں کا
عہد و پیمان توڑ دو تو یہ اللہ تعالیٰ
اور اس کے رسول کا عہد و پیمان
توڑنے کی نسبت ہلکا ہے۔ اور اگر
کسی قلعے والوں کا محاصرہ کرو۔ اور
وہ چاہیں کہ تم انہیں اللہ تعالیٰ کے حکم پر

أَهْدَ حِصْنٍ فَأَمَّا ذَلِكَ أَنْ
تُنَزِّلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ فَلَا
تُنَزِّلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ
وَلَكِنْ أَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِكَ
فَإِنَّكَ لَا تَذَرُنِي أَتَعِيبُ
حُكْمَ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا-

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

آمار دو تو انہیں اللہ تعالیٰ کے حکم پر نہ
آمارو، بلکہ اپنے حکم پر آمارو۔ کیونکہ تم نہیں
جانتے کہ ان کے بارے میں تم اللہ تعالیٰ
کا حکم پاس کرو گے یا نہیں؟

(مسلم)

۱۵ سلیمان بن بریدہ بار پریش، اسلمی مروزی، حضرت عبداللہ بن بریدہ کے بھائی۔ دونوں ایک ساتھ
حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں پیدا ہوئے۔ فقہ تابعی ہیں۔
۱۶ اتریم مشد ہے۔

۱۷ اس کی ذات کے لیے تقویٰ و پرہیزگاری اور عزیمت (اصل) پر عمل کرنے کی وصیت
فرماتے۔

۱۸ یعنی چشم پوشی اور نرمی کرنے اور اساقی فراہم کرنے کا حکم دیتے، یہ صحبت کے حقوق اور حکومت کے
آداب میں سے ہے۔

۱۹ اسی طرح شارحین نے اس کلام کی تفسیر کی ہے۔

۲۰ یہ تاکید ہے۔

۲۱ صراح میں ہے مشدیم پریش، تین نقطے والی شماراکن، ناک اور کان کا ملنا
لَا تَعْلُوْا نَقْلَےً وَآلِیْنَ پَرِیْش، وَلَا تَعْلُوْا وَآلِیْنَ پَرِیْش، وَلَا تَعْلُوْا وَآلِیْنَ پَرِیْش، وَلَا تَعْلُوْا وَآلِیْنَ پَرِیْش
پریش۔

۲۲ راوی کو شک ہے کہ خصال فرمایا یا غلاں، دونوں کا معنی ایک ہی ہے۔ غلاں جمع ہے غلہ کی
خار پر زبر، خصلت، یہ امیر سے خطاب ہے۔

۲۳ مَا تَعْلُوْا بُوْدُف میں مازائدہ ہے۔

۲۴ اس سے زیادہ کی انہیں تکلیف نہ دو اور ان کے دپٹے نہ ہو۔

۲۵ سلم کے علاوہ دیگر روایات میں اُدْعُهُمْ لِقَائِهِمْ کے بغیر ہے، اور یہ زیادہ ظاہر اور درست ہے،
یہ پہل خصلت کا بیان ہے کہ پہلے اسلام کی دعوت دی جائے گی۔

۱۵۱ اور مسلمان ہو جائیں تو ان سے قبول کر لو اور ان سے ہاتھ دھو رک لو، ان کے مالوں اور خونوں سے تعرض نہ کرو۔

۱۵۲ اور ان کے درمیان رہیں۔

۱۵۳ اجر و ثواب اور مالِ نبی کا استحقاق، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں اللہ تعالیٰ جو مال نبی عطا فرماتا تھا وہ خرچ کیا جاتا تھا اور دیہاتی مسلمانوں کو دیا جاتا تھا۔

۱۵۴ جہاد کے لیے نکلنے کی شرطیں۔ جب امام حکم دے، خواہ دشمن کے مقابل اتنی تعداد ہو جو اس کا مقابلہ کر سکے یا نہ ہو، برخلاف غیر ہاجرین کے کہ اگر دشمن کے مقابل اتنے مجاہدین موجود ہوں جو اس کے لیے کافی ہوں تو ان پر جہاد کے لیے نکلنا واجب نہیں ہے۔

۱۵۵ جنہوں نے اپنے وطنوں کو لازم پکڑا ہے اور دار کفر میں نہیں بلکہ جنگوں میں رہتے ہیں۔

۱۵۶ جیسے کہ ہاجرین کے لیے ہوتا ہے، غنیمت اور نبی کا ایک معنی ہے۔ وہ مال جو کافروں سے حاصل ہو، بعض علماء نے فرق کیا ہے کہ غنیمت وہ مال ہے جو جنگ اور مشقت کے بغیر حاصل ہو اور نبی وہ مال ہے جو جنگ اور مشقت سے حاصل ہوگا۔

۱۵۷ جب کہ ہاجرین کے لیے جنگ کے بغیر مال غنیمت میں سے حصہ ہے۔ یہ سب پہلی خصلت کا تتمہ ہے۔

۱۵۸ یہ دوسری خصلت کا بیان ہے۔

۱۵۹ جزیرہ دینے سے انکار کر دیں۔

۱۶۰ یہ تیسری خصلت کا بیان ہے۔

۱۶۱ حصن، اصل میں اس کا معنی ہے پناہ، دستی، دست ہو نا۔ اور شہر کے گرد دیوار کھڑی کرنا

۱۶۲ یعنی ذمہ اور عہد دیتے وقت خدا درمحل کا نام لینے کی حاجت نہیں ہے، اپنا اور اپنے ساتھیوں کا نام لینا ہی کافی ہے، اور حقیقت میں یہ اصل ہی کی طرف راجع ہے۔

۱۶۳ اکثر نسخوں میں **يَا نَكُّوْهُ** صیغہ خطاب کے ساتھ ہے۔ مصابیح کے بعض نسخوں میں **فَاَنْهَوْهُ**

ہے اور ضمیر کافروں کی طرف راجع ہے، روایت کے اعتبار سے پہلا لفظ زیادہ صحیح ہے اور عقلی اعتبار سے

۱۶۴ غالباً یہ کتب کی غلطی ہے ورنہ جنگ سے حاصل ہونے والے مال کو غنیمت اور بغیر جنگ کے حاصل ہونے والے مال کو فئی کہتے ہیں ۱۲ (تاری)۔

دوسرا لفظ زیادہ ظاہر ہے۔ کیونکہ عہد شکنی کی نسبت کافروں کی طرف بہتر ہے، بجائے اس کے کہ مومنوں کی طرف منسوب کی جائے۔

معانی کے نسخوں میں فَا تَهْتَفُ ہنزے کی زیر کے ساتھ ہے، بعض نسخوں میں ہنزہ کی زیر کے ساتھ ہے پہلا لفظ زیادہ قوی اور ظاہر ہے۔

۵۲۴ یعنی تم نے جو انہیں اترنے کا حکم دیا ہے تمہیں کیا خبر کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک درست ہے اور حکم الہی کے موافق ہے یا نہیں؟۔ جو کہ کتاب ہے کہ تم نے غلطی کی ہو۔ جیسے کہ مجتہد کا حکم کبھی صحیح ہوتا ہے اور کبھی غلط۔

حضرت عبداللہ بن ابی ادنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جن دنوں دشمن سے جنگ کرتے ان میں سے بعض دنوں میں انتظار فرمایا، یہاں تک کہ سورج کا زوال ہو گیا، پھر صحابہ کرام میں کھڑے ہو کر فرمایا: اے لوگو! دشمن کی طاقت کی آندو نہ کرو، اللہ تعالیٰ سے طاقت مانگو اور سامنا ہو تو صبر کرو، اور مان لو کہ جنت، عوارض کے نالیوں کے نیچے ہے پھر دعا کی اے اللہ! کتاب کے نازل کرنے والے، بادلوں کو پھلانے والے اور گرد ہونٹ کو شکست دیتے والے انہیں شکست دے اور ان کے خلاف ہماری امداد فرما۔

(دیکھیں)۔

۳۴۵۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَدْنَى أَنَّهُ رَمَى اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ إِتَّظَرَ حَتَّى مَالَتْ الشَّمْسُ ثُمَّ قَامَ فِي النَّاسِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَاسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَإِذَا لَقِيتُمْ فَأَصْبِرُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلِّ الشَّيْثِ ثُمَّ قَالَ أَلَلَّهُ مُنِيرَ الْكِتَابِ وَ مُجِيرَ السَّحَابِ وَ هَازِمَ الْأَحْزَابِ أَهْزِمْتُمْ وَأَنْصُرْنَا عَلَيْهِمْ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ عبداللہ بن ابی ادنی مشہور صحابی ہیں، کو قرآن میں رسال فرماتے والے آخری صحابی ہیں، شہید ہیں ان کا اصل ہوا۔

۵۲ اکثر طور پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوپہر نماز ظہر کے وقت جنگ کی۔ محمد شہین نے فرمایا:-

اس میں حکمت یہ ہے کہ یہ ہواؤں کے چلنے اور دلوں کی راحت کا وقت ہے، اس کے بعد نماز اور دعا کا وقت ہے، حدیث شریف میں بھی آیا ہے کہ اس وقت آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں اور اعمال مقام قبولیت میں پیش کیے جاتے ہیں۔ اس لیے اس وقت فتح و نصرت کے انوار کے نازل ہونے کی امید رکھی جاسکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے سے کونسا عمل بلند و بالا اور زیادہ فضیلت والا ہو سکتا ہے۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ دن کے ابتدائی حصے میں جنگ اور اس کے ساند سامان کی تیاری کی باقی ہے اور دن کا آخری حصہ رات کے قریب ہوتا ہے، اس لیے دن کا درمیانہ حصہ متین ہو گیا۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

۵۳ یعنی یہ آرزو نہ کرو کہ دشمن کے ساتھ جنگ چھڑ جائے، کیونکہ اس صورت میں مصیبت کا طلب کرنا ہے، اور مصیبت کا طلب کرنا ممنوع ہے۔ نیز اس میں غرور اور اپنی قوت و طاقت اور اپنی ذات پر بھروسہ پایا جاتا ہے، نیز دشمنوں کے مقابلے کی تیاری کی کمی پائی جاتی ہے اور دشمن کو حقیر جانتا ہے۔ دانشوروں نے کہا ہے کہ دشمن کو حقیر اور بے پارہ نہیں جانتا چاہیے۔

۵۴ سلامتی اور بلا کے دفع کرنے کی دعا مانگو۔

۵۵ قاعدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے آزمائش نہیں مانگنی چاہیے اور جب مصیبت نازل ہو جائے تو صبر کرنا چاہیے۔ آئندہ ارشاد میں دشمن کا سامنا ہونے کی صورت میں جنگ کی ترغیب دی گئی ہے۔

۵۶ یہ اس بات سے کنایہ ہے کہ جنگ اور قتال میں جب تلواریں سروں پر ہوں تو جنت بہت قریب ہوتی ہے۔

۵۷ ٹیڑی۔ میم پر پیش، نون ساکن اور زائے نیچے زیر، مجرئی میم پر پیش، جیم ساکن اور را کے نیچے زیر۔

۵۸ صراح میں ہے حزب بے نقطہ حاء کے نیچے زیر، زاء ساکن، گروہ، اس کی جمع اخڑاٹ ہے اس سے وہ گروہ مراد ہے جو سرور انبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جنگ کرنے کے لیے جمع ہوئے تھے، ہزم اور ہزیمت کا معنی ہے لشکر کو شکست دینا۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۳۵۳ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ

إِذَا غَزَا بَنَا قَوْمًا لَّمْ يَكُنْ
يَغْزُونَنَا حَقٌّ يُضْبِعُ وَ
يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ فَإِنْ سَمِعَ
أَذَانًا كَثَّ عَنْهُمْ وَ إِنْ
لَّمْ يَسْمَعْ أَذَانًا أَعَارَ
عَلَيْهِمْ قَالَ فَخَرَجْنَا إِلَى
خَيْبَرَ فَأَتَمَّيْنَا إِلَيْهِمْ كَيْلًا
فَلَمَّا أَضْبَعَ وَ لَمَّا يَسْمَعُ
أَذَانًا رَكِبَ وَ رَكِبْتُ خَلْفَ
أَبِي طَلْحَةَ وَ إِنْ قَدَرِي
لَتَمَسَّ قَدَمَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَالَ
فَخَرَجُوا إِلَيْنَا بِمَكَاتِلِهِمْ
وَ مَسَاحِينِهِمْ فَلَمَّا رَأَوْا النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا
مُحَمَّدٌ وَ اللَّهُ مُحَمَّدٌ وَ الْخَنَازِ
فَدَجَّأُوا إِلَى الْحِصْنِ فَلَمَّا
رَأَوْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ
اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبْتُ خَيْبَرَ
إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ
قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُتَذَرِّينَ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

جب میں ساتھ لے کر کسی قوم سے جنگ کرتے
تو ہماری سمیت میں جنگ نہ کرتے یہاں تک کہ
صبح نہ کرتے اور اس قوم کی طرف نہ دیکھتے، پس
اگر اذان سنتے تو ان سے ہاتھ روک لیتے
اور اگر اذان نہ سنتے تو ان پر حملہ کر دیتے حضرت
انس فرماتے ہیں کہ ہم خیبر کی طرف نکلے اور
رات کے وقت ان تک پہنچ گئے، جب صبح
ہوئی اور آپ نے اذان نہیں سنی تو آپ
سوار ہوئے اور میں حضرت ابوطالبہ کے پیچھے
سوار ہوا میرا پاؤں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاؤں کو چھو رہا تھا حضرت انس نے
دراپا، اہل خیبر اپنی زنجیریں اور پھادرے
لے کر ہماری طرف نکلے، جب انہوں نے
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو کہنے
لگے یہ محمد ہیں۔ اللہ کی قسم! تمہارے شکر
پہر انہوں نے قلعے میں پناہ لی، جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیکھا تو فرمایا: اللہ
اکبر! اللہ اکبر! خیبر ویران ہو گیا۔ جب ہم
کسی قوم کے میدان میں اترتے ہیں تو
ڈر سناٹے ہوئے لوگوں کی صبح بری
ہوتی ہے۔

(مصحح)

۱۔ یعنی جب آپ جنگ کرتے اور ہم آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے۔

۲۔ صبح سے مراد صبح صادق ہے جو حملہ کرنے کا وقت ہے۔ جیسے کہ آیہ کریمہ کے معنی سے اس کی طرف

اشارہ ہے۔ فَاَلْبَغِيْرَاتِ صُبْحًا صبح کے وقت حملہ کرنے والے۔

۳۴ اور ان کے حال میں غور فرماتے، اگرچہ یہ معلوم ہوتا کہ یہ کافروں کا شہر ہے، لیکن اس احتمال کو پیش نظر رکھتے کہ ممکن ہے ان میں مسلمان بھی ہوں۔

۳۵ ان پر حملہ نہ کرتے اور نہ ہی تاخت و تاراج کرتے۔

۳۶ کیونکہ ان میں کفر کی علامت پائی جاتی تھی، اس لیے کہ اُس وقت اذان کا ترک کرنا مسلمانوں سے متصور تھا فقہ کی روایت میں ہے کہ اگر ایک شہر والے اذان کے ترک کرنے پر متفق ہو جائیں تو امام پر واجب ہے کہ ان سے جنگ کرے، کیونکہ اذان اسلام کا شعار ہے۔

۳۷ حضرت انس کی والدہ کے شوہر رضی اللہ تعالیٰ عنہم

۳۸ کیونکہ ان کی سواری بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کے قریب تھی، حواشی میں لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تینوں حضرات ایک سواری پر سوار تھے اور یہ بعید ہے۔ جب یہ ثابت ہے کہ حضرت انس حضرت ابوطالب کے پیچھے تھے تو ان کے پاؤں کا بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پائے اقدس سے چھونا بعید ہے۔

۳۹ یعنی اپنے کھیتوں اور کھجور کے باغوں کی طرف، اور اس بات سے بے خبر کہ ہم ان کے سر پر پہنچ چکے ہیں۔ مکاتل جمع ہے بکشل کی وہ زمیں جس میں پندرہ صاع غلے کی گنجائش ہو، مساحی جمع ہے رسماۃ کی، لوہے کا وہ آلہ جس کے ساتھ زمین کو ہموار کرتے ہیں،

چھاڑنا، کھال۔ دونوں کی میم کے نیچے زیر ہے۔

۴۰ لشکر کو غیس اس لیے کہتے ہیں کہ لشکر کے پانچ حصے ہوتے ہیں۔ (۱) مقدمہ (۲) قلب (۳) میمنہ

(۴) میسرہ (۵) ساقہ۔

۴۱ وہ لوگ جنہیں اللہ تعالیٰ کے عذاب کا ڈر سنا دیا گیا ہوتا ہے۔ شعر

شد کشتہ کے کہ خویش را بر باز
جو ہم پر آکر گرا وہ مارا گیا۔

ماتنخ برہنہ ایم دردست قضا
ہم قضا کے ہاتھ میں برہنہ تلوار ہیں۔

حضرت نعمان بن مقرن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ میں حاضر ہوا تو جبکہ آپ دن کے ابتدائی حصے میں جنگ نہ کرتے تو انتظار فرماتے۔ یہاں تک کہ ہوائیں چلنے

۳۵۴ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ
مُقَرَّرٍ قَالَ شَهِدْتُ الْقِتَالَ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا
لَمْ يُقَاتِلْ أَقَالَ الشَّهَارَ

التَّحَمُّكُ بْنُ مُقَرَّرٍ قَالَ
غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا طَلَعَ
الْفَجْدُ أَمْسَكَ حَتَّى تَطْلُعَ
الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتْ قَاتَلَ
فَإِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ أَمْسَكَ
حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ فَإِذَا
زَالَتِ الشَّمْسُ قَاتَلَ حَتَّى
الْعَصْرُ ثُمَّ أَمْسَكَ حَتَّى
يُصَلِّيَ الْعَصْرَ ثُمَّ يُقَاتِلُ
قَالَ قَتَادَةُ كَانَ يُقَالُ
عِنْدَ ذَلِكَ قَتَائِبُ سَيَّاحِ
النَّصْرِ وَ يَدْعُوا الْمُؤْمِنُونَ
لِجَمِيعِهِمْ فِي صَلَاتِهِمْ -

(دَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

(ترمذی)

۱۔ بعض نسخوں میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں۔

۲۔ مراح میں ہے فجر آخر شب کی سفیدی۔

۳۔ شام تک جنگ کرتے، جب آپ پر اذان جنگ کرتے تو اس ترتیب کو ملحوظ رکھتے۔

۴۔ اس انداز کی حکمت بیان کرتے ہوئے۔

۵۔ ان تمام اوقات میں جیسے کہ ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے یا خاص زوال کے وقت، جیسے

دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی ہوائیں چلتیں جو فتح و نصرت کا سبب بنتیں۔

۶۔ یعنی نماز کے بعد، یا دوران نماز، جیسے کہ قنوت پڑھنے کے بارے میں احادیث آئی ہیں۔ واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حضرت عصام مرنی رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں

۳۷۵۷ وَعَنْ عَصَامٍ وَالتَّمَرِ قَالَ
بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سِرِّتِهِ فَقَالَ
إِذَا رَأَيْتُمْ مَسْجِدًا أَوْ
سَبْعَتُمْ مَوْزِنًا فَلَا تَقْتُلُوا
أَحَدًا.

ایک دستے میں بھیجا اور فرمایا جب تم مسجد
دیکھو یا کسی موزن کو اذان دیتے ہوئے
سنو تو کسی کو قتل نہ کرو۔

(ترمذی، ابوداؤد)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ)

۱۷۔ عمام بن کے نیچے زیر، ماد مصنف المزنی کم حدیثیں روایت کرنے والے صحابی ہیں۔ کہتے ہیں کہ
یہی ایک حدیث ان سے مروی ہے، ان سے ان کے بیٹے روایت کرتے ہیں۔
۱۸۔ دشمن کے ملنے کے کسی گاؤں میں۔

الفصل الثالث

تیسری فصل

۳۵۸ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ
كَتَبَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى
أَهْلِ فَارِسٍ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى
رُسْتَمَ وَ مُهْمَانَ فِي مَدَنَةِ
فَارِسٍ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى
أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّا نَدْعُوكُمْ إِلَى
الْإِسْلَامِ فَإِنِ ابْتِغْتُمْ فَاعْطُوا
الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَ أَنْتُمْ
صَافِرُونَ فَإِنِ ابْتِغْتُمْ فَإِنَّا
مَعِيَ قَوْمًا يُحِبُّونَ الْقَتْلَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا يَحِبُّ
فَارِسُ الْخَمَرِ وَ السَّلَامُ
عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى .

حضرت ابوداؤد سے روایت ہے کہ حضرت
خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے اہل فارس
(ایران میں) کو مکتوب گرامی لکھا۔ اللہ کے نام
سے شروع جو بہت دربان، نہایت رحم والا
خالد بن ولید کی طرف سے رستم اور مہمان کے
نام جو ایرانیوں کی ایک جماعت میں موجود
ہیں، سلامتی ہو اس پر جس نے ہدایت
کی پیروی کی، سلام کے بعد اہم تمہیں
اسلام کی دعوت دیتے ہیں۔ پس اگر
تم انکار کرو تو اپنے ہاتھ سے جزیہ دو
اس حال میں کہ تم عاجز اور خوار ہو
اگر اس سے بھی انکار کرو تو میرے ساتھ
ایسے لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل
کے جانے کو اس طرح محبوب رکھتے ہیں
جیسے ایرانی شراب کو محبوب جانتے ہیں۔ ہدایت

(رَوَاہُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ)

کے پیروکاروں پر سلامتی ہو (شرح السنہ)

۱۔ ابو دائل ان کا نام شفیق ہے مشہور اور بڑے تابعی ہیں۔ انہوں نے اسلام اور جاہلیت دونوں کا زمانہ پایا۔
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ان کی عمر دس سال تھی۔ اکابر صحابہ سے روایت کرتے ہیں، حضرت
ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے خصوصی تعلق رکھتے تھے، بکثرت حدیثیں روایت کیں، ثقہ اور معتمد ہیں، حجاج بن یوسف
اور بعض نے کہا کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانے میں فوت ہوئے۔

۲۔ ہیران میم کے نیچے زیر

۳۔ ملاء میم اور لام پر زبر، آخر میں ہمزہ، قوم کے سرکردہ اور معززین کو کہتے ہیں جن کی طرف دوسرے لوگ
رجوع کرتے ہیں اور ان کی رائے حرف آخر کا وجہ رکھتی ہے، انہیں مکلاً اس لیے کہتے ہیں کہ وہ مجلسوں کو پُر کرتے ہیں۔
۴۔ تم مسلمان ہر باقہ

۵۔ ایسا نہ ہو کہ کسی کے ہاتھ بھیج دو

۶۔ تم ہلاک اور پشیمان ہو گے۔

۷۔ یا قتل کرنے۔

۸۔ یعنی جنگ و قتال میں مست اور مدہوش ہو جاتے ہیں، یا یہ مطلب ہے کہ نشاط و طرب اور ذوق دلالت
حاصل کرتے ہیں۔

۹۔ ماہ ہدایت کی پیروی اور دین اسلام کے اختیار کرنے پر تاکید اور ترغیب کے لیے فرمایا۔

بَابُ الْقِتَالِ فِي الْجِهَادِ

۲۸۹۔ جہاد میں جنگ کرنے کا بیان

یاد رہے کہ اس جگہ تین لفظ ہیں (۱) جہاد (۲) غزو (۳) قتال جہاد اور جہد کا معنی ہے مشقت برداشت کرنا
اور اس میں طاقت صرف کرنا، غزو کا معنی ہے باہر نکلتا اور دکانوں سے جنگ کرنے کے لیے روانہ ہونا اور ان پر حملہ کرنا
قتال، قتال اور قتال کا معنی ہے قتل کرنا۔ اس باب میں غازیوں کے مناقب اور غازی بیان کیے جائیں گے حضرت
مصنف کا یہ فرمانا درست ہے کہ جہاد میں جنگ کرنا اور ایک دوسرے کو قتل کرنا، کیونکہ کبھی جنگ کے بغیر بھی جہاد ہوتا ہے

ہاں جہاد، جنگ کے معنی میں بھی آتا ہے، جیسے کہ قاسم میں ہے۔

الفصل الأول

پہلی فصل

۳۴۵۹ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ
رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ أَمَا آيَتُ
إِنْ قُتِلْتُ فَأَيُّنَ أَنَا قَالَ
فِي الْجَنَّةِ فَأَلْقَى تَمْرَاتٍ
فِي يَدِهِ ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّى
قُتِلَ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
ایک شخص نے غزوہ اُحد کے دن نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یہ فرمائیں اگر میں قتل کر دیا
گی تو کہاں ہوں گا؟ فرمایا، جنت میں، انہوں نے
پانے کے پتھر میں موجود کھجوریں پھینک دیں پھر جنگ
کی یہاں تک کہ وہ شہید کر دیے گئے۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ اُحد پہلے دو نوں حروف پر پیش، ایک پہاڑ کا نام، اس کا نام اُحد اس لیے رکھا گیا کہ وہ ایک تھک واقع
ہے اور دوسرے پہاڑوں سے متصل نہیں ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں فرمایا: اُحد وہ پہاڑ ہے
جو ہم سے محبت رکھتا ہے اور ہم اس سے محبت رکھتے ہیں۔
۲۔ اور اتنی تاخیر روانہ نہ کی کہ انہیں کھالیں۔

۳۴۶۰ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمْ
يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ
غَزْوَةً إِلَّا وَثَرَى بِغَيْرِهَا حَتَّى كَانَتْ
بِلَدِكَ الْغَزْوَةُ يَعْنِي غَزْوَةً تَبْثُوكَ غَزَاهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي خَيْرِ شَدِيدٍ وَاسْتَقْبَلَ
سَفَرًا أَبْعَدًا وَ مَفَانًا وَ
عَدُوًّا كَثِيرًا فَجَلَّى لِلْمُسْلِمِينَ
لِيَتَأَهَّبُوا أَهْبَةً غَزَوْهُمْ
فَأَخْبَرَهُمْ بِوَجْهِ النَّبِيِّ

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی کسی جنگ
کا ارادہ فرماتے تو اسے کسی دوسری جنگ کے ساتھ
پرشیہ فرمادیتے۔ یہاں تک کہ وہ غزوہ یعنی
غزوہ تبوک ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس
جنگ کے لیے سخت گرمی میں نکلے، آپ نے دو
ہزار سفر، جنگوں اور کثیر تعداد دشمن کا قصد فرمایا
تو آپ نے واضح طور پر مسلمانوں کو ان کا
کام بتا دیا تاکہ وہ جنگ کی تیاری کر لیں اور
صحابہ کرام کو اس راستے کی خبر دی جس کا

یُریدُ۔

آپ ارادہ رکھتے تھے۔

(رَوَاہُ الْبُخَارِیُّ)

(بخاری)

۱۔ دُڑی وار پر زبرد اور شدت سے مشتق ہے جس کا معنی ہے کسی خبر کا پوشیدہ رکھنا اور دوسری خبر کی طرف متوجہ کر دینا، مطلب یہ ہے کہ اگر کسی جگہ جہاد کے لیے جانے کا ارادہ فرماتے تو لوگوں کو یوں تاثر دیتے کہ دوسری جگہ جارہے ہیں، ایسی کارروائی ہوشمندی کی علامت ہے تاکہ تیاری بھی کر لی جائے اور دشمن کو خبر بھی نہ ہونے پائے یہ ایک جنگی چال ہے (تاکہ دشمن کے پاس سوس خبردار نہ ہو جائیں) جیسے کہ فرمایا: اَلْحَرْبُ خُدْعَةٌ جنگ، ایک پرفریب چال ہے یہ تو یہ، تو بعض اور کنایہ کے طور پر تھانہ کہ مراحت کے ساتھ، مثلاً ایک جگہ جنگ کے لیے جانے کا ارادہ فرماتے تو دوسری جگہ کے حالات، اس کے راستے کی کیفیت دریافت فرماتے اور اس جانب خیمے گواہیتے صراحت یوں نہ فرماتے کہ ہم فلاں جگہ جارہے ہیں، تاکہ جھوٹ لازم نہ آئے، جیسے کہ کہا گیا ہے۔ شر

سکندر کہ باشرقیان حرب داشت

در خیمہ گویند در غرب داشت

کہتے ہیں کہ سکندر شرق والوں کے ساتھ جنگ (کا ارادہ) رکھتا اور خیمے کا دروازہ مغرب کی طرف رکھتا۔

۲۔ اس غزوہ کی طرف اشارہ کیا جو حضرت کعب بن مالک کی نسبت سے معروف و مشہور تھا اور وہ اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نہیں نکلے تھے اور پیچھے رہ گئے تھے، یہ مشہور واقعہ ہے اور قرآن پاک میں مذکور ہے، حضرت کعب کا مطلب یہ ہے کہ وہ غزوہ جس کی بنا پر میں ابتداء اور آزمائش میں واقع ہوا تھا، پھر وہ کچھ ہوا جو ہو گیا۔ ہم نے اس واقعہ کو شرح سفر السعاده کے باب سجدہ شکر میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے، یہ حسین جیل واقعہ اور عجیب حکایت ہے۔

۳۔ کیرتک جہوک، مدینہ منورہ اور شام کے درمیان ہے اور مدینہ طیبہ سے وہاں تک چودہ میل

ہیں۔

۴۔ بے آب دیگاہ میدانوں۔

۵۔ یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری غزوہ تھا جو سلمہ میں واقع ہوا۔

۶۔ تَأْخِیْتُ تیاری کرنا اُھْبَةُ ہنرے پر پیش اور ہارساکن۔

جہ وجہ اور جہت جانب، طرف، یہ پورا واقعہ اور وہ محنت و مشقت جو صحابہ کرام نے اس جگہ دیکھی کتب میر میں مذکور ہے۔

۳۷۱ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْحَرْبُ خُدْعَةٌ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنگ
مکر و فریب ہے۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

اسے یعنی جنگ میں مکر و فریب، غلبہ پانے اور جنگ کی زیادتی سے زیادہ مفید ہے، مثلاً کسی جگہ میدان جنگ
سے نہ مڑ لیا جائے اور دشمن کو یہ تاثر دیا جائے کہ یہ لوگ جنگ سے کترا کر واپس جا رہے ہیں، تاکہ دشمن غافل ہو جائے
پھر اچانک حملہ کر کے اسے لیا میٹ کر دیا جائے اور اسی قسم کی دوسری چالیں لیکن مکر میں کھلم کھلا جھوٹ نہ بے۔ خدعہ خاد
پر زبرد، پیش بھی پڑھ سکتے ہیں زبرد زیادہ نصیح ہے، یعنی ایک مکر کے ساتھ جنگ کا پانسا پلٹ جاتا ہے، خاد کے نیچے
زبرد بھی آئی ہے، یعنی فریب کی ایک قسم، خاد پر پیش اور دال پر زبرد (خُدْعَةٌ) بہت فریب دینے والا، یعنی دوسرے
آدمی کے خیال میں ایک بات ڈالے اور اسے اُس چیز کی توقع دلائے جب جنگ کرے تو اس کے غلات ظاہر ہو
جیسے ٹھکڑا اور کھبہ اس شخص کو کہتے ہیں جو بہت ہنسنے اور کھینے والا ہو۔

۳۷۲ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَغْزُو بِأَمْرِ سَلِيمٍ
وَ نِسْوَةٍ مِنْ الْأَنْصَارِ
مَعَهُ إِذَا غَزَا يَسْقِيَنِ الْمَاءَ
وَ يُدَاوِينَ الْجَرْحَى۔
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ام سلیم اور
کچھ انصاری عورتوں کے ہمراہ جہاد کے لیے نکلتے
تھے، جب آپ جہاد کرتے تو یہ عورتیں پانی
پلاتیں اور زخموں کا علاج کرتیں۔

مسلم،

اسے ام سلیم حضرت انس کی والدہ، بڑی مصلحت مند اور سمجھ دار خاتون تھیں۔
اسے غازیوں کو۔

اسے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بڑی عورتوں کا پانی پلانے اور علاج معالجہ کے لیے نکلنا جائز ہے

اسے اس حدیث سے موجودہ جنگ کے طریقہ کار کی جائز ثابت کرنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ وہ عورتیں غرضیدہ اور بوڑھی
تھیں، پھر یہ کہ وہ اپنے محرم مردوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں اور اگر نامحرم مردوں کی خدمت بھی کرتیں تو مزدی نہیں کہ ایک کا جسم بھی بلا پردہ
دوسرے سے چھوتا ہو، نیز اس وقت تجربہ کار مردوں کی قلت بھی تھی، آج ستم یہ ہے کہ مردوں کی دیکھ بھال دینیہ مسفر اندہ

اور اگر مباشرت اور منہی عمل کے لیے عورتوں کو ساتھ لایا جائے تو بہتر یہ ہے کہ کینٹریں ہوں نہ کہ آزاد عورتیں۔
 ۳۷۹۳ وَعَنْ أُقْرِ عَطِيَّةَ قَالَتْ
 غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ غَزَوَاتٍ
 أَخْلَقَهُمْ فِي رَحَالِهِمْ فَأَصْنَعُ
 لَهُمُ الطَّعَامَ وَ أَدَارِي الْجُرْحَى
 وَ أَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى۔

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سات
 غزوات میں شرکت کی، میں غازیوں کے بعد ان
 کی رہائش گاہوں میں رہتی تھی۔ ان کے لیے
 کھانا تیار کرتی۔ زخمیوں کا علاج کرتی اور بیماروں
 کی تیمارداری کرتی تھی۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۔ ام عطیہ جیل القہر صحابیہ ہیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ غزوات میں جایا کرتی تھیں۔
 ۲۔ اور ان کے ساز و سامان کی حفاظت کیا کرتی تھی۔

۳۷۹۴ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍَا
 قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِ
 النِّسَاءِ وَ الصِّبْيَانِ ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور
 بچوں کے قتل سے منع فرمایا۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۔ کافروں کی عورتوں اور ان کے بچوں کے قتل سے منع فرمایا۔ — ہدایہ میں ہے عورت، اپنے
 شیخ فانی، اپاہج اور نابینا کو قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ ہمارے نزدیک قتل کی وجہ جواز جنگ کرنا ہے اور
 یہ لوگ جنگ نہیں کر سکتے۔

امام شافعی کا ہمارے ساتھ شیخ فانی اپاہج اور نابینا کے بارے میں اختلاف ہے، کیونکہ ان کے
 نزدیک قتل کے جواز کی وجہ کفر ہے۔ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں
 کے قتل سے منع فرمایا، آپ نے ایک عورت کی لاش دیکھی جسے قتل کیا گیا تھا، فرمایا: ہائے ہائے! یہ جنگ کرنے
 کے قابل نہ تھی اسے کیوں قتل کیا گیا ہے، ہاں اگر یہ لوگ جنگ کے بارے میں رائے دینے والے ہوں یا عورت ملکہ ہو یا

(بقیہ صفحہ سابقہ) پر جہان رسول کو مقرر کیا جاتا ہے اور عورتوں کے پریشان تک مرد ڈاکٹر کرتے ہیں حالانکہ آج تربیت یافتہ مرد ڈاکٹروں کی
 طرح عورت ڈاکٹروں کی کمی نہیں ہے (۱۲ قادری)

جہاد لوگوں میں سے جنگ کرے اسے قتل کیا جائے گا، تاکہ اس کا شر دفع ہو۔

۳۷۵ وَعَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَنَامَةَ
قَالَ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَهْلِ
الدِّيَارِ يَبْتَغُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
فِيَصَابُ مِنْ نِسَائِهِمْ وَ
ذَرَارِيهِمْ قَالَ هُمْ مِنْهُمْ
وَ فِي رَوَايَةٍ هُمْ مِنْ
أَبَائِهِمْ -

حضرت صعّب بن جنامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کے
ان مشرکین کے بدلے میں پوچھا گیا، جن پر شب خون
مارا جائے اور ان کی عورتیں اور بچے قتل کر دیے
جائیں۔ آپ نے فرمایا، وہ ان ہی سے ہیں اور
ایک روایت میں ہے وہ اپنے آباء سے
ہیں۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۱۔ صعّب صہاد پر زبرد اور عین ساکن دونوں بے نقطہ، بن جنامہ جیم پر زبرد، تین نقطے والی شامہ مشدود، حجاز کے
علاقہ ودان اور البوا میں مقیم ہوئے، ان کی حدیث اہل حجاز میں معروف ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی
خلافت میں ان کا وصال ہوا۔

۱۲۔ مخلوط ہونے اور الگ الگ نہ ہونے کے سبب ذرّیۃ اولاد، ذرّیات اور فلاری، یا ساکن
کے ساتھ اس کی جمع ہے۔

۱۳۔ یعنی عورتوں اور بچوں کے قتل کیے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ مشرک مردوں سے ہیں اور ان
کے حکم میں ہیں۔ اس حدیث کے ظاہر سے عورتوں اور بچوں کے قتل کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ یہ مطلب
نہیں ہے کہ بچوں کا قتل جائز ہے بلکہ یہ مطلب ہے کہ جو شخص سات کی تاریکی کے مانع ہونے اور بچوں کے جنگ جو
مردوں کے ساتھ ملے ملے ہونے کے سبب انہیں تیر، تلوار یا نیزے سے زخمی کر دے وہ گنہگار نہیں ہے۔ یا یہ مطلب ہے
کہ اگر عورتوں اور بچوں کو قتل کیے بغیر مردوں کو قتل نہ کیا جاسکے تو سب کا قتل جائز ہے۔ اور کوئی گناہ نہیں ہے اسی طرح
مختلف احادیث میں مطابقت ہو جائے گی۔

۱۴۔ یعنی بچے اپنے آباء سے ہیں اور ان کے حکم میں ہیں، یہ دنیا میں ہے، اصح قول کے مطابق آخرت میں
جنت میں ہوں گے۔ بعض کہتے ہیں دوزخ میں ہوں گے اور بعض نے اس مسئلے میں توقف کیا ہے۔

۳۷۶ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَتَلَ
مُشْرِكًا بَعْدَ الْإِسْلَامِ قَتَلَ نَفْسًا مَحْفُوظَةً

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نضیر کے

کھجوروں کے درخت کاٹ دیے اور جلادیے
ان ہی کے بارے میں حضرت حسان
نے کہا: بنو لوی کے بیٹوں پر بویہ کی
پھیلنے والی آگ آسان ہو گئی ہے اور اسی کے
بارے میں یہ آیت نازل ہوئی، جو کھجوریں
تم نے کاٹ دیں یا اپنی جڑوں پر کھڑی
رہنے دیجئے تو یہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے
تھا۔

وَسَكَمَ قَطْعَ تَحْلٍ بَيْ
التَّضِيرَ وَ حَرَقَ وَ لَهَا
يَقُولُ حَسَانٌ
وَمَا كَانَ عَلَى سَرَاةٍ بَنِي لُؤَيٍ
حَرِيقٌ بِالتَّبْوِيرَةِ مُسْتَطِيرٌ
وَ فِي ذَلِكَ نَزَلَتْ مَا قَطَعْتُمْ
مِنْ لَيْلَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً
عَلَى أَصُولِهَا فَبِأُذُنِ اللَّهِ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(مصحح)

۱۔ بنو النضیر لون پر زبر، نقطے والا مناد ساکن (غالباً یہ کاتب کی غلطی ہے، ورنہ مناد کے نیچے زیر ہے ۱۲ قاری)
یہودیوں کے ایک قبیلے کا نام۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل حرب کے درختوں کو کاٹنا اور جلایا جاسکتا
ہے۔ یہی ہمارا مذہب ہے، بعض علماء کہتے ہیں کہ ضرورت کے بغیر نہیں کاٹے جائیں گے کھجور کے یہ درخت یہودیوں کے
لگے تھے، انہیں اسی لیے کاٹ دیا گیا کہ جنگ کی جگہ ظاہر ہو جائے۔

۲۔ هَوْنٌ آسان ہونا، سُرَاةٌ سین پر زبر، راء مخفف، قوم کے معزز لوگ، صراح میں ہے مروت جو انفرادی
بہادری، سخاوت اور مروت نمری جو انفراد اور سخی، اس کی جمع ہے سُرَاةٌ، لوی لام پر پیش، ہمزے پر زبر، بعض دا و
پڑھتے ہیں اور یاء مشدود۔ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء اجداد میں سے اور نضیر کنانہ کی اولاد میں سے ایک شخص
کا نام ہے۔ بنی لوی سے مراد قریش کے وہ معزز حضرات ہیں جنہیں بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہونے کا شرف
حاصل ہوا۔ عریق آگ بویہ تصخیر ہے۔ بویہ بنو لوی کے کھجوروں کے باغات کی جگہ کا نام ہے۔ یہ اس وقت ہوا
جب بنو نضیر نے عہد شکنی کی اور بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے شہید کرنے کا ارادہ کیا، وحی نازل ہوئی اور ان کا ارادہ ظاہر کر دیا
گیا لہذا انہیں خیر کی طرف جلا وطن کر دیا گیا، ان کے باغات جلادیے گئے اور ان کے گھر سہا کر دیے گئے۔
۳۔ اور انہیں کاٹا نہیں۔

حضرت عبداللہ بن عونؓ سے روایت ہے
کہ حضرت نافعؓ نے یہ خبر دیتے ہوئے انہیں
لکھا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے
انہیں بیان کیا کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

۳۴۶۹ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْنٍ
أَنَّ نَافِعًا كَتَبَ إِلَيْهِ يُخْبِرُهُ
أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَخَاءَ عَلَى بَنِي الْمُضْطَلِقِ
غَارَيْنِ فِي نَعِيهِمُ بِالْمَرْيَسِيِّ
فَقَتَلَ الْمُقَاتِلَةَ وَ سَبَى الذَّرِيَّةَ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

بنی المصطلق پر اس مال میں حملہ کیا کہ وہ بے خبر
مقام مریسیع میں اپنے چوپایوں میں مشغول
تھے۔ چنانچہ آپ نے جنگجوؤں کو قتل کیا اور بچوں
کو قیدی بنا لیا۔ (صحیحین)

۱۔ عبداللہ بن عون عین پر زبر، واوساکن اور آخر میں زن، اکابر تابعین میں سے ہیں حضرت انس بن مالک سے
حدیث سنی، ان کے علاوہ قاسم بن محمد، حسن بصری، ابن سیرین اور شعبی سے حدیث سنی۔ اُن سے ابن مبارک، حماد بن
زید وغیرہ نے حدیث سنی ابن مبارک نے فرمایا: میں نے ابن عمر اور ازاحلی سے زیادہ فضیلت والا کوئی (محدث)
نہیں دیکھا۔ یہ بھی فرمایا: جب ابن عون وصال فرما جائیں گے تو سب لوگ برابر ہو جائیں گے۔ ائمہ مصلف نے ان کی بڑی
تعریف کی ہے۔

۲۔ نافع، حضرت عبداللہ بن عمر کے آزاد کردہ غلام۔

۳۔ بنی المصطلق میم پر پیش، صاوساکن، طاد پر زبر، لام کے نیچے زیر، بنی خزاعہ کی ایک شاخ۔
۴۔ مریسیع میم پر پیش، راو پر زبر، یاوساکن، سین کے نیچے زیر، اس کے بعد یاد پھر بے نقطہ سین، مکہ و مدینہ
کے درمیان ایک جگہ، وہاں بنی المصطلق کا چشمہ تھا، غار راہ مشد، بمعنی غافل، عثرۃ سے مشتق ہے، عین کے نیچے زیر
فریب دینا۔ یعنی بنی المصطلق اس جگہ غفلت کی حالت میں قیام پذیر تھے اور ان کے چار پائے ان کے
ساتھ تھے۔

۵۔ جرلائی کے قابل تھے یعنی عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کے ماسوا کر

۳۶۶۸
۱. وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَنَا يَوْمَ بَدْرٍ حِينَ
صَفَفْنَا لِقَرَّائِشٍ وَ صَفُّوا
لَنَا إِذَا أَكْتَبُوكُمْ فَعَلَيْكُمْ
بِالنَّبْلِ وَ فِي رِوَايَةٍ إِذَا
أَكْتَبُوكُمْ فَامْرَأَتُهُمْ وَ اسْتَبَقُوا
نَبْلَكُمْ - (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)
وَ حَدِيثٌ سَعْدٍ هَذَا تُنْصَرُونَ

حضرت ابواسید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ میں بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے
دن فرمایا، جب ہم نے قریش کے سامنے
اور انہوں نے ہمارے سامنے صفیں بنالیں
جب وہ تمہارے قریب آجائیں تو تیر چلاتا
اور ایک روایت میں ہے جب وہ تمہارے
قریب آجائیں تو ان پر تیر چلاتا اور اپنے
تیر ہچا کر رکھنا ہے۔ (بخاری)
حضرت سعد کی حدیث جس کی ابتدا میں ہے

سَنَذْكُرُ فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ
وَحَدِيثِ الْبَرَاءِ بَعَثَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَهْطًا فِي بَابِ الْمُعِجَزَاتِ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

حَنْ شُعْرُونَ - ہم باب فضل الفقراء میں
بیان کریں گے اور حضرت براء کی حدیث کہ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو
بھیجا باب المعجزات میں بیان کی جائے گی۔
ان شاء اللہ تعالیٰ

۱۷ ابواسید ہزری پر پیش، سین پر زبر، بعض محدثین نے ہزری پر زبر اور سین کے نیچے زیر پڑھی پہلا
طریقہ زیادہ صحیح اور مشہور ہے۔ انصاری صحابی ہیں۔ ان کا نام مالک بن ربیعہ ہے۔

۱۸ جنگ کرنے کے لیے

۱۹ کہ تمہارے تیراں تک پہنچیں، گتھ تین نقطوں والی تہ کے ساتھ پہلے دونوں حرفوں پر زبر، نزدیکی،
اِکْثَابٌ نزدیک ہونا۔ اِکْثَبَ، اور لہ اور یہ اس کے قریب ہونا اِکْثَبُوا اور اِکْثَبُوا ہزری کے
ساتھ اور اس کے بغیر دونوں طرح روایت ہے۔

۲۰ یعنی تمام تیر نہ چلا دینا بلکہ کچھ باقی رکھنا، اگر سب تیراں پر برسا دو گے اور خالی ہاتھ رہ جاؤ گے تو وہ تم پر
قاب آجائیں گے۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۳۴۶۹ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
عَوْفٍ قَالَ: عَبَّأَنَا النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْدُو
كَيْلًا -

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے میں بدر
میں رات کے وقت سنیت کیا۔

(رواہ الترمذی)

(ترمذی)

۱۷ یعنی ہماری جگہوں کو ترتیب دیا، صفوں کو درست کیا اور ہر شخص کو اس کے لائق اور مناسب جگہ متعین کیا۔
عَبَّأَ الْجَيْشَ اور عُبَّأَ بَادِشُد، ہزری کے ساتھ اور اس کے بغیر شکر کو تیار اور آمادہ کیا (دریہر سل کی) قاتلوس
میں ہے تعبیر جیش کا معنی ہے لشکر کو اس کے مقامات پر متعین کرنا۔

حضرت قتیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کافر تم پر شب خون

۳۴۷۰ وَعَنِ الْمُكَلَّبِ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ إِنَّ بَيْتَكُمْ أَعْدَاؤُكُمْ فَلَيْكُنْ
شِعَارُكُمْ حَمْ لَا يُنْصَرُونَ.

(ترمذی، ابوداؤد)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

لے مطلب میم پریش، ہا پرزبر، لام مشدو پرزبر، ان کی کنیت ابوسید ہے۔ تابعی ہیں اور بصرہ کے تابعین کے پہلے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت عمر کی زیارت کی گمان سے روایت نہیں کی۔ صادق، دیدار، بہادر اور بابرکت شخصیت تھے۔ خراسان کے شہر مرو میں عبدالملک کے دور میں وصال ہوا۔ ان کی ولادت فتح مکہ کے سال ہے۔ اسی طرح جامع الاصول اور کاشف میں ہے۔

۲۔ تاکہ پہچان ہو جائے کہ مسلمان کون ہے؟ اور کافر کون؟ شکر کے سپاہیوں میں اس قسم کی علامت طے کر لی جاتی ہے تاکہ اشتباہ پیدا نہ ہو کہ یہ شخص کس جانب سے تعلق رکھتا ہے؟ خصوصاً شب خون کے موقع پر کہ اشتباہ زیادہ ہوتا ہے۔ حَمُّ اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور مطلب یہ ہے کہ خداوند کا فرزند کو مدد دی جائے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام کی علامت کلمہ عبد اللہ اور انصار کی نشان کلمہ عبد الرحمن تھا۔

۳۴۱۱ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ
قَالَ كَانَ شِعَارَ الْمُهَاجِرِينَ
عَبْدُ اللَّهِ وَ شِعَارَ الْأَنْصَارِ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ.

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں حضرت ابوبکر کی معیت میں جنگ کی تو ہم نے کافروں پر شب خون مارا۔ اس حال میں کہ ہم انہیں قتل کر رہے تھے۔ اس رات ہمارا نشان اُمّت اُمّت تھا۔

۳۴۱۲ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ الْأَكُوْعِ
قَالَ غَرَرْنَا مَعَ أَبِي بَكْرٍ
زَمَنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَبَيَّتْنَا هُمْ نَقْتُلُهُمْ
وَ كَانَ شِعَارُنَا مَلَكَ الْكَلْبَةِ
أَمِيتُ أَمِيتُ.

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

لے مارے، مارے۔ اللہ تعالیٰ سے خطاب ہے یا قاتل سے۔

قیس بن عباد سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام جنگ کے

۳۴۱۳ وَعَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ
قَالَ كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَكْرَهُونَ الصَّوْتِ رَعْدَ
الْقِتَالِ -

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۱۔ قیس بن عبادہ عین پر پیش، باد مخفف، کہتے ہیں جہاد جہاں بھی آیا ہے اس کے پہلے حرف پر زبر اور دوسرا حرف مشدود ہوتا ہے۔ سوائے قیس بن عبادہ کے کہ اس کا پہلا حرف مضموم اور دوسرا مخفف ہے۔ بصرہ کے تابعین کے طبقہ اولیٰ سے تعلق رکھتے ہیں۔ تھوڑی حدیثیں روایت کی ہیں، ثقہ ہیں اور دُعل کے اعتبار سے بہترین صالحین میں سے ہیں، کہتے ہیں کہ شیعہ تھے، حضرت علیؑ کو خدا مانتے اور ان کی عبادت کرتے تھے۔ حضرت علیؑ۔ حضرت عمرؓ۔ حضرت ابی بن کعب اور حضرت عبداللہ بن سلام سے روایت کرتے تھے۔ ان سے حضرت حسن بصریؒ نے روایت کی۔ ابن اثیر کے ساتھ خروج کیا اور حجاج نے انہیں جبراً قتل کر دیا۔

۱۲۔ یعنی بلند آواز نکالنے کو، بطور غرور وغیرہ، جیسے کہ لڑائی کرنے والوں کی عادت ہے۔ (کہ دشمن کو لٹکانے اور خوفزدہ کرنے کے لیے آواز نکالتے ہیں۔ ۱۲ قادری) لیکن یہ ناپسندیدگی ذکر الہی کے ماسوا کے لیے تھی، اسی طرح علامہ طیبی نے کہا، اور یہ غالب احوال کے مطابق ہے۔ اسی طرح کہا گیا ہے۔

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا، مشرکین کے بوڑھوں کو قتل
کرد اور ان کے بچوں کو زندہ
رکھو۔

۳۴۴۲ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ أُقْتَلُوا شُيُوخَ
الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَحْيُوا شَرَحَهُمْ
أَوْ صَبَّيَانَهُمْ -

(ترمذی، ابوداؤد)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ)

۱۳۔ سمرہ بن جندب، انصار کے حلیف اور بکثرت احادیث روایت کرنے والے صحابی ہیں۔
۱۴۔ اس سے وہ بوڑھے مراد ہیں جو طاقت ور ہوں، لڑائی کر سکتے ہوں اور جنگ کے بارے میں صاحب رائے و تدبیر ہوں۔

۱۵۔ شرح شین پر زبر، لاسکن اور آخر میں نقطے والی خام اس کی تفسیر بچوں کے ساتھ یا تو راوی نے کی ہے یا صاحب معانی نے۔ علامہ قرطبی نے فرمایا کہ شرح کی تفسیر بچوں کے ساتھ اس لیے کی تاکہ یہ بوڑھوں کے مقابل ہو۔ لہذا شیوخ سے مراد طاقت ور اور جوان ہوں گے، اس لحاظ سے تقابل صحیح رہے گا۔ قاضی نے کہا کہ

شرح، چڑھتی ہوئی جوانی ہے۔ اور یہ شارح کی جمع ہے جس کا معنی جوان ہے۔ جیسے لاکھ اند اس کی جمع رکبت شرح بھی جمع آتی ہے۔ نہایت میں ہے شرح، نئی جوانی اور اس کی قوت کو کہتے ہیں، مراجع میں ہے شرح جوانوں کو کہتے ہیں، شارح کی جمع ہے، جوانی کی ابتداء، شرح جمع، پنے کے جوان ہونے کو بھی کہتے ہیں۔

۳۴۴۵ وَعَنْ عُرْوَةَ قَالَ حَدَّثَنِي
أَسَامَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَهْدَ
إِلَيْهِ قَالَ أَعِزُّ عَلَيَّ ابْنًا
صَبَاحًا وَحَقًّا

حضرت عروہ سے روایت ہے کہ مجھے حضرت
اسامہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا تھا کہ ابنا پر
صبح کے وقت حملہ کرو اور جلاد رہو

(ابو داؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۰ اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما

۱۱ ابنا ہزے پر پیش، بار ساکن، آخر میں الف مکسورہ، شام میں عسقلان اور رملہ کے درمیان ایک
جگہ کا نام۔

۱۲ اس سے معلوم ہوا کہ کافروں کے علاقوں پر حملہ کرنا اور جلانا جائز ہے۔

۳۴۴۶ وَعَنْ أَبِي أُسَيْبٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ
إِذَا الْكُفْبُؤَا فَأَرْمُوهُمْ وَلَا
تَسْلُوا السُّيُوفَ حَتَّى يَغْشَوْكُمْ
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت ابواسید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے دن
فرمایا: جب کافر تمہارے قریب آجائیں تو ان پر
تیرے سانا اور تلواریں میان سے نہ لگانا یہاں تک
کہ وہ تمہارے سر پر آجائیں یہ

(ابو داؤد)

۱۳ حضرت ابواسید کا ذکر پہلی فصل کے آخر میں گزر چکا ہے۔

۱۴ تَسْلُوا تار پر زبر اور سین پر پیش، سَلَّ سے مشتق ہے، کسی چیز مثلاً تلوار اور چھری کا نرمی کے
ساتھ کینچنا۔

۱۵ اتنے قریب آجائیں کہ تیرا انداز ہی کی گنجائش نہ رہے۔

۳۴۴۷ وَعَنْ رِبَاحِ بْنِ رَيْحٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَعِدَةُ
قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ

حضرت رباح بن ریح رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ ہم ایک غزوہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ تھے آپ نے دیکھا کہ لوگ کسی چیز پر جمع ہیں، آپ نے ایک صحابی کو بھیجا اور فرمایا۔ دیکھو یہ لوگ کس چیز پر جمع ہوئے ہیں؟ انہوں نے اگر عرض کی کہ ایک مقتول عورت پر جمع ہیں آپ نے فرمایا، یہ جنگ تو نہیں کر سکتی تھی۔ شکر کے اگلے حصے پر حضرت خالد بن ولیدؓ مقرر تھے۔ آپ نے ایک صحابی کو بھیجا اور فرمایا: خالد کو کہو کہ کسی عورت کو نہ قتل کرو اور نہ ہی کسی مرد کو۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ قَتَلَ النَّاسَ بُعِثَ عَلَى شَيْءٍ فَبَعَثَ رَجُلًا فَقَالَ انْظُرْ عَلَى مَا اجْتَمَعَ هُؤُلَاءِ فَبَاءَ فَقَالَ عَلَى امْرَأَةٍ قَتِلَ فَقَالَ مَا كَانَتْ هَذِهِ لِيُقَاتِلَ وَ عَلَى الْمُقَدَّمَةِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَبَعَثَ رَجُلًا فَقَالَ قَدْ لِي خَالِدٌ لَا تَقْتُلْ امْرَأَةً وَلَا عَسِيفًا.

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۔ حضرت رباحؓ مارہار پر زبر، ہار مخفف اور بے نقطہ مار بن الریح، ریح وہی لفظ ہے جس کا معنی فصل بہار آتا ہے۔ بعض نے ربیعہ مار کے ساتھ کہا ہے۔ زیادہ تر ریح ہی آتا ہے بعض نے ان کا نام ریح بیان کیا ہے۔ مار کے نیچے زیر اور دو نقطے والی یا کے ساتھ، صحابی ہیں۔ امام ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے ان سے ایک حدیث روایت کی ہے۔

۲۔ اسے کیوں قتل کیا گیا ہے۔ (اس سے معلوم ہوا کہ جواز قتل کی وجہ جنگ ہے، جیسے کہ اخلاف کا

مذہب ہے۔ ۱۲ اقادی)

۳۔ مشہور صحابی جن کا شہرہ آفاق لقب سیف اللہ ہے۔ ۱۲ اقادی)

۴۔ جہاد کے کرم خدمت کتاب ہے، شارحین نے کہا کہ وہ مرد و مراد ہے جو جنگ نہ کرتا ہو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کا نام لے کر، اللہ تعالیٰ

کی تائید و توفیق کے ساتھ اور

رسول اللہ کے دین پر قائم رہتے ہوئے

روانہ ہو جاؤ۔ کسی شیخ فانی، چھوٹے

۳۶۸۸ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ انْطَلِقُوا بِسْمِ اللَّهِ وَ

بِاللَّهِ وَ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ

اللَّهِ لَا تَقْتُلُوا شَيْخًا

فَانِيًا وَلَا طِفْلًا صَغِيرًا وَلَا

امْرَآةً وَ لَا تَغْلِبُوا وَ صَنَّمُوا
غَنَائِمَكُمْ وَ أَصْلَحُوا وَ
أَحْسِنُوا فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

بچے اور عورت کو قتل نہ کرو، مال غنیمت میں
خیانت نہ کرو۔ اپنی غنیمتوں کو جمع کرو۔ آپس
میں صلح کرو۔ اور احسان کرو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ
احسان کرنے والوں کو محبوب رکھتا ہے۔

(ابوداؤد)

۱۔ غازیوں کو روانہ کرتے ہوئے۔

۲۔ شیخ فانی وہ بڑھا جس میں جنگ کرنے کی طاقت نہ رہی ہو اور فنا ہونے کے قریب ہو، فنا
ختم ہو جانا۔

۳۔ صراح میں ہے طفل النساء اور جانوروں کا نوزائیدہ بچہ۔

۴۔ یعنی اگر مصلحت ہو تو کافروں کے ساتھ لڑائی جھگڑا ختم کر کے صلح کر لو (ظاہر یہ ہے کہ مسلمانوں کی آپس
میں صلح صفائی مراد ہے۔ ۲۱۴ قاری)

۵۔ ایک دوسرے کے ساتھ نیکی کرو اور تمام نیک کام کرو۔

۶۔ احسان، درحقیقت دم ہے جو حدیث جبریل میں آیا ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو گویا کہ تم اسے
دیکھ رہے ہو۔ (حدیث)

۳۷۹
وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ لَمَّا
كَانَ يَوْمٌ بَدَا قَتْلُ
عُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَجَعَهُ ابْنُهُ
وَ أَخُوهُ كَنَادَا مِنْ مِيَارِنُ
فَانْتَدَبَ لَهُ شَبَابٌ مِنَ
الْأَنْصَارِ فَقَالَ مَنْ أَنْتُمْ
فَأَخْبَرُوهُ فَقَالَ لَا حَاجَةَ
لَنَا فِيكُمْ إِنَّمَا أَرَادْنَا بَيْتَ
عِمَّتَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قُمْ يَا حَمْرَةَ قُمْ يَا عَمِي

حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ بدر کے دن عقبہ بن
ربیعہ آگے نکلا۔ اس کے پیچھے اس کا
بیٹا اور بھائی آیا، ربیعہ لے کہا کوئی
سامنے آئے گا، انصار کے جوانوں
نے اسے جواب دیا۔ اس طعن نے کہا
تم کن بھڑا انصاری جوانوں نے اسے
بتایا تو کہنے لگا ہمیں تماری حاجت نہیں
ہے۔ ہماری مراد تو صرف ہمارے چچا کے
بیٹے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: حمزہ تم اٹھو۔ علی تم اٹھو، عبیدہ بن حارث

تم اٹھو، حضرت حمزہ عقیبہ کی طرف متوجہ ہوئے
 میں شیبہ کی طرف متوجہ ہوا۔ حضرت
 عبیدہ اور ولید کے درمیان تلوار کے دو
 ماروں کا تبادلہ ہوا اور ان میں سے ہر
 ایک نے اپنے مقابل کو شدید زخمی
 کر دیا۔ پھر ہم ولید کی طرف متوجہ ہوئے
 اور اسے قتل کر دیا، اور حضرت عبیدہ
 کو اٹھالیا۔

(احمد، ابوداؤد)

قُمْ يَا عُبَيْدُ بْنُ الْحَارِثِ
 فَأَقْبَلَ حَمْزَةً إِلَى هُتَيْبَةٍ
 وَ أَقْبَلْتُ إِلَى شَيْبَةٍ وَ
 اخْتَلَفَ بَيْنَ عُبَيْدٍ وَ
 الْوَلِيدِ ضَرْبَتَانِ فَأَشْعَنَ
 كُلُّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا صَاحِبَهُ
 ثُمَّ مَلْنَا عَلَى الْوَلِيدِ فَقَتَلْنَاهُ
 وَ اخْتَمَلْنَا عُبَيْدًا.

(رواہ احمد و ابوداؤد)

۱۵۔ عقیبہ بن ربیعہ عین پریش، تاہ ساکن، مشرکوں کے سرداروں اور قریش کے بدبختوں میں سے ایک
 فرد تھا۔

۱۶۔ ولید بن عتبہ۔

۱۷۔ شیبہ بن ربیعہ

۱۸۔ صف سے باہر آئے گا؛ تاکہ جنگ کرے۔

۱۹۔ یعنی اس کے ساتھ جنگ کرنے کے لیے باہر آئے شباب شین پر زبر، اور باء مخفف، شاب
 بمعہ جہان کی جمع۔

۲۰۔ اور کس قبیلہ سے تعلق رکھتے ہو۔

۲۱۔ کہ ہم انصار ہیں۔

۲۲۔ اور تم سے کوئی غرض نہیں ہے۔

۲۳۔ جو کہ قریش میں اور صحابہ جہاد سے رشتے دار اور قریبی ہیں۔

۲۴۔ عبیدہ عین پریش اور باء پر زبر۔ یہ بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی تھے، عمر میں آپ

سے بڑے اور قدیم الاسلام تھے۔ دار ارقم میں جانے سے پہلے ایمان لائے۔ حارث بن عبدالمطلب، نبی اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم کا چچا تھا اور آپ کے چچوں میں سے صرف حضرت حمزہ اور حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 ایمان لائے۔

۲۵۔ بعض روایات میں یہ اضافہ ہے فَقَتَلْنَاهُ اور اسے قتل کر دیا۔

۱۲۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ — بعض روایات میں اس جگہ بھی یہ اضافہ ہے۔ فَقَتَلْنَاهُ قَوْمًا شَبِيهًا كَقَتْلِ كُرْدِيَا۔

۱۳۔ مزاح میں ہے اختلاف آنا جانا۔

۱۴۔ اِثْمَانٌ تین نقطوں والی ثار کے ساتھ زخم لگا کر کسی کو سست کرنا اور زخمی کرنے میں مبالغہ کرنا۔
(گہرا زخم لگانا)

۱۵۔ میدان جنگ سے حضرت عبیدہ، جنگ بدر کے شہداء میں سے ہیں۔

۳۶۸۰ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ
فَحَاصَّ النَّاسُ حَيْصَةً فَأَحْيَيْنَا
الْمَدِينَةَ فَأَخْتَفَيْنَا بِهَا وَ
قُلْنَا هَلَكْنَا ثُمَّ أَتَيْنَا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
نَحْنُ الْفَرَادُونَ قَالَ بَلَى
أَنْتُمْ الْعَكَارُونَ وَ آتَا
فِيكُمْ . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
و فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ
نَحْوَهُ وَ قَالَ لَا بَلَى أَنْتُمْ
الْعَكَارُونَ قَالَ فَدَانُونَا
فَقَبَلْنَا يَدَهُ فَقَالَ إِنَّا
فِتْنَةُ الْمُسْلِمِينَ .

و سَدَّكَ حَدِيثُ أُمِّئَةَ ابْنِ
عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يَسْتَفْتِيهِ وَ
حَدِيثُ أَبِي الدَّؤْدَاءِ ابْنِ غَوْفٍ .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
فوجی دستے میں بھیجا، تو لوگوں نے گریز کی راہ
اختیار کی پس ہم مدینہ منورہ آکر وہاں
روپوش ہو گئے۔ اور کہا کہ ہم ہلاک
ہو گئے یہ پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا خدمت میں حاضر ہوئے
اور عرض کیا کہ ہم راہ فرار اختیار کرنے والے
ہیں، فرمایا بلکہ تم جنگ میں حملے پر حملہ کرنے
والے ہو۔ اہم تمہاری جماعت ہیں۔

(ترمذی)

ابوداؤد کی روایت میں اس کی مثل ہے
فرمایا: میں! بلکہ تم حملے پر حملہ کرنے والے
ہوئے ابن عمر فرماتے ہیں ہم قریب ہوئے اور
آپ کے دست اقدس کو بوسہ دیا تو آپ
نے فرمایا، ہم مسلمانوں کا گروہ ہیں۔

ہم حضرت امیہ بن عبد اللہ کی حدیث
كَانَ يُسْتَفْتَى اور حضرت ابوالدرداء کی
حدیث: رَأَيْتُنِي فِي مُنْعَاكُمْ

(رَوَاہُ التِّرْمِذِيُّ مُؤَسَّلًا) روایت کی ہے

اے منجیق جیم کے نیچے زیر، اس پر زبر بھی پڑھ سکتے ہیں۔ قاموس میں زیر بیان کر کے کہا وہ آلہ جس کے ذیلے جنگ میں پتھر پھینکے جاتے ہیں۔ اسے منجوق بھی کہتے ہیں۔ من چہ نیک دین کتنا نیک ہوں، کو عربی بنایا گیا ہے۔

۲۱ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ثوبان بن یزید تابعی ہیں، لیکن ہمیں اسما درجال کی کتابوں میں ان کا ذکر نہیں ملا۔

بَابُ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ

۲۹۰۔ قیدیوں کے حکم کا بیان

اَسْرَاءُ ہنر سے پریش، سین پر زبر آخر میں الف ممدودہ، اَسْرَی کی جمع، اسراج میں ہے اَسْرَی سے باندھنا۔ اساتذہ پہلے حرف کے نیچے زیر، قسم، اَسْرَی اور اساتذہ کا معنی قیدی کو غلام بنانا بھی ہے، جمع ہے اَسْرَی، اَسْرَی اور اَسْرَی۔

پہلی فصل

الفصل الأول

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ان لوگوں سے راضی ہوتا ہے جو پابند سلاسل جنت میں لائے جاتے ہیں اس ایک روایت میں ہے جو جنت کی طرف زنجیروں کے ساتھ کھینچے جاتے ہیں۔

(بخاری)

۳۴۸۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَجِبَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ يُدْخَلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَاسِلِ وَفِي رِوَايَةٍ يُقَادُّونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

اے قرچار پائے وغیرہ کو (آگے سے) کھینچنا، سوق قہقہے سے چلانا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد

اس وقت فرمایا جب بدر کے قیدی زنجیروں میں لائے گئے، آپ نے فرمایا: سبحان اللہ! اللہ تعالیٰ کی اپنے بندوں پر عجیب عنایت دیکھو کہ انہیں زنجیروں کے ساتھ جنت کی طرف کھینچتا ہے۔ اور حقیقت میں شرعی تکلیفات (احکام) بھی زنجیروں کا حکم رکھتی ہیں کہ ان کے ساتھ بندوں کو جنت کی طرف کھینچا جاتا ہے۔

۳۷۸۳ وَعَنْ سَكَنَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ

قَالَ أَقَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ عَيْنٌ مِّنَ النَّشْرِكَيْنِ

وَهُوَ فِي سَفَرٍ فَجَلَسَ عِنْدَ

أَصْحَابِهِ يَتَحَدَّثُ ثُمَّ انْقَلَبَ

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَطْلُبُوهُ وَاقْتُلُوهُ

فَقَتَلْتُهُ فَتَغَلَّبَنِي سَكَبُهُ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت

ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر کر رہے

تھے کہ اتنے میں مشرکین کا ایک جاسوس

آپ کے پاس آیا اور آپ کے صحابہ کرام کے

پاس بیٹھ کر باتیں کرنے لگا، پھر وہ پلٹ گیا۔ نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے تلاش کر کے

قتل کر دو۔ میں نے اسے قتل کر دیا۔ تو آپ نے

اس کا سامان مجھے عطا فرما دیا۔

(صحیحین)

۱۵ حضرت سلمہ بن اکوع فرماتے ہیں۔

۲۱ کپڑے اور تمبیار۔ نفل فاد پر زبرد غنیمت، تنفیض غنیمت کا دینا، سلب پہلے دونوں حرفوں پر زبرد، مقتول کے

کپڑے اور تمبیار جو اس سے حاصل کیے جاتے ہیں۔

۳۷۸۴ وَعَنْهُ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَوَاثِنَ فَبَيْنَا نَحْنُ

نَتَضَعُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِذَا جَاءَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرٍ فَأَنَاخَهُ

وَجَعَلَ يَنْظُرُ وَفِينَا ضَعْفَةٌ

وَرِافَةٌ مِّنَ الظَّهْرِ وَبَعْضُنَا

مُشَاهِدٌ إِذْ خَرَجَ يَشْتَدُّ فَأَقَى

جَمَلَهُ فَأَنَاخَرَهُ فَأَشْتَدَّ

بِهِ الْجَمَلُ فَخَرَجْتُ أَشْتَدُّ

حَتَّى أَخَذْتُ بِخِطَامِ الْجَمَلِ

ان ہی سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے ہمراہ ہواثین کی جنگ کے لیے

لکھے، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

ناشتہ ہی کر رہے تھے کہ ایک شخص سرخ

اونٹ پر سوار آیا۔ اونٹ کو بٹھا کر وہ شخص

دیکھنے لگا، ہم میں کڑوری اور سواروں کی

تفت تھی۔ ہمارے کچھ ساتھی پیدل تھے

اچانک وہ دوڑتا ہوا نکلا۔ اپنے اونٹ

کے پاس آیا اور اسے اٹھایا، اونٹ

اسے لے کر تیزی سے بھاگ پڑا، میں بھی

فَاَنْخَضَتْ ثُمَّ اخْتَرَطَتْ
سَنِيْفِي فَقَضَرْتُ رَأْسَ الرَّجُلِ
ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَدْلِ اقْتُوْدُهُ
عَلَيْهِ دَحْلُهُ وَ سِلَاحُ حَصَاةٍ
فَاسْتَقْبَلَنِي رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ النَّاسُ
فَقَالَ مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ
قَالُوا ابْنُ الْاَكْوَوعِ قَالَ
لَهُ سَكْبَةٌ اَجْمَعُ .

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

دوڑتا ہوا نکلا، یہاں تک کہ میں نے اونٹ کی نکیل پکڑ لی
اور اسے بٹھا دیا، پھر میں نے تلوار نکالی اور اس شخص
کے سر پر وار کیا، پھر میں اونٹ کو اپنے پیچھے چلا دیتے
ہوئے آگیا اس شخص کا سامان اور ہتھیار اونٹ
پر لادے ہوئے تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے میرا استقبال کیا، آپ
نے فرمایا، اُس شخص کو کس نے قتل کیا؟ صحابہ کرام نے
عرض کیا سہم بن اکوع نے، آپ نے فرمایا اُس کا
سادا سامان اس کے پیچھے ہے۔

(صحیحین)

۱۔ ہوازن ہا پر زبر، زا کے نیچے زیر، فیس کا ایک قبیلہ ہے۔

۲۔ بعض شارحین نے کہا کہ یہ معنی ہے کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چاشت کی غماز افاد کر رہے تھے۔

۳۔ اناخضاً اونٹ کو بٹھانا۔

۴۔ جسمانی کمزوری اور پیدل ہونا وغیرہ۔ ضَعْفَةٌ صناد پر زبر، عین ساکن، بروزن جِلْدُہ ایک قسم کی کمزوری

ایک روایت میں عین پر زبر ہے۔ اس وقت یہ ضعیف کی جمع ہوگی، بعض نسخوں میں بغیر تا کے بھی آیا ہے (ضعفٌ کمزوری)

۵۔ یعنی اس نے یہ بھی نوٹ کیا کہ ہمارے پاس سواریاں کم ہیں۔

۶۔ جن کے پاس بالکل سواری نہ تھی۔

۷۔ صحابہ کرام کے درمیان میں سے، تاکہ ہمارے دشمنوں کو جا کر اطلاع دے، یہ شخص جاسوس تھا اور

جاسوسی کے لیے آیا تھا۔

۸۔ خطام خاد کے نیچے زیر، ہمارا نکیل

۹۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کافروں کا جو جاسوس مسلمانوں میں آئے اسے قتل کرنا جائز ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے

روایت ہے کہ جب بنو قریظہؓ حضرت سعد

بن مساذہ کے حکم پر اترے، تو رسول اللہ

۳۶۸۵ م وَ عَنْ ابْنِ سَعْدٍ فِي الْحَدِيثِ

قَالَ كَمَا نَزَلْتُ بَنُو قُرَيْظَةَ

عَلَى حُكْمِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ

بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ عَلَى حِمَارٍ فَكُنَّا دَنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ فَجَاءَ فَجَلَسَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَؤُلَاءِ نَزَلُوا عَلَى حُكْمِكَ قَالَ قَائِلُ أَحْكُمُ أَنْ تَقْتَلَ الْمُقَاتِلَةَ وَ أَنْ تُسَبِّحَ الذُّرِّيَّةُ قَالَ لَقَدْ حَكَمْتَ فِيهِمْ بِحُكْمِ الْمَلِكِ وَفِي مَوَاقِفِهِمْ بِحُكْمِ اللَّهِ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ یہودیوں کا ایک قبیلہ اپنے قلعے سے اترتا۔

۲۔ اکابر صحابہ اور مشاہیر انصار میں سے ہیں۔ قبیلہ اوس کے سردار تھے، بنو قریظہ، اوس کے حلیف اور ان کی امان میں تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ اخزاب کے بعد پچیس روز قریظہ کا محاصرہ کیا، پھر وہ حضرت سعد بن معاذ کے حکم پر نیچے اتر آئے کہ جو کچھ وہ فیصلہ کریں گے ہمارے لیے قابل قبول ہو گا۔ اُن کا خیال تھا کہ جب ہم ان کے عہد و امان میں ہیں تو وہ ہماری رہائی کے لیے کوشش کریں گے۔

۳۔ بنو قریظہ کو مخاطب کرتے ہوئے۔ مجلس میں آنے والے کے لیے جو حضرات کھڑے ہونے کے قائل ہیں جیسے کہ آج کل دواج اور معروف طریقہ ہے۔ انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ قیام کا یہ حکم تعلیم و تکریم کے ارادے سے نہیں دیا گیا تھا۔ بلکہ اس بنا پر تھا کہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ زخمی تھے، غزوہ خندق میں تیران کی لان میں لگا تھا۔ (مردف یہ ہے کہ ان کے بازو کی خرن دالی رگ میں تیر لگا تھا ۱۲ حاشیہ) وہ از خرد سواری سے اتر نہیں سکتے تھے، اس لیے حکم دیا کہ ان کے پاس جاؤ اور انہیں اترنے میں مدد دو۔ اور ہو سکتا ہے کہ یہ اس بات کی تمہید ہو کہ حضرت سعد ان کے بارے میں جو حکم دیں گے وہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد کو پیغام بھیجا، وہ دواز گز شش پر سوار ہو کر آئے۔ جب وہ قریب ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اٹھو اور اپنے سردار کی طرف جاؤ حضرت سعد اگر بیٹھ گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ لوگ تمہارے حکم پر اترے ہیں۔ انہوں نے عرض کیا میرا فیصلہ یہ ہے کہ ان کے جنگ جو قتل کیے جائیں اور ان کے بچوں کو غلام بنا لیا جائے۔ حضور نے فرمایا: تم نے ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا ہے۔ اور ایک روایت میں ملک کی جگہ اسم جلال (اللہ) کا ذکر ہے۔

(صحیحین)

اس کی اطاعت کریں گے۔

۱۷ کہ تم جو حکم کر دو گے اسے قبول کریں گے۔
۱۸ یعنی وہ لوگ جو جنگ کے قابل ہیں۔

۱۹ جو علی الاطلاق بادشاہ ہے اس معنی کے مطابق حکم، لام کی زیر کے ساتھ ہے، اور اس کی تائید بعد والی روایت سے ہوتی ہے، ایک روایت میں لام پر زبر ہے۔ ملک فرشتے کو کہتے ہیں اور اس سے جبریل امین علیہ السلام مراد ہوں گے، یعنی یہ وہ حکم ہے جو جبریل امین علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی طرف سے لائے ہیں۔ جب حضرت سید کا دصال ہوا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کی وفات پر ستر ہزار فرشتے نازل ہوئے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا عرش جھوم اٹھا ہے۔ رضی اللہ عنہ، پورا واقعہ کتب میر میں مذکور ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ سوار فوج کی طرف بھیجے۔ وہ بنو قنیقہ کے ایک شخص یامہ کے والوں کے سردار کو پکڑ لائے، جسے ثمامہ بن اثال کہا جاتا تھا اور اسے مسجد کے ایک ستون سے باغضہ دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف لپکے اور فرمایا: ثمامہ! تیرے پاس کیا ہے؟ اس نے کہا اے محمد! میرے پاس جلائی شے۔ اگر آپ قتل کریں تو خون

۳۷۸۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا قَبِيلَ نَجْدٍ
فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ ابْنِي
خَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثَمَامَةُ
بْنُ أَثَالٍ سَيِّدُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ
فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِّنْ سَوَارِي
الْمَسْجِدِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(حاشیہ منقول سابقہ) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بزرگوں کی آمد پر ان کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا سنت ہے۔ جن احادیث میں تعظیمی قیام منع فرمایا گیا ہے وہ یہ ہے کہ سردار بیٹھا ہو اور لوگ اس کے سامنے دست بستہ کھڑے ہوں۔ یہی چھوڑ کا مذہب ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ قیام تعظیمی نہ تھا بلکہ حضرت سعد بیمار تھے خود اتر کر نہا سکتے تھے۔ ان کی مدد کے لیے یہ حکم دیا گیا مگر یہ توجہ کر رہے ہیں۔ در نہ صرف ایک مد آدمیوں کو انہیں اتارتے کے لیے بھیج دیا جاتا۔ سب کو یہ حکم نہ ہوتا، قُومُ حُجَّاجٌ ہے۔ نیز پھر مسند کعبہ نہ فرمایا جاتا بلکہ میرا بیٹا ارشاد ہوتا: سید کعبہ فرماتے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قیام سرداری کی وجہ سے تھا نہ کہ بیماری کی وجہ سے، چونکہ قیام کے ساتھ استقبال کے لیے آگے بھیجتا تھا۔ اس لیے اسی ارشاد ہوا قیام تعظیمی کی پوری بحث ہماری کتاب جارا الحق حصہ اول میں دیکھو۔ ۱۲ مرآۃ۔

فَقَالَ مَاذَا عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ
 فَقَالَ عِنْدِي يَا مُحَمَّدُ
 خَيْرٌ إِنْ تَقْتُلُ تَقْتُلُ ذَا
 دَمٍ وَإِنْ تُنْعِمُ تُنْعِمُ عَلَى
 شَاكِرٍ وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ
 الْمَالَ فَسَلْ تُعْطِ مِنْهُ مَا
 شِئْتَ فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
 كَانَ الْغَدُ فَقَالَ لَهُ مَا
 عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ فَقَالَ
 عِنْدِي مَا قُلْتَ لَكَ إِنْ
 تُنْعِمُ تُنْعِمُ عَلَى شَاكِرٍ
 وَإِنْ تَقْتُلُ تَقْتُلُ ذَا دَمٍ
 وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ
 فَسَلْ تُعْطِ مِنْهُ مَا شِئْتَ
 فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ
 بَعْدَ الْغَدِ فَقَالَ مَا عِنْدَكَ
 يَا ثَمَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي مَا
 قُلْتَ لَكَ إِنْ تُنْعِمُ تُنْعِمُ
 عَلَى شَاكِرٍ وَإِنْ تَقْتُلُ تَقْتُلُ
 ذَا دَمٍ وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ
 الْمَالَ فَسَلْ تُعْطِ مِنْهُ مَا
 شِئْتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دائے کو قتل کریں گے اور اگر احسان فرمائیں
 تو شکر گزار ہر احسان فرمائیں گے اور اگر
 آپ مال چاہتے ہیں تو فرمائیں۔ آپ جتنا
 مال چاہیں گے پیش کیا جائے گا، رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اس کے
 حال پر چھوڑ دیا، یہاں تک کہ کل ہوا، تو
 فرمایا، ثمامہ! تمہارے پاس کیا ہے؟ اس
 نے کہا میرے پاس وہی ہے جو میں نے
 آپ سے عرض کیا کہ اگر آپ احسان فرمائیں
 تو شکر گزار ہر احسان فرمائیں گے اور اگر قتل
 کریں تو آپ خون دائے کو قتل کریں گے
 اور اگر آپ مال چاہتے ہیں تو فرمائیں
 جتنا مال چاہیں گے پیش کر دیا جائے گا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے
 اس کے حال پر چھوڑ دیا، حتیٰ کہ
 پرسوں کا دن آگیا، آپ نے فرمایا ثمامہ
 تمہارے پاس کیا ہے؟ اس نے
 کہا میرے پاس وہی کچھ ہے جو میں نے
 عرض کیا کہ اگر آپ احسان فرمائیں تو
 احسان شناس پر کرم کریں گے۔ اگر
 قتل کریں تو آپ خون دائے کو قتل کریں گے
 اور اگر آپ مال چاہتے ہیں تو طلب
 کریں۔ آپ جتنا مال چاہیں گے پیش کیا
 جائے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: ثمامہ کو رہا کر دو۔ چنانچہ وہ مسجد

أَطْلِقُوا ثَمَامَةَ فَإِن طَلَقَ إِلَى
نَحْلِ قَرِيبٍ مِّنَ الْمَسْجِدِ
فَاغْتَسَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ
فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا
عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ يَا مُحَمَّدُ
وَاللَّهُ مَا كَانَ عَلَى وَجْهِ
الْأَرْضِ وَجْهُ أَبْغَضَ إِلَيَّ
مِنْ وَجْهِكَ فَقَدْ أَصْبَحَ
وَجْهَكَ أَحَبَّ الْوُجُوهِ كُلِّهَا
إِلَيَّ وَاللَّهُ مَا كَانَ مِنْ
دِينٍ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ دِينِكَ
فَأَصْبَحَ دِينُكَ أَحَبَّ الدِّينِ
كُلِّهِ إِلَيَّ وَاللَّهُ مَا كَانَ
مِنْ بَلَدٍ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ
بَلَدِكَ فَأَصْبَحَ بَلَدُكَ
أَحَبَّ الْبِلَادِ كُلِّهَا إِلَيَّ وَ
إِنِّي أَخِيْلُكَ أَخَذَ مِنِّي وَ أَنَا
أُرِيدُ الْعُمَرَةَ فَمَاذَا تَرَى
فَبَشَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ أَمَرَ
أَنْ يَغْتَمِرَ فَلَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ
قَالَ لَهُ قَائِلٌ أَصَبَوْتَ
فَقَالَ لَا وَلِحِيتِي أَسْكَمْتُ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

کے قریب کھجوروں کے درختوں کی طرف
گئے، غسل کیا۔ پھر مسجد میں آکر کھنے لگے
میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے
سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا
ہوں کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ
کے عبد مکرم اور اس کے رسول ہیں اے
محمد! خدا کی قسم! میرے نزدیک دوست
زمین پر کوئی چہرہ آپ کے چہرے سے
زیادہ مبغوض نہیں تھا، پس تحقیق اب
میرے نزدیک آپ کا چہرہ تمام چہروں
سے زیادہ محبوب ہو گیا ہے۔ خدا کی قسم! میرے
میرے نزدیک کوئی دین آپ کے دین
سے زیادہ ناپسند نہ تھا۔ آج آپ کا
دین میرے لیے تمام دینوں سے زیادہ
محبوب ہو گیا ہے۔ خدا کی قسم! میرے نزدیک
کوئی شہر آپ کے شہر سے زیادہ ناپسندیدہ
نہیں تھا۔ آج آپ کا شہر میرے لیے
سب شہروں سے زیادہ محبوب ہو گیا ہے
آپ کے سواروں نے مجھے گرفتار کر لیا
میرا اداہ عمرہ کرنے کا تھا پس آپ
کیا فرماتے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے انہیں خوشخبری دی اور
انہیں عمرہ کرنے کا حکم دیا، جب وہ مکہ
مکہ آئے تو کسی نے انہیں کہا: کیا تم
بے دین ہو گئے؟ انہوں نے کہا: نہیں۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَاللَّهِ لَا
تَأْتِيَكُمْ مِنَ الْيَمَامَةِ حَبَّةٌ
حِنْطَةٍ حَقٌّ يَأْذَنُ فِيهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ.

بلکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ ایمان لایا ہوں۔ خدا کی قسم! پیامہ
سے تمہارے پاس گندم کا ایک دانہ بھی نہ آئے گا
یہاں تک کہ اس کے بارے میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اجازت دیں۔

(رداۃ المسلم و اختصارہ
البنحاری)

(مسلم)، امام بخاری نے اسے اختصار
کے ساتھ بیان کیا۔

۱۵۔ نجد نون پر زب جیم ساکن، اصل میں اس کا معنی بلند زمین ہے، اس کے مقابل غور ہے جس کا معنی پست
جگہ ہے۔ نجد عرب کے کچھ شہروں کا نام ہے۔
۱۶۔ ایک قبیلے کا نام۔

۱۷۔ پیامہ یاد پر زبر، دونوں میم مخفف، یہ بھی کچھ شہروں کا نام ہے۔
۱۸۔ ثامہ تین نقطوں والی ثاء پر پیش، دونوں میم مخفف بن اثال ہمزے پر پیش، تین نقطوں والی ثاء
مخفف۔

۱۹۔ یعنی اس کے پاس تشریف لے گئے۔

۲۰۔ یعنی بتاؤ تمہارا کیا حال ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ ہمارے بارے میں تمہارا کیا لگان ہے؟ کہ ہم تمہارے
ساتھ کیا معاملہ کریں گے۔

۲۱۔ یا یہ مطلب ہے کہ میرے پاس بہت مال ہے۔

۲۲۔ یعنی اس شخص کو قتل کریں گے جو قتل کیے جانے کا مستحق ہے، پس اس عبارت میں اپنے جرم اور
اپنی کوتاہی کا اعتراف ہے اور معذرت پیش کرنا ہے، یا یہ مطلب ہے کہ آپ اس شخص کو قتل کریں گے جس کا خون
ساقط اور لغو نہیں ہے، اب اس میں اس بات کا دعویٰ ہے کہ میں اپنی قوم کا سردار اور صاحب حیثیت شخص ہوں جس کا
خون بے کار نہیں جائے گا، بلکہ میری قوم کے دگ میرے خون کا دعویٰ کریں گے اور دشمنی پر کربستہ ہو جائیں گے،
بعض روایات میں ذاقم نقطے والے ذال کی زیر کے ساتھ یعنی آپ ذمہ دار صاحب عہد اور معزز آدمی کو قتل کریں گے
جو کسی چیز کا عہد کرتا ہے تو اسے پورا کرتا ہے۔

۲۳۔ اور اس سے تعرض نہیں فرمایا۔

۲۴۔ دوسرے دن بھی یہی فرمایا۔

۱۱۔ تین دن تک یہ گفتگو ہوتی رہی اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے باطن میں تصرف فرمایا۔
۱۲۔ اس جگہ کے کنوئیں کے پانی سے۔

۱۳۔ چہرے سے مراد ذات ہے، چونکہ ایک دوسرے کا آئنا سا منہ چہرے ہی سے ہوتا اور دوستی و دشمنی کا اثر اسی میں ظاہر ہوتا ہے اس لیے ذات کو چہرے سے تعبیر کر دیا گیا۔

۱۴۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ محبوب کی ہر چیز محبوب ہوتی ہے، یہاں تک کہ محبوب کا علاقہ اور اس کے شر بھی محبوب ہوتے ہیں۔ شعر ہے

وَمِنْ مَّذْهَبِي حُبُّ الْيَارِ لَا هَلْهَى
وَلِلنَّاسِ فِي مَا يَعْشِقُونَ مَذَاهِبٌ

میرا مذہب یہ ہے کہ شہروں سے ان کے باشندوں کے سبب محبت رکھتا ہوں۔ اور محبوب کے بارے میں لوگوں کے مختلف مذاہب ہیں۔

۱۵۔ آپ کی کیا رائے ہے؟ کیا میں جاؤں اور عمرہ ادا کر دوں؟

۱۶۔ خیر و برکت اور سلامتی کی۔

۱۷۔ مکہ مکرمہ کے مشرکین میں سے۔

۱۸۔ کیا تم ایک دین سے نکل کر دوسرے دین میں چلے گئے ہو؟ یا یہ مطلب ہے کہ دین حق کو چھوڑ کر دین باطل اختیار کر لیا ہے۔ صبر کا معنی اصل میں میلان اور ایک دین سے دوسرے دین کی طرف نکلنا ہے جو شخص اسلام قبول کر لیتا مشرکین اسے صابی کہتے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی اس بنا پر صابی کہتے تھے کہ آپ نے (ان کے خیال میں) آباء و اجداد کا دین چھوڑ کر نیا دین اختیار کیا ہے۔

۱۹۔ دین حق سے دین باطل کی طرف منتقل نہیں ہوا بلکہ میں پہلے ہی دین تھا اب مجھے دین و ایمان نصیب ہوا ہے۔ (۱۲ تاوری)

۲۰۔ اور دین حق، دین اسلام میں آیا ہوں اور دین یہی ہے، جسے تم دین کہتے ہو وہ دین نہیں ہے (یہ دینی ہے ۱۲ تا ق)

۲۱۔ امام مسلم نے یہ حدیث اس تفصیل اور لمحات کے ساتھ روایت کی ہے۔

۳۷۸۷ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ فِي أَسْمَائِي بَدْرٌ
لَوْ كَانَ الْمُطْعِمُ بَنِي عَدِيٍّ
حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر
کے قیدیوں کے بارے میں فرمایا۔ اگر مطعم بن
عدی زندہ ہوتا پھر ان پلیدیوں کے بارے

حَيًّا ثُمَّ كَلِمَتِي يَا هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَتَرْضَيْنَهُ لَهٗ
میں ہم سے بات کرتا تو ہم اس کے لیے انہیں
چھوڑ دیتے تھے

(دستاری)

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۷۔ جبر بن مطعم میم پر پیش، طاووساکن، عین کے نیچے زیر بن عدی بن زعل بن جدرنات، حضرت جبر کا کنیت ابو محمد ہے۔ فتح مکہ سے پہلے اسلام لائے، بعض نے کہا کہ خیبر کے سال اور بعض نے کہا فتح مکہ کے دن مشرف باسلام ہوئے، حضرت جبر رضی اللہ عنہ دوسارے قریش میں سے تھے سردار، صاحب علم، باوقار اور علم انساب اور ایام عرب کے عالم تھے، اس علم میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے شاگرد تھے ۵۴ھ میں ان کا وصال ہوا۔ مشرور قل کے مطابق انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث حالت کفر میں سنی اور حالت اسلام میں روایت کی۔

۱۸۔ مجازی طور پر قیدیوں سے مراد عام معنی ہے جو قیدیوں اور مقتولوں کو شامل ہے، یہ مشاکلت کے طریقے کے قریب ہے لہذا یہ سوال نہیں ہوگا کہ قیدیوں کی تعداد ستر تھی اور انہیں مطعم کی سفارش کے بغیر چھوڑ دیا گیا تھا۔ اور جو مقتول تھے اگر ان کے بارے میں فرمایا کہ اگر مطعم بن عدی زندہ ہوتا تو وہ قیدی نہیں تھے، اور وہ جو کہتے ہیں کہ یہ قتل قیدیوں کے بارے میں تھا اور مطلب یہ ہے کہ انہیں صحابہ کرام سے گفتگو کے بغیر ابتداءً بغیر کسی تردد کے چھوڑ دیا جاتا ہے، علامہ طیبی نے کہا کہ ہم انہیں چھوڑ دیتے، یہ ارشاد مقتولوں کے بارے میں ہے۔ الفاظ حدیث اور لفظ تنفی (پلیدوں) کے ظاہر سے یہی معلوم ہوتا ہے۔ اگرچہ کفر کے اعتبار سے پلید مراد لینے کا بھی احتمال ہے۔

۱۹۔ حضرت جبر کا والد۔

۲۰۔ اہل ان پلیدوں کے بارے میں ہم سے سفارش کرتا۔

۲۱۔ اور انہیں اس کی خاطر قتل نہ کرتے۔ تنفی دونوں نو نوں پر زہر، اور تاو ساکن، تنق تاء کے نیچے زیر کی جمع ہے، گندہ ہونا، ان کا گندہ ہونا یا تو ان کے کفر کے اعتبار سے ہے۔ یا اس بنا پر کہ ان کے جہموں کی طرف اشارہ ہے جو گندے ہو چکے تھے۔

مطعم بن عدی کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک احسان تھا اور وہ یہ کہ جب آپ طائف سے واپس تشریف لائے تو اس نے آپ سے مشرکوں کو دفع کیا تھا، یا یہ ارشاد حضرت جبر کو اسلام کی طرف رغبت دلانے اور ان کی تالیف قلب کے لیے فرمایا۔ حدیث میں بہترین انداز میں بدلہ دیا گیا ہے تاکہ مشرک کا آپ پر احسان نہ رہے۔ نیز مشرکین کے قتل کو غیر اہم قرار دیا گیا ہے کہ اگر وہ زندہ رہتے تو بھی کوئی حرج نہ تھا۔ انہیں گندے اور پلید کہنے سے معلوم ہوا کہ الفاظ سے مشرک کی توہین جائز ہے۔

۳۴۸۸ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ ثَمَانِينَ
رَجُلًا مِّنْ أَهْلِ مَكَّةَ هَبَطُوا
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَبَلِ
التَّعِيمِ مُتَسَلِّحِينَ يُرِيدُونَ
غِرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَ أَصْحَابِهِ فَأَخَذَهُمْ
سَلْمًا فَأَسْتَحْيَاهُمْ بِرَوْ
رَوَايَةٍ فَأَعْتَقَهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ
تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي كَفَّ
أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ
عَنْهُمْ يَبْطِئُ مَكَّةَ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ اہل مکہ میں سے اسی مرد تنعیم کے پہاڑ سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اترے، وہ
سلحہ تھے، ان کا ارادہ یہ تھا کہ بنی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کے
بے خبری سے فائدہ اٹھائیں۔ آپ نے
انہیں زندہ سلامت پکڑ لیا، اور انہیں
زندہ رہنے دیا، اور ایک روایت میں ہے
پس انہیں آزاد کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ
آیت نازل کی، خدا وہی ہے جس نے بظن کہ
میں ان کے ہاتھوں کو تم سے اور تمہارے
ہاتھوں کو ان سے روک دیا۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

۱۔ جبل تنعیم، مکہ معظمہ سے تین میل کے فاصلے پر مشہور جگہ ہے، جہاں سے لوگ عمرہ کرتے ہیں۔
۲۔ اور انہیں تکلیف دیں۔ غرۃ نقطۃ والی غین کے نیچے زیر اور بلاد مشہور، غفلت، فریب۔
۳۔ اس حال میں کہ وہ صلح کی بنا پر صلح و درمیاندار اور ذیل دھار تھے۔ سکائین اور لام پر زبہ الطاعت و
فرمانبرداری کا قبول کرنا ایک روایت میں سین کے نیچے زیر اور لام ساکن ہے اس کا معنی صلح ہے۔ ابن اثیر نے کہا
کہ پہلا معنی واقعہ کے زیادہ مناسب اور لائق ہے، کیونکہ وہ لوگ بطور صلح گرفتار نہیں ہوئے تھے، بلکہ غلبے اور زبردستی کی
بنا پر پکڑے گئے تھے، پھر انہوں نے بے بسی اور بے چارگی کی بنا پر اپنے آپ کو سپرد کر دیا تھا، دوسرے معنی کی یہ
توجیہ کی گئی ہے کہ جب یہ لوگ عاجز آ گئے اور غلامی پر راضی ہو گئے تو گویا انہوں نے اس پر صلح کر لی، یہ واقعہ صلح حدیبیہ
کے موقع پر پیش آیا اور آخر میں یہی صلح کا سبب بنا۔

۴۔ اور قتل نہ کیا، گویا انہیں غلام بنا لیا پھر آزاد فرما دیا۔

۵۔ کہہ کر کہہ کے درمیان اور اس کے اس پاس۔

۶۔ اور ان کی طاقتوں کو روک دیا کہ وہ تم سے تعرض کریں اور تمہیں تکلیف پہنچائیں۔

۷۔ کہ تم انہیں قتل کر دو۔

۳۷۸۹ وَعَنْ قَتَادَةَ قَالَ
ذَكَرَ لَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ
عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ نَجِيعَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمَرَ يَوْمَ بَدْرٍ بِأَتْبَاعِهِ وَ
عَشْرِينَ رَجُلًا مِّنْ صَنَادِيدِ
قُرَيْشٍ تَقْدِفُوا فِي طَوِيِّ
مِنْ أَطْوَأِ بَدْرٍ خَيْبِ
مُخِيبٍ وَكَانَ إِذَا ظَهَرَ
عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بِالْعَرَصَةِ
ثَلَاثَ لَيَالٍ فَلَمَّا كَانَ يَبْدُؤُ
الْيَوْمَ الثَّالِثَ أَمَرَ
بِرَاحِلَتِهِمْ فَشَدَّ عَلَيْهَا رَحْلَهَا
ثُمَّ مَشَى وَاتَّبَعَهُ أَصْحَابُهُ
حَتَّى قَامَ عَلَى شَفَةِ الدَّرَكِ
فَجَعَلَ يَنَادِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ
وَ أَسْمَاءِ آبَائِهِمْ يَا فُلَانُ
ابْنُ فُلَانٍ وَ يَا فُلَانُ
بْنُ فُلَانٍ أَيْسَرُكُمْ أَنْتُمْ
أَطَعْتُمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
فَاتَّأْتَا قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا
رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ
مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَقَالَ
عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا
تَكَلِّمُ مِنْ أَجْسَادٍ لَا أَرْوَاحَ

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
ہمیں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ
نے حضرت ابو طلحہؓ سے روایت کیا کہ نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے دن قریش
کے چوبیس سرداروں کے بارے میں حکم دیا تو
انہیں بدر کے کنوؤں میں سے ایک گندے
اور پلید کنوئیں میں ڈال دیا گیا، اور حضور انور حب
کسی قوم پر غالب آتے تو میدان جنگ میں تین
ماتیں قیام فرماتے۔ جب بدر میں تیسرا دن ہوا
تو آپ نے اپنی سواروں کے بارے میں حکم
دیا۔ اس پر پالان بانڈھا گیا، پھر آپ چلے
اور آپ کے صحابہ آپ کے پیچھے چلے، یہاں
تک کہ ان کنوئیں کے کنارے پر کھڑے
ہوتے اور مردوں کو ان کے اور ان کے
آباد و اجداد کے ناموں سے پکارنے لگے، اے
فلاں ابن فلاں! اور اے فلاں ابن فلاں! کیا
تمہیں اب یہ بات اچھی لگتی ہے؟ کہ تم نے
اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت
کی، برقی پس بے شک ہم سے ہمارے
رب نے جو وعدہ کیا تھا وہ ہم نے حق پایا، تو کیا
تم نے بھی وہ حق پایا۔ جو تم سے تمہارے رب
نے وعدہ کیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا۔ یا
رسول اللہ! آپ ان بے جان جسموں سے
کیا گفتگو فرما رہے ہیں؟ نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی

جس کے قبضے میں محمد مصطفیٰ کی جان ہے
تم میری گفتگو کو ان سے زیادہ نہیں سننے
اور ایک روایت میں ہے تم ان سے زیادہ
سننے والے نہیں ہو، لیکن وہ جواب نہیں
دیتے۔

مُحَمَّدٌ بَيِّنٌ مَا أَنْتُمْ
بِأَسْمَعَكُمْ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ وَ فِي
رِوَايَةٍ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَكُمْ
مِنْهُمْ وَ لَكِنْ لَا
يُجِيبُونَ۔

(مصححین)

امام بخاری نے اضافہ کیا کہ قتادہ نے
کہا: اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ فرمایا یہاں
تک کہ زجر، تحقیر، انتقام، حسرت اور
ندامت کے لیے حضور کا فرمان انہیں سنایا۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)
وَرَأَى الْبُخَارِيُّ قَالَ قَتَادَةُ
أَحْيَاهُمُ اللَّهُ حَتَّى أَسْمَعَهُمْ
قَوْلَهُ تَوْبِيخًا وَ كَضَعِيزًا
وَ نِقْمَةً وَ حَسْرَةً وَ نَدَامًا۔

۱۱ حضرت قتادہ مشور تابعی ہیں۔

۱۲ حضرت ابو طلحہ، حضرت انس کی والدہ کے شوہر۔

۱۳ مناوید جمع سندید کی صاف کے نیچے زیر، سرور اور قوم کا بڑا آدمی، مَطْنٌ صِنْدِيدٌ بڑے چسپٹوں والی
بارش سخت اور تیز ہوا اور بارش کو سندید کہتے ہیں۔

۱۴ طوی طاد پر زیر، واڈ کے نیچے زیر، یاد مشدد، وہ کنواں جس کے ارد گرد پتھر لگائے گئے ہوں۔
تُجْبِثُ مِمَّ پریش، غام ساکن، پید کرنے والا کنواں۔ علامہ طیبی نے غبثِ تُجْبِثُ کا معنی قاصد اور قاصد
کرنے والا بیان کیا ہے۔ اس کنوئیں میں یہ صفت یا تو زمانہ قدیم سے تھی کہ لوگ اس میں مراد اور غلا نکلتے پھرتے تھے
یا اس لیے وہ کنواں اس صفت کا حامل ہو گیا کہ ان پلیدوں کی لاشیں اس میں ڈال دی گئی تھیں۔

۱۵ عرصہ عین پر زبر، راد ساکن، ہر وہ فراخ جگہ جہاں کوئی عمارت نہ ہو اس جگہ میدان جگہ مراد ہے۔
۱۶ رکی راد پر زبر اور یاد مشدد، کنواں۔ جیسے کہ طویٹی کا یہی معنی ہے ایک روایت میں عَلٰی قَلْبِیْ ہڈی
آیا ہے۔ قلب کا معنی بھی کنواں ہے جس کی تعمیر نہ کی گئی ہو۔ طویٹی اس کنوئیں کو کہتے ہیں جس کی تعمیر کی گئی ہو اس
اعتبار سے دونوں روایتوں میں منافات لازم آئے گی، طویٹی مطلق کنوئیں کو بھی کہتے ہیں لہذا منافات نہیں ہے

(۱۲ قادری)

۱۷ اودان پر ایمان لائے ہوتے۔

۱۸ یعنی اب تمہیں معلوم ہو گیا کہ دین اسلام حق ہے اور جو کچھ خدا و رسول نے فرمایا تھا وہ حق ہے۔

۱۵ یعنی یہ مردے ہیں اور سنتے نہیں ہیں، ان سے گفتگو کیسی؟ اور اس کا کیا مطلب ہے؟
 ۱۶ یعنی یہ تم سے زیادہ سننے والے ہیں یا تم سے برابر ہیں۔

۱۷ مردوں سے گفتگو کو بعید جاننے اور ان کے سننے کا انکار کرنے کا جواب دیتے ہوئے۔

۱۸ یاد رہے کہ یہ حدیث صحیح اور امام بخاری و مسلم کی روایت کردہ اس بات میں صریح ہے کہ مردوں کا سننا ثابت ہے اور جس چیز کے ساتھ انہیں خطاب کیا جائے اس کا انہیں علم حاصل ہوتا ہے، اسی طرح امام مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ جب لوگ دفن کر کے واپس جاتے ہیں تو مردہ ان کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے۔ اسی طرح حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بقیع کے مدفون حضرات کی زیارت کے لیے تشریف لے گئے انہیں مخاطب کر کے سلام کیا اور فرمایا: اے مسلمانوں کے گھر والو تم پر سلام ہو تمہیں وہ چیز پہنچی جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا، اور ہم بھی ان شاء اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ ملنے والے ہیں، کیونکہ جو شخص سنتا اور سمجھتا نہیں ہے اس کے ساتھ خطاب مقول نہیں ہے۔ ایسا فعل بے نائدہ شمار کیے جانے کے لائق ہے۔ ترمذی شریف کی حدیث میں ہے کہ جب حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کی مکہ مکرمہ میں واقع قبر کی زیارت کرتیں تو انہیں مخاطب کر کے کہتیں کہ اگر میں تمہاری وفات کے وقت حاضر ہوتی تو تمہیں اسی جگہ دفن کرتی جہاں تمہاری وفات ہوئی تھی۔ اگر میں اس وقت حاضر ہوتی تو اب تمہاری زیارت نہ کرتی۔ جیسے کہ باب زیارة القبور میں گویا۔

علامہ ابن ہمام نے شرح ہدایہ میں فرمایا کہ اکثر مشائخ اس کے قائل ہیں کہ مردہ نہیں سنتا، انہوں نے کتاب الایمان میں تصریح کی ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ فلاں شخص سے کلام نہیں کروں گا پھر اس کی وفات کے بعد اس سے گفتگو کی تو اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی، کیونکہ قسم اس شخص کے بارے میں منعقد ہوتی ہے جو سمجھنے کی قابلیت اور حیثیت رکھتا ہے اور مردہ اس طرح نہیں ہے۔

مسلم شریف کی وہ حدیث جس میں آیا ہے کہ مردہ، لوگوں کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے۔ اس جماعت نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ سنتا اس وقت کے ساتھ خاص ہے جب میت کو قبر میں رکھا جاتا ہے۔ یہ سوال جواب کے لیے تیار ہی ہے، حالانکہ یہ تخصیص ظاہر کے خلاف ہے۔ اور اس پر کوئی دلیل نہیں ہے، ظاہر حدیث یہ ہے کہ مردے کو یہ حالت قبر میں حاصل ہے، اس باب میں ذکر کی گئی حدیث جو اس جماعت کے مذہب کے خلاف نص ہے کبھی تو اس جماعت نے اس کا یہ جواب دیا کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے۔ اور آپ کا معجزہ ہے، کافرین کی حسرت میں اضافہ کرنے کے لیے، مخفی نہ رہے کہ حدیث کو اس مطلب پر محمول کرنا محض احتمال ہے اور ایسی تاویل ہے جس پر اس وقت تک محمول نہیں کر سکتے جب تک کہ سننے کے محال ہونے پر کوئی دلیل قائم نہ ہو جائے، حالانکہ اللہ تعالیٰ سننے پر قادر ہے اور حواس کا علم کے لیے سبب ہونا امر

عادی اور محض اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے ہے، جیسے کہ کتب مذہب میں ثابت ہو چکا۔ اور کبھی یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ گفتگو بطور مثال ہے حقیقت کلام مراد نہیں ہے۔ یہ جواب پہلے جواب سے زیادہ بعید اور زیادہ کمزور ہے۔ باقی رہی قسمیں تو ان کا دار و مدار عرف اور عادت پر ہے نہ کہ حقیقت پر، فافہم۔ اس جماعت کی مضبوط ترین دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس روایت کو رد کیا ہے، جب انہوں نے یہ حدیث حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنی تو کہنے لگیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ کس طرح فرما سکتے ہیں؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی۔ وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِی الْقُبُوْرِ۔ اے حبیب! تم مردوں کو نہیں سناتے، اور تم ان لوگوں کو سناتے نہیں جو قبروں میں ہیں، اسی طرح علامہ ابن ہمام نے فرمایا ہے۔

مواہب لدنیہ میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تاویل کرتے ہوئے فرمایا کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ ہے کہ اب تم جانتے ہو کہ جو کچھ ہم کہتے تھے حق ہے، نیز یہ بھی فرمایا کہ حضرت عمر کو وہم ہوا جس کی بنا پر انہوں نے جاننے کی بجائے سننے کا ذکر کر دیا۔

خلاصہ یہ کہ حضرت عائشہ نے مردوں کے سننے کا انکار کیا اور قرآن پاک کی مذکورہ دو آیتوں سے استدلال کیا لیکن علماء نے حضرت عائشہ کے ارشاد اور ان کے قرآن پاک سے استدلال کا جواب دیا ہے اور حضرت عائشہ کے اس ارشاد کو قبول نہیں کیا۔

مواہب لدنیہ میں اسماعیل سے نقل کیا ہے کہ حضرت عائشہ کو ہنم و ذکا، کثرت روایت اور علوم غامضہ میں غور و خوض میں وہ مقام حاصل تھا کہ اس سے زیادہ متصور نہیں ہے، لیکن کسی ثقہ شخصیت کی روایت کو اس وقت تک رد نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ کوئی نص اس کی مثل پیش نہ کی جائے جو اس روایت کے منسوخ، یا مخصوص یا محال ہونے پر دلالت کرے، قرآن پاک کی آیت سے مراد یہ ہے کہ اے حبیب! تم نہیں سناتے بلکہ اللہ تعالیٰ سناتا ہے نیز مَوْتٰی اور مَن فِی الْقُبُوْرِ سے مراد کافر ہیں اور سماع کی نفی سے مراد حق کو قبول نہ کرنا ہے (مطلب یہ ہوا کہ اے حبیب! حق کو قبول کرنا تمہارا کام نہیں ہے۔ ۱۲۰ اق)

اس کی دلیل یہ ہے کہ یہ آیت کافروں کو ایمان کی دعوت دینے اور ان کے حق کو قبول نہ کرنے کے بارے میں وارو ہوئی، اہل علم نے یہ بھی کہا ہے کہ موتی سے مراد مردہ دل لوگ ہیں۔ اور قبور سے مراد ان کے انجام ہیں جن میں ان کے مرے ہوئے دل پڑے ہیں۔

مواہب لدنیہ میں ہے کہ محمد بن اسحاق نے مغازی میں سند جید سے اور امام احمد بن حنبل نے بھی سند حسن کے ساتھ حضرت عائشہ سے حضرت عمر کی حدیث جیسی حدیث روایت کی ہے۔ گویا حضرت عائشہ نے انکار

سے رجوع کر لیا تھا، کیونکہ ان کے نزدیک اکابر صحابہ کی روایت ثابت ہو چکی تھی۔ حضرت عائشہ خواس واقعہ میں حاضر نہیں تھیں۔ شروع بخاری میں بھی ایسا ہی کلام واقع ہوا ہے۔

علماء کی وہ جماعت جو سماع مرتی کی قائل ہے انہوں نے حضرت قتادہ کے قول سے استدلال کیا ہے جو حدیث کے آخر میں واقع ہوا ہے۔ اس قول کا حاصل یہ ہے کہ مردوں کو قبروں میں زندگی کی ایک قسم اور ایک حالت عطا کی جاتی ہے جس سے سماع ماسل ہوتا ہے۔ حضرت قتادہ کے اس قول میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تخصیص نہیں ہے کہ یہ سماع بطور معجزہ واقع ہوا ہو، اور نہ ہی ان مردوں کی تخصیص ہے بلکہ اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ وہ حالت تمام مردوں میں پیدا کر دے خواہ وہ کوئی بھی شخص ہو اور کسی بھی زمانے سے تعلق رکھتا ہو، خوب اچھی طرح غور و فکر کیجیے اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔

اس جگہ ایک ادبات بھی ہے اور وہ یہ کہ فرض کیجیے اہم سماع سے منزل کرتے ہیں، کیونکہ سننا، جس سامع سے ہوتا ہے اور بدن کی خرابی کی وجہ سے قوت سامعہ بھی خراب ہو جاتی ہے تو ہم کہتے ہیں کہ سننے کی نفی سے علم کی نفی لازم نہیں آتی۔ علم روح کی صفت ہے اور روح باقی ہے، لہذا دیکھی اور سنی جانے والی چیزوں کا علم ہو گا لیکن دیکھنے اور سننے سے نہیں ہو گا، جیسے کہ بعض متکلمین نے اللہ تعالیٰ کے سننے اور دیکھنے کی تاویل، سنی اور دیکھی جانے والی چیزوں کے علم سے کی ہے، اور تحقیق اخبار و آثار سے ثابت ہے کہ مردے، زیارت کرنے والوں کو دیکھتے اور پہچانتے ہیں، یہاں تک وارد ہوا ہے کہ جمعہ کے دن زیارت زیادہ محبوب ہے، کیونکہ اس دن میت کا علم زیادہ کامل اور مکمل ہوتا ہے اور ناظرین کے حالات ان پر زیادہ ظاہر اور واضح ہوتے ہیں۔ نیز مردوں کو آخرت اور برزخ میں علم کے حاصل ہونے اور دین اسلام کی حقانیت کا علم حاصل ہونے میں شک نہیں ہے۔ جیسے کہ ام المؤمنین عائشہ نے فرمایا اور حدیث کی مراد میں یہ متفق علیہ امر ہے، پس دنیا اور احوال دنیا کا علم بھی ممکن ہے۔ اور جب روح باقی ہے تو اس علم کے قائل ہو جانے اور بھول جانے پر کیا دلیل ہے۔

حدیث میں آیا ہے کہ کفار، دنیا میں واپس آنے کی آرزو کریں گے، یہ بھی آیا ہے جب میت، منکر نیکر کے سوال کا جواب خیر سے دے دے گا اور راحت پائے گا تو آرزو کرے گا کہ کاش! کوئی ہوتا جو میرے گھر والوں کو خبر دیتا کہ میں راحت میں ہوں اور خوش ہوں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ کن بد سنت ایسی چیزوں سے پرہیز جو دلالت کرتی ہیں کہ مردوں کو دنیا اور دنیا والوں کا علم ہوتا ہے، پس اس کا انکار دہی کرے گا جو احادیث سے جاہل ہو اور دین کا منکر ہو۔ میں نے بیان کر دیا اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔

اہل قبر سے استمداد کا بعض نقباء نے انکار کیا ہے۔ ان کا انکار اگر اس بناء پر ہے کہ اہل قبر کو زائرین اور ان کے

احوال کا علم نہیں ہے اور وہ ان کی بات نہیں سنتے تو اس کا بطلان ثابت ہو چکا ہے اور اگر انکار اس بنا پر ہے کہ اہل قبور کو اس جگہ قدرت اور تصرف حاصل نہیں ہے حتیٰ کہ امداد کریں، بلکہ وہ قید ہیں۔ انہیں منع کیا گیا ہے اور وہ لاحق ہونے والی محنت اور سختی میں مصروف ہیں جس نے انہیں دوسروں سے روک رکھا ہے تو میں کہتا ہوں کہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے خصوصاً متقین جو اللہ تعالیٰ کے دوست ہیں، ہو سکتا ہے کہ ان کی رزقوں کو بربذخ میں، قرب اور قدر و منزلت حاصل ہو جائے اور ان کا وسیلہ پکڑنے والے زائرین کی حاجتوں کی طلب، دعا اور شفاعت کی قدرت مل جائے، جیسے کہ قیامت کے دن ہوگا، اس کی نفی پر کوئی دلیل ہے؟

علامہ بیضاوی نے **وَاللَّائِي عَايَاتُ عَزَّوَجَلَّ** الایہ کی تفسیر بدن سے جدا ہوتے وقت نفوس غافلہ کی صفات کے ساتھ کی ہے کہ انہیں جسموں سے کھینچ کر نکالا جاتا ہے اور وہ خوشی خوشی عالم ملکوت کی طرف چلے جاتے ہیں اور وہاں میر کرتے ہیں اور حظائے قدس کی طرف سبقت کرتے ہیں۔ پس وہ شرافت اور وقت میں مڈ بربت میں سے ہو جاتے ہیں۔

کاشکے ہمیں علم ہوتا کہ یہ فرقہ جس استداد اور امداد کا انکار کرتا ہے۔ اس سے مراد کیا ہے؟ جہاں تک ہم سمجھتے ہیں وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف محتاج اور فقیر دعا کرنے والا، اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہے اور بارگاہِ عزت و بے نیازی سے اپنی حاجت طلب کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقرب اور معظم اس ہستی کی مدد و حمایت کو وسیلہ بناتا ہے اور کہتا ہے خداوند! اس بندہ کرم کی برکت سے جس پر تو نے رحمت اور سرفرازی پھرا دی ہے اور تیرا خاص لطف و کرم اس کی طرف مبذول ہے۔ میری حاجت بڑا کہ تو کرم حاجت دے۔ یا اس بندہ کرم کو خدا کرتا ہے اے بندہ خدا! اور اے اللہ تعالیٰ کے ولی و نیکو سفارش کیجیے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کیجیے کہ میرا مقصد و دعا پورا فرمائے اور میری حاجت بر لائے۔ پس مطا فرمانے والا، اور جس سے سوال ادا ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ ہی ہے اور یہ بندہ درمیان میں صرف وسیلہ ہے۔ قادر، فاعل اور وجود میں تصرف فرمانے والا صرف اللہ تبارک و تعالیٰ ہے۔ اولیاء اللہ اللہ تعالیٰ کے فعل، اس کی قدرت اور اس کے غلبے کے سامنے فانی اور عاجز ہیں، ان کے لیے فعل، قدرت اور تصرف نہ اب ثابت ہے جب کہ وہ قبروں میں ہیں اور نہ ہی اس وقت ثابت تھا جب وہ دنیا میں زندہ تھے۔ امداد و استمداد اس معنی کے لحاظ سے جو ہم نے ذکر کیا اگر موجب شرک اور ماسوی اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کا سبب ہے۔ جیسے کہ ہر گمان کرتا ہے تو چاہیے کہ صالحین اور اولیاء اللہ کی حیات ظاہری میں بھی ان سے توسل اور ان سے دعا کی درخواست ممنوع ہو، حالانکہ یہ ممنوع نہیں ہے بالاتفاق مستحب اور مستحسن ہے بلکہ دین میں شائع اور متعارف ہے اور اگر کہیں کہ یہ حضرات وفات کے بعد منزل ہر گئے ہیں اور اس حالت اور کرامت سے باہر چلے گئے ہیں جو انہیں دنیاوی زندگی میں حاصل تھی تو ہم پر چھتے ہیں اس پر کیا دلیل ہے۔ اور اگر کہیں کہ وفات کے بعد لاحق ہونے والی آفات

کے سبب انہیں روک دیا گیا ہے اور وہ ان آفات کی طرف متوجہ ہو چکے ہیں تو یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے۔ اور نہ ہی اس پر کوئی دلیل ہے کہ یہ مشیئت قیامت کے دن تک مسلسل جاری رہے گی، زیادہ سے زیادہ یہ کہ مخلوق کی طرف توجہ ہمیشہ نہ ہو اور استمداد کا فائدہ عام نہ ہو، بلکہ ممکن ہے کہ بعض حضرات عالم قدس کی طرف منہمک ہوں اور اللہ تعالیٰ کی صفات کی طرف ان کی محویت کا یہ عالم ہو کہ نہ تو ان کی توجہ دنیا کی طرف ہو اور نہ ہی انہیں احساس ہو، اور وہ دنیا میں کوئی تصرف اور تدبیر بھی نہ کر سکتے ہوں، جیسے کہ اس جہاں میں بھی مجذوبوں اور اصحاب ہوش کے حال کا فرق ظاہر ہوتا ہے۔

ہاں اگر نائرین کا یہ عقیدہ ہو کہ اہل قبور مستقل طور پر تصرف اور قادر ہیں انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے اور اس سے درخواست کرنے کی حاجت نہیں ہے، جیسے جاہل اور غافل عوام عقیدہ رکھتے ہیں اور ایسے کام کرتے ہیں جو دین میں حرام اور ممنوع ہیں مثلاً قبر کو بوسہ دینا، اسے سجدہ کرنا اور اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا وغیرہ ایسے امور جن سے منع کیا گیا ہے اور ڈرایا گیا ہے۔ تو یہ عقیدہ اور یہ افعال ممنوع اور حرام ہوں گے، عوام کا فعل لائق اعتبار نہیں ہے بلکہ بحث ہی سے خارج ہے۔ عا شا و کلا کہ شریعت کا عالم اور احکام دین کی خبر رکھنے والا ایسا عقیدہ رکھے اور ایسا کام کرے۔

کالمیں کی ارواح سے اہل کشف و شائخ کی استمداد اور استفادہ کی روایات بے شمار ہیں اور ان کی کتابوں اور رسائل میں مذکور ہیں اور ان میں مشہور و معروف ہیں۔ ہمیں ان کے ذکر کی حاجت نہیں ہے، ہو سکتا ہے بزرگان دین کے کلمات متعصب منکر کو فائدہ نہ دیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس محرومی سے بچائے، اس جگہ گفتگو علم اور شریعت کی بنا پر ہے ہاں زیارت قبور کے باب میں مروی اور سنون یہ ہے کہ اہل قبور کو سلام کہا جائے، ان کے لیے دعائے مغفرت کی جائے اور قرآن پاک کی تلاوت کی جائے۔ لیکن اس جگہ استمداد سے ممانعت نہیں ہے۔ پس زیارت، اہل قبور کی اعلا و اور ان سے استمداد کے لیے دونوں طرح ہوتی ہے اس سلسلے میں نائرین اور جن کی زیارت کی جاتی ہے دونوں کی مختلف حالتیں ہوتی ہیں۔

یاد رہے کہ اختلاف انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ میں ہے، کیونکہ انبیاء کرام زندہ ہیں حقیقی دنیاوی زندگی کے ساتھ اور اولیاء زندہ ہیں آخری اور معنوی زندگی کے ساتھ، اس جگہ کلام طویل ہو گیا، کچھ عرصہ سے ایک فرقہ پیدا ہوا ہے جو ان اولیاء اللہ سے استمداد و استعانت کا منکر ہے جو دار فانی سے دار بقا کی طرف رحلت فرما چکے ہیں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں خوشحال اور رزق دیے جاتے ہیں لیکن لوگوں کو شعور نہیں ہے، منکرین، ان حضرات کی طرف توجہ کرنے والوں کو شرک اور بت پرست جانتے ہیں اور جو ان کی زبان پر آتا ہے کہتے ہیں عرصہ دراز سے اس مسئلہ کی تحقیق و تفصیل میرے دل میں تھی، آج توفیق الہی نے اس کے بیان کرنے میں یاری کی ہے۔ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہیں۔ اے اللہ! ہمیں حق کو حق دکھا اور اس کی پیروی کی توفیق عطا فرما اور باطل کو باطل دکھا اور اس سے

بچنے کی ہمت عطا فرما۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلہ السلام

۳۷۹۰ وَعَنْ هُرْدَانَ وَالْمُسَوِّ
بْنِ مَخْرَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ
حِينَ جَاءَهُ وَفَدُ هَوَانُونَ
مُسْلِمِينَ فَسَأَلُوهُ أَنْ يَرُدَّ
إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَسَبِيَّهُمْ
فَقَالَ فَأُخْتَارُوا إِحْدَى
الْطَّائِفَتَيْنِ إِمَّا السَّبِيَّ وَ
إِمَّا أَلْمَالَ قَالُوا فَإِنَّا نَخْتَارُ
سَبِيَّنَا فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشْنَى
عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ
قَالَ إِمَّا بَعْدُ فَإِنْ إِنْخَوَانَكُمْ
قَدْ جَاءُوا تَائِبِينَ وَإِنِّي
قَدْ رَأَيْتُ أَنْ أَرُدَّ إِلَيْهِمْ
سَبِيَّهُمْ فَتَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ
أَنْ يُطِيبَ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ
وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ
يَكُونَ عَلَى حَقِّهِ حَتَّى تُعْطِيَهُ
إِيَّاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يُعْطَى
اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَفْعَلْ فَقَالَ
النَّاسُ قَدْ طَيَّبْنَا ذَلِكَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مروان اور مسور بن خرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کھڑے ہوئے، جب ہوازن کا وفد
اسلام لاکر حاضر ہوا، انہوں نے آپ سے
درخواست کی کہ ہمارے اموال اور قیدی
ہمیں واپس کیے جائیں، آپ نے فرمایا:
دلوں میں سے ایک چیز اختیار کرو، قیدی یا
مال، انہوں نے عرض کیا کہ ہم اپنے قیدیوں
کو اختیار کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی تعریف میں چیز سے
کی جو اس کے لائق ہے، پھر فرمایا: حد وثنا
کے بعد! تمہارے بھائی تائب ہو کر آئے
ہیں اور ہماری رائے یہ ہے کہ ہم ان کے
قیدی انہیں واپس کر دیں، لہذا تم میں سے
جو شخص پسند کرتا ہے کہ خوش دلی سے ایسا
کہے تو وہ اس طرح کہے اور تم میں سے
جو شخص پسند کرتا ہے کہ اپنے حصے پر رہے
یہاں تک کہ ہم اسے اس پہلے مال میں سے
دیں جو اللہ تعالیٰ ہمیں عطا فرمائے تو وہ یہ
طریقہ اختیار کرے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا ہم
خوش دلی سے یہ کام کرتے ہیں، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں معلوم نہیں کہ
تم میں سے کس نے اجازت دی ہے اور کس
نے نہیں دی؟ تم واپس جاؤ، حتیٰ کہ تمہارے

إِنَّا لَا نَذَرُكَ مِّنْ أَذِنٍ
مِّنْكُمْ يَتَمَنُّ لَكَ يَا ذُنُ فَارْجِعُوا
حَتَّى يَرْفَعَهُ إِلَيْنَا عَرَفَاؤُكُمْ
فَرَجَعَ النَّاسُ فَكَلَّمَهُمُ
عَرَفَاؤُهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَخْبَرُوهُ إِنَّهُمْ قَدْ
طَيَّبُوا وَآذَنُوا.

نمائندے ہمارے سامنے معاملہ پیش کریں۔ چنانچہ
صحابہ کرام لوٹ گئے، اور ان کے نمائندوں
نے ان سے گفتگو کی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور
عرض کی کہ صحابہ کرام نے خوش دلی سے
اجابت دے دی ہے۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۱۔ مروان بن حکم بن ابی العاص بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف کی ولادت قبل اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
نامے میں ہوئی۔ بعض نے کہا کہ ہجرت کے دوسرے سال، اور بعض نے کہا جنگ خندق کے سال۔ اس کے علاوہ دیگر
اقوال بھی ہیں۔ اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نہیں کی، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے والد کو مدینہ بدر
کے طائف کی طرف بھیج دیا تھا، وہ حضرت عثمان بن عفان کی خلافت تک وہیں رہا، جب حضرت عثمان کی خلافت
کا دور آیا تو مدینہ منورہ آگیا۔ مروان بھی اپنے والد کے ہمراہ آیا اور ۶۵ھ میں وفات پائی، کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت
عثمان غنی اور حضرت علی رضی عنہما سے حدیث سنی۔ ان سے حضرت عروہ بن زبیر اور امام جلیل حضرت زین العابدین علی بن حسین
نے حدیث سنی اور یہ امر غریب ہے۔ یزید یا اس کے بیٹے معاویہ بن یزید کے بعد تخت حکومت پر بیٹھا اور باقی احوال
اپنی جگہ مذکور ہیں۔

۲۔ مسودیم کے نیچے دریا اور بے نقطہ سین ساکن بن مخزومہ میم پر زبر، نقطے والی خاد ساکن اور راد پر زبر، قریشی
زہری، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے بھائی تھے اور کم عمر صحابی ہیں۔ ان کی پیدائش مکہ مکرمہ میں ہجرت کے دوسرے
سال ہوئی۔ بعد ازاں مدینہ منورہ آئے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی۔ آپ کے ارشادات سنے اور انہیں یاد رکھا
حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت تک وہیں رہے۔ اس کے بعد مکہ مکرمہ چلے۔ یہاں کی حکومت تک وہیں رہے
لیکن اس کی بیعت نہیں کی، حضرت ابن زبیر کے واقعہ شہادت میں آپ حلیم میں تھا۔ ہے تبھی کہ ایک پتھر آکر آپ
کو لگا اور آپ شہید ہو گئے۔ ان سے حضرت عروہ اور امام زین العابدین وغیرہا نے روایت کی ہے اور اس حدیث کو
مروان اور حضرت مسور دونوں نے روایت کیا ہے۔

۳۔ اور خطبہ ارشاد فرمایا۔

۴۷ ہوازن ایک قبیلے کا نام ہے، غزوہ ہوازن جسے غزوہ خنین بھی کہتے ہیں فتح مکہ کے بعد تھا اور اس میں بے شمار مال غنیمت حاصل ہوا تھا۔

۵۵ طائفہ کسی چیز کے حصے کو کہتے ہیں خواہ وہ جان ہو یا مال، انسان ہوں یا اس کے علاوہ۔

۵۶ جو ہمیں مال سے زیادہ عزیز نہیں۔

۵۷ جیسے کہ خطبے میں حمد و ثنا کرتے ہیں۔

۵۸ یعنی ہوازن، انہیں مسلمان ہونے کی بنا پر نیران پر رحم اور شفقت کی اپیل کرنے کے لیے مجاہد فرمایا۔

۵۹ سواروں کے بغیر۔

۶۰ یعنی جو قیدی اس کے حصے میں آئے ہیں انہیں سواروں کے بغیر واپس نہ کرے۔

۶۱ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں پابند نہیں فرمایا کہ بغیر سواروں کے اپنے حق سے دست بردار ہو جائیں، بلکہ انہیں اختیار دیا، یہ نرمی، رعایت حقوق اور صحابہ کرام کے امتحان کے زیادہ لائق ہے۔

۶۲ یعنی اجازت دینے والے اور نہ دینے والے ہم پر مشتبہ ہو جائیں گے۔

۶۳ رفع قضیہ کا معنی ہے کسی واقعہ کو والی اور حاکم کے سامنے پیش کرنا، عرفاء جمع ہے عارف اور عرف کی، پہچاننے والا، قوم کا کارگزار اور رئیس۔

۶۴ کہ ہوازن کے قیدی ان کے حوائج کر دیے جائیں۔

۳۴۹۱ وَعَنْ هِشَامِ بْنِ حَصِينٍ
قَالَ كَانَ ثَقِيفٌ حَدِثًا رِبَیّی
عُقَیْلٍ فَأَسْرَتْ ثَقِيفٌ رَجُلَیْنِ
مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
أَسْرَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَجُلًا مِّنْ بَنِي عُقَیْلٍ
فَأَوْثَقُوهُ فَطَرَحُوهُ فِي الْحِوْرَةِ
فَمَرَّ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَادَاهُ

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ثقیف بن حقیل کے حلیف تھے ثقیف نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو صحابیوں کو گرفتار کر لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے بنی حقیل کے ایک مرد کو گرفتار کر لیا اور باغ و چوبی ہری سنگلاخ زمین میں ڈال دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس سے گزرے تو اس نے پکارا۔ اے محمد! اے محمد! مجھے کس جرم میں پکڑا گیا ہے؟ فرمایا، تمہارے حلیف، ثقیف کے جرم کے سبب، پس آپ نے اے وہیں چھوڑا اور

يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ ! فِيمَا
أَخَذْتُ قَالَ بِحَبْرِيَّةٍ خُفَّتَايَكُمُ
ثَقِيفٍ فَتَرَكَهُ وَ مَضَى فَنَادَاهُ
يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ فَرَجَعَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَرَجَعَهُ فَقَالَ مَا
شَأْنُكَ قَالَ إِنِّي مُسْلِمٌ فَقَالَ
لَوْ قُلْتُمَا وَ أَنْتَ تَمْلِكُ
أَمْرَكَ أَفَلَبَحْتَ كُلَّ الْفَلَاحِ
قَالَ فَقَدَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالرَّجُلَيْنِ
الَّذَيْنِ أَسْرَتْهُمَا ثَقِيفٌ -

اُگے بڑھ گئے، اس نے پھر پکارا اے محمد!
اے محمد! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس پر جہزانی فرمائی اور واپس
تشریف لا کر فرمایا، تمہارا کیا حال ہے؟ اس
نے کہا میں مسلمان ہوں۔ فرمایا: اگر تم نے
یہ بات اس وقت کسی ہرتی جب تم
پانے مٹانے کے ایک شے تکمیل
کا میابی حاصل کرتے، رادی کہتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ان دو
مردوں کے بدلے فدیہ دے دیا جنہیں
ثقیف نے قید کر رکھا تھا۔

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۔ عمر بن حصین حار پر پیش، صادر پر زبردوں بے نقطہ، مشہور صحابی ہیں۔
۲۔ ثقیف تین نقطے والی نادر زبرد، قات کے نیچے زیر، ہوازن کے مشہور قبیلے کا نام، بنی عقیل عین پر پیش
۳۔ فہ پر زبرد یہ بھی ایک قبیلے کا نام ہے۔ عرب کے قبائل باہمی معاہدہ کرتے تھے کہ اپنے اور برے کاموں میں ایک
دوسرے کا ساتھ دیں گے جب عہد اسلام آیا تو جاہلیت کے جو معاہدے حق کے موافق تھے انہیں برقرار رکھا گیا اور جو
حق کے خلاف تھے انہیں ختم کر دیا گیا اور مسلمانوں نے کہا کہ اسلام کا عہد و پیمان ہی کافی ہے۔
۴۔ ان دو صحابیوں کے بدلے میں جنہیں ثقیف نے گرفتار کیا تھا، اس وقت طریقہ یہ تھا کہ ایک قبیلے کے آدمی
اس کے حلیف قبیلے کے جرم میں گرفتار کیا جاتا تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طریقے پر عمل کیا۔ ظاہر ہے کہ
یہ بھی اسی میں تھا، اور یہی شرط طے شد تھی۔

۵۔ مراغہ میں بے حرۃ سگلاخ اور جلی ہوئی زمین۔

۶۔ کمانوں نے دو مسلمانوں کو پکڑ کر قید کر رکھا ہے۔ ان کے بدلے تمہیں گرفتار کیا گیا ہے۔

۷۔ اور تم کیا کام کرتے ہو؟ (مطلب یہ ہے کہ تم کیا چاہتے ہو؟ ۱۲ قادی)

۸۔ گریا وہ سابق اسلام کی خبر دے رہا ہے، پس معلوم ہوا کہ کافر قید ہونے کے بعد اسلام کا دعویٰ کرے

اور کہے کہ وہ پہلے سے اسلام لا چکا ہے تو گواہوں کے بغیر اس کی بات تسلیم نہیں کی جائے گی، یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ میں اب مسلمان ہو گیا ہوں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اسلام کو قبول نہیں کیا، کیونکہ آپ کو علم تھا کہ یہ شخص بطور منافقت یا مجبوری کی بنا پر کہہ رہا ہے یا اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات حقیقت پر بھی عمل کرتے تھے اور اس شخص کے قتل کا حکم دیتے تھے جس کا انجام کفر ہوتا تھا جیسے کہ علامہ سیرت نے آپ کی خصوصیات میں یہ بات شمار کی ہے۔ اُنذہ ارشاد اس پر دلالت کرتا ہے۔

۵۸ یعنی حالت اختیار میں رضامندی اور رغبت کے ساتھ اور گرفتار ہونے سے پہلے یہ بات کہتے۔
۵۹ دنیا میں قید اور غلامی سے اور آخرت میں روزخ کی آگ سے نجات پاتے۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۳۷۹۲ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
لَمَّا بَعَثَ أَهْلُ مَكَّةَ فِي
خِذَاءِ أَسْرَائِهِمْ بَعَثَتْ
نَمَيْنَبَ فِي خِذَاءِ أَهْلِ الْعَامِ
بِمَالٍ وَبَعَثَتْ فِيهِ بَعْلَادَةً
لَهَا كَانَتْ عِنْدَ خَدِيجَةَ
أَدْخَلَتْهَا بِهَا عَلَى أَبِي الْعَامِرِ
فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَقِيَ لَهَا
رِقَّةً شَدِيدَةً وَ قَالَ
إِنْ رَأَيْتُمْ أَنْ تُطْلِقُوا لَهَا
أَسِيرَهَا وَ تَرُدُّوا عَلَيْهَا
الَّذِي لَهَا فَتَالُوا نَعَمْ وَ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَخَذَ عَلَيْهِ أَنْ يُخَلِّيَ
سَبِيلَ نَمَيْنَبَ إِلَيْهِ وَ يَبْعَثَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ
جب اہل مکہ نے کچھ لوگوں کو اپنے قیدی
رہا کرانے کے لیے مال دے کر بھیجا تو
حضرت زینبؓ نے ابوالعاص کی رہائی
کے لیے کسی کو مال دے کر بھیجا۔ انہوں نے
اس مال میں اپنا وہ ہار بھی بھیجا جو حضرت
خدیجہ کے پاس تھا۔ انہوں نے وہ ہار
پہنا کر حضرت زینب کو ابوالعاص کے
ہاں رخصت کیا تھا، جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ ہار دیکھا تو آپ
پر اس ہار کے دیکھنے کی بنا پر شدید رقت
طاری ہوئی، اور فرمایا: اگر تم فیصلہ کرو کہ زینب
کے لیے اس کا قیدی رہا کر دو اور ان کا
مال انہیں واپس کر دو۔ صحابہ کرام نے عرض
کیا ہاں درست ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے ابوالعاص سے یہ وعدہ لیا تھا کہ زینب کو

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَزَّيْدُ بْنُ حَارِثَةَ
وَ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ وَ
قَالَ كُونَا بَيْطِنِ يَأْجِجٍ
حَتَّى تَمُوتَا بِكُنَا نَزَّيْدُ
فَتَصْحَبَاهَا حَتَّى تَأْتِيَا بِهَا
(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ دَاوُدَ)

حضرت کے پاس بیچ دیں اور ان کا راستہ نہ روکیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن
حارثہ اور ایک انصاری شخص کو بھیجا اور فرمایا
تم بطنی یا نجس میں ٹھہرنا یہاں تک کہ زینب تمہارے
پاس سے گزریں تو تم ان کے ساتھ رہنا،
یہاں تک کہ انہیں لے آنا۔
(احمد، ابوداؤد)

۱۔ جو بدر میں گرفتار ہوئے تھے۔

۲۔ حضرت زینب رضی اللہ عنہا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے بڑی صاحبزادی جو اس وقت مکہ معظمہ
میں تھیں۔ ابوالعاص بن ربیع بن عبد العزی بن عبد شمس بن عبد مناف، حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا
کے بھانجے اور حضرت زینب کے شوہر، بدر میں گرفتار ہوئے (بعد میں مشرف باسلام ہوئے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۱۲ قادری)

۳۔ وہ اسے پہنا کرتی تھیں، حضرت زینب حضرت خدیجہ کی صاحبزادی تھیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام
اولاد حضرت خدیجہ سے تھی۔ سوائے حضرت ابراہیم کے کہ وہ حضرت ماریہ قبطیہ سے تھے اور بچپن میں وصال فرما گئے
رضی اللہ عنہم۔

۴۔ نکاح کے موقع پر وہ ہار جہیز میں دیا تھا۔

۵۔ اس ہار نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی یاد دلا دی۔

۶۔ یا یہ مطلب ہے کہ حضرت زینب کی غربت اور تنہائی کا خیال کرتے ہوئے اور حضرت خدیجہ کے زمانے
کی یاد سے سخت دقت طاری ہو گئی۔ رقت بہت نرم اور ٹنگین ہونا۔

۷۔ صحابہ کرام کو خطاب کرتے ہوئے ایدی سے مراد ابوالعاص ہے۔

۸۔ جو حضرت زینب نے بطور فدیہ بھیجا ہے اور ابوالعاص کو مغت میں رہا کر دو اور اس پر احسان کرو، اگر
مناسب جائز تو اسی طرح کرو۔

۹۔ چنانچہ صحابہ کرام نے ابوالعاص کو رہا کر دیا، وہ مکہ مکرمہ پہنچے، حضرت زینب ان کے نکاح میں تھیں اور
مسلمان تھیں، ابوالعاص قریش کے دین پر تھے۔ اس وقت تک مسلمان عورت اور کافر مرد کے نکاح کا حکم
نہ تھا۔

۱۱۔ رہا کرتے وقت ان سے وعدہ دیا تھا کہ حضرت زینب کو مدینہ منورہ ہجرت کرنے کی اجازت دیں اور کسی قسم کی رکاوٹ نہ ڈالیں۔

۱۲۔ یہ دونوں اگرچہ محرم شرعی نہیں تھے، لیکن یہ اجازت اسی مقام کے ساتھ خاص ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی ہونے کی بنا پر امن اور اعتماد تھا۔

۱۳۔ کفار مکہ کی شرارت اور ان کے دسپٹے ایذا ہونے کے خطرے کے تحت حکم دیا کہ مکہ مکرمہ میں نہ جائیں۔

۱۴۔ یا نج، مکہ معظمہ سے آٹھ میل کے فاصلے پر واقع ایک دادی کا نام۔ یا نج کو کئی طرح ضبط کیا گیا ہے۔ فائوس میں یاہ تختانیہ کے ساتھ اور پیلے جیم کے نیچے زیر بیان کی، پیلے لون، پھر جیم اور اس کے بعد لے نقطہ حاد کے ساتھ بھی کہا گیا ہے۔ مشکات کے اکثر نسخوں میں اسی طرح ہے، باقی وجوہ شرح (لمعات) میں بیان کی گئی ہیں۔

۱۵۔ مدینہ منورہ — پس حضرت زینب ہجرت کر کے مدینہ منورہ آگئیں اور ابوالعاص کو معلوم ہوا کہ میں دین کفر پر رہے، پھر انہیں تجارت کے لیے شام جانا پڑا، جب وہ مدینہ منورہ کے قریب پہنچے تو مسلمانوں نے ارادہ کیا کہ ان کا راستہ روک لیں اور ان کے پاس موجود اموال ضبط کر لیں، جب یہ اطلاع حضرت زینب کو ملی تو وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوئیں یا رسول اللہ کیا مسلمانوں کا ہمدردانہ ایک نہیں ہے! یعنی جب ایک مسلمان کافر کو امان دے دے تو سب کو چاہیے کہ امان دے دیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں اسی طرح ہے، حضرت زینب نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ گواہ ہو جائیں کہ میں نے ابوالعاص کو پناہ دی، صحابہ کرام نے جب یہ صورت حال دیکھی تو ہتھیاروں کے بغیر ابوالعاص کے پاس گئے اور اسے کہا اے ابوالعاص! تم قریش کے معز و افراد میں سے ہو اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں تم اسلام لے آؤ تاکہ یہ تمام اموال تمہاری ملکیت رہیں۔ ابوالعاص نے کہا تم نے بری بات کہی، ماشاؤکلا! کہ میں اپنے اسلام کو ان پلیدا اموال کے ساتھ میلاد کروں، چنانچہ ابوالعاص مکہ مکرمہ گئے اور لوگوں کے اموال ان کے سپرد کیے، اور کہا اے اہل مکہ! تمہارے اموال تمہیں پہنچ گئے، انہوں نے کہا ابوالعاص نے کہا تو گواہ ہو جاؤ کہ میں مسلمان ہوں۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں واللہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ اس کے بعد ہجرت کر کے مدینہ منورہ آگئے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کو ان کے سپرد کر دیا۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ رخصتی پرانے نکاح سے تھی یا نئے نکاح سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہ کے ساتھ بڑی محبت تھی۔ ان پر بڑی عنایت تھی، امداد کی تفریف فرماتے تھے، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں یمامہ کے دن شہید ہوئے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۳۴۹۳ وَعَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَسَرَ أَهْلَ بَذْرٍ قَتَلَ عَقَبَةَ ابْنَ أَبِي مَعْبُطٍ وَالتَّصْرَ بْنَ الْحَارِثِ وَ مَقَّ عَلَى أَبِي عَذَّةَ الْجَمْعِيَّ.

امان بھی سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بدر کو گرفتار کیا تو عقبہ بن ابی معیط اور نضر بن حارثؓ کو قتل کر دیا اور ابو عذہ جمجیؓ پر احسان فرمایا۔

(شرح السنہ)

(رَوَاهُ فِي مَرْحِ الشُّنَّةِ)

۱۔ بعض نسخوں میں صرف وَعَنْ لکھا ہوا ہے اور راوی کے نام کی جگہ خالی چھوڑی ہوئی ہے۔ بعض نسخوں میں وَعَنْ لکھا ہے یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ اور بعض نسخوں میں وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ہے۔

۲۔ عقبہ عین پر پیش، تاف ساکن۔ بن معیط عیم پر پیش، عین پر زبر اور یاد ساکن۔ ان بدختموں میں سے ایک ہے جو غزوہ بدر میں جہنم رسید ہوئے، اور یہ وہ بدختم ہے جس نے اونٹ کی اوجھ (بلکہ بچے دانی ۱۲ ق) نماز کی حالت میں سید رسلؐ، راہی سبیل صلی اللہ علیہ وسلم پر پھینکی تھی۔

۳۔ نضر نون پر زبر۔ نقطے والا ناد ساکن۔

۴۔ ابو عذہ بے نقطہ عین پر زبر، زاء مشدداً جمی۔ عیم پر پیش، عیم پر زبر، ماربے نقطہ۔

۵۔ اور اس کو معاوضہ لے بغیر چھوڑ دیا، یہ کافر شاعر تھا، اس سے معلوم ہوا کہ قیدی کو فدیہ لے بغیر چھوڑنا درست ہے جیسے قتل کرنا اور فدیہ لینا درست ہے۔

۶۔ بعض نسخوں میں اس جگہ حوائے کی کتاب کے نام کے نیچے خالی جگہ ہے بعض نسخوں میں ہے کہ اس حدیث کا شرح السنہ میں روایت کیا اور بعض نسخوں میں ہے امام شافعی اور ابن اسحاق نے سیر میں روایت کیا۔

۳۴۹۴ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَسَادَ قَتَلَ عَقَبَةَ بْنَ أَبِي مَعْبُطٍ قَالَ مَنْ لِلْعَبْيَةِ قَالَ النَّارُ.

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ بن ابی معیط کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو اس ملعون نے کہا کہ بچوں کیسے کون ہے؟ فرمایا، آگؑ

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ صبیۃ ساد کے نیچے زیر، باد ساکن، اس ملعون نے کہا کہ بچوں کے لیے کون ہے؟ یعنی میرے بچوں

کہ آئندہ سال تمہارے ستر افراد شہید ہوں گے اور (وقتی طور پر) کافروں کو کامیابی حاصل ہوگی، صحابہ کرام نے اسی صورت کو اختیار کیا اور کہا کہ ہمیں یہ شرط قبول ہے کہ ہمارے ستر افراد شہید ہوں، چنانچہ آئندہ سال غزوہ احد میں ایسا ہی ہوا کہ مسلمانوں کے ستر افراد شہید ہوئے جن میں حضرت امیر حمزہ بن عبدالمطلب اور حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہما بھی تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر روزہ ہیں۔ عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے بتائیے کہ آپ کیوں روزہ ہے؟ تاکہ میں بھی روزے لگوں اور اگر بے اختیار روزانہ آئے تو تکلف اور زبردستی سے روزے کی کوشش کروں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے ساتھیوں پر روزہ ہا ہوں جنہوں نے فدیہ اختیار کیا، اور ایک قریبی درخت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ تحقیق اس درخت سے زیادہ نزدیک میرے سامنے عذاب پیش کیا گیا، اور ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر عذاب بھیجا جاتا تو عمر اور سعد بن معاذ کے علاوہ کوئی نجات نہ پاتا، حضرت سعد کا مشورہ بھی وہی تھا جو حضرت عمر کا تھا رضی اللہ عنہما۔

شارحین فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام نے اس شق کو اس لیے اختیار کیا کہ وہ بدر کے قیدیوں کے اسلام لانے کی شدید غراہش رکھتے تھے، ان کا خیال تھا کہ شاید یہ لوگ اسلام لے آئیں۔ نیز آئندہ سال شہادت حاصل کرنے کا انہیں بڑا شوق تھا اور رشتے داروں کی ہمدردی اور ان پر مہربانی بھی پیش نظر تھی۔

اس جگہ ایک اشکال پیدا ہوتا ہے کہ جب صحابہ کرام کو اختیار دیا گیا تھا اور انہوں نے دو صورتوں میں سے ایک اختیار کر لی تھی تو ان پر یہ عتاب اور عقاب کس بنا پر تھا؟ اختیار دینا تو اس بات کے منافی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اختیار بطور امتحان دیا گیا تھا، جیسے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کو اختیار دیا گیا تھا کہ وہ جائیں تو دین اختیار کریں یا دنیا، امتحان اس لحاظ سے تھا کہ آیا صحابہ کرام اس چیز کو اختیار کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہے یا اس چیز کو اختیار کرتے ہیں جس طرف ان کے نفوس کا میلان ہے، چونکہ انہوں نے دوسری صورت کو اختیار کیا اس لیے عتاب نازل ہوا۔

لے دے اللہ تعالیٰ کا ارادہ تو یہ تھا جو صحابہ کی رائے ہو وہی ہو، یعنی فدیہ لے کر چھوڑ دینا، مگر رضی یہ تھی کہ یہ قتل کر دیے جائیں۔ صحابہ کرام کی یہ رائے ارادہ الہی کے مطابق ہوئی۔ رضی اللہ عنہم کے خلاف اس لیے ان حضرات پر وہ عتاب آیا جو آیہ کریمہ میں مذکور ہے **وَلَا يَكُنَّ مِنَ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ عَذَابُهُمْ وَعَظَّمَ اللَّهُ عُذْرَهُمْ إِنَّهُمْ رَضُوا بِمَا رَزَقُوا مِنْهُ**۔ آدم علیہ السلام کا گم کھا لینا ارادہ الہی کے عین مطابق تھا۔ رضی اللہ عنہ کی مخالفت کی وجہ سے ان پر عتاب ہوا جس سے توبہ (بقیہ برصغور آئندہ)

علامہ ترمذی نے اختیار دینے کی حدیث کی صحت کو بعید قرار دیا ہے۔ کیونکہ یہ حدیث ظاہر قرآن کے مخالف ہے۔ امام ترمذی نے بھی اسے غریب قرار دیا ہے۔ علامہ طیبی نے کہا کہ غرابت کا حکم موجب طعن نہیں ہے کیونکہ حدیث غریب بعض اوقات صحیح بھی ہوتی ہے، جیسے کہ مقدمہ میں گزرا۔ میں کہتا ہوں کہ اس جگہ غریب شاذ کے معنی میں ہے۔ امام ترمذی اکثر طور پر غریب سے شاذ مراد لیتے ہیں، جیسے کہ صاحب جامع الاصول نے اس کی تصریح کی ہے۔

۳۷۹۶ وَعَنْ عَطِيَّةَ الْقُرَظِيِّ

قَالَ كُنْتُ فِي سَبِي قُرَيْظَةَ

عُرِضْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانُوا يَنْظُرُونَ

فَمَنْ أَثْبَتَ الشَّعْرَ قُتِلَ

وَمَنْ لَمْ يُثْبِتْ لَمْ يُقْتَلْ

فَكَشَفُوا عَانِي فَوَجَدُوهَا

لَمْ تُثْبِتْ فَجَعَلُونِي فِي

السَّبِي -

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

وَالدَّارِمِيُّ)

حضرت عطیہ قرظی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

کہ میں قریظہ کے قیدیوں میں تھا۔ ہمیں بنی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا گیا،

لوگ مائل کرتے تھے تو جس نے بال اگائے

تھے اسے قتل کر دیا گیا اور جس نے نہیں اگائے

تھے اسے قتل نہیں کیا گیا۔ انہوں نے میرا زیر

ناف جسم کھولا تو انہوں نے دیکھا کہ بال اگے

ہوئے نہیں تھے تو انہوں نے مجھے قیدیوں

میں شامل کر دیا۔

(ابوداؤد، ابن ماجہ،

دارمی)

۱۔ حضرت عطیہ قرظی قاتل پریش، راہ پر زبرد اور نفع والی نالی، صحابی ہیں، انہوں نے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور آپ کی احادیث سنیں۔

۲۔ جن کے بارے میں حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے فیصلہ کیا تھا کہ ان کے جگموؤں کو قتل کر دیا جائے

دقیقہ صفحہ سابقہ اگرائی گئی، ارادہ الہی کی مطابقت کی وجہ سے آپ کو خلافت زمینی عطا ہوئی، ان حضرات پر مخالفت و مناظرہ الہی کی وجہ سے عقاب، عذاب سے ڈرانا ہوا، ارادہ الہی کی مخالفت کا انجام یہ ہوا کہ یہ قیدی مسلمان ہو گئے، اسلامی طاعت انجام دیں یہ جواب نہایت باریک ہے خیال میں رکھو ۱۲ مرآۃ۔ عزالی دماں علامہ سیاح محمد سعید کاظمی رحمہ اللہ قاتل فرات تھے کہ تَرَبُّدُوتَ عَرَمَ مَنَ اِسْدُ نِيَا تَمَ دُنْيَا کے سلاز سامان کا ارادہ رکھتے ہیں، منافقت سے خطاب ہے۔ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا مقصود مال دنیا نہیں تھا بلکہ یہ خواہش تھی کہ یہ لوگ اسلام لے آئیں۔

۱۲ قادری

اور بچوں کو غلام بنایا جائے۔

۳۷ یعنی ناف کے نیچے کے بال —۔ کیونکہ یہ بالغ ہونے اور جوانی کی علامت ہیں۔

۳۸ اور قتل نہیں کیا۔

۳۷۹۷ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ خَدَجَ
عُبْدَانٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَعْنِي يَوْمَ الْخُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ
الصُّلْحِ فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ مَوَالِيَهُمْ
قَالُوا يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ
مَا تَحْرَجُوا إِلَيْكَ رَغْبَةً فِي
دِينِكَ وَإِنَّمَا تَحْرَجُوا هَرَبًا
مِنَ الرِّقِّ فَقَالَ نَأْسُ
صَدَقُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ رُدُّهُمْ
إِلَيْهِمْ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَكَانَ مَا آتَاكُمْ تَنْتَهُونَ
يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ حَتَّى
يَبْعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْ
يَضْرِبُ رِقَابَكُمْ عَلَى هَذَا
وَأَبَى أَنْ يَرُدَّهُمْ وَ
قَالَ هُمْ عَتَقَاءُ اللَّهِ
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کچھ
غلام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نکلے،
یعنی عذیبہ کے دن، صلح سے پہلے، تو ان
کے مالکوں نے آپ کو کھانا لے کر اُڑا کر اس قسم
یہ لوگ تمہارے دین میں دلچسپی کی بنا پر نہیں نکلے
وہ صرف غلامی سے جان چھڑانے کے لیے
نکلے ہیں، کچھ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ انہوں
نے سچ کہا ہے انہیں واپس کر دیجئے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے اور فرمایا: اے
گروہ قریش! میں نہیں دیکھتا کہ تم باز آؤ گے
یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تم پر ان لوگوں
کو بھیجے جو اس حکم پر تمہاری گردنیں مار
دیں اور انہیں واپس کرنے سے انکار
فرمادیا۔ اور فرمایا: یہ اللہ تعالیٰ کے
آزاد کیے ہوئے

ہیں۔

(ابوداؤد)

۳۹ مکہ مکرمہ سے اپنے مالکوں سے بھاگ کر اور مسلمان ہو کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے
عبدالمنین کے نیچے زیر اور اس پر پیش بھی پڑھ سکتے ہیں۔ باورساکن، عبدالمعینی مملوک کی جمع۔
۴۰ جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین قریش کے درمیان طے پائی تھی، صلح میں یہ طے پایا تھا کہ

ان میں سے جو شخص مسلمان ہو کر آئے اسے واپس قریش کے پاس بھیج دیا جائے گا۔

۳۳ صرب پہلے دونوں حریفوں پر زبرد بھاگتا۔

۳۴ جو قبیلہ قریش سے تعلق رکھتے تھے۔

۳۵ نافرمانی اور حکم نفس کی تعمیل سے۔

۳۶ یعنی ان غلاموں کے واپس کرنے اور اسلام لانے کے بعد دارالحرب کی طرف لوٹانے پر۔

الفصل الثالث

تیسری فصل

۳۶۹۸ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ
الْوَلِيدِ إِلَى بَنِي جَدِيمَةَ
فَدَعَاَهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَلَمْ
يُخِصِّتُوا أَنْ يَقُولُوا أَسْلَمْنَا
وَجَعَلُوا يَقُولُونَ صَبَانَا صَبَانَا
فَجَعَلَ خَالِدٌ يَقْتُلُ وَيَأْمُرُ
وَرَأَاهُ إِلَى كُلِّ رَجُلٍ مِمَّنَا
أَسِيرُهُ حَتَّى إِذَا كَانَ
يَوْمَ أَمَرَ خَالِدٌ أَنْ يَقْتُلَ
كُلَّ رَجُلٍ مِمَّنَا أَسِيرُهُ فَقُلْتُ
وَاللَّهِ لَا أَقْتُلُ أَسِيرِي
وَلَا يَقْتُلُ رَجُلٌ مِمَّنْ
أَصْحَابِي أَسِيرُهُ حَتَّى قَدِمْنَا
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَنَدَّ كَرْنَاءً فَرَفَعَهُ
يَدَايِهِ فَقَالَ ااَللَّهُمَّ إِنِّي

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید
کو بنی جذیمہ کی طرف بھیجا، حضرت خالد نے
انہیں اسلام کی دعوت دی تو وہ اپنے
انمازیں یہ نہ کہہ سکے کہ ہم اسلام لائے
وہ کہنے لگے ہم دین سے نکل گئے۔ ہم دین
سے نکل گئے۔ حضرت خالد نے انہیں
قتل کرنا اور قید کرنا شروع کر دیا اور ہم میں
سے ہر شخص کے حوالے اس کا قیدی کر دیا۔
یہاں تک کہ ایک دن آیا تو حضرت خالد
نے حکم دیا کہ ہم میں سے ہر شخص اپنے قیدی
کو قتل کر دے، میں نے کہا: عطا کی قسم! میں
اپنے قیدی کو قتل نہیں کروں گا، اور نہ ہی
میرے ساتھیوں میں سے کوئی اپنے قیدی کو
قتل کرے گا، یہاں تک کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تمام
واقعہ عرض کر دیا۔ آپ نے اپنے دونوں ہاتھ
اٹھائے اور کہا: اے اللہ! میں تیرے

أَبْدَأُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ
خَالِدٌ مَرَّتَيْنِ۔

(رواۃ البخاری)

۱۷۔ بنی جذیمہ جیم پر زبر، ذال کے نیچے دیں یا ساکن، ایک قبیلے کا نام۔
۱۸۔ اضطراب اور بے چینی کے سبب۔

۱۹۔ صبر کا معنی اصل میں مائل ہونا ہے۔ اس جگہ ایک دین سے دوسرے دین کی طرف مائل ہونا مراد ہے، لہذا ہو سکتا ہے کہ ان کی مراد یہ ہو کہ ہم دین کفر سے دین اسلام کی طرف مائل ہوئے، یہ معنی صحیح ہے، لیکن اس مقصد کو ان لفظوں سے ادا کرنا بہتر نہیں ہے۔ کیونکہ کافر مسلمانوں کو صابی کہتے تھے، مطلب یہ تھا کہ یہ لوگ اپنے آباء کے دین سے منحرف ہو کر دوسرے دین کی طرف مائل ہو گئے ہیں۔ تاہم یہ کفر نہیں تھا، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کی مراد دین اسلام سے اعراض کر کے دوسرے دین کی طرف میلان ہو۔ اس اعتبار سے حضرت خالد نے ان کی بات قبول دہی اور ان کے اسلام کا حکم نہ کیا۔

۲۰۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

۲۱۔ جو میرے تابع ہیں۔

۲۲۔ یعنی خالد کے رویے سے ہزاروں اور ناراضا مندی کا اعلان کرتا ہوں۔

۲۳۔ اور یہ اس لیے کہ حضرت خالد نے احتیاط اور تحقیق سے کام نہیں لیا۔ تاکہ ظاہر ہو جاتا کہ صبیحہ سے ان کی مراد یہ کیا ہے۔ حالانکہ یہ الفاظ دین اسلام کے اختیار کرنے کا احتمال بھی رکھتے ہیں، لیکن چونکہ انہوں نے مراعات یہ نہیں کیا کہ ہم اسلام لائے اس لیے حضرت خالد نے ان کی بات قبول نہیں کی اور اسے دوسرے معنی پر محمول کر دیا۔ دیکھو ان لوگوں کے الفاظ اسلام لانے کے لیے متعین نہیں تھے اسی لیے حضرت خالد بن ولید پر قصاص کا حکم نہیں لگایا گیا۔ ۱۲ قادری)

بَابُ الْأَمَانِ

۲۹۱۔ امن دینے کا بیان

امن اور امان، خوف کے مقابل ہے، اس سے ظاہر یہ ہے کہ اہل حرب کا کوئی شخص امن کا طلب گار ہو اور مسلمانوں سے امان طلب کرے اور ان کے درمیان رہے تو ایسے امن دیا جائے گا، اس کے مال اور خون سے تعرض حرام ہے۔ امان اس صورت کو شامل ہے۔ اس کے علاوہ اس شخص کی امان کو شامل ہے جس کے ساتھ جنگ نہ کرنے کا معاہدہ کیا گیا ہو، اور اس سفیر کی امان کو بھی شامل ہے جو اپنی قوم کا نمائندہ بن کر آیا۔ جیسے کہ احادیث میں آئے گا۔

الفصل الأول

پہلی فصل

۳۷۹۹ عَنْ أُمِّ هَانِئٍ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ قَالَتْ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهَا يَغْتَسِلُ دُفَاطِمَةَ ابْنَتَهُ تَشْتَرُهَا بِثَوْبٍ فَسَلَّمْتُ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِئٍ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ مَرْحَبًا يَا أُمَّ هَانِئٍ فَنَمَّا فَرَعْنَا مِنْ غُسْلِهِ قَامَ فَصَلَّى

حضرت ام ہانی بنت ابوطالب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں فتح مکہ کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تو میں نے آپ کو غسل کرتے ہوئے پایا، آپ کی صاحبزادی حضرت فاطمہ کپڑے کے ساتھ آپ کے پیٹھ پر رہ کر رہی تھیں۔ میں نے سلام کیا تو فرمایا: یہ کون ہے؟ میں نے عرض کیا کہ میں ام ہانی بنت ابوطالب ہوں آپ نے فرمایا: ام ہانی کو مرحبا! جب آپ غسل سے فارغ ہوئے تو کپڑے ہوئے اور اس حال میں آٹھ رکعتیں ادا کیں کہ آپ ایک کپڑے میں پیٹے ہوئے تھے پھر آپ پیٹے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میری ماں کے پیٹے علی کہتے ہیں کہ

وہ اس شخص کو قتل کریں گے جسے
میں نے پناہ دی ہے اور وہ
نکالیں ابن ہبیرہ ہے۔ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ام ہانی
اے ہنہ پناہ دی جسے تم نے پناہ دی۔ ام ہانی
کہتی ہیں کہ جب یہ واقعہ
پیش آیا تب چاشت کا وقت
تھا۔

(صحیحین)

امام ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ انہوں
نے کہا میں نے اپنے شوہر کے رشتہ داروں میں سے
دو مردوں کو پناہ دی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: تحقیق ہم نے اسے امن دیا جسے
تم نے امن دیا۔

۱۔ حضرت ام ہانی ان کا نام فاختہ ہے۔ بعض نے عاتکہ بیان کیا صحابیہ ہیں، فتح مکہ کے سال ایمان لائیں،
ان سے حضرت علی حضرت عباس اور بہت سے تابعین روایت کرتے ہیں۔ سنہ ۵ کے بعد حضرت امیر معاویہ کے
زمانے تک حیات تھیں۔

۲۔ ایک روایت میں ہے فتح مکہ کے دن، اور یہی مراد ہے۔

۳۔ مرجا کا معنی ہے کہ تم وسیع جگہ آئی ہو، مسرت اور دلدادگی کا اظہار مقصود ہے۔

۴۔ اشتمالات اور اشتمال کا معنی کتاب الصلوة کے باب الستر میں بیان کیا جا چکا ہے۔

۵۔ یعنی نماز سے فارغ ہو گئے۔

۶۔ اجر تہ ہنزہ مقصورہ پر زبر، اجارۃ سے مشتق ہے جس کا معنی ہے پناہ دینا۔

۷۔ نکالیں ابن ہبیرہ ہاد پر پیش، ہاد پر زبر، یاد ساکن، ہبیرہ حضرت ام ہانی کے شوہر کا نام ہے۔ حضرت
ام ہانی کے اسلام لانے کے بعد ان میں جدائی ہو گئی، اور یہ مرد اس کی اولاد میں سے تھا حضرت ام ہانی نے

اے امان دی تھی، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کی امان کو قبول نہیں کیا تھا اور چاہتے تھے کہ اس شخص کو قتل کریں اس لیے حضرت ام ہانی، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور صودت مال عرض کی۔

۵۸ قریہ چاشت کی نماز ہوگی، مسلم کی بعض روایات میں ہے وَ ذَالِكُمْ مُنْبِئَةُ الْفَتْحِ اور یہ چاشت کی نماز تھی، سُبُو پہلے حرف پر پیش، نماز نفل کو کہتے ہیں، اور یہ روایت اس بارے میں صریح ہے کہ وہ نماز چاشت کے وقت کی تھی، چاشت کی نماز کے ثابت کرنے کے لیے قابل اعتماد دلیل، حضرت ام ہانی کی یہی حدیث ہے اس سلسلے میں گفتگو صلاۃ الفتحی میں گزر چکی ہے۔

۵۹ خُم مرد کی طرف سے عورت کا رشتہ دار
نَحْلَةُ اَنَا اور اَمْنَتِ دونوں ہنزہ محدودہ کے ساتھ ہیں۔

دوسری فصل

الفصل الثانی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک عورت قوم کے لیے امان پکڑتی ہے، یعنی عورت کسی قوم کے لیے مسلمانوں پر امان دیتی ہے۔

۳۸۰۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ النِّسَاءَ لَتَأْخُذَنَّ لِلْقَوْمِ يَغْنَى لِحَيْرٍ عَلَى الْمُسْلِمِينَ۔

(ترمذی)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

۱۔ یعنی جب مسلمان عورت کافروں کی کسی جماعت کا امان دے تو وہ امان مسلمانوں پر لازم ہو جاتی ہے انہیں چاہیے کہ وہ اس پر راضی ہوں اور اسے توڑیں نہیں۔

حضرت عمرو بن الحمق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے کسی شخص کو اس کی جان پر امان دی۔ پھر اسے قتل کر دیا تو اسے قیامت کے دن بد عہدی کا جھنڈا دیا جائے گا

۳۸۰۱ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَمِقِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَمَّنَ رَجُلًا عَلَى نَفْسِهِ فَقَتَلَهُ أُعْطِيَ لَوَاءً الْهَدْيِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رَوَاهُ فِي مَرْحِلَةِ الشُّكْرِ)

(شرح السنہ)

۱۰ حضرت عمرو بن العاصؓ کو حارث بن ابی سفیان کے نیچے ذریعہ خلافتی صحابی ہیں، کوفہ میں قیام پذیر ہوئے، پھر وہاں سے مصر چلے گئے۔ حجۃ الوداع میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیت کی سادہ میں شہید کیے گئے۔ ان کے قتل کا عجیب واقعہ، علامہ سید علی نے جمع الجوامع میں بیان کیا ہے، ہم نے بھی وہ واقعہ اسماء الرباکی میں اور رسالہ تعیم البشارة کے حاشیہ میں بیان کیا ہے۔

۱۱ اور اسے صاحب عہد بنا دیا۔

۱۲ یہ کنایہ ہے اس شخص کو غنما اور بے وفائی کے سبب رسوا کرنے سے۔ احادیث میں آیا ہے کہ قیامت کے دن عہد شکنی کرنے والے کو جھنڈا دیا جائے گا جس کے سبب وہ پہچانا جائے گا۔

حضرت سلیم بن عامرؓ سے روایت ہے کہ حضرت معاویہؓ اور سلم کے درمیان معاہدہ تھا حضرت معاویہؓ ان کے شہروں کی طرف چلتے تھے تاکہ جب معاہدہ ختم ہو جائے تو ان پر حملہ کر دیں تو ایک صاحب عربی یا ترکی گھوڑے پر سوار آئے اور وہ کہہ رہے تھے اللہ اکبر، اللہ اکبر! واجب ہے کہ تم سے وفادہ ہوں کہ بے وفائی! لوگوں نے اچانک دیکھا تو وہ حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ تھے۔ امیر معاویہؓ نے ان سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص کا کسی قوم سے معاہدہ ہو تو وہ ہرگز اس عہد کو نہ کھوئے اور نہ ہی تبدیل کرے۔ یہاں تک کہ اس کی موت گزر جائے یا اس عہد کو بلا بری کے طور پر اس قوم کی طرف پھینک دے۔ حضرت سلیم بن عامرؓ کہتے ہیں کہ حضرت

۳۸۰۲ وَعَنْ سُلَيْمِ بْنِ
عَامِرٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ
مُعَاوِيَةَ وَ بَيْنَ الزُّوْمِ
عَهْدٌ وَ كَانَ يَسِيرُ مَخَوً
يَلْدِيهِمْ حَتَّى إِذَا انْقَضَى
الْعَهْدُ أَغَاءَ عَلَيْهِمْ
فَجَاءَ رَجُلٌ عَلَى فَرَسٍ
أَوْ بِرُكُودٍ وَ هُوَ يَقُولُ
اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ
وَقَالَ لَا عَهْدَ فَتَنَطَرُوا
فَإِذَا هُوَ عَمْرُو بْنُ
عَبْسَةَ فَسَأَلَهُ مُعَاوِيَةُ
عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ
بَيْنَهُ وَ بَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ
فَلَا يَحِلُّنَّ عَهْدًا وَ لَا
يُشَدَّنَّ حَتَّى يَمُوتَ أَمَدًا

أَوْ يَنْبِذَ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ قَالَ قَرَجَةَ مُعَاوِيَةَ
بِالنَّاسِ -
امیر معاویہ لوگوں کو رے کر واپس آگئے۔

(ترمذی، ابوداؤد)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ)

۱۵ سلیم بن پریش اور لام پر زبر بن عامر، شام کے تابعین کے دوسرے طبقے میں شمار کیے جاتے ہیں، بکثرت احادیث کے راوی ہیں، ثقہ اور مشہور ہیں، ابو حاتم نے کہا کہ ان میں کوئی حرج نہیں ہے۔
۱۶ کہ مدت معینہ تک جنگ نہیں کریں گے۔
۱۷ امدان کے قریب ہوتے تھے۔

۱۸ اچانک حملہ کر کے تاخت و تاراج کر دیں، امدان اگر اپنی جگہ بیٹھے ہوتے ہوتے اور معاہدہ ختم ہونے پر روانہ ہوتے تو دشمن خبردار ہو جاتا۔

۱۹ بردون باد کے نیچے ذیر، رادساکن، نقطے دالے ذال پر زبر، واؤ ساکن، ترکی گھوڑا، عربی گھوڑے سے مختلف ایک قسم، لہذا فرس سے مراد عربی گھوڑا ہوگا، ہو سکتا ہے کہ راوی کو شک ہو۔
۲۰ حضرت معاویہ کے فعل کو بعید اور بڑا ظاہر کرنے کے لیے بکیر کہہ رہے تھے۔
۲۱ یعنی تم صلح کے دنوں میں جو دشمن کے شہروں کی طرف روانہ ہو رہے ہو یہ دفاع نہیں بلکہ غلبہ ہے۔
۲۲ عمرو بن عبسہ پہلے تینوں حروف (عین، ہاء، سین) پر زبر، مشہور اور بزرگ صحابی، جن کے احوال کئی جگہ ذکر کیے جا چکے ہیں۔

۲۳ کہ اس جانب یہ سفر کس بنا پر غلبہ ہے اور بے وفائی ہے؟
۲۴ فَلَا يَحْتَنُّ ياد پند برا اور معاویہ پریش۔

۲۵ یعنی کسی طرح بھی اس میں رد و بدل نہ کرے، مجموعہ کلام کا مطلب یہ ہے کہ معاہدے میں تبدیلی نہ کرے ورنہ پختہ اور مضبوط کرنے کے معنی میں شدت عہد قابل تعریف ہے۔

۲۶ یعنی انہیں بتادے کہ ہمارے اور تمہارے درمیان جو صلح تھی وہ اب نہیں ہے، اب ہم اور تم برابر ہیں۔
۲۷ نقطے دالے ذال کے ساتھ کسی چیز کو ہاتھ سے پھینکنا۔
۲۸ اور جہاں سے پہلے تھے وہاں پہنچ گئے۔

حضرت ابوداؤد رحمہ اللہ منہ سے روایت ہے
کہ مجھے قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۳۸۰۳ وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ
بَعَثَنِي قُرَيْشٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْبَقِيَّةَ فِي قَلْبِي الْإِسْلَامُ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَاللَّهِ
لَا أَرْجِعُ إِلَيْهِمْ أَبَدًا قَالَ
إِنِّي لَا أَخِيسُ بِالْعَهْدِ وَلَا
أَخِيسُ الْبُرْدَ وَلَكِنْ أَرْجِعُ
فَإِنْ كَانَ فِي نَفْسِكَ الَّذِي
فِي نَفْسِكَ الْآنَ فَأَرْجِعْ
قَالَ فَذَهَبْتُ ثُمَّ أَتَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَسْلَمْتُ (رواه أبو داود)

کی خدمت میں بھیجا، جب میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی تو اسلام
میرے دل میں داخل کر دیا گیا۔ میں نے عرض کی
یا رسول اللہ! خدا کی قسم! میں کبھی بھی قریش کی
لطف لوٹ کر نہیں جاؤں گا۔ آپ نے فرمایا
ہم عہد و پیمان نہیں توڑ سکتے، اور قاصدوں کو
نہیں روک سکتے، لیکن تم واپس جاؤ، پھر اگر تمہارے
دل میں اسلام کی وہ محبت ہوئی جو اب ہے تو
واپس آ جانا، ابورافع کہتے ہیں کہ میں چلا گیا
پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہوا اور اسلام لے آیا۔
(ابوداؤد)

۱۔ حضرت ابورافع، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام، پہلے حضرت عباس بن عبدالمطلب کے
غلام تھے، ان کا نام اسلام تھا، انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بہہ کر دیے جب وہ حضرت عباس کے اسلام
کی خوشخبری لائے تو آپ نے انہیں آزاد کر دیا۔

۲۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ صلح مدینہ کا واقعہ ہے۔

۳۔ یہ ان کے دل میں اسلام کے راسخ ہو جانے کی تاکید ہے۔

۴۔ خیس نعلے والی خاور اس کے بعد یاوہ عہد کا توڑنا، بے وفائی کرنا۔

۵۔ برد بار پر پیش، لاد ساکن، اس پر پیش بھی پڑھ سکتے ہیں۔ برید کی جمع جس کا معنی قاصد ہے۔

۶۔ یعنی کافروں کے پاس سے ہمارے پاس جانا اور مسلمان ہو جانا۔

۷۔ بغیر کسی تردد اور جھجک کے۔

۸۔ ۳۸:۲ وَعَنْ نَعِيمِ بْنِ مَسْعُودٍ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلَيْنِ

جَاءَا مِنْ عِنْدِ مَسِيكَةَ أَمَا

حضرت نعیم بن مسعود رضی اللہ عنہ سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے مسیکہ کذاب کے پاس سے آئے

ہوئے دو مردوں کو فرمایا، سنو! اگر شریعت

وَاللّٰهُ لَوَّ لَا اَنَّ الرُّسُلَ
لَا تُقْتَلُ لَضَرَبَتْ اَعْنَاقُكُمْ
(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ حضرت نعیم بن مسعودؓ اور عین پرزبرہؓ مدنی صحابی ہیں۔ جنگ خندق کے موقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی، انہوں نے ہی بنو قریظہ اور سفیان بن حرب کے درمیان غزوہ خندق میں گشت کی اور انہیں سپا کیا، ان کا واقعہ مشہور ہے اور کتب سیرت میں بیان کیا گیا ہے۔
۲۔ ان دونوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ سیدہ اللہ تعالیٰ کا رسول ہے، جیسے کہ میری نسل میں آئے گا۔

۳۸۰۵ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ فِي خُطْبَتِهِ أَوْفُوا
بِحَلْفِ الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّهُ لَا
يُزِيدُكُمْ يَغْنَى الْإِسْلَامَ إِلَّا
شِدَّةً وَلَا تُحْدِثُوا حَلْفًا
فِي الْإِسْلَامِ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
مِنْ طَرِيقِ حُسَيْنِ بْنِ
ذَكْوَانَ عَنْ عَمْرِو وَ قَالَ
حَسَنٌ وَ ذَكَرَ حَدِيثُ
عَلِيٍّ السُّلَمِيُّ تَشْكَافًا
وَمَاؤُهُ فِي كِتَابِ الْفَصَائِحِ -

۱۔ جیسے کہ تم نے آپس میں قسم کھائی ہے۔ مزارع میں ہے حلف عار کے نیچے زیر، لام ساکن
قسم عہد، مخالفۃً آپس میں عہد کرنا، مخالف باہمی معاہدہ کرنا مراد وہ قسم ہے جو دین کے لیے نقصان دہ نہ ہو اور
احکام اسلام کے مخالف نہ ہو، بعض نسخوں میں عار پر زیر اور لام کے نیچے زیر ضبط کی گئی ہے۔
۲۔ یعنی اسلام میں عہد اور قسم کا پورا کرنا جاہلیت کی حلف سے زیادہ سخت اور اہم ہے۔ اور اس کے

منافی نہیں ہے۔

۳۔ کیونکہ اس کی حاجت نہیں ہے، اور جس نے قومی صہارے کو تمام بیاوہ کمزور سہارے سے بے نیاز حاصل یہ ہے کہ جاہلیت میں لڑائی، فتنوں اور ایسی ہی دوسری چیزوں کی جو قسم کھاتی باقی تھی جس کی بنا پر ظلم اور فساد کی امداد کی باقی تھی وہ تو ممنوع ہے اور جو قسم ایسی نہ ہو اسلام اسے تقویت دیتا ہے اور اس کی تائید کرتا ہے ۴۔ شکات شریف کے اصل نسخے میں بیاں جگہ خالی تھی۔

تیسری فصل

الفصل الثالث

۳۸۰۶ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
قَالَ جَاءَ ابْنُ النَّوَاحِ وَ
ابْنُ أَثَالٍ رَسُولًا مَسِيكَةً
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمَا أَكْشَهُدَا
أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ كُشُهُدَا
مُسَيْلِمَةَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَنْتُ
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ كَوْنُكُمْ
قَاتِلًا رَسُولًا لَقَتَلَكُمَا قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ فَمَضَتْ السُّنَّةُ
أَنَّ الرَّسُولَ لَا يُقْتَلُ
(رواه أحمد)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ مسیلہ کے دو نمائندے ابن النواحہ اور
ابن اثالؓ، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوئے، آپ نے انہیں فرمایا: کیا
تم دونوں گواہی دیتے ہو کہ میں اللہ تعالیٰ
کا رسول ہوں، انہوں نے کہا ہم گواہی دیتے
ہیں کہ مسیلہ اللہ تعالیٰ کا رسول ہے۔ نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اللہ تعالیٰ
اور اس کے رسولوں پر ایمان لایا، اگر میں
کسی قاصد کو قتل کرتا تو تم دونوں کو قتل
کر دیتا۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں
کہ سنت یہ قرار پائی کہ ایچی کو قتل نہیں
کیا جائے گا۔ (احمد)

لما ابن النواحہ زن پر زبر واؤ مشددا اور مارنے لقطر۔

۴۔ ابن اثال ہرزے پر پیش اور تین نقطوں والی تہ مخفف۔ یہ دونوں مسیلہ کذاب ملعون کے
ایچی تھے۔

۳۔ اس انداز میں انتہائی تواضع، طلب حق، علم اور امنیں منرا دینے میں ترک تعجیل ہے۔ اور اس میں اس لعین کی
نبت کا انکار اور اس کے دعوے کی تکذیب ہے۔

۲۵ اگرچہ وہ نامناسب اور سخت گفتگو کرے اور قتل کا مستحق ہو۔

بَابُ قِسْمَةِ الْغَنَائِمِ وَالْغُلُولِ فِيهَا

۲۹۲۔ غنیمتوں کی تقسیم اور ان میں خیانت کا بیان

لغت میں قسمت کا معنی ہے حصے بخرے کرنا اور اندازہ کرنا، غنائم جمع ہے غنیمت کی وہ مال جو کفار سے حاصل کیا جائے، غلول نقطے والی غین پر پیش، غنیمت کے مال میں خیانت کرنا، مطلق خیانت (غزوہ غنیمت میں ہر یا اس کے غیر میں، کے معنی میں بھی آتا ہے۔

الفصل الأول

پہلی فصل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پس ہم سے پہلے کسی کے لیے غنیمتیں حلال نہ تھیں یہ اسی لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ہماری گزروی امداد تھانی دیکھی تو ہمارے لیے غنیمتیں حلال اور پاک کر دیں۔

(صحیحین)

۳۸۰۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَلَمْ تَحِلَّ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ مِنْ قَبْلِنَا ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَأَى ضَعْفَنَا وَعَجَزَنَا فَطَيَّبَهَا لَنَا (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ یہ پہلے کلام کا ترجمہ ہے۔ جیسے کہ تیسری فصل میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے آئے گا۔ اسی لیے قلنا قبل میں کلمہ فارمایا ہے۔ پہلی باتوں میں یہ طریقہ تھا کہ جب وہ اموال غنیمت حاصل کر کے جمع کرتے تو اگر آسمان سے آگ نازل ہو کر انہیں جلا دیتی تو یہ اس غزوہ کی قبولیت کی علامت ہوتی، ورنہ مطلب یہ ہوتا کہ وہ غزوہ مقبول نہیں ہے۔

۲۔ اموال غنیمت کا حلال ہونا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

۳۸۰۸ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ

خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَا مَرَّ حُنَيْنٍ فَلَمَّا
التَّقَيْنَا كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ
جَوْلَةٌ فَرَأَيْتُ رَجُلًا مِّنَ
الْمُشْرِكِينَ قَدْ عَلَا رَجُلًا
مِّنَ الْمُسْلِمِينَ فَضَرَبَتْهُ مِنْ
وَرَأْسِهِ عَلَى حِمْلٍ عَاتِقِهِ
بِالسَّيْفِ فَقَطَعْتُ السَّيْفَ
وَ أَقْبَلَ عَلَى فَضْمَتِي ضَمًّا
وَ جَدْتُ مِنْهَا رِيحَ الْمَوْتِ
ثُمَّ أَدْرَاكُهُ الْمَوْتُ فَأَرْسَلْتُ
فَلَحِجْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
فَقُلْتُ مَا بَالُ النَّاسِ فَقَالَ
أَمْرُ اللَّهِ ثُمَّ رَاجَعُوا وَجَلَسَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ
عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ فَلَهُ سَلْبَةٌ
فَقُلْتُ مَنْ يَشْهَدُ لِي ثُمَّ
جَلَسْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ فَقُلْتُ
مَنْ يَشْهَدُ لِي ثُمَّ جَلَسْتُ
ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ فَقُمْتُ
فَقَالَ مَا لَكَ يَا أَبَا قَتَادَةَ
فَأَخْبَرْتَهُ فَقَالَ رَجُلٌ صَدَقَ

ہم حنین کے سال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ نکلے، جب کافروں سے آنا سامنا ہوا
تو مسلمانوں میں اضطراب پیدا ہو گیا، میں نے
دیکھا کہ ایک مشرک ایک مسلمان پر غالب
ہو رہا ہے، میں نے اس کے پیچھے سے اس
کے کندھے کی رگ پر تلوار کا وار کیا اور میں
نے اس کی زرہ کاٹ دی۔ وہ میری طرف
متوجہ ہو کر مجھ سے بری طرح پٹ گیا، اس
کے پٹنے سے میں نے موت کی بو محسوس کی
پھر اسے موت نے آیا اور اس نے مجھے
چھوڑ دیا۔ میں حضرت عمر بن خطاب کے پاس
حاضر ہوا اور عرض کیا کہ لوگوں کا کیا حال ہے؟
فرمایا: اللہ تعالیٰ کا حکم، پھر صحابہ کرام لوٹ
آئے۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
تشریف فرما ہو کر فرمایا جس نے کسی کافر
کو قتل کیا اور اس کے پاس قتل کرنے
کا گواہ موجود ہو تو کافر کا سامان اس
کے لیے ہے، میں نے کہا: میرے لیے
کون گواہی دے گا؟ پھر میں بیٹھ گیا، نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے ویسی ہی بات کہی،
میں نے کہا: میرے لیے کون گواہی دے گا؟
پھر میں بیٹھ گیا، پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے وہی بات کہی تو میں کھڑا ہو گیا۔ فرمایا:
اے ابو قتادہ! تمہیں کیا ہے؟ میں نے
واقعہ بیان کیا تو ایک شخص نے کہا

وَسَلْبُهُ عَنِدِي فَأَرْضِيهِ مِنِّي
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَا هَا اللَّهُ إِذَا
لَا يَعْمِدُ إِلَى أَسَدٍ قَبْرُ
أُسْدٍ اللَّهُ يُتَّقِدُ عَنِ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ فَيُعْطِيكَ سَلْبَهُ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ فَأَعْطَاهُ
فَأَعْطَانِيهِ فَأَبْتَعْتُ بِهِ
مَخْرُوفًا فِي بَنِي سَكَمَةَ
فَإِنَّهُ لَا ذُلَّ مَالٍ تَأْتَلَتْهُ
فِي الْإِسْلَامِ -

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ غزوہ حنین، فتح مکہ کے بعد واقع ہوا۔

۲۔ جُولَةُ جیم پر زبر، اس پاس نکل جانا، اپنی جگہ سے ہل جانا، آگے پیچھے جانا، مراد شکست کی صورت ہے جو اس جنگ میں مسلمانوں کو پیش آئی۔ رادی نے اسے شکست سے تعبیر کرنا پسند نہیں کیا، اور حقیقت میں شکست بھی نہیں تھی بلکہ ہٹل، اضطراب اور اپنی جگہ کا چھوڑ دینا تھا۔ اور اگر شکست بھی تھی تو کچھ سپاہیوں میں تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جگہ جمے رہے۔ آپ سفید خچر پر سوار تھے اور آگے بڑھ کر حملہ کرنا چاہتے تھے حضرت عباس بن عبد المطلب اور حضرت ابوسفیان بن حارث، خچر کی لگام پکڑے کھڑے تھے اور آپ کو حملے سے روک رہے تھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے۔

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ
میں نبی ہوں اور یہ جھوٹ نہیں ہے

أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
میں عبد المطلب کا بیٹا ہوں۔

علہ حکیم الامت مفتی احمد یار خاں نعیمی نے یہ ترجمہ کیا، تب تو حضور اللہ کے شیروں میں سے ایک شیر کی طرف یہ قصد بھی نہ کریں گے کہ جو اللہ رسول کی طرف سے جہاد کرے تبھی اس کا سامان دے دیں (مرآة)، اور یہی ترجمہ زیادہ بہتر ہے۔

(۱۲ قادری)

۱۳۔ جل عاتق، گردن اور کندھے کی درمیانی جگہ، جہاں چادر اور ڈھمی جاتی ہے۔

۱۴۔ وہ مشرک جس پر میں نے تلوار کا دار کیا تھا۔

۱۵۔ کہ بھاگ رہے ہیں اور چکر لگا رہے ہیں۔

۱۶۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت ابوقحافہ کی مراد یہ ہو کہ شکست کے بعد لوگوں کا کیا حال ہوگا؟ اور حضرت

عمر کی مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کا حکم غالب ہے، آخر کار مسلمانوں کی فتح ہوگی۔

۱۷۔ شکست کھانے کے بعد، یہ پہلی صورت کے مطابق ترجمہ ہے، دوسری صورت کے مطابق معنی یہ ہوگا کہ

صحابہ کرام، کافروں کی شکست کے بعد لوٹ آئے۔

۱۸۔ سواری وغیرہ، سنب پیلے دونوں حروف پر زبر، سامان، ہتھیار، خدک جو اس کی سواری پر ہے اور سونا

جو اس کی پیٹی میں ہے۔

۱۹۔ کہ میں نے مشرک کو قتل کیا ہے۔

۲۰۔ یعنی دوبارہ فرمایا، جو شخص کسی کافر کو قتل کرے اور اس کے پاس گواہ بھی ہو تو مقتول کا سامان اس

کے ہے۔

۲۱۔ کہ میں نے اس مشرک کو قتل کیا ہے۔

۲۲۔ اور تم کس سے کھڑے ہوئے ہو۔

۲۳۔ کہ میں نے فلاں مشرک کو قتل کیا ہے۔

۲۴۔ تاکہ مقتول کا سامان مجھے ہی دے دیں۔

۲۵۔ شیر سے مراد حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ جو مشہور بہادر تھے اور انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کا سار کہا جاتا تھا۔ اُسڈ پیلے دونوں حروف پر زبر، شیر اور اس کی جمع اُسڈ ہے پیلے حرف پر پیش، دوسرا

ساکن۔

۲۶۔ اس شخص سے خطاب ہے (جس کے پاس سامان تھا۔ ۱۲ اق)

۲۷۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوقحافہ کے بارے میں حضرت ابو بکر کی بات قبول فرمائی۔

۲۸۔ خوف نقطے والی غار، اس کے بعد را، میوہ چننا، مخوف اور مخوفہ، باغ۔

۲۹۔ یہ پہلا مال تھا جس کا میں مالک ہوں اور اسے جمع کیا۔ صراح میں ہے تَأْتِلُ مال کو اصل اور بنیاد

بناتا۔

۲۸۰۹ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَشْهُمَ لِلزَّجَلِ وَ
لِفَرَسِهِ ثَلَاثَةَ أَشْهُمٍ سَهْمًا
لَهُ وَ سَهْمَيْنِ لِفَرَسِهِ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد
اور اس کے گھوڑے کو تین حصے عطا فرمائے
ایک حصہ مرد کے لیے اور دو حصے اس
کے گھوڑے کے لیے۔

(مصحفین)

۱۔ اسنام قرعہ ڈالنے کے معنی میں بھی آتا ہے۔ اس جگہ حصہ دینا مراد ہے۔

۲۔ یعنی گھوڑے کے سبب اور اس کے لیے دو حصے دیے، کیونکہ مالک کی نسبت گھوڑے کے
اخراجات دو گئے ہوتے ہیں۔ اور یہی اکثر ائمہ کا قول ہے، یعنی ائمہ کے نزدیک سوار کے لیے دو حصے ہیں۔
امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ بھی اسی کے قائل ہیں۔ کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سوار کو دو حصے عطا فرمائے۔
جیسے کہ دوسری نفل میں آئے گا۔ اسی طرح حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔
ہایہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت نقل کی ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی ایک روایت نقل کی ہے۔
صاحب ہایہ نے فرمایا کہ جب ابن عمر سے مختلف روایات آئی ہیں تو دوسرے صحابی کی روایت کو ترجیح دی جائے گی۔

۳۸۱۰ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرْمَزٍ
قَالَ كَتَبَ نَجْدَةُ الْحَوْدِ سَائِي
إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ عَنِ
الْعَبْدِ وَالْمَرْأَةِ يَخْضَعَانِ
الْمَغْنَمَ هَلْ يُقَسَّمُ لَهُمَا
فَقَالَ يَزِيدُ أَكْتُبْ إِلَيْهِ
أَنَّهُ لَيْسَ لَهُمَا سَهْمٌ إِلَّا
أَنْ يُخْذِيَا وَفِي رِوَايَةٍ
كَتَبَ إِلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ
إِنَّكَ كَتَبْتَ تَسْأَلُنِي هَلْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُوا بِالنِّسَاءِ
وَهَلْ كَانَ يُضْرَبُ لَهُنَّ

یزید بن ہرمز سے روایت ہے کہ نجدہ حودی نے
ابن عباس رضی اللہ عنہما کو لکھ کر دریافت کیا
کہ عورت اور غلام غنیمت کو حاضر ہوں تو کیا ان
کو بھی حصہ دیا جائے گا؟ انہوں نے یزید کو فرمایا
اے کھو کہ ان دونوں کے لیے عین حصہ نہیں
ہے مگر یہ کہ انہیں تھوڑی سی کوئی چیز ملے
دی جائے، اور ایک روایت میں ہے کہ
ابن عباس نے اسے لکھا کہ تم نے یہ سوال
تحریر کیا ہے کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم عورتوں کو ساتھ لے کر جہاد
کیا کرتے تھے؟ اور کیا ان کے لیے حصہ
مقرر فرماتے تھے؟ پس تحقیق آپ عورتوں
کی ہمراہی میں جہاد کرتے تھے، عورتیں

مریضوں کا علاج کرتی تھیں اور انہیں غنیمت میں سے کچھ مال دیا جاتا تھا، رہا حصہ تو ان کے لیے معین حصہ نہیں نکالا جاتا تھا۔

بِسْمِهِمْ فَقَدْ كَانَ يَغْزُوا
بِهِمْ يَدَاوِينَ الْمَرْضَى وَ
يُحْذِينَ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَأَمَّا
السَّهْمُ فَلَمْ يُضْرَبْ لَهُمْ
بِسْمِهِمْ -

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

۱۵۔ یزید ابن ہریرہ، ہمدانی تابعی ہیں۔ ابن سعد نے ان کا ذکر اہل مدینہ میں کیا ہے۔ اور کہا کہ ثقہ ہیں۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ حضرت ابو ہریرہ اور ابن عباس سے روایت کرتے ہیں اور ان سے امام اجل محمد باقر اہل امام زہری روایت کرتے ہیں۔

۱۶۔ نجدہ نون پر زبر، جیم ساکن الحمود می مادر پر زبر اور رار پر پیش، منسوب ہے۔ حروراء کی طرف جسے الف محدود اور مقصورہ کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں۔ کوفہ کے قریب ایک گاؤں ہے جہاں خوارج کا پہلا اجتماع ہوا۔
۱۷۔ صراح میں ہے حذیا ما اور نقطے والے ذال کے ساتھ بروذن فعلی پہلے حرف پر پیش، مال غنیمت کا ایک حصہ۔

۱۸۔ اس روایت میں غلاموں کا ذکر نہیں ہے، اکثر اہل علم کا اسی پر عمل ہے کہ غلاموں، بچوں اور عورتوں کو کچھ مال غنیمت دیا جائے گا لیکن باقاعدہ معین حصہ نہیں دیا جائے گا۔ یہی ہمارا مذہب ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ غلام کو کچھ حصہ اسی وقت دیا جائے گا جب کہ وہ جنگ کرے کیونکہ وہ اپنے مالک کی خدمت کر رہا ہے، لہذا اس کا حکم وہی ہے جو تاجر کا ہے۔ اور عورتوں کو بھی کچھ حصہ اسی صورت میں دیا جائے گا جب کہ بیماروں اور زخمیوں کا علاج کریں، کیونکہ وہ جنگ کرنے سے توجہ جڑیں۔ ان کے لیے تیمارداری ہی جنگ کے حکم میں ہے۔ برخلاف غلام کے کہ وہ حقیقتہً جنگ کرنے پر قادر ہے۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اونٹ، اپنے غلام ربیع کے ساتھ بیٹھے۔ میں بھی ان کے ساتھ تھا، جب ہم نے صبح کی تو اچانک عبدالرحمن غزالی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹوں پر حملہ کیا اور

۳۸۱۱ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكُوْعِ
قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِظَهْرِهِ
مَعَ رَبَاحٍ غُلَامٍ مَرَسُولٍ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَ أَنَا مَعَهُ فَلَمَّا أَصْبَحْنَا

إِذَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْقَزَائِي
 قَدْ أَغَارَ عَلَى ظَهْرِ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَتَمَّتْ عَلَى الْكَمَةِ فَاسْتَقْبَلَتْ
 الْمَدِينَةَ فَتَادَيْتُ ثَلَاثًا يَا
 صَبَاحَاهُ ثُمَّ نَحَرَجْتُ فِي أَثَارِ
 الْقَوْمِ أَرْمِيهِمْ بِالنَّبْلِ وَ
 أَرْتَجِزُ أَقُولُ أَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ
 وَالْيَوْمُ يَوْمُ الرُّضْعِ فَمَارِلْتُ
 أَرْمِيهِمْ وَ أَعْقِرُ بِهِمْ حَتَّى
 مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ أَبْعَدِ مَن
 ظَهَرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا خَلَفْتُهُ
 وَرَأَى ظَهْرِي ثُمَّ اتَّبَعْتُهُمْ
 أَرْمِيهِمْ حَتَّى الْقَوَا أَكْثَرَ
 مِنْ ثَلَاثِينَ بُرْدَةً وَ ثَلَاثِينَ
 رُمْحًا يَسْتَخِفُّونَ وَلَا
 يَطْرَحُونَ شَيْئًا إِلَّا جَعَلْتُ
 عَلَيْهِ أَرَامًا مِّنَ الْحِجَارَةِ
 يَعْرِفُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
 رَأَيْتُ قَوَائِمَ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
 سَلَّمَ وَ لَحِقَ أَبُو قَتَادَةَ
 فَارِسُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

لٹ کرے گیا، میں ایک ٹیپے پر کھڑا ہوا
 اور مدینہ منورہ کی طرف رخ کر کے تین مرتبہ
 آواز دی اور کہا یَا صَبَاحَاهُ پھر میں ان لوگوں
 کے قدموں کے نشانات کی راہنمائی میں نکلا
 اس حال میں کہ میں انہیں تیر مارتا تھا اور جزیہ
 شمر پڑھتا تھا اور کہتا تھا کہ میں ابن اکوع
 ہوں اور آج کینوں کا دن ہے۔ میں ان پر
 تیر برساتا رہا اور ان کی سواریوں کی ٹانگوں
 کو زخمی کرتا رہا، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری
 جتنے اونٹ پیدا کیے تھے وہ سب میں
 نے اپنی پشت کے پیچھے چھوڑ دیے،
 پھر میں نے تیر برساتے ہوئے ان کا پیچھا
 کیا۔ حتیٰ کہ انہوں نے ہلکے ہونے کے لیے
 تیس چادریں اور تیس نیزے پھینک دیے
 وہ جو چیز بھی چسکتے تھے میں اس پر تھروں
 سے نشانات لگاتا جاتا تھا، کہ انہیں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہچان لیں
 حتیٰ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے سواروں کو دیکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے سوار حضرت ابو قتادہ نے
 عبدالرحمنؓ کو جایا اور قتل کر دیا۔ رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
 آج مجھے بہترین سوار ابو قتادہ
 ہیں اور بہترین پیادے سلمہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَيْنِ الْوَحْيِ
فَقَتَلَهُ وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَيْرُ قُوسَانِنَا الْيَوْمَ أَبُو
قَتَادَةَ وَ خَيْرُ رَجَالِنَا
سَلَمَةُ قَالَ ثُمَّ أَعْطَانِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سَهْمَيْنِ سَهْمَ
الْفَارِسِ وَ سَهْمَ الرَّاجِلِ
فَجَعَلَهُمَا لِي بِحَيْثُ شِئْتُ
أَرَدْتَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَاءَهُ عَلَى
الْعَصْبَاءِ مَا جِئْتَنِي إِلَى
الْمَدِينَةِ.

میں، حضرت سلمہ فرماتے ہیں
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مجھے دو حصے عطا فرمائے
سوار اور پیدل دونوں کے
حصے میرے لیے جمع فرما
دئے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے مدینہ منورہ
کی طرف لوٹتے ہوئے مجھے
عصباہ نامی اونٹن پر اپنے
پچھے بٹھایا۔

۱

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۔ حضرت سلمہ بن اکوع معروف صحابی اور مشہور بہادر جو پیادہ یا سواروں سے جنگ کرتے تھے۔
۲۔ ظہر پشت کو کہتے ہیں، اس جگہ اونٹ مراد ہیں جن کی پشت پر سواری کی جاتی ہے۔
۳۔ رباع زاد اور باہر زبر، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام تھے۔ مواہب لدنیہ میں ہے کہ
دو سو بیس دالیاں اور پچھ بننے کے قریب بیس اونٹنیاں تھیں جو جنگل میں چرتی تھیں۔
۴۔ عبدالرحمن فرزدی نامہ اور زاد پر زبر، مشہور کافر تھا۔
۵۔ اگۃ ابتدائی تینوں حرفوں پر زبر، پہاڑ سے کم تر ٹیلہ، یادہ اونچی اور سخت جگہ جو ابھی پتھر نہ ہوئی ہو۔
۶۔ یا صبا حاکا یہ ایسا کلمہ ہے جس کے ساتھ لٹ مار کے وقت فریاد کی جاتی ہے جو عموماً صبح کے
وقت واقع ہوتی ہے۔
۷۔ جہ جاونٹ چاکر بھاگ گئے تھے۔
۸۔ رجز زاداد جیم پر زبر، آخر میں زاد، شعر کے بحر کی ایک قسم جو جنگ کے موقع پر پڑھی جاتی ہے۔

۹ یعنی اے کافرو! آج تم کمینوں کی ہلاکت کا دن ہے۔ رَضِیعُ راد پر پیش، لُقطۃ والا مناد مشدود، راضیع کی جمع جیسے رُکْع جمع ہے راکْع کی۔ راضیع کینے کو کہتے ہیں۔ قانوس میں ہے راضیع وہ کینہ جس نے اپنی مال کے پستان سے کینگی حاصل کی ہو۔ اور اس چرواہے کو بھی راضیع کہتے ہیں۔ جو دودھ دوہنے کے برتن کو محفوظ نہیں رکھتا اور جو بھی اس سے دودھ مانگے تو کتب سے کہ میرے پاس دودھ دوہنے کے لیے برتن نہیں ہے۔ کہتے ہیں کہ راضیع اس کینے کو کہتے ہیں جو ازٹنی کا دودھ منہ لگا کر چوستا ہے تاکہ کوئی دودھ دوہنے کی آواز سن کر اس سے دودھ نہ مانگ لے، یا دوہنے سے کچھ دودھ برتن سے لگا ہوا نہ رہ جائے،

شارحین فرماتے ہیں کہ آج رَضِیع کا دن ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ آج معلوم ہو جائے گا کہ کس کو جنگ نے بچا ہے اور کس سے دودھ پلایا ہے، اسی طرح مشارق میں ہے۔
۱۰ عقر چار پایوں کی ٹانگوں کو تلوار سے کاٹ دینا۔

۱۱ خَلْفَتۃ لام مشدود کے ساتھ — یعنی میں نے کافروں سے تمام ازٹنیاں چھڑالیں۔

۱۲ بمرۃ دھاری دار چوٹا کھل، یا مربع قسم کا سیلہ کھل جسے بدوی پہنتے ہیں۔ انہوں نے یہ سب چیزیں اس لیے پھینک دیں تاکہ ہلکے پھلکے ہو کر تیز دوڑ سکیں اور بھاگ جائیں۔

۱۳ آرام۔ ہمزہ مدودہ کے ساتھ، اَرَم بر وزن عَنَب یا کُفَّ کی جمع ہے۔ اس کا معنی علامت اور نشان ہے جو بیابانوں میں راستے یا دھننے کے لیے مقرر کرتے ہیں، عربوں کی عادت تھی کہ جب انہیں راستے میں کوئی چیز ملتی اور وہ اسے ساتھ نہ لے جاسکتے تو اس پر پتھر رکھ دیتے۔ تاکہ واپسی پر اسے پہچان لیں۔

۱۴ اور صحابہ کرام پہچان لیں، اگر میرے پیچھے آئیں۔

۱۵ کہ وہ آ رہے ہیں۔

۱۶ جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹ چرائے تھے۔

۱۷ رَجَالۃ جم مشدود اور آخر میں تاء، جمع ہے راجل کی جس کا معنی پیادہ ہے۔

۱۸ یہ ان پر غایت درجہ عنایت تھی کیونکہ اس جنگ کا بلا حصہ حضرت سلمہ کی بدولت ملے ہوا تھا۔ امام کے لیے جائز ہے کہ لوگوں کی ترغیب کے لیے جہاد میں زیادہ کوشش اور محنت کرنے والے کو حصے سے زیادہ انعام عطا کرے۔

۱۹ عَمْبَاد بے نقطہ عین پر زبر، لُقطۃ والا مناد ساکن۔ اس ازٹنی کو کہتے ہیں جس کا کان چیرا گیا ہو۔ نبی

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازٹنی کا کان چیرا نہیں گیا تھا بلکہ وہ پیدائشی طور پر ہی ایسی تھی۔

۲۰ ۳۸۱۲ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ ۱۱ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن شکرین
کو بیعت تھے ان میں سے بعض کو خصوصی
طور پر ان کا ذرات کے لیے عام شکر
کے حصے کے علاوہ زائد انعام دیتے
تھے۔

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يُنْقِلُ بَعْضُ
مَنْ يَتَّبَعُكَ مِنَ السَّرَايَا
لِأَنْفُسِهِمْ خَاصَّةً سِوَى
قِسْمَةِ عَامَّةِ الْجَيْشِ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(مصححین)

۱۔ نفل کا معنی اصل میں زیادتی ہے۔ اسی لیے اس عبادت کو جو واجب نہ ہو نفل اور نافع کہتے ہیں، نافع
نیزہ کو بھی کہتے ہیں۔ نفل پہلے دونوں حرفوں پر زبر غنیمت، اس کی جمع انفال ہے، حدیث میں یُنْقِلُ تشدید کے
ساتھ یُنْقِلُ مشتق ہے غنیمت سے زیادہ دینا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بعض غازیوں کو جہاد میں ترغیب دلانے
کے لیے غنیمت کے حصے میں سے زیادتی سے سرفراز فرماتے تھے۔

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ہمیں خمس میں سے، ہمارے
حصے کے علاوہ زیادتی عطا فرمائی۔ چنانچہ
مجھے ایک عمر اور نفل ملا، شریف عمر اور بڑی
عمر دے اور نفل کہتے ہیں۔

(مصححین)

۳۸۱۳ وَعَنْهُ قَالَ نَقَلْنَا رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَفْلًا سِوَى نَصِيبِنَا مِنَ
الْخُمُسِ فَأَصَابَنِي شَارِفٌ
وَالشَّارِفُ الْمُسِينُ الْكَبِيرُ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ تائوس میں ہے شریف، پرانا اور قدیم تیر اور بڑی عمر والی ازمنی (اص)، شریف نقطے والا شین، را
اساخر میں فار۔

اور ان ہی سے روایت ہے کہ ان کا ایک
گھوڑا بھاگ گیا، جسے دشمنوں نے پکڑ لیا
پھر ان پر مسلمان غالب ہوئے تو وہ گھوڑا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ابن عمر کو واپس
کیا گیا اور ایک روایت میں ہے کہ ان کا
ایک غلام بھاگ کر رومیوں کے پاس چلا گیا
پھر مسلمان ان پر غلبہ آئے تو نبی اکرم

۳۸۱۴ وَعَنْهُ قَالَ ذَهَبَتْ
فَرَسٌ لِي فَأَخَذَهَا الْعَدُوُّ
فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّ
عَلَيْهِ فِي تَرَمِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
فِي رِوَايَةٍ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ
فَلَحِقَ بِالرُّومِ فَظَهَرَ

عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّ عَلَيْهِ
خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بَعْدَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت خالد
بن ولید نے وہ غلام انہیں واپس
کر دیا۔

(بخاری)

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۵ فرس کا اطلاق گھوڑے اور گھوڑی دونوں پر ہوتا ہے۔

۱۶ اسے عام مال غنیمت میں شامل نہیں کیا گیا۔

۱۷ اس سے معلوم ہوا کہ کافر اس کے مالک نہیں ہوتے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں، اول اس
کے بعد یہی حکم تھا، اور اسی پر علماء کا اتفاق ہے۔ اگر تقسیم سے پہلے ہی البتہ اگر تقسیم کے بعد ہو تو اس میں اختلاف ہے۔

۳۸۱۵ وَعَنْ جَبْرِ بْنِ مَطْعِمٍ

قَالَ مَشَيْتُ أَنَا وَعِثْمَانُ

ابْنُ عَمَّانَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا

أَعْطَيْتُ بَنِي الْمُطَلِبِ مِنْ

خُمْسِ نَحْبِرٍ وَتَرَكْنَا وَ

نَحْنُ بِمَنْزِلَةٍ وَاحِدَةٍ مِثْلَهُ

فَقَالَ إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَ

بَنُو الْمُطَلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ

قَالَ جَبْرٌ وَ لَمْ يُقْسِمِ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بِبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ

وَبَنِي كَوْفَلٍ شَيْئًا.

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۸ حضرت جبیر بن مطعم قریشی، زلفی صحابی ہیں۔

۱۹ میں نے اور حضرت عثمان غنی نے

۲۰ یعنی میں حضرت عثمان غنی اور بنی المطلب کا آپ سے ایک جیسا رشتہ ہے۔ کیونکہ ہم سب

(بخاری)

جد مٹاف کی اولاد ہیں اور وہ ہمارے اور آپ کے چوتھے دادا ہیں، کیونکہ ہاشم، مطلب، عبد شمس اور نوفل سب جد مٹاف کے بیٹے ہیں اور میں جبر بن مسلم بن مدی بن نوفل بن جد مٹاف ہوں اور عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیہ بن عبد شمس بن جد مٹاف ہیں۔

۳۷ اتفاق و اتحاد اور اس معاہدے کی بنا پر حوران کے درمیان جاہلیت میں تھا اور اسلام میں ہے۔ بنی عبد شمس اور بنی نوفل نے بنی ہاشم کی دشمنی اور مخالفت کی بنا پر آپس میں معاہدہ کیا تھا کہ ان کے ساتھ نکاح اور خرید و فروخت نہیں کریں گے جب تک کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے سپرد نہیں کر دیں گے۔ بنی مطلب، بنی ہاشم کے ساتھ اس وقت بھی متحد و موافق اور ایک شے تھے، بعض نے سیئ وا حد بے نقطہ سین کے ساتھ روایت کیا جس کا معنی مثل اور برابر ہے اور فا حد اں کی تفسیر ہے۔

۳۸ جو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے رشتہ دار تھے۔

۳۹ جو میرے رشتہ دار تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہر وہ گاؤں جہاں تم جاؤ اور اس میں قیام کرو تو اس میں تمہارا حصہ اور جو گاؤں کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرے تو اس کا پانچواں حصہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے پھر وہ اموال غنیمت تمہارے لیے ہیں۔ (مسلم)

۳۸۱۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آئِمَّا قَرْيَةٍ اتَّيْتُمُوهَا وَأَقَمْتُمْ فِيهَا فَسَهْمُكُمْ فِيهَا وَآئِمَّا قَرْيَةٍ حَصَّتِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ خُمْسَهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ثُمَّ هِيَ لَكُمْ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۔ کافروں کا گاؤں، یعنی وہ جنگ کے بنیر جس گاؤں کو غالی کر دیں اور تمہارے ساتھ صلح کریں۔ ایسے اموال کو فی کتبہ ہیں تو اس گاؤں میں تمہارا حصہ ہے۔ چنانچہ اسے فیئ کے مصارف میں صرف کیا جائے گا۔ امام شافعی کے علاوہ اس میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔

۲۔ اور تم اسے جنگ، قہر اور غلبہ کے ساتھ حاصل کرو۔

۳۔ پانچواں حصہ نکالنے کے بعد وہ اموال غنیمت تمہارے لیے ہیں۔ بعض شارحین نے کہا کہ پہلی قسم سے وہ چیز مراد ہے جو شکر کے ہاتھ آئے اور بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ہمراہ نہ ہوں تو وہ شکر کے لیے ہے اور دوسری قسم سے وہ چیز مراد ہے جو شکر کو ملے اور بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہمراہ ہوں تو اس میں سے

پانچواں حصہ آپ لیتے اور باقی شکر میں تقسیم فرمادیتے، اسی طرح اس حدیث کی تفسیر کی گئی ہے۔

۳۸۱۶ وَعَنْ خَوْلَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
إِنَّ رَجُلًا يَتَخَوَّضُونَ فِي
مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ فَلَهُمْ
النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔

حضرت خولہ انصاریہ رضی اللہ عنہا سے روایت
ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو فرماتے ہوئے سنا کہ بے شک کچھ
لوگ اللہ تعالیٰ کے مال میں ناحق واقع
ہوتے ہیں تو قیامت کے دن ان
کے لیے آگ ہے۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۱۔ حضرت خولہ انصاریہ نقطہ والی خاد پر زبر اور واؤ ساکن، مشہور صحابیہ ہیں۔

۲۔ اور اس میں ناجائز تصرف کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ کے مال سے مراد مال غنیمت ہے اور اگر فی مال زکوٰۃ
دیگرہ کو شامل قرار دیں تو بھی درست ہے۔ لغت میں خرمن کا معنی پانی میں آنا ہے۔

۳۸۱۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ
فَذَكَرَ الْقَتْلَ فَعَظَّمَهُ وَ
عَظَّمَ أَمْرَهُ ثُمَّ قَالَ لَا
أُلْفِينَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ بَعِيرٌ
لَهُ رِغَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ اغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ
لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْكَفْتُكَ ۖ
أُلْفِينَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ فَرسٌ
لَهُ حَنْحَنَةٌ فَيَقُولُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي فَأَقُولُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ ایک دن ہمارے درمیان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے غلبہ ارشاد فرمایا، پس مال غنیمت
میں خیانت کا ذکر کیا۔ اس کے ارتکاب کی شدت
بیان کی اور اس کے معاملے کی شدت بیان
فرمائی۔ پھر فرمایا: میں تم میں سے کسی شخص
کو ہرگز پاؤں کہ وہ قیامت کے دن اس
حال میں آئے کہ اس کی گردن پر اونٹ
بلا رہا ہو، وہ شخص کہ رہا ہو یا رسول اللہ
میری امداد فرمائیں، تم میں کون کہ میں تیرے
لیے کسی چیز کا مالک نہیں۔ تحقیق میں مجھے
غریبت کا حکم پہنچا چکا ہوں میں تم میں سے
کسی شخص کو ہرگز اس مال میں نہ پاؤں کہ وہ
قیامت کے دن آئے، اس کی گردن پر گھوڑا پہنچا

لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ
 أَبْلَغْتُكَ لَا أُلْفِينَ أَحَدَكُمْ
 يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى
 رَقَبَتِهِ شَأْنًا لَهَا ثِقَاءٌ
 يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي
 فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا
 قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أُلْفِينَ
 أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 عَلَى رَقَبَتِهِ نَفْسٌ لَهَا صِيَارٌ
 فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 اغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ
 لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا
 أُلْفِينَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ
 الْقِيَمَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ رِقَاعٌ
 تَحْقِيقُ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ اغْنِنِي فَأَقُولُ لَا
 أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ
 أَبْلَغْتُكَ لَا أُلْفِينَ أَحَدَكُمْ
 يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى
 رَقَبَتِهِ صَامِتٌ فَيَقُولُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي
 فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ
 شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ -

رُمِّقَ عَلَيْهِ وَ هَذَا
 لَفْظٌ مُسَلِّمٌ وَ هُوَ أَحَمُّ

رہا ہو، وہ کہے کہ یا رسول اللہ! میری امداد فرمائیں
 تو میں کہوں: میں تیرے لیے کسی چیز کا مالک نہیں
 میں تجھے شریعت کا حکم پہنچا چکا، میں تم میں سے
 کسی شخص کو ہرگز نہ پاؤں کہ وہ قیامت کے
 دن اس مال میں آئے کہ اس کی گردن
 پر بکری ٹھیا رہی ہو، وہ کہے کہ یا رسول اللہ
 میری امداد فرمائیں تو میں کہوں کہ میں تیرے
 لیے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں، میں تجھے حکم
 شریعت پہنچا چکا ہوں، میں تم میں سے کسی شخص کو
 نہ پاؤں کہ وہ قیامت کے دن آئے اس
 کی گردن پر غلام پیچ رہا ہو، وہ کہے کہ یا رسول اللہ
 میری امداد فرمائیں تو میں کہوں: میں تیرے
 لیے کسی چیز کا مالک نہیں، میں تجھے حکم شرع
 پہنچا چکا ہوں، میں تم میں سے کسی شخص کو نہ
 پاؤں کہ وہ قیامت کے دن آئے۔ اس کی
 گردن پر کپڑے پٹ پٹا رہے ہوں، وہ کہے
 کہ یا رسول اللہ! میری امداد فرمائیں تو میں کہوں: میں
 تیرے لیے کسی چیز کا مالک نہیں، میں تجھے حکم
 خداوندی پہنچا چکا، میں تم میں سے کسی شخص کو
 نہ پاؤں کہ وہ قیامت کے دن آئے، اس کی گردن
 پر سونا چاندی ہو، وہ کہے کہ یا رسول اللہ! میری
 امداد فرمائیں، تو میں کہوں: میں تیرے لیے کسی
 چیز کا مالک نہیں، میں تجھے اللہ تعالیٰ کا حکم پہنچا چکا۔
 (صحیحین) اور یہ مسلم کے الفاظ ہیں اور
 یہ لفظ زیادہ کامل ہے۔

۱۔ اور اس میں جو آخرت کا عذاب ہے۔

۲۔ اَلْغَنَیْنَ ہمزہ پر پیش، فاء کے نیچے زیر، الْغَاوُیَّ شتق ہے جس کا معنی پانا ہے۔

۳۔ رُغَاوۃ راد پر پیش، نقطے والی غین مخفف، آخر میں الف مدد وہ، ادنٹ کی آواز، اس کا بلبلا نا، یہ وہ ادنٹ ہوگا جو اس نے مال غنیمت میں سے چرایا ہوگا، وہ اس کے سر پر لاد دیا جائے گا جہاں وہ بلبلائے گا۔

۴۔ اور مجھے اس عذاب سے رہائی دلائیں۔

۵۔ اس عذاب کے دفع کرنے اور اس سے نجات دلانے کا۔

۶۔ اور مجھے بھرپور انداز میں ڈر سنایا، مگر تو نے اس پر عمل نہ کیا ظاہر یہ ہے کہ یہ ارشاد زبرد تو بیخ اور سزا کے طور پر ہوگا اور ان لوگوں کی شفاعت میں تاخیر کی جائے گی۔ اور اگر شفاعت نہ بھی فرمائیں تو آپ پر واجب نہیں ہے۔
۷۔ خَمْجۃ دونوں بے نقطہ حادوں پر زبر، دونوں کے درمیان میم ساکن، گھوڑے کی آواز جو صُحیل سے پست ہوتی ہے۔

۸۔ ثَغَارَتِین نقطے والی ثار پر پیش، نقطے والی غین مخفف، بکری کی آواز۔

۹۔ رِثَاغۃ راء کے نیچے زیر، رقعہ کی جمع، کپڑے کا ٹکڑا، بعض شامین نے کہا کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رقعہ سے مراد کاغذ کا وہ ٹکڑا ہو جس میں لوگوں کے حقوق اور اموال لکھے ہوتے ہوں۔
۱۰۔ سونے چاندی کو مال صامت کہتے ہیں۔

۱۱۔ امام مسلم کی روایت بعض مقامات پر لغتوں میں امام بخاری کی روایت کے مخالف ہے۔ تاہم امام مسلم کی روایت میں زیادہ تفصیل ہے۔

۳۸۱۹ وَعَنْهُ قَالَ أَهْدَى

رَجُلًا يَدْرُسُ لِلَّهِ صَلَّی

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَدَمًا يُقَالُ

اور ان ہی سے روایت ہے کہ ایک شخص نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک غلام بیچ دیا

پیش کیا جسے مدغم کہا جاتا تھا۔ مدغم رسول اللہ

۱۔ اگر یہاں وہ لوگ مراد ہیں جو خیانت طالع جان کو کریں وہ تو کافر ہو چکے اور کافر کی بے شفاعت نہیں، اور اگر مسلمان فاسق مراد ہیں جو یہ حرکات حرام سمجھتے ہوئے کریں تو یہ فرمان دھمکانے کے لئے ہے ورنہ حضور کی شفاعت بڑے بڑے گنہگار مسلمانوں کو نصیب ہوگی۔ فرماتے ہیں شَفَاعَتِي لَا هِلَّ الْكِبَارِ مُرَمِّتُ أَصَاتِي اور فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی خاص دعا قیامت میں شفاعت کرنے کے لئے چھپا رکھی ہے اور وہ دعا ہر مسلمان کو پہنچے جو ایمان پر ہے۔ ۱۲ امرأۃ

لَهُ مِدْعَمٌ قَبِيْنًا مِدْعَمٌ
يَحْطُ رَحْلًا لِرَسُولٍ اَللّٰهُ
صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذْ
اَصَابَهُ سَهْمٌ غَائِرٌ فَفَتَكَهُ
فَقَالَ النَّاسُ هَيْئًا لَهُ
الْجَنَّةُ فَقَالَ رَسُولُ اَللّٰهِ
صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا
وَالَّذِي تَفْسِيْ بِبَيْدِهِ اِنَّ
السَّيِّئَةَ اَلْحَقَّ اَخَذَهَا يَوْمَ
خَيْبَرَ مِنَ الْمَقَانِمِ لَمْ
تُصِبْهَا الْمَقَاسِمُ لَتَشْتَعِلْ
عَلَيْهِ نَارًا فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ
النَّاسُ جَاءَ رَجُلٌ بِشِرَاكِ
اَوْ شِرَاكَيْنِ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
شِرَاكٌ مِّنَ النَّارِ اَوْ شِرَاكَانِ
مِّنَ النَّارِ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(مصحح)

۱۔ مدغم میم کے نیچے زیر، وال بے نقطہ ساکن، عین بے نقطہ پر زبر۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سیاہ
نام غلام جبر قاحہ بن زید بن وہب بنامی لہیم اور نقطے والے ذال پر زبر ہانے بطور ہدیہ پیش کیا تھا۔
۲۔ جس کے مارنے والے کا علم نہ ہو سکا۔

۳۔ کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تھے اور شہید ہو گئے۔
۴۔ مثلہ نقطے والے شین پر زبر، میم ساکن، چھوٹی چادر جواد پر اوڑھی جاتی ہے۔ اشتعال آگ کا بھڑکن۔
۵۔ توڑ گئے اور جس نے کوئی چیز لی تھی۔ اگرچہ معمولی ہی تھی لاکر بارگاہ اقدس میں پیش کر دی۔
۶۔ یعنی ان میں خیانت کرنا دوزخ کی آگ کا سبب ہے۔ اگرچہ معمولی چیز ہی ہو۔

۳۸۲۰ وَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
قَالَ كَانَ عَلَى ثَقَلِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يُقَالُ
لَهُ كُرْكُرَةٌ فَمَاتَ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هُوَ فِي النَّارِ فَذَهَبُوا
يَنْظُرُونَ فَوَجَدُوا عَبَاةً
قَدْ عَلَّمَا -

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کے سامان پر ایک شخص مقرر تھا جسے کُرکُرہ
کہا جاتا ہے۔ وہ فوت ہوا تو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
وہ آگ میں ہے، صحابہ کرام دیکھنے کے
پے گئے تو انہیں ایک چادر ملی جو اس
شخص نے چرائی تھی۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۱۵ ثقل تین نقطے والی ثناء اور قاف، دونوں پر زبر مسافر کا ساز و سامان جو چار پائے پر لاد لیا گیا ہو۔
۲ کُرکُرہ پہلے کاف پر زبر اور زیر دونوں پڑھ سکتے ہیں۔ دوسرے کاف کے نیچے زیر ہی ہے۔ بعض
شراحین نے دونوں پر زبر بیان کی ہے۔

۳ ان کا ساز و سامان دیکھنے کے لیے گئے، غائبانہوں نے سمجھ لیا کہ یہ وعید، مال غنیمت میں خیانت
کی بنا پر ہے۔

۴ عبّادین پر زبر، آخر میں الف محدودہ، ایک قسم کی چادر۔

۳۸۲۱ وَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
كُنَّا نَصِيبُ فِي مَعَارِنِنَا
الْعَسَلَ وَ الْعَيْبَ وَ لَا تَرْفَعُهُ
(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے
کہ ہمیں ہمارے غزوات میں شہد اور انگہ ہاتھ
آتے تھے اور اسے کھاتے تھے اور اسے کھا
نہ سکتے تھے (بخاری)

۱۵ ہم ان چیزوں کو تقسیم کے لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نہیں لے جاتے تھے۔ مطلب یہ کہ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس طریقے کو روارکتے تھے اور درست قرار دیتے تھے، علاوہ اتفاق ہے کہ مجاہدین جب
تک دارالحرب میں رہیں مال غنیمت کی تقسیم سے پہلے کھانے کی چیزیں، حاجت کے مطابق کھا سکتے ہیں۔

۳۸۲۲ وَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ

مُغِثٍ قَالَ أَصَبْتُ جَرَابًا

سے روایت ہے کہ خیر کے دن مجھے چربی

مِنْ شَحْمٍ يَوْمَ خَيْبَرٍ .. کی ایک تھیلی ملی، میں نے اسے دلوچ لیا

قَالَتْزَمْتُهُ فَقُلْتُ لَا أُعْطِي
الْيَوْمَ أَحَدًا مِنْ هَذَا
شَيْئًا قَالَتْفَتَّ فَإِذَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَتَبَسَّمُ إِلَيَّ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)
وَذَكَرَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ
يَا أُعْطِيَكُمْ فِي بَابِ رِزْقِ
الْوَلَاةِ -

اور کہتا کہ آج میں اس میں سے کچھ بھی کسی کو
نہیں دوں گا۔ میں نے پلٹ کر دیکھا تو
اپنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا
کہ میری طرف دیکھ کر مسکرا رہے تھے۔
(صحیحین)

حضرت ابو ہریرہ کی حدیث جس کی ابتدا میں
ہے "مَا أُعْطِيَكُمْ" ہے باب رِزْقِ الْوَلَاةِ
میں بیان کر دی گئی ہے۔

۱۷ حضرت عبداللہ بن مغفل میم پر پیش، نقطے والی غین پر زبر اور نفاہ مشدود
۱۸ دل میں یا زبان سے۔

۱۹ میرے اس فعل پر کہ میں نے چربی کی تھیلی کو اپنے ساتھ چلایا ہوا تھا۔
۲۰ صحاح میں وہ حدیث اس جگہ بیان کی گئی ہے۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۳۸۲۲ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ فَضَّلَنِي
عَلَى الْأَنْبِيَاءِ أَوْ كَأَلِ
فَضْلٍ أَمْثَلٍ عَلَى الْأُمَمِ
وَ أَحَقَّ لَنَا الْفَتْحُ -
(ترمذی)

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے انبیاء کرام پر
فضیلت دی یا فرمایا کہ میری امت کو دوسری
امتوں پر فضیلت دی اور ہمارے لیے غنیمتیں
مطلوب فرمائیں گے

(ترمذی)

۱۷ حضرت ابوامامہ باہمی مشورہ صحابی ہیں۔

۱۸ یہ فضیلت کا بیان ہے یا یہ مطلب ہے کہ دوسری فضیلتوں کے علاوہ یہ فضیلت بھی دی کہ غنیمتیں
مطلوب کریں۔

۳۸۲۳ وَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ قَتَلَ كَافِرًا فَكَفَرَتْ سَكْبَةُ فَقَتَلَ أَبُو طَلْحَةَ يَوْمَئِذٍ عَشْرِينَ مَجْدًا وَآخَذَ اسْلًا بِهِمْ.

(رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ)

۱۷ کپڑے اور گھوڑا اور ہتھیار وغیرہ
۱۸ حضرت انس کی والدہ کے شوہر تھے۔

۳۸۲۵ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي السَّلْبِ لِقَاتِلٍ وَ لَمْ يَخْمِسِ السَّلْبَ.

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۹ جیسے کہ آپ اموال غنیمت میں سے لیتے تھے۔

۳۸۲۶ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ نَفَّلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ بِدَايَا سَيْفِ أَبِي جَهْلٍ وَكَانَ قَتْلَهُ.

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۲۰ یعنی حصہ غنیمت سے نادر۔

۲۱ ابو جہل کو قتل کر لے والے دوسرے صحابی ہیں، لیکن اس کے قتل میں حضرت ابن مسعود کا بھی دخل تھا اور وہ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے دن فرمایا: جس نے کسی کافر کو قتل کیا تو مقتول کا ساز و سامان اس کے لیے ہے حضرت ابو طلحہ نے اس دن بیس کافروں کو قتل کیا اور ان کا سامان حاصل کیا۔

(ادامی)

حضرت عرف بن مالک اشجعی اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتول کے سامان کے بارے میں فیصلہ فرمایا کہ وہ تمام قاتل کے لیے ہے اور اس میں سے پانچواں حصہ نہیں لیا جائے

(ابوداؤد)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بدر کے دن بطور انعام ابو جہل کی تلوار عطا فرمائی، انہوں نے اسے قتل کیا تھا

(ابوداؤد)

اس قتل میں شریک تھے، اس لیے ابو جہل کے مال میں سے حاصل ہونے والی تلوار انہیں عطا فرمائی، اس واقعے کی تفصیل تیسری فصل میں آئے گی۔

۳۸۲۶ وَعَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى أَبِي
الْأَحْمَرِ قَالَ شَهِدْتُ خَيْبَرَ
مَعَ سَادَتِي فَكَلَّمُونَا فِي
رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمُونَهُ أَيْ
مَمْلُوكًا فَأَمَرَنِي فَقُلْتُ
سَيِّئًا فَإِذَا أَنَا أَجْرُهُ
فَأَمَرَ لِي بِشَيْءٍ مِنْ خُذْرِي
الْمَتَاعِ وَعَرَضْتُ عَلَيْهِ
رُقِيَّةً كُنْتُ أُرْقِي بِهَا
الْمُجَانِينَ فَأَمَرَ لِي بِطَرَجٍ
بَعْضُهَا وَحَبَسَ بَعْضُهَا
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ)
إِلَّا أَنَّ رِوَايَتَهُ انْتَهَتْ عِنْدَ
قَوْلِهِ الْمَتَاعِ

حضرت ابی الاحم کے غلام حضرت عمیر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما روایت کرتے ہیں کہ میں اپنے مالکوں
کے ساتھ غزوہ خیبر کو حاضر ہوا، میرے
مالکوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے میرے بارے میں گفتگو کی، انہوں نے
بیان کیا کہ میں غلام ہوں، تو آپ نے مجھے
حکم دیا، چنانچہ میرے گلے میں تلوار لٹکا
دی گئی۔ میں اسے گھسیٹ ہی رہا تھا کہ آپ
نے میرے لیے کچھ مال غنیمت کا حکم فرمایا۔
میں نے آپ کے سامنے ایک منتر پیش کیا
جس کے ساتھ میں پاگلوں کو دم کیا کرتا تھا تو
آپ نے مجھے اس کے کچھ حصے کے پسینے اور
کچھ حصے کو محفوظ رکھنے کا حکم دیا۔ (ترمذی
ابوداؤد) البتہ امام ابوداؤد کی روایت
المتاع پر ختم ہو گئی ہے۔

لے عمیر بے نقطہ عین پر پیش، ابی الاحم، ہنزہ پر مد، باء کے نیچے زیر، اس کا معنی ہے گوشت کھانے سے انکار
کرنے والا، حضرت ابی الاحم قدیم اور مشہور صحابی ہیں، غزوہ بدر میں شریک ہوئے اور حنین کے روز شہید ہوئے۔ ان
کے نام اور ان کے والد کے نام میں اختلاف ہے۔ ابی الاحم ان کا لقب ہے، اس لیے کہ وہ بالکل گوشت نہیں کھاتے
بعض محدثین نے کہا کہ دور جاہلیت میں بتوں پر زبح کیے ہوئے جانوروں کا گوشت نہیں کھاتے تھے۔ حضرت عمیر
حضرت ابی الاحم کے غلام، غفاری اور حجازی ہیں، وہ بھی صحابی ہیں۔ فتح خیبر کے موقع پر اپنے آقا کے ساتھ حاضر ہوئے
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اپنے آقا سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے تابعین کی ایک جماعت روایت
کرتی ہے۔

لے کہ اسے جہاد کے لیے جانیں یا خدمت کے لیے، یا یہ مطلب ہے کہ انہوں نے میری تعریف کی،

یاد رکھنا کہ کیا اسے مال غنیمت میں کوئی چیز دی جائے یا نہ؟
۳۴ کہ میں ہتھیار اٹھاؤں اور مجاہدوں اور غازیوں کے ساتھ شامل ہو جاؤں۔
۳۵ چھوٹا قدر ہونے کی وجہ سے۔

۳۵ خرثی نقطے والی غار پر پیش، بے نقطہ راہ ساکن، تین نقطوں والی تار کے نیچے زیر، اور یاد مشدود گھریلو
سامان میں سے معمولی چیز، مثلاً دیگچہ وغیرہ خرثی سرخ چیزوں کو بھی کہتے ہیں، اس جگہ معمولی اور تھوڑی چیز مراد ہے۔
۳۶ ظاہر یہ ہے کہ اس منتر کے کچھ کلمات اچھے تھے اور کچھ قبیح تھے، پس آپ نے قبیح کے ترک
کرنے اور باقی کے پڑھنے کا حکم دیا، دم کرنے کے کلمات کے بارے میں قاعدہ یہی ہے کہ اگر قرآن پاک کے کلمات
اسماء الہیہ اور ان جیسے کلمات سے ہو تو انہیں پڑھنا چاہیے اور جو اس طرح نہ ہو یا اس کا معنی معلوم نہ ہو تو اسے نہیں
پڑھنا چاہیے۔ اس مسئلے کی تفصیل باب الرقی میں آئے گی۔

۳۷ اور اس میں عَرَضْتُ عَلَیْہِ سے لے کر آخر تک کا حصہ نہیں ہے۔

۳۸۲۸ وَعَنْ مُجَمِّعِ بْنِ بَجَارٍ
قَالَ قُسِمَتْ خَيْبَةُ عَلِيٍّ أَهْلُ
الْحَدَيْبَةِ فَقَسَمَهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَمَانِيَّةَ عَشْرٍ سَفْمًا وَ
كَانَ الْجَيْشُ أَلْفًا وَخَمْسَ
مِائَةٍ فِيهِمْ ثَلَاثُ مِائَةٍ
فَارِسٍ فَأَعْطَى الْفَارِسَ
سَهْمَيْنِ وَالرَّاحِلَ سَهْمًا
وَرِثَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ قَالَ
حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ أَصَحُّ وَ
الْعَمَلُ عَلَيْهِ وَ آتَى الْوَهْمُ
فِي حَدِيثِ مُجَمِّعٍ أَنَّهُ قَالَ
ثَلَاثُ مِائَةٍ فَارِسٍ وَ اِثْنَا
كَانُوا مِائَتَيْنِ فَارِسٍ۔

حضرت مجمع بن جاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ خیبہ سے حاصل ہونے
والا مال اہل حدیبیہ میں تقسیم کیا گیا۔ چنانچہ
اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اٹھارہ حصوں میں تقسیم کیا، شکر ایک ہزار
پانچ سو افراد پر مشتمل تھا، ان میں تین سو
گھوڑے کے سوار تھے، پس سوار کو دو
حصے اور پیدل کو ایک حصہ عطا فرمایا۔
(ابوداؤد) امام ابوداؤد نے کہا کہ
ابن عمر کی حدیث زیادہ صحیح ہے، اس کا
پر عمل ہے، مجمع کی حدیث میں وہم واقع
ہوا ہے، انہوں نے کہا کہ سوار تین سو
تھے، حالانکہ سوار صرف دو سو
تھے۔

۱۴ حضرت جمعیم پر پیش، جیم پر دبریم مشدو کے نیچے زیر اور عین بے نقطہ بن جاریہ جیم، راد اور یاد کے ساتھ
 مبنی انصاری صحابی ہیں، ان کا باپ، مسجد منار دارے منافقوں میں سے تھا، حضرت جمعیم غلص اور صاحب انتقامت
 تھے، قرآن پاک کے قاری تھے۔ حضرت ابن مسعود نے آدھا قرآن پاک ان سے حاصل کیا تھا، یہ ان صحابہ کرام میں سے
 تھے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارکہ میں پورا قرآن پاک یاد کیا تھا۔ بعض محدثین فرماتے ہیں کہ
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے وقت دو سو تیس باقی تھیں (جو انہوں نے بعد میں یاد کیں۔ ۱۲ قادری)
 ۱۵ یہ حضرات بیعت رضوان سے مشرف ہوتے تھے، اس کے ایک سال بعد خیر فتح ہوا۔ قرآن مجید
 میں اس فتح کی بشارت دی گئی تھی۔

۱۶ جو پہلی فصل میں گزر گئی ہے، اس کے مطابق سوار کے تین حصے ہیں۔

۱۷ اکثر ائمہ کا عمل ہے۔

۱۸ یاد رہے کہ حضرت جمعیم کی حدیث سے ان حضرات نے استدلال کیا ہے جو کہتے ہیں کہ سوار کے دو
 حصے ہیں۔ جیسے کہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں، کیونکہ جب داٹھارہ حصوں میں سے تین سو سواروں میں سے ہر سو کو دو
 حصے عطا فرمائے تو چھ حصے نکل گئے، بارہ حصے باقی رہے، تو پیادوں میں ہر سو کے لیے ایک حصہ ہوا، جو حضرات کہتے ہیں
 کہ سوار کے تین حصے ہیں، ان کے قول کے مطابق تقسیم درست نہیں ہوگی، کیونکہ اس صورت میں سواروں کے نو
 حصے ہوں گے، اور پیادوں کے بارہ حصے ہوتے تو مجموعی طور پر اکیس حصے ہو جائیں گے۔ ابن عباس اور ابن عمر
 سے بھی حضرت جمعیم کی مثل حدیث روایت کی گئی ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ لیکن یہ حضرات کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر
 کی حدیث زیادہ قوی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

اہل حدیث کی تعداد کے بارے میں مختلف روایات آئی ہیں، ایک روایت میں ان کی تعداد ایک ہزار اور چار
 سو ہے، دو سو سوار تھے۔

حضرت حبیب بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت ہے کہ میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے ابتداً
 میں جو تھائی حصہ بطور انعام دیا اور واپسی پر
 تھائی حصہ عطا فرمایا۔

(ابو داؤد)

۳۸۲۹ وَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ
 ۲۳ مُشْكَمَةَ الْغِفَرِيِّ قَالَ شَهِدْتُ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 سَلَّمَ نَقَلَ الزُّبَيْرُ فِي
 الْبَدَاةِ وَ الثَّلَاثِ فِي الرَّجْعَةِ
 (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۹ حبیب بروزن کریم بن مسلمہ پر زبر دو میوں کے درمیان سین ساکن۔ الغفری فار کے نیچے زیر اور ہارساکن

روٹیوں کے ساتھ بکثرت جہاد کرنے کی وجہ سے انہیں حبیب الروم بھی کہتے ہیں۔ حضرت عمر بن خطاب نے انہیں جزیرہ کا عامل مقرر فرمایا، صاحب فضیلت اور مستجاب الدعوة تھے۔ جامع الاصول میں اختلاف کا ذکر کیے بغیر ان کو صحابہ کرام میں شمار کیا ہے۔ کاشت میں فرمایا کہ ان کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے، کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے وقت ان کی عمر بارہ سال تھی،

۱۷ جنگ کی ابتدا میں۔

۱۸ جنگ سے واپسی پر، یعنی جب لشکر کا ایک حصہ شکر کے پہنچنے سے پہلے جنگ کی ابتدا میں دشمنوں کے ساتھ جنگ میں کود پڑتا تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں غنیمت کا چوتھا حصہ عنایت فرماتے اور باقی تین حصوں میں انہیں شریک کرتے، اور جب لشکر جنگ سے واپس ہوتا اور ایک جماعت دشمن پر یلغار کرتی تو اس جماعت کو غنیمت کا تہائی حصہ عطا فرماتے۔ اور باقی دو تہائی میں انہیں شریک فرماتے، کیونکہ واپسی پر جنگ میں ان کی کاروائی اور مشقت سخت ہوتی اور خطرہ بھی زیادہ ہوتا، ابتدا میں لشکر کی آمد آمد ہوتی ہے اور وہ اگر امداد کرتا ہے، برخلاف واپسی کے کہ سب لوگ لوٹ چکے ہیں، ایسی صورت میں کاروائی کرنا اور جنگ کو ثابت شکل اور دشوار ہوتا ہے اور انعام، جنگ میں مشقت اور کوشش کی بنا پر دیا جاتا ہے۔

۳۸۳۰ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْقِلُ الزُّبْعَ بَعْدَ الْخُمْسِ وَ الثُّلُثَ بَعْدَ الْخُمْسِ إِذَا قُتِلَ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پانچواں حصہ نکلانے کے بعد چوتھا حصہ انعام میں دیتے تھے اور واپسی پر پانچواں حصہ نکلانے کے بعد تہائی حصہ دیتے تھے۔

۱۹ یعنی جنگ کی ابتدا میں جیسے کہ گزشتہ حدیث میں گزر گیا ہے اور آئندہ عبارت بھی اس پر قریب ہے۔

۲۰ لیکن گزشتہ حدیث میں خمس کا ذکر نہیں ہے، اس میں یہ بیان نہیں ہے کہ ابتدا میں چوتھا حصہ اور واپسی پر تہائی حصہ جو عطا فرماتے تھے وہ پانچواں حصہ نکلانے کے بعد تھا یا اس سے پہلے اور اس جگہ بیان کیا ہے کہ پانچواں حصہ نکلانے کے بعد تھا، پہلے پانچواں حصہ نکلانے سے پہلے چوتھا حصہ نکلانے کے بعد تھا یا تہائی اسی جگہ عطا فرمادیتے، بعد میں تقسیم کرتے تھے۔

۳۸۳۱ وَعَنْ أَبِي الْجَوْوَرِيِّ أَنَّهُ قَالَ أَصَبْتُ بِأَرْضِ حَضْرَةِ ابْنِ الْحَوَارِثِ جَرْمِيَّ سَلَّيْتُ رَأْسَهُ حَضْرَةُ امِيرِ مَجَادِيَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو الجواریہ جرمی سے روایت ہے کہ مجھے حضرت امیر مجادیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

الرَّؤْمِ جَزَاءً حَمْرًا آءٍ فِيهَا
 دَنَانِيرُ فِي إِمْدَةٍ مُعَاوِيَةَ
 وَ عَيْنَا رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ يُقَالُ
 لَهُ مَعْنُ ابْنُ يَزِيدَ فَأَتَيْتُهُ
 بِهَا قَسَمَهَا بَيْنَ السُّلَيْمِيَّةِ
 وَ أَعْطَانِي مِنْهَا مِثْلَ مَا
 آتَى رَجُلًا مِّنْهُمْ ثُمَّ قَالَ
 لَوْ لَا آتَى سَمِعْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْلُ
 إِلَّا بَعْدَ الْخُمْسِ لَا عَطِيَّتُكَ

کے زیادہ حکومت میں، روم کے علاقے میں ایک
 سرخ گھڑا ملا جس میں دینار تھے، ہم پر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے بنو سلیم
 کے ایک شخص حاکم مقرر کیے گئے تھے جنہیں
 معن بن یزید کہا جاتا تھا۔ میں نے وہ گھڑا ان
 کی خدمت میں پیش کر دیا، جسے انہوں
 نے مسلمانوں میں تقسیم کر دیا، اور اس
 میں سے مجھے بھی اتنا حصہ دیا جتنا دوسرے
 مسلمانوں کو دیا تھا، پھر فرمایا، اگر میں
 نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
 یہ فرماتے ہوئے سنا ہوتا کہ انعام
 پانچویں حصے کے بعد ہی ہوتا ہے تو
 میں تمہیں انعام دیتا۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ ابوالجوزیریہ جیم پر پیش، واؤ پر زبر، پہلی یاد ساکن اور دوسری مخفف الجرمی جیم پر زبر اور راوساکن۔
 جرم بن زیاد کی طرف منسوب، بصری اور ثقہ تابعی ہیں، ابن عباس، عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور دیگر صحابہ سے
 روایت کرتے ہیں، اُن سے ابن عیینہ اور شعبہ وغیرہ روایت کرتے ہیں۔

۲۔ امراۃ ہمزہ کے نیچے زیر، میم ساکن اور ایل کے بعد ہمزہ نہیں ہے، بمعنی حکومت۔
 ۳۔ سولے کے دینار

۴۔ بنو سلیم سین پر پیش، لام پر زبر، ایک قبیلے کا نام ہے۔

۵۔ معن میم پر زبر، عین ساکن

۶۔ یعنی سب کو برابر حصہ دیا اور مجھے زائد حصہ نہ دیا۔

۷۔ بعض مجاہدوں کو خاص طور پر جو زائد حصہ دیا جاتا ہے۔ یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انعام
 خمس کے بعد ہوتا ہے، لہذا انعام اس مال میں ہوگا جس میں سے خمس (پانچواں حصہ) نکالا جاتا ہے اور خمس اس مال میں
 ہوتا ہے جو کافروں سے زبردستی اور غلبے کی بنا پر حاصل کیا جاتا ہے، جسے مال غنیمت کہتے ہیں، وہاں جنگ ہوتی ہے

اور یہ مال نبی ہے اور اس میں غص نہیں ہے لہذا انعام بھی نہیں ہوگا۔

۳۸۳۲ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ
قَالَ قَدِمْنَا فَوَافَقَنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَ افْتَتَحَ خَيْبَرَ فَأَسْهَمَ
لَنَا أَوْ قَالَ فَأَعْطَانَا مِنْهَا
وَمَا قَسَمَ لِأَحَدٍ غَابَ عَنْ
فَتْحِ خَيْبَرَ مِنْهَا شَيْئًا
إِلَّا لِمَنْ شَهِدَ مَعَهُ إِلَّا
أَصْحَابَ سَفِينَتِنَا جَعْفَرًا
وَ أَصْحَابَهُ أَسْهَمَ لَهُمْ
مَعَهُمْ -

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم آئے تو اتفاقاً اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے جب آپ نے خیبر فتح کیا تو آپ نے ہمیں بھی حصہ عطا فرمایا، یا فرمایا کہ ہمیں بھی خیبر کی غنیمت سے مال عطا کیا، آپ نے فتح خیبر سے غیر حاضر ہونے والے کسی فرد کو اس غنیمت سے کچھ حصہ نہ دیا، سوائے ان کے جو آپ کے ساتھ حاضر ہوئے، مگر ہماری کشتی والوں، حضرت جعفر اور ان کے ساتھیوں کو حاضرین کے ساتھ غنیمت میں سے

(ابو داؤد)

حصہ عطا کیا۔

(رداۃ أبو داؤد)

۱۔ حقیقت مال یہ ہے کہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یمن سے مکہ مکرمہ حاضر ہو کر اسلام لائے پھر ہجرت کر کے حبشہ چلے گئے۔ وہاں سے واپس مدینہ منورہ آئے۔ اتفاقاً ان کی آمد اس وقت ہوئی جب حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی تشریف لائے یہ حضرات بھی ہجرت کر کے حبشہ چلے گئے تھے، جب مل کر اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے جب آپ نے خیبر فتح کیا۔ یہ کلام سابق کی تاکید ہے۔

۲۔ جو ایک کشتی میں سوار ہو کر آئے تھے، حبشہ دریا کے کنارے واقع ہے۔ وہاں سے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ

۳۔ احادیث صحیحہ کے مطابق فتح ابزاری میں ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اپنی قوم کی ایک جماعت کے ساتھ دھیا کے راستے یمن سے مدینہ منورہ کا ارادہ کر کے رواد ہوئے بقضاء الہی سے ہوانے کشتی کو حبشہ کے ساحل پر پہنچا دیا۔ اس جگہ حضرت جعفر سے ملاقات ہوئی اور ان کے پاس ہی قیام کیا۔ جب صلح حدیبیہ ہوئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جعفر کو طلب فرمایا، ان کے ہمراہ حضرت ابو موسیٰ اس وقت مدینہ منورہ پہنچے جب سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیبر فتح کیا۔ ۱۲ امیر علی۔

آنے کے لیے کشتی کا سفر کرنا پڑتا ہے۔

۴۷ بعض شارحین فرماتے ہیں کہ انہیں غنیمت میں سے حصہ اس لیے دیا گیا کہ یہ حضرات اگرچہ جنگ کے بعد حاضر ہوتے تھے لیکن مال غنیمت جمع کرنے سے پہلے پہنچ گئے تھے، یہ ان حضرات کی تاویل ہے جو کہتے ہیں کہ اس وقت حاضر ہونے والا غنیمت میں شریک ہوگا، جیسے کہ امام شافعی کا ایک قول ہے۔ دوسرے علماء جو اس کے قائل نہیں ہیں وہ کہتے ہیں کہ غازیوں اور غنیمت حاصل کرنے والوں کی رضا سے ان حضرات کو حصہ دیا گیا اور یہ قول زیادہ ظاہر ہے۔

حضرت یزید بن خالد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی خبیر کے دن فوت ہو گئے۔ صحابہ کرام نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا تو فرمایا تم اپنے ساتھی پر نماز پڑھو۔ اس بات پر لوگوں کے چہروں کا رنگ بدل گیا، فرمایا: تحقیق تمہارے ساتھی نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خیانت کی ہے، ہم نے ان کے سامان کی تلاشی لی تو ہمیں یہودیوں کا ایک منکا ملا جو دو درہموں کے برابر نہ تھا۔

۳۸۳۳ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ خَالِدٍ
أَنَّ رَجُلًا مِّنْ أَصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تُوُفِّيَ يَوْمَ تَحْيَبَرَ
فَذَكَرُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ
فَتَغَيَّرَتْ وَجُوهُ النَّاسِ
لِذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ صَاحِبَكُمْ
عَدَىٰ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَتَلْنَا
مَتَاعَهُ فَوَجَدْنَا تَحْرُجًا مِّنْ
خَزَنِ يَهُودَ لَا يُسَافِرُ
دُرَّهْمَيْنِ -

داؤد، ابو داؤد
نسائی،

رمواۃ مالک و ابوداؤد
(التسائی)

۱۔ یزید بن خالد شارحین نے فرمایا کہ صحیح یزید بن خالد ہے کیونکہ یزید بن خالد نام کے کوئی صحابی معلوم نہیں ہیں جامع الاصول میں ہے کہ حضرت یزید بن خالد کی کنیت ابو طلحہ ہے، بعض نے کہا ابو عبدالرحمن صحابی ہیں، کوفہ میں قیام پذیر ہوتے، ان سے مشہور اور جلیل القدر تابعی حضرت عبداللہ بن عتبہ نے روایت کی، ۸۷۷ھ عبدالملک کے زمانے میں اور بعض نے کہا کہ حضرت امیر معاویہ کے آخری دنوں میں پچاسی سال کی عمر میں فوت ہوئے۔

۱۷ یعنی میں نہیں پڑھتا۔

۱۸ بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ان کی نماز جنازہ نہ پڑھنے کی بنا پر۔

۱۹ یعنی وہ منکاب سے یہودی سنبھال کر رکھتے ہیں اور ان کی عورتیں پہنتی ہیں۔ خرز نقطے والی خار اور راہ دونوں پر زبر، آخر میں نقطے والی زار، منکا، موتی۔

۲۰ یعنی اس کی قیمت دو درہم سے بھی کم تھی۔

۳۸۳۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَصَابَ غَنِيمَةً أَمَرَ
بِلَاذٍ فَنَادَى فِي النَّاسِ
فَيَحْيِيُونَ يَغْنَايِمِهِمْ فَيُخَيِّمُهُ
وَبَقِيَّتُهُ فَبَجَاءَ مَا جُلَّ
يَوْمًا أَبْعَدَ ذَلِكَ بِرَمَامٍ
مِّنْ كَسْعٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ هَذَا فِيمَا كُنَّا أَصْبَنَاؤُ
مِنَ الْغَنِيمَةِ قَالَ أَسَمِعْتَ
بِلَاذٍ تَنَادَى كَلَّاؤُنَا قَالَ
نَعَمْ قَالَ فَمَا مَنَعَكَ أَنْ
تَجِيءَ بِهِ فَأَعْتَدَ فَقَالَ
كُنْ أَنْتَ تَجِيءُ بِهِ يَوْمَ
الْغَنِيمَةِ فَلَنْ أَتْبَعَكَ عَنْكَ۔
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۷ کہ اپنے اپنے اپنے اموال غنیمت لے آؤ۔

۱۸ کہ فلاں سبب سے تاخیر ہو گئی۔

۱۹ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم جب مال غنیمت حاصل کرتے
تو حضرت بلال کو حکم دیتے، وہ لوگوں
میں اعلان کرتے، لوگ اپنی غنیمتیں لے
آتے اور آپ پانچواں حصہ نکال کر وہ
مال تقسیم فرمادیتے، ایک دن اس
کے بعد ایک شخص نے بالوں کی لگام لاکر
عرض کیا کہ یہ ہمیں مال غنیمت میں ملی تھی، فرمایا
کیا تم نے تین بار بلال کا اعلان سنا
تھا؟ انہوں نے عرض کیا ہاں! فرمایا،
پھر تمہیں اس کے ہانے سے کس
چیز نے روکا تھا؟ انہوں نے عذر پیش
کیا۔ فرمایا جاؤ تم اسے قیامت کے
دن لاؤ گے، میں ہرگز تم سے یہ قبول
نہیں کروں گا۔

(ابوداؤد)

۳۸۳۵ یہ دوسری سختی اور تغلیظ تھی ورنہ اگر آدمی توبہ کر لے اور مال غنیمت حاصل کرنے والوں کو راضی کرے تو ممکن ہے اس کی سددت قبول کر لی جاتے۔

حضرت عمرو بن شیبہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے غنیمت میں خیانت کرنے والے کا سامان جلا دیا اور اسے مارا لے

(ابو داؤد)

۳۸۳۵ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ حَزَقُوا مَتَاعَ الْفَالِ وَصَرَبُوهُ۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

لے بطور تعزیر، بعض اہل علم جن میں امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ بھی ہیں اس حدیث کے ظاہر کے قائل ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ خیانت کرنے والے کا مال جلا دیا جائے سوائے جانور اور قرآن پاک کے اور اس مال کے جو اس نے خیانت سے حاصل کیا ہے کیونکہ وہ غنائم کا حق ہے، علماء کی دوسری جماعت کہتی ہے کہ یہ بطور تغلیظ اور تشدید وار ہے، ائمہ ثلاثہ اسی کے قائل ہیں۔

حضرت عمر بن حنبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص خیانت کرنے والے کو چھپائے، بے شک وہ اس کی مثل ہے۔

(ابوداؤد)

۳۸۳۶ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَكْتُمُ عَمَّا آتَا فَاتَهُ مِثْلُهُ۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

لے اور اسے امیر کے سامنے نہ لائے، اور اس کی رعایت و حمایت کرے تو وہ خیانت میں اس کا حصہ ہے اور گناہ میں اس کا شریک ہے۔

حضرت ابوسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تقسیم سے پہلے غنیمتوں کے خریدنے سے منع فرمایا۔

۳۸۳۷ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ تَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شِرَى الْمَغَانِمِ حَتَّى تُقْسَمَ۔

(ترمذی)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

۱۔ کیونکہ وہ کسی شخص کی ملکیت نہیں ہیں۔

۳۸۳۸ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ

تُبَاعَرَ السَّهَامُ حَتَّى تُقْسَمَ

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم سے پہلے مال غنیمت کے حصے بیچنے سے منع فرمایا۔

(ترمذی)

۱۔ یعنی اگر کوئی شخص اپنا حصہ تقسیم سے پہلے فروخت کرنا چاہے تو وہ فروخت نہیں کر سکتا کیونکہ وہ کسی کی ملکیت نہیں ہے۔

یہ مسئلہ ان حضرات کے نزدیک ہے جو ملکیت کو تقسیم پر موقوف مانتے ہیں، دوسری وجہ یہ ہے کہ تقسیم سے پہلے مالک کو نہ تو سودے کا پوری طرح علم ہے اور نہ ہی اس کی صفت معلوم ہے۔

۳۸۳۹ وَعَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ

قَيْسٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقُولُ إِنَّ هَذِهِ الْمَالِ

خَصَرًا فَإِنْ حُلُوًّا فَتَنْ أَصَابَهُ

بِحَقِّهِ بُؤْرًا لَهُ فِيهِ

وَرُبَّ مَتَخَوِّضٍ فِيهِمَا

شَاءَتْ بِهِ نَفْسُهُ مِنْ

مَالِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ كَيْسَ

لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا

النَّارُ۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حضرت خولہ بنت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ تحقیق یہ مال سرسبز اور میٹھا ہے، تو جسے وہ آدمی اس کے حق کے ساتھ حاصل کرے اُسے اس میں برکت عطا کی جائے گی اور بہت سے افراد اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے مال میں واقع ہوتے ہیں جسے ان کا نفس چاہتا ہے، ان کیلئے قیامت کے دن صرف آگ ہوگی۔

(ترمذی)

۱۔ حضرت خولہ بنت قیس صحابیہ ہیں، ان کو غویلہ بھی کہتے ہیں۔ حضرت امیر حمزہ کی اہلیہ مقررہ تھیں، اسی طرح کاشت میں ہے۔

۱۷ یعنی مال غنیمت، سر ہزار اور سٹھ ہے، جو دیکھنے میں اچھا لگتا ہے اور دل کو دلچسپ رکھائی دیتا ہے۔
۱۸ یعنی طلال طریقے سے۔

۱۹ مال غنیمت مراد ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق تقسیم کیا جاتا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بدر کے دن ذوالفقار نامی تلوار خود بطور نفل (زیادتی) قبول فرمائی (ابن ماجہ) امام ترمذی نے اضافہ کیا کہ یہ وہی تلوار تھی جس کے بارے میں آپ نے احد کے دن خواب دیکھا تھا۔

۳۸۴۰ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَتَنَقَّلُ سَيْفَهُ
ذَا الْفَقَّارِ يَوْمَ بَدْرٍ - (رَوَاهُ
ابْنُ مَاجَةَ) وَ نَافِدُ التِّرْمِذِيُّ
وَهُوَ الَّذِي سَمَّاهُ فِيهِ التُّحِيَّا
يَوْمَ أُحُدٍ -

۱۷ یعنی اپنے لیے منتخب فرمائی۔ ذوالفقار فاد پر زبر، یہ تلوار منبہ بن الجراح کی تھی، قاتل سرس میں ہے کہ عاص بن منبہ کی تھی جو بدر کے دن حالت کفر میں مارا گیا۔ بعد ازاں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ تلوار حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عطا فرمادی۔ اسے ذوالفقار اس لیے کہتے ہیں کہ فقار ریڑھ کی ہڈی کو کہتے ہیں، اس تلوار کی پشت میں ریڑھ کی ہڈی ایسے شکے جڑے ہوئے تھے۔

۱۸ (اشعۃ اللمعات میں ہے کہ تلوار کے منکوں کے بارے میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خواب دیکھا، صحیح یہ ہے کہ منیر تلوار کی طرف راجع ہے۔ ۱۲ قادری)

۱۹ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ آپ نے ذوالفقار کو ہلایا تو وہ درمیان سے ٹوٹ گئی اسے دوبارہ حرکت دی تو وہ پہلے سے بھی بہتر ہو گئی، آپ نے اس خواب کی تعبیر یہ بیان کی کہ احد کے دن شکست ہوگی آخر میں فتح ہوگی۔

حضرت روایع بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہے وہ مسلمانوں کے مال غنیمت میں سے کسی چار پائے پر سوار نہ ہو

۳۸۴۱ وَعَنْ رُوَيْعِ بْنِ ثَابِتٍ
بَيْنَ كُنَابِتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَلَا يَزُكُّ ذَاتَهُ مَنْ

فِي الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا
أَعْجَبَهَا رَأَى فِيهِ وَ مَنْ
كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَلَا يَلْبَسُ ثَوْبًا
مِّنْ فِي الْمُسْلِمِينَ حَتَّى
إِذَا أَخْلَقَهُ رَأَى فِيهِ

میں تک کہ جب اسے لاغر کر دے تو اسے
مال غنیمت میں واپس کر دے اور جو اللہ تعالیٰ
اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو وہ
مسلمانوں کے مال غنیمت میں سے کپڑا
نہ پہنے حتیٰ کہ جب اسے پرانا کر دے
تو مال غنیمت میں لوٹا دے۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۷ حضرت روایع راہ پر پیش، واؤ پر زبر، یاو ساکن، فاء کے نیچے زیر اور آخر میں بے نقطہ مین، بن ثابت بصری
صحابی ہیں، بصریوں میں شمار کیے جاتے ہیں، حضرت امیر معاویہ نے انہیں ۳۴۰ھ میں طرابلس کا امیر مقرر فرمایا۔ چنانچہ
انہوں نے ۳۴۰ھ میں افریقہ میں جہاد کیا۔ ۳۵۰ھ میں شام میں وصال ہوا۔

۱۸ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کمزوری اور لاغری کا سبب نہ بنے تو سواری میں حرج نہیں ہے۔ یا یہ بات
عرف اور عادت کے مطابق زمانی کیونکہ سواری، ضرور کمزوری کا سبب بنے گی

۳۸۲۲ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي
السَّيَّالِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أَبِي أَوْفَى قَالَ قُلْتُ هَلْ
كُنْتُمْ تَحْتَسُونَ الطَّعَامَ
فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَالَ
أَصْبُنَا طَعَامًا يَوْمَ خَيْبَرَ
وَكَانَ الرَّجُلُ يَجِيءُ فَيَأْخُذُ
مِنْهُ مِقْدَارًا مَا يَكْفِيهِ
ثُمَّ يَنْصَرِفُ

حضرت محمد بن ابی الجہاۃ سے روایت ہے کہ
میں نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے کہا کہ کیا آپ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے
میں طعام کا پانچواں حصہ لیتے تھے؟ فرمایا
میں خیر کے دن طعام حاصل ہوا، ایک
شخص آتا اور اس میں سے اتنی
مقدار لے لیتا جو اس کے لیے کافی
ہوتی پھر واپس ہو جاتا۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۹ محمد بن ابی الجہاۃ میم پر پیش، اس کے بعد جیم، کوذہ کے تابعین میں سے ہیں اور تیرے طبقے سے تعلق
رکھتے ہیں، ان کی حدیث اہل کوذہ میں پائی جاتی ہے۔

۱۔ یعنی کیا آپ اس میں سے پانچواں حصہ لیتے تھے؟ یا طعام کی جنس سے جو چیزیں ہوتی تھیں وہ تقسیم سے خارج ہوتی تھیں؟ اور جو چاہتا اس میں تصرف کرتا تھا۔
 ۲۔ مطلب یہ ہے کہ طعام میں سے پانچواں حصہ نہیں لینا چاہیے، لیکن مافریں کو چاہیے کہ قدر کفایت سے زیادہ نہ لیں۔

۳۸۴۳ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ
 ۳۴ جَيْشًا غَنِمُوا فِي نَهْرٍ مِّنْ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ طَعَامًا وَ عَسَلًا
 فَلَمْ يُؤْخَذْ مِنْهُمْ الْخُمْسُ.
 (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے زمانے میں ایک لشکر طعام
 اور شہد غنیمت کے طور پر لایا تو ان
 سے پانچواں حصہ نہیں لیا گیا۔
 (ابوداؤد)

۱۔ لشکر والوں نے حاجت کی مقدار سے زائد نہیں لیا تھا، چونکہ یہ امر ظاہر تھا اس لیے اس کا
 ذکر نہیں کیا۔

۳۸۴۴ وَعَنِ الْقَاسِمِ مَوْلَى
 ۳۸ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَعْصَى
 أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنَّا
 نَأْكُلُ الْجَزْوَءَ فِي الْغَزْوِ
 وَلَا نَقْسِمُهُ حَتَّى إِذَا كُنَّا
 لَنُذِجَهُ إِلَى رِجَالِنَا وَ أَخْرِجْنَا
 مِنْهُ مَمْلُوءَةً.
 (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت عبدالرحمن کے مولا قاسم، بنی اکرم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعض صحابہ
 سے روایت کرتے ہیں کہ ہم جنگ
 کے دوران آؤٹ کھایا کرتے تھے اور
 اسے تقسیم نہیں کرتے تھے، یہاں تک کہ
 ہم اپنے سادو سامان کی طرف لوٹتے
 تو ہماری خورجیاں اس سے بھری ہوئی
 ہوتی تھیں۔
 (ابوداؤد)

۱۔ قاسم شامی تابعی ہیں، ان کی کنیت ابو عبدالرحمن ہے۔ وہ فرماتے تھے کہ میں نے چالیس ہاجر صحابہ
 کی زیارت کی ہے، کاشف میں ہے قاسم بن عبدالرحمن دمشق بنو امیہ کے مولیٰ تھے، بعض محدثین نے انہیں ثقہ
 قرار دیا اور بعض نے ضعیف کہا۔ ۲۔ اس میں وفات پائی۔

حضرت علی اور حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مرسل روایت کرتے ہیں ان کے علاوہ حضرت معاویہ

اور حضرت عمرو بن عبسہ سے روایت کرتے ہیں، بعض محدثین نے فرمایا کہ انہوں نے حضرت ابوامامہ کے علاوہ کسی صحابی سے حدیث نہیں سنی ان کے مولیٰ کا نام عبدالرحمن بن خالد ہے۔ (۱۲ مرآۃ)

۱۲ جز درجیم پر زبر، اس کے بعد زاو، ذبح کیا جانے والا اونٹ۔ مطلب یہ کہ ہم گوشت کی حاجت اور رغبت کے وقت اونٹ ذبح کرتے تھے اور اس کا گوشت کھاتے تھے۔

۱۳ آخر جہ ہمزے پر زبر، نقطے والی خام ساکن، راء کے نیچے زیر اور جیم پر زبر، جمع ہے خرچ کی خار پر پیش اور راء ساکن، بوجھ لادنے کا تھیلا، یہ عربی لفظ ہے، فارسی میں خرچین کہتے ہیں۔

۳۸۲۵ وَعَنْ عُبَادَةَ ابْنِ

الصَّامِتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ

يَقُولُ أَذُو الْخِيَاطِ وَ

الْمُخَيَّطِ وَ إِيَّاكُمْ وَ

الْفُلُولَ فَإِنَّ عَارَ عَلَى

أَهْلِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ.

رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَ رَوَاهُ

الشَّافِعِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ

شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ.

۱۴ حضرت عبادہ بن صامت عین پر پیش اور باد مخفف، مشہور صحابی ہیں۔

۱۵ خیاط خام کے نیچے زیر، مخیط سیم کے نیچے زیر اور خام ساکن، دونوں کا معنی سوئی ہے۔ جیسے کہ مراج

میں بیان کیا، قرآن مجید میں ہے فی سبۃ الخیاط۔ قاموس میں ہے خیاط بردن کتاب اور مخیط بردن منبر

وہ چیز جس کے ساتھ کپڑا سیا جاتا ہے، بڑی سوئی کو بھی کہتے ہیں، اگر ان دونوں میں سے ایک کا معنی بڑی سوئی

مرا دیا جائے تو تکرار نہیں رہے گی، خیاط کو خیط کی جمع قرار دینا جس کا معنی دھاگہ ہے جیسے کہ حواشی میں لکھا ہے

مطلب ہے کیونکہ خیط کی جمع خیطوط اور آخیاط آتی ہے جیسے کہ صحاح اور قاموس میں لکھا ہے۔

۳۸۲۶ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ

دَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ

دَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ چھوٹی اور بڑی سوئی

اکا کرو اور غنیمت میں خیانت سے باز

آؤ کیونکہ وہ قیامت کے دن اہل خیانت

کے لیے عار ہوگی۔

(دارمی)

اہم دارمی نے یہ حدیث حضرت عمرو بن

شعیب سے، انہوں نے اپنے والد سے اور

انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی۔

۱۴ حضرت عبادہ بن صامت عین پر پیش اور باد مخفف، مشہور صحابی ہیں۔

۱۵ خیاط خام کے نیچے زیر، مخیط سیم کے نیچے زیر اور خام ساکن، دونوں کا معنی سوئی ہے۔ جیسے کہ مراج

میں بیان کیا، قرآن مجید میں ہے فی سبۃ الخیاط۔ قاموس میں ہے خیاط بردن کتاب اور مخیط بردن منبر

وہ چیز جس کے ساتھ کپڑا سیا جاتا ہے، بڑی سوئی کو بھی کہتے ہیں، اگر ان دونوں میں سے ایک کا معنی بڑی سوئی

مرا دیا جائے تو تکرار نہیں رہے گی، خیاط کو خیط کی جمع قرار دینا جس کا معنی دھاگہ ہے جیسے کہ حواشی میں لکھا ہے

مطلب ہے کیونکہ خیط کی جمع خیطوط اور آخیاط آتی ہے جیسے کہ صحاح اور قاموس میں لکھا ہے۔

۳۸۲۶ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ

دَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ

دَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ بَعِيرٍ فَأَخَذَ وَبُرَّةً
مِّنْ سَنَامٍ ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا
النَّاسُ إِنَّهُ لَيْسَ لِي مِنْ
هَذَا الْغَنَى شَيْءٌ وَ لَا
هَذَا وَ رَفَعَ إِصْبَعَهُ إِلَّا
الْخُمْسَ وَ الْخُمْسَ مَرْدُودٌ
عَلَيْكُمْ فَأَذُوا الْخِيَاطَ وَ
الْبُخَيْطَ فَقَالَ رَجُلٌ فِي
يَدِهِ كَبَّةٌ فِي شَعْرِ فَقَالَ
أَخَذْتُ هَذِهِ لِضَلِيعَةٍ بِهَا
بُرْدَعَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا مَا
كَانَ لِي وَ لِبَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
فَهُوَ لَكَ فَقَالَ أَمَا إِذَا
بَلَغْتَ مَا أَرَى فَلَا آذَبَ
لِي فِيهَا وَ نَبَذَهَا.

(رواہ ابو داؤد)

۱۔ دُرّ پہلے دونوں حرفوں پر زبر، ادن، و بَرّة ایک بال سَنَامِ ادنٹ کی کوہاں۔

۲۔ ادن کا یہ گچھا جو معمولی اور خیر چیز ہے۔

۲۸۴۴ عَنْ عَمْرِو بْنِ
عَبَسَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ إِلَى بَعِيرٍ مِّنَ الْمَخِمِ
فَلَمَّا سَلَّمَ أَخَذَ وَبُرَّةً
مِّنْ جَنْبِ الْبَعِيرِ ثُمَّ

کے قریب ہو کر اس کی کوہاں کا ایک بال
پکڑا، پھر فرمایا: اے لوگو! میرے لیے
نبی کے اس مال سے کوئی چیز نہیں ہے
اور یہ بھی نہیں ہے، اور اپنی انگلی اٹھائی
ہاں خمس ہے اور خمس بھی تم پر رد
کیا جاتا ہے، تو تم چھوٹی اور بڑی سوئی
ادا کرو، ایک شخص کھڑا ہوا، اس کے
ہاتھ میں بالوں کی رسی کا ایک گچھا تھا اس
نے کہا میں نے یہ کبیل درست کرنے کیسے
لیا ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: جو کچھ میرے لیے اور نبی
عبدالطلب کے لیے ہے وہ تیرے لیے
ہے۔ اس نے کہا جب یہ گچھا اس
حد کو پہنچ چکا ہے جو میں دیکھ رہا ہوں
تو مجھے اس کی حاجت نہیں ہے اور
اسے پھینک دیا۔

(ابوداؤد)

حضرت عمرو بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے غنیمت کے ایک ادنٹ
کی طرف رخ کر کے تھیں نماز پڑھائی
جب سلام پھیرا تو ادنٹ کے پہلو کا
ایک بال پکڑا پھر فرمایا: میرے لیے

تمہاری غنیمتوں میں سے اتنا بھی حلال
نہیں ہے، سوائے غنیمت کے اور
غنیمت میں بھی تم میں لوٹا دیا
جاتا ہے۔

قَالَ وَ لَا يَجِدُ لِي مِنْ
غَنَائِيكُمْ مِثْلَ هَذَا إِلَّا
الْخُمْسُ وَ الْخُمْسُ مَرْدُودٌ
فِيكُمْ -

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۷ حضرت عمر بن عباس عین باد اور عین تینوں پر زبرد مشور اور جلیل القدر صحابی ہیں۔ کئی جگہ ان کے احوال
کے باپ کے ہیں۔

۱۸ یعنی اسے سترہ بنا کر

۱۹ تم پر صرف کر دیا جاتا ہے۔

۲۸۲۸ وَعَنْ جَبْرِ بْنِ
مُطْعِمٍ قَالَ كُنَّا قَسَمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سَهْمَ ذِي الْقُرْبَى
بَيْنَ بَنِي هَاشِمٍ وَ بَنِي
الْمُطَّلِبِ أَتَيْتُهُ أَنَا وَ
عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ فَقُلْنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ هَؤُلَاءِ
إِخْوَانُنَا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ
لَا تُنْكِرُ فَضْلَهُمْ لِمَكَانِكَ
الَّذِي وَضَعَكَ اللَّهُ مِنْهُمْ
أَرَأَيْتَ إِخْوَانُنَا مِنْ بَنِي
الْمُطَّلِبِ أَعْطَيْنَاهُمْ وَتَرَكْنَا
وَإِنَّمَا كَرَّابَتُنَا وَ قَرَابَتُهُمْ
وَاحِدَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے قریبی رشتہ داروں
کا حصہ بنی ہاشم اور بنی المطلب
میں تقسیم فرمایا تو میں اور حضرت
عثمان بن عفان آپ کا خدمت میں
حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ
یہ بنی ہاشم میں سے ہمارے بھائی
ہیں۔ ہم ان کی فضیلت کا انکار نہیں
کرتے، آپ کے وجود شریف کی
بتا پر کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے ان میں
سے پیدا فرمایا ہے۔ آپ ہیں بیان
فرمائیں کہ اس کا سبب کیا ہے؟ کہ
آپ نے ہمارے بھائیوں بنی المطلب
کو مال عطا فرمایا ہے اور ہمیں چھوڑ دیا ہے حالانکہ
ہماری اور ان کی قرابت ایک ہے، رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صرف بنی ہاشم
اور بنی المطلب ایک چیز ہیں، اس طرح
اور ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی
انگلیوں میں ڈال لیں۔

(امام شافعی)

ابوداؤد اور نسائی کی روایت میں
اس کی مثل ہے اور اس میں ہے اور
بنی المطلب باہیت میں جدا ہوئے اور نہ ہی
اسلام میں، صرف ہم اور وہ ایک
چیز ہیں، اور انگلیاں باہم پیوست
کر لیں۔

إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَ بَنُو
الْمُطَلِبِ شَيْءٌ وَ أَحَدٌ
هَكَذَا وَ شَبَّكَ بَيْنَ
أَصَابِعِهِ -

(مَوَاهِ الشَّافِعِيُّ)

وَ فِي مِثْلِهَا آيَةُ أَبِي دَاوُدَ
وَ النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ وَ فِيهِ
أَنَا وَ بَنِي الْمُطَلِبِ لَا
تَفْتَرِقُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا
إِسْلَامٍ وَ إِنَّمَا نَحْنُ وَ
هُمُ شَيْءٌ وَ أَحَدٌ وَ شَبَّكَ
بَيْنَ أَصَابِعِهِ -

۱۔ حضرت جبر بن مسلم زوق بن عبد مناف کی اولاد میں سے مشہور صحابی ہیں۔

۲۔ قرآن پاک میں خمس میں سے ان کا حصہ آیا ہے۔

۳۔ ہاشم اور مطلب دونوں بھائی تھے۔

۴۔ یعنی ایک سے ذوی القربیٰ کا جو حصہ اس میں سے نہیں عطا نہیں فرمایا۔

۵۔ یعنی ایک درجے کی رشتہ داری ہے۔

۶۔ ہم اس طرح ایک ہیں، اس کی صورت بیان کرنے کے لیے انگلیاں باہم پیوست کر لیں۔ مطلب یہ کہ

ہم ایک دوسرے سے مخلوط اور متفق ہیں۔

۷۔ ہم ہمیشہ متفق اور متحد رہے ہیں، برخلاف عبد مناف کی باقی اولاد کے — بعض شارحین

نے کہا کہ ان کا ہمزے کی زیر اور لون کی تشدید کے ساتھ ہے بجائے اُن کے، ہمزے پر زیر اور لون
محذوف۔

۸۔ حضرت جبر بن مسلم کی حدیث فصل اول میں گزر چکی ہے۔ اس جگہ ہم تفصیل بیان کر چکے ہیں۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

تیسری فصل

۳۸۴۹ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ إِتَى لَوَاقِفَ فِي الصَّفِّ يَوْمَ بَدْرٍ فَتَنَظَّرْتُ عَنْ يَمِينِي وَ عَنْ شِمَالِي فَإِذَا أَنَا بِغُلَامَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ حَدِيثَةً أَسْتَاثُمَا فَتَمَنَّيْتُ أَنْ أَكُونَ بَيْنَ أَضْلَعِ مَنَّهُمَا فَعَمَزَنِي أَحَدُهُمَا فَقَالَ أَيُّ عَمٍّ هَلْ تَعْرِفُ أَبَا جَهْلٍ قُلْتُ نَعَمْ فَمَا حَاجَتُكَ إِلَيْهِ يَا بَنَ أَخِي قَالَ أُخْبِرْتُ أَنَّكَ يَسُبُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ الدِّينَ كَفْسِي بِيدِهِ لَئِنْ تَرَأَيْتُهُ لَا يُغَايِرُنِي سِوَادِي سِوَادَهُ حَتَّى يَمُوتَ أَلَا عَجَلٌ مِنَّا قَالَ فَتَعَجَّبْتُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ وَ عَمَزَنِي الْأَخَرُ فَقَالَ لِي مِثْلَهَا فَلَمْ أَتُشَبَّ أَنْ نَظَرْتُ إِلَى أَبِي جَهْلٍ يَجُولُ فِي النَّاسِ فَقُلْتُ أَلَا كَرِيَانِ

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں بدر کے دن جنگ کی صف میں کھڑا تھا، میں نے اپنے دائیں بائیں دیکھا تو اچانک میں نے اپنے آپ کو انصار کے دو نوجوانوں کے درمیان پایا۔ میں نے اُردو کی کاشش میں ان سے زیادہ ملاقت و رگوں کے درمیان ہوتا، اتنے میں ان میں سے ایک نے میرا ہاتھ دبایا اور کہا چچا! کیا آپ ابو جہل کو پہچانتے ہیں؟ میں نے کہا ہاں، بیٹے تمہیں اس سے کیا کام ہے؟ اس نے کہا مجھے بتایا گیا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالیاں دیتا ہے، قسم ہے اس ذات اقدس کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ اگر میں اسے دیکھ لوں تو میری ذات اس کی ذات سے جدا نہیں ہوگی۔ یہاں تک کہ ہم میں سے بلدی والا مر جائے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف فرماتے ہیں کہ مجھے اس سے تعجب ہوا۔ فرماتے ہیں کہ دوسرے نے میرا ہاتھ دبایا اور اس نے بھی وہی بات کہی۔ میں زیادہ دیر نہیں ٹھہرا تھا۔

هَذَا صَاحِبُكُمْ الَّذِي تَسْأَلُونَ
عَنْهُ قَالَ فَأَبْتَدَأَ بِسَيْفِهِمَا
فَقَضَّ بَأْوَ حَتَّى قَتَلَهُ ثُمَّ
انْصَرَفَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَخْبَرَاهُ فَقَالَ أَيُّكُمَا
قَتَلَهُ فَقَالَ كُلُّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا أَنَا قَتَلْتُهُ فَقَالَ
هَلْ مَسَّحْتُمَا سَيْفَيْكُمَا
فَقَالَ لَا فَنَظَرَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِلَى السَّيْفَيْنِ فَقَالَ
كِلَاكُمَا قَتَلَهُ وَ قَضَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَيْفِهِ لِمُعَاذِ
بْنِ عَمْرِو بْنِ الْجُمُوحِ وَ
الرَّجُلَيْنِ مُعَاذُ بْنُ عَمْرِو
بْنِ الْجُمُوحِ وَ مُعَاذُ
بْنِ عَمْرِو بْنِ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

کہ میں نے ابو جہل کو لوگوں میں گردش کرتے
ہوئے دیکھا، میں نے کہا کیا تم نہیں دیکھتے
یہ تمہارا مطلوب شخص ہے جس کے بارے
میں تم مجھ سے پوچھ رہے تھے، فرماتے
ہیں کہ ان دونوں بچوں نے دوڑ کر اپنی
تواریخوں سے اے جالیا اور اس پر تلواروں
سے حملہ کر دیا، یہاں تک کہ اے قتل کر دیا،
پھر پلٹ کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اطلاع پیش کی،
آپ نے فرمایا: تم دونوں میں سے کس نے اے
قتل کیا؟ ان میں سے ہر ایک نے عرض کیا کہ
میں نے اے قتل کیا ہے، فرمایا، کیا تم نے اپنی
تواریخ صاف کی ہیں؟ انہوں نے عرض کیا
ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے دونوں تلواروں کو ملاحظہ فرمایا: اور
فرمایا: تم دونوں نے اے قتل کیا ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابو جہل
کے سامان کا معاذ بن عمرو بن الجموح کے لیے
فیصلہ فرمایا، یہ دوسرا معاذ بن عمرو بن الجموح اور

معاذ بن عمرو بن الجموح (صحیحین)

۱۔ اعلیٰ نقطے والے ضاد کے ساتھ ضلالت، بازو کی قوت اور شدت اور پسلیوں کا مضبوط ہونا۔ یعنی یہ
نوجوان لڑکے نا تجربہ کار ہیں کہیں ایسا نہ ہو کہ بھاگ جائیں اور کوئی کام نہ کریں ساتھ ہی مجھے بھی بدنام اور عیب والا
بنادیں، اگر میرے پاس طاقت و اور تجربہ کار لوگ ہوتے تو مجھے بھی ان سے تقویت ملتی۔
۲۔ کہ کون ہے؟ اور کہاں ہے؟ عربوں کا طریقہ ہے کہ اپنے سے بڑے کو چچا کہہ کر مخاطب کرتے

ہیں۔

۳۷ میں ابو جہل کو پہچانتا ہوں۔

۳۸ یعنی جس کی موت کا وقت پہلے ہو دسمان اللہ! اللہ تعالیٰ کے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کیا محبت ہے یہ سننا تھا کہ وہ مردود، سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں تازیبا باتیں کرتا ہے تو مرے مارنے پر آمادہ ہو گئے۔ (رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ ۱۲ قادری)

۳۹ کمال ہمت و شجاعت اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کمال محبت دیکھ کر اس نوجوان اور اس کی بات پر تعجب ہوا۔

۴۰ جو پہلے نوجوان نے کہی تھی۔

۴۱ اور گھومتے ہوئے۔

۴۲ کہ وہ کون ہے؟ اور کہاں ہے؟ مطلب یہ کہ دیکھ لو، یہی ابو جہل ہے۔

۴۳ اور ان سے خون جدا کر دیا ہے؟

۴۴ سامان، ہتھیار اور گھوڑے۔

۴۵ معاذ بن عمرو بن الجموح جیم پر زبر، یہ ان دو مردوں میں سے ایک ہیں جن کا حدیث کی ابتدا میں انصاف کے دو ٹوکوں کے عنوان سے ذکر کیا گیا ہے۔ دوسرے کا نام معاذ بن عفرآ ہے۔ بروزن عمرآء مجیسے کہ اس کے بعد فرمایا۔

۴۶ صحیح بخاری میں معاذ بن عفرآ ہے داؤد مشدد کے نیچے زیر، نیز ابنہ حدیث میں ہے کہ ابو جہل کو قتل کرنے والے عفرآ کے در بیٹے تھے، اس روایت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ عفرآ کا بیٹا ایک ہے اس کی ترجیح یہ بیان کرتے ہیں کہ دونوں کی ماں ایک اور باپ الگ الگ ہیں۔ ایک کا باپ عمرو بن الجموح ہے اور دوسرے کا باپ کرئی اور ہے، لہذا دونوں میں سے ایک کے نام کے ساتھ باپ کا ذکر کیا گیا اور دوسرے کے ساتھ ماں کا، علامہ قسطلانی نے فرمایا کہ صحیح مسلم میں ہے کہ ابو جہل کو قتل کرنے والے دو حضرات، معاذ بن عمرو بن الجموح اور معاذ بن عفرآ ہیں ان کے والد کا نام حارث ہے، اور والدہ کا نام عفرآ ہے۔

اس جگہ دو سوال ہیں۔ پہلا یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم دونوں نے قتل کیا ہے، پھر سارو سامان صرف ایک کو کیوں دیا گیا؟ شارمین نے جواب دیا کہ ممکن ہے قتل میں دونوں شریک ہوں، لیکن جس نے اسے نڈھال کیا اور اسے اپنا دفاع کرنے سے معذور کیا وہ ایک ہی تھا، بعد میں دوسرے نے بھی اگر زخم لگایا ہوگا اس کے سارے سامان کا مستحق وہی ہوگا جس نے اسے بے بس کر دیا تھا اور دفاع کے قابل نہیں چھوڑا تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ تم دونوں نے قتل کیا ہے۔ دونوں کا دل خوش کرنے کے لیے تھا۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ دوسری فصل میں حضرت ابن مسعود کی حدیث میں گزرا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ابو جہل کی تلوار بطور انعام عطا فرمائی تھی۔ بعض روایات میں یہ بھی آیا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ابو جہل کو قتل کیا تھا اس کی توجیہ کیا ہے؟ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ جب ابن مسعود پہنچے تو وہ آخری سانس بے رہا تھا انہوں نے اس کا سر کاٹا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہل کے سامان میں سے انہیں تلوار عطا فرمائی، امام مالک کے بعض شاگردوں سے منقول ہے کہ امام کو اختیار ہے کہ کافر مقتول کے سامان میں جس طرح چاہے تصرف کرے اور جسے چاہے دے، اس قول سے دونوں اعتراضوں کا جواب آجاتا ہے۔

۳۸۵۰ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ مَن تَنَظَّمُوا لَنَا مَا صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ فَأَنطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَتْلًا فَتَرَبَّاهُ ابْنًا عَفَاءً حَتَّى بَرَدَ قَالَ فَأَخَذَ بِدِحْيَتِهِ فَقَالَ أَأَنْتَ أَبُو جَهْلٍ فَقَالَ وَهَلْ دَفُوقَ سَاحِلٍ قَتَلْتُمُوهُ وَفِي يَدَايِهِ قَالَ فَكَلُوا غَيْرَ أَكْأَبْرَ قَتَلْتَنِي (مُسْتَفْقٌ عَلَيْهِ)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے دن فرمایا کہ کن ہے؟ جو ہمارے لیے دیکھے کہ ابو جہل نے کیا کیا۔ حضرت ابن مسعود گئے تو انہوں نے ابو جہل کو اس حال میں پایا کہ عفراد کے دو بیٹوں نے اس پر حملہ کیا ہے اور وہ بے بس ہو چکا ہے، حضرت انس فرماتے ہیں کہ ابن مسعود نے اس کی داڑھی پکڑ لی اور کہا کیا تو ہی ابو جہل تھے؟ اس نے کہا کیا تو اس شخص پر سوار ہے؟ جسے تم نے قتل کیا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اس نے کہا کہ مجھے کان کے علاوہ کوئی دوسرا قتل کرتا تو بہتر ہوتا لیٹھ (میمین)

۱۔ اور اس کا کیا حال ہوا۔

۲۔ اور مت کے کن رہے پہنچ چکا ہے۔

۳۔ ایک روایت میں ہے کہ اس کے سینے پر بیٹھ گئے۔

۴۔ جو اس ذلت کے ساتھ پڑا ہوا ہے اور تو نے نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی مول لی ہے۔

۵۔ یعنی اس سے زیادہ نہیں ہے کہ تم نے ایک شخص کو قتل کیا ہے اور تم آکر اس کے سینے پر چڑھ گئے ہو۔

ایک روایت میں ہے قَتَلْتَهُ تَوْمَةً جَعَلَتْهُ اس کی قوم نے قتل کیا ہے۔

۶۔ یعنی میرے لیے قتل کیے جانے میں کوئی عار نہیں ہے۔ سوائے اس کے مجھے ایک کان نے قتل کیا ہے۔

اکثر کاف مشرکوں، کاشتکار، یہ اشارہ تھا قوم انصار کی طرف جو کمیتی باڑی اور کھجور کے باغوں کی رکھوالی کرتے تھے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس نے آزدو کا اظہار کیا ہو کہ کاش بجھے کسان کے علاوہ کوئی دوسرا قتل کرتا۔
صحیح بخاری میں حضرت ابراہیم بن سعد کی روایت میں ہے کہ عفرار کے دو بیٹوں نے اس پر تلوار سے حملہ کیا بیان شک کہ وہ ٹھنڈا ہو گیا، ابراہیم بن سعد کے علاوہ دیگر حضرات نے بیان کیا کہ حضرت ابن مسعود نے اگر ابو جہل کا سر کاٹا، شیخ ابن حجر نے کہا یہ اس پر محمول ہے کہ تمیوں اس کے قتل میں شریک تھے، ابتداء سے بے بس کرنے والے حضرت معاذ بن عمرو بن الجموح تھے۔

۳۸۵
م۵
وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي
وَقَّاصٍ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَهْطًا وَآنَا جَالِسٌ فَتَرَكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْهُمْ رَجُلًا هُوَ
أَعْجَبُهُمْ إِلَيَّ فَقُمْتُ فَقُلْتُ
مَا لَكَ عَنْ هَذَيْنِ وَاللَّهِ
إِنِّي لَأُرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَوْ مُسْلِمًا ذَكَرَ
ذَلِكَ سَعْدٌ ثَلَاثًا وَاجَابَهُ
بِمِثْلِ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ إِنِّي
لَأُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً
أَنْ تَكُتَبَ فِي النَّارِ عَلَى
وَجْهِهِ رَمَتْهُ عَلَيْهِ
وَ فِي رِوَايَةٍ تَمَامًا قَالَ
الرَّهْطِيُّ فَتَرَى أَنَّ الْإِسْلَامَ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو مال عطا کیا، میں بھی بیٹھا ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے ایک شخص کو چھوڑ دیا، حالانکہ وہ میرے نزدیک اس جماعت کا پسندیدہ ترین شخص تھا، میں نے اٹھ کر عرض کیا کہ فلاں شخص سے آپ کے اعراض کا کیا سبب ہے؟ خدا کی قسم! میں اسے مومن صادق گمان کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بلکہ یوں کہو کہ میں اسے مسلمان جانتا ہوں، حضرت سعد نے یہ بات تین مرتبہ عرض کی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں وہی پہلا جواب دیا، پھر فرمایا، میں ایک شخص کو مال دیتا ہوں حالانکہ دوسرا آدمی مجھے اس سے زیادہ محبوب ہوتا ہے، اس خوف کی بنا پر کہ وہ شخص منہ کے بل آگ میں پھینکا جائے۔

(صحیحین)

امام بخاری و مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ امام زہری نے فرمایا: ہمارا عقیدہ ہے کہ

الْكَلِمَةُ وَالْإِيمَانُ الْعَمَلُ
الصَّالِحُ۔

اسلام کلمہ طیبہ ہے اور ایمان نیک
عمل ہے۔

۱۴ یعنی اس میں کیا حکمت ہے؟ کہ آپ نے اس شخص کو چھوڑ دیا اور اسے کوئی چیز نہیں دی۔
۱۵ اُراہ ہنرے پر پیش، میں گمان کرتا ہوں۔

۱۶ یعنی ایمان حقیقی جو تہ دل اور صدق باطن سے ہوتا ہے، اعلیٰ مرتبہ ہے اور اس کی اطلاع ممکن نہیں، ہاں اسلام جس کا معنی ظاہری اطاعت اور فرمانبرداری ہے یقینی ہے، اس لیے یوں کہو کہ میں جانتا ہوں کہ وہ مسلمان ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد حضرت سعد پر مواخذہ اور ان پر اعتراض ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس شخص کے مستحق مال ہونے پر حجت و دلیل پیش کی اور اسے چھوڑ دینے کو بعید قرار دیا اور اس کے ایمان حقیقی کا دعویٰ کیا یہ مطلب نہیں تھا کہ وہ شخص مومن نہیں تھا بلکہ حضرت سعد کو تعلیم دی ہے کہ کسی کے ایمان کی قطعی گواہی نہ دو کہ ایمان دلی تصدیق کا نام ہے جسے اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ ۱۲ امرأة مفرگا

۱۷ یعنی کسی کو مال دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ زیادہ محبوب اور افضل ہے، یہ ضروری نہیں کہ عطا فضائل دینیہ کے مطابق ہو، بلکہ کبھی ایک شخص کو ایمان کی کمزوری اور تالیف قلب کے لیے مال دیا جاتا ہے تاکہ وہ ناراض نہ ہو اور کفر کے بخور میں نہ گر پڑے، اس لیے تمہیں چاہیے کہ اس کے کامل ایمان ہونے کی سند پیش کر کے، اصرار کے ساتھ اسے مال دینے کا تقاضا نہ کرو، جب کہ ایمان کے بارے میں یقین کے ساتھ کچھ کہنا ممکن نہیں ہے۔

۱۸ مخفی نہ ہے کہ ظاہر طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ گویا اسلام، عمل صالح اور احکام کی تعمیل کا نام ہے اور ایمان تصدیق ہے، لیکن چونکہ ظاہری اسلام کا حکم کرنے کے لیے کلمہ طیبہ کا پڑھنا اور اقرار کافی ہے اور اعمال صالحہ ایمان پر مبنی ہیں اور قطعی تصدیق اور اس کے کمال کی شاخیں ہیں، اس لیے اسلام کے معنی میں کلمہ طیبہ پر اکتفا کیا اور ایمان کی تفسیر عمل صالح سے کی۔ ناہنم (خوب اچھی طرح غور و فکر کیجیے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے، یعنی بدر کے دن اور فرمایا تحقیق عثمان غنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کام کے لیے گئے ہیں، اور میں ان کے لیے بیعت کرتا ہوں، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۳۸۵۲ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَامَ يَغْنِي يَوْمَ
بَدْرٍ فَقَالَ إِنَّ عَثْمَانَ
انْطَلَقَ فِي حَاجَةِ اللَّهِ وَ
حَاجَةِ رَسُولِهِ وَإِنِّي
أَبَايِعُ لَهُ فَضَرَبَ لَهُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمِعُ وَكَمْ
يَضْرِبُ لِأَحَدٍ نَحَابَ غَيْرُهُ
نَعَابَ غَيْرُهُ

نے ان کے لیے حقہ مقرر فرمایا۔ اور ان
کے علاوہ کسی غیر حاضر کے لیے حصہ
مقرر نہیں فرمایا۔

(ابوداؤد)

(دَقَائِمُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۷ اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ وہ اپنی اہلیہ محترمہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت
رقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تیمارداری میں مصروف تھے جب آپ بدر کی طرف روانہ ہوئے تو حضرت رقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
بیمار تھیں۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عثمان غنی کو حضرت رقیہ کی تیمارداری کے لیے مدینہ منورہ واپس
بھیج دیا۔ اموال غنیمت کی تقسیم کے وقت یہ ارشاد فرمایا کہ عثمان غنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے کام کے لیے گئے ہیں (جب قاصد فتح کی خوشخبری لے کر آیا تو اس وقت حضرت رقیہ کو دفن کیا جا چکا تھا۔

(۱۲ قادری)

۱۸ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر مارا اور فرمایا۔ یہ عثمان غنی کا ہاتھ ہے
۱۹ مال غنیمت میں سے۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اموال غنیمت کی
تقسیم میں دس بکریوں کو ایک
اونٹ کے برابر قرار دیتے
تھے۔

۳۸۵۲ عَنْ تَرَاوِغِ بْنِ
خَدِيجٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ يَجْعَلُ فِي قَسَمِ
الْمَغَانِمِ عَشْرًا مِّنَ الشَّاءِ
يَبْعِيهِ

(نسائی)

(نَعَاةُ النَّسَائِي)

۱۷ حضرت رافع بن خدیج خاں پرزیر انصاری صوابی ہیں، خوارزمی اور اوسی ہیں۔ بدر میں کم سنی کی بنا پر حاضر
ہوئے۔ احد و خندق اور دیگر غزوات میں حاضر ہوئے۔ ۳۸۵۲ یا ۳۸۵۳ میں مدینہ منورہ اسی سال کی عمر میں
وصال ہوا۔

۱۸ اشقۃ اللغات کے نسخوں میں اسی طرح ہے۔ میرے نزدیک کاتب کی غلطی سے ایسا ہوا ہے۔ حارثی اوسی کہنا چاہیے
یعنی اوس کے قبیلے۔ حارث کے خاندان سے تھے۔ ۱۲۰ ایر علی۔

۱۸۵۲ قسم تاف پر زبر تقسیم کرنا، قسم تاف کے نیچے زیر حصہ

۱۸۵۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَى نَبِيٌّ
مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ فَقَالَ لِقَوْمِهِ
لَا يَتَّبِعُنِي رَجُلٌ مَّا لَكَ
بُضْعٌ أَوْ امْرَأَةٌ وَهُوَ يُرِيدُ
أَنْ يَتَّبِعَنِي بِهَا وَكُنَّا بَيْنَ
بِهَا وَلَا أَحَدٌ بَيْنَ بَيْنُونَا
وَلَمْ يَرْفَعْ سَقُوفَهَا وَلَا
رَجُلٌ اسْتَعَارَى غَنَمًا أَوْ
خِلْفَاتٍ وَهُوَ يَنْتَظِرُ
وَلَا دَهًا فَغَزَا قَدَنَا مِنَ
الْقَرِيَةِ صَلَوَةَ الْعَصْرِ أَوْ
قَرِيبًا مِّنْ ذَلِكَ فَقَالَ
لِلشَّمْسِ إِنَّكَ مَأْمُورَةٌ وَ
أَنَا مَأْمُورٌ اللَّهُمَّ احْبِسْهَا
عَلَيْنَا فَحَبَسَتْ حَتَّى قَتَحَ
اللَّهُ عَلَيْهِ فَجَمَعَ النَّسَائِمَ
فَجَاءَتْ يَغْنَى النَّارَ لِنَاكُلَهَا
فَلَمْ تَطْعِمْنَا فَقَالَ إِنَّ
فِيكُمْ غُلُولًا فَلْيُبَايِعْنِي
مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ رَّجُلٌ
فَنَزَقَتْ يَدَ رَجُلٍ ابْتِدَاهُ
فَقَالَ فِيكُمْ الْغُلُولُ فَجَاءُوا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اللہ
تعالیٰ کے ایک نبی نے جہاد کیا اور اپنی
امت کو فرمایا : وہ شخص ہمارے پیچھے نہ
نکلے جو کسی عورت کے فرج کا مالک ہو۔
اور وہ اس کے ساتھ دخل کرنا چاہتا ہو
اور ابھی تک دخل نہ کیا ہو، وہ شخص
بھی نہ نکلے جس نے مکان بنائے ہوں
اور ابھی ان کی چھتیں نہیں ڈالیں، اور وہ
شخص بھی نہ نکلے جس نے حاملہ بکریاں یا
ادھنیاں خریدی ہوں اور وہ ان کے
پچھ بننے کا منتظر ہو۔ اللہ تعالیٰ کے اس
نہی نے جہاد کیا اور نماز عصر کے وقت
یا اس کے قریب اس گاؤں کے قریب
پہنچ گئے، سورج کو فرمایا : تو مامور ہے
اور میں بھی مامور ہوں، اے اللہ ! اے
ہم پر روک دے۔ چنانچہ سورج روک دیا گیا۔
یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر وہ گاؤں فتح
فرادیا، انہوں نے غنیمتیں جمع کیں، آگ انہیں
کھانے کے لیے آئی، لیکن انہیں نہیں کھایا، فرمایا :
تم میں خیانت ہے، چاہے کہ ہر قبیلے کا ایک
فرد میری بیعت کرے، چنانچہ ایک شخص کا ہاتھ
ان کے ہاتھ سے چٹ گیا۔ فرمایا تم میں خیانت ہے
تو وہ لوگ گائے کے سر کا شل سونے کا سر

يَرَأْسٍ مِّغْلٍ رَأْسٍ بَعْرَةٍ
مِنَ الذَّهَبِ فَوَضَعَهَا فَجَاءَتِ
النَّارُ فَاسْكَلَتْهَا نَرَادَ فِي
رَوَايَةٍ فَلَمْ تَحِلَّ اُفْتَنَّا ثُمَّ
لَا حِدٍ قَبْلَنَا ثُمَّ اَحَلَّ اللَّهُ
ثُمَّ اَحَلَّ اللَّهُ لَنَا اُفْتَنَّا ثُمَّ
نَمَايَ ضَعُفْنَا وَعَجَزْنَا فَاحْتَمَا
لَنَا۔

لے کر آئے گئے آپ نے اسے رکھ دیا تو آگ
نے اگر اسے کھا لیا۔ ایک روایت میں یہ اضافہ
ہے کہ ہم سے پہلے کسی کے لیے غنیمتیں حلال نہیں
ہوئیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ہمارے
لیے غنیمتیں حلال فرما دیں، ہمارے
کمزوری اور عاجزی دیکھی گئی تو ہمارے
لیے غنیمتیں حلال فرما دیں۔

(بخاری و مسلم)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ یعنی جہاد کے لیے نکلنے کا ارادہ کیا — کہتے ہیں کہ اس پیغمبر سے مراد حضرت یوشع بن نون علیہ السلام ہیں۔

۲۔ یعنی اس نے کسی عورت سے نکاح کیا ہو۔ بضع باو بر پیش، فرج۔

۳۔ بنا گھر بنانا، عورت کا طلب کرنا اور مباشرت کرنا۔ اس جگہ سی منیٰ لہراد ہے، اصل منیٰ گھر بنانا ہی ہے، کیونکہ نکاح کرنے اور مباشرت کے لیے گھر بنانا لازم ہے، عرب کی عادت ہے کہ جب کوئی شخص عورت کے ساتھ داخل کرنا چاہتا ہے تو اس پر قبہ (جملہ عورتی) بنا دیتا ہے۔

۴۔ تعلقات نقطے والی تار پر دبر، لام کے نیچے زیر، جمع ہے خلیفہ کی، عاملہ اونٹنیاں۔

۵۔ اللہ تعالیٰ کے اس نبی علیہ السلام کے ان لوگوں کو جہاد سے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ان چیزوں سے تعلق، مضبوط ارادے کو کمزور کر دیتا ہے اور توجہ و دھڑلہ تقسیم کر دیتا ہے۔ نتیجہ یہ ہوگا کہ مصلحت دوست ہو جائے گی، اس میں اشارہ ہے کہ اہم امور میں مصروفیت کے لیے ضروری ہے کہ انسان تعلقات اور دوسرے کاموں سے فارغ ہوتا کہ وہ اہم کام مکمل طور پر ادا کر سکے۔

۶۔ جس میں وہ جہاد کرنا چاہتے تھے (ظاہر یہ ہے کہ اس گاؤں سے مراد بیت المقدس ہے جیسے کہ

تفاسیر میں مذکور ہے۔ ۱۲ حاشیہ۔

کہ گویا اس نبی کو رات کے آجانے اور اس میں کار جہاد کے غل پذیر ہونے کا خوف محسوس ہوا (بلکہ خوف یہ تھا کہ ہفتے کی رات شروع ہو جائے گی تو جہاد کی کاروائی جاری نہیں رکھی جاسکے گی، کیونکہ ان کی شریعت میں ہفتے کو جہاد ممنوع تھا۔ ۱۲ قادری)

۵۸ اور اسے غروب نہ ہونے دے۔

۵۹ مواہب لدنیہ میں ہے کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ سورج صرف حضرت یوشع بن نون علیہ السلام کے لیے روکا گیا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرت یوشع علیہ السلام کی خصوصیت ہے، حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی سورج روکا گیا اور لوٹایا گیا۔ ان میں یوں تلبیق ممکن ہے کہ میرے ہوا صرف یوشع علیہ السلام کے لیے سورج روکا گیا۔ (مواہب)

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سورج کے لوٹانے جانے سے پہلے کا یہ ارشاد ہو۔ احادیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے چند بار سورج روکا گیا اور واپس کیا گیا۔ ایک بار اس وقت جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زانو پر مراقبہ رکھا ہوا تھا، اسی حال میں وحی نازل ہوئی، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کا میرا زور نہ اٹھا سکے اور نماز عصر ادا نہ کر سکے۔ یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی۔ خداوند اعلیٰ تیری اور تیرے رسول کی اطاعت میں تھے، ان پر سورج واپس فرما دے، چنانچہ سورج لوٹا دیا گیا اور حضرت علی نے نماز عصر ادا کر لی۔ مواہب لدنیہ میں اس جگہ طویل گفتگو ہے اس کا کچھ حصہ شرح (لمعات) میں بیان کیا گیا ہے۔

۱۰ آسمان سے اسرار غنیمت کو جلائے کے لیے آئی۔

۱۱ گزشتہ امتوں میں اللہ تعالیٰ کا حکم یہ تھا کہ مال غنیمت جنگل میں رکھ دیتے، آسمان سے آگ آتی اور اسے جلا دیتی۔ یہ اس کے مقبول ہونے کی نشانی تھی۔

۱۲ یہ وہ مال تھا جس میں انہوں نے خیانت کی تھی۔

۱۳ وہ مال غنیمت خیانت سے رجوع اور توبہ کی بدولت قبول ہو گیا۔

۱۴ توہم پر رحم کیا اور ہمارا کام آسان فرما دیا۔

۲۸۵۵ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

۴۹ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ قَالَ

لَمَّا كَانَ يَوْمُ خَيْبَرَ أَقْبَلَ

نَفَرٌ مِّنْ صَحَابَةِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَالُوا فُلَانٌ شَهِيدٌ فَقَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

روایت ہے کہ مجھے حضرت عمر نے بیان کیا۔

کہ خیبر کے دن نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے کچھ صحابہ کرام آئے اور کہنے لگے کہ

فلاں شہید ہے اور فلاں شہید ہے

یہاں تک کہ ایک شخص کے پاس

سے گزرے تو انہوں نے کہا فلاں شہید ہے

معنی ہے وہیوں کے ٹھکان کی حفاظت میں کفایت، پہلا معنی زیادہ صحیح ہے۔

الفصل الأول

پہلی فصل

۲۸۵۶ عَنْ أَبِي جَالَةَ قَالَ كُنْتُ
كَاتِبًا لِحِزْبِ بْنِ مُعَاوِيَةَ
عَمِّ الْأَخْنَفِ فَأَتَانَا كِتَابُ
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَبْلَ
مَوْتِهِ بِسَنَةِ فَرَّقُوا بَيْنَ
كُلِّ ذِي مَخْرَمٍ مِّنَ
الْمَجُوسِ وَلَمْ يَكُنْ
عُمَرُ أَخَذَ الْجِزْيَةَ مِنْ
الْمَجُوسِ حَتَّى شَهِدَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا مِنْ
مَجُوسٍ هَجَرَ.

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

وَذَكَرَ حَدِيثُ بُرَيْدَةَ إِذَا
أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى حَبْشٍ
فِي بَابِ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ.

(بخاری)
حضرت بریدہ کی حدیث اِذَا أَمَرَ أَمِيرًا، کفار
کو خط لکھنے کے باب میں بیان کر
دی گئی ہے۔

۱۔ بجالہ باد پر زبر، جیم مخفف، کی اور ثقہ تابعی ہیں، ان کا شمار اہل بعروہ میں کیا جاتا ہے، حضرت عمران
بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث سنی، ان سے حضرت عمرو بن دینار اور قتادہ روایت کرتے ہیں۔

۲۔ جزہ جیم پر زبر، زاد ساکن، اس کے بعد ہمزہ۔ یہی صحیح ہے بعض محدثین نے کہا کہ جیم۔ ۳۔ نیچے زیر، زاد
ساکن۔ اس کے بعد تاد دو نقطے والی۔ بعض نے کہا کہ جیم پر زبر، زاد کے نیچے زیر، اس کے بعد۔ ۴۔ صاحب
جامع الاصل نے ان کا ذکر تابعین میں کیا ہے۔ بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ اکثر محدثین ان کے صحابی ہونے

کے قائل ہیں۔

احنف بن قیس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے، لیکن شرف دیدار سے محروم نہیں ہوئے۔ اجلہ تابعین اور ان کے اکابر میں سے ہیں۔ اپنی قوم کے سردار، صاحب عقل، نجیب، عظیم، عقل، ذکاوت، احتیاط اور راستے صائب کے حامل تھے۔ آنکھوں میں بھیجکا پن تھا، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی اور حضرت عباس سے روایت کرتے ہیں۔ ۳۷ھ میں کوفہ میں وفات پائی، بعض محدثین نے ۳۷ھ میں وفات بیان کی ہے، کہتے ہیں کہ جب حضرت معاویہ بن ابی سفیان نے اپنے بیٹے یزید کے ولی عہد ہونے کی وصیت کی تو ایک دن سرخ بے میں تشریف فرما ہوئے تاکہ لوگ مبارک باد پیش کریں۔ ہر شخص ان کے مزاج کے مطابق بات کہتا تھا، احنف بھی اسی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے، حضرت امیر معاویہ نے فرمایا: کیا وجہ ہے؟ کہ تم کوئی بات نہیں کہتے، احنف نے کہا میں کیا کہوں؟ اگر جھوٹ کہتا ہوں تو میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں اور اگر سچ کہتا ہوں تو آپ سے ڈرتا ہوں، حضرت امیر معاویہ نے حضرت احنف کی اس بات کو پسند کیا اور کہا اللہ تعالیٰ تمہیں جزا و خیر عطا فرمائے اور ان کا سالانہ وظیفہ مقرر کر دیا۔ صحابہ کی جنگوں میں احنف حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھے۔ انہوں نے مہر پور امداد کی اور سعادی کا حق ادا کر دیا۔

۳۔ محرم اکثر اس شخص کے معنی میں آتا ہے جس کے ساتھ نکاح حرام ہو، کبھی مصدر یعنی حرمت کے معنی میں بھی آتا ہے، اس حدیث میں اسی معنی میں استعمال ہوا ہے، ایک دوسری حدیث میں بھی آیا ہے کہ عذہ میں، ذی محرم کے بغیر سفر نہ کریں۔ امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے محارم مثلاً ماں، بیٹی اور بہن کے جدا کرنے کا حکم دیا جن کے ساتھ مجوسی نکاح کرتے تھے، اور انہیں اس حرکت سے منع فرمایا، اگرچہ یہ امر ان کے دین میں جائز تھا اور اسلام میں، ذمیوں کو ان کے دین پر چھوڑا جاتا ہے، لیکن شعائر اسلام کے خلاف ایسے شیعہ کام پر انہیں چھوڑا نہیں جاسکتا۔

۴۷۔ یہ اس لیے تھا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک مجوسی اہل کتاب نہیں تھے اور جزیرہ قرآن پاک میں اہل کتاب کے بارے میں واقع ہوا ہے۔

شہر حجاز، یمن کا ایک شہر ہے۔ پورے علاقے کا نام بحرین ہے۔ نیز مدینہ منورہ کے قریب ایک گاؤں کا نام ہے جہاں کے ملے مشہور ہیں۔ جیسے کہ حدیث شریف میں ہے کہ **اِذَا بَلَغَ الْمَاءُ ثَلَاثِي**۔ (جب پانی دو گھروں کی مقدار کو پہنچ جاتے۔ اسی گاؤں کے مشکوں کو ثلثہ کہا جاتا ہے ۱۲ قادری)

بت پرستوں سے بھی جزیرہ یا جائے گا، اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے، اسی طرح ہدایہ میں ہے۔
۵۰ مصابیح میں وہ حدیث اس جگہ ذکر کی گئی ہے۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۳۸۵۷ عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ كُلِّ حَالِمٍ يَغْنَى مُحْتَلِمٍ وَيُسَانِرًا أَوْ عَدْلَبَةً مِنَ الْمَعَافِرِ ثِيَابٌ تَكُونُ بِالْيَمَنِ -

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں یمن کی طرف بھیجا تو انہیں حکم دیا کہ ہر بالغ شخص سے ایک دینار لیں یا اس کے برابر معافری لیں، ایک قسم کے کپڑے جو یمن میں ہوتے ہیں۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ قاضی اور حاکم بنا کر۔

۲۔ علم پہلے حرف پر پیش، اور احکام کا معنی ہے وہ خواب جسے بالغ دیکھتا ہے، مطلق خواب کے معنی میں بھی آتا ہے، تائوس میں ہے احکام، خواب میں جماع کرنے کو کہتے ہیں عام طور پر محکم کا استعمال اسی معنی میں ہوتا ہے، اسی لیے عالم کی تفسیر محکم سے کی گئی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل کو حکم دیا کہ ہر بالغ سے ایک دینار جزیرہ لیں۔

۳۔ معافری میم اور بے نقطہ عین پر زبر، نادر کے نیچے زیر، کپڑے کی ایک قسم جو یمن میں پائی جاتی ہے، اسکی نسبت معافری یعنی طرف ہے، تائوس میں ہے معافری ایک شہر کا نام ہے قبیلہ ہمدان کے مورث اعلیٰ کا نام، ثیاب معافریۃ کی نسبت ان دونوں میں سے ایک کی طرف کی جاتی ہے، عدل پہلے حرف کے نیچے زیر یا اس پر در ہے۔ مثل بعض شارحین نے کہا کہ عدل کی عین پر زبر ہو تو اس کا معنی ہے ہم جنس مثل، جیسے کپڑے کی مثل کپڑا اور زیر ہو تو اس کا معنی مخالف جنس مثل ہوگا جیسے کپڑا دینار کے مماثل ہے۔ بعض نے اس کے برعکس کہا ہے۔

۴۔ یہ حدیث بظاہر امام شافعی کے مذہب کی دلیل ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ حدیث کے اطلاق سے معلوم ہوتا ہے کہ مال دار اور فقیر برابر ہیں۔ اخاف کے نزدیک مال دار پر ہر سال اڑتالیس درہم ہر مہینہ میں چار درہم کے حساب

سے مقرر کیے جاتیں گے، متوسط طبقے پر جو بیس درہم، مابانہ دو درہم کے حساب سے، اور کمائی کرنے والے فقیر پر بارہ درہم۔ مابانہ ایک درہم کے حساب سے مقرر کیے جاتیں گے۔ ہدایہ میں ہے کہ ہمارا مذہب حضرت عمر فاروق حضرت عثمان غنی اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول ہے، مہاجرین اور انصار صحابہ میں سے کسی نے اس کا انکار نہیں کیا۔ علامہ توریشتی کہتے ہیں کہ جو حضرت جزیرہ میں کسی معین حد کے قائل نہیں ہیں۔ ان کے نزدیک حدیث کی توجہ یہ ہے کہ یہ مقدار بصورت معاہدہ اور مصالحت طے پائی تھی۔ یا یہ کہ وہ فقراء کی جماعت تھی جس پر جزیرہ مقرر کیا گیا تھا، ان دو میں سے ایک توجہ ضرور کرنا پڑے گی۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ انہوں نے حضرت عثمان بن احنف (مشہور عثمان بن حنیف ہے ۱۲ عاشیر) کو خطہ فارس میں بھیجا تا کہ حد بلوغ میں داخل ہونے والے پر جزیرہ مقرر کریں۔ انہوں نے ایروں اور مغربیوں میں فرق کیا۔ یہ نیکو صحابہ کرام کی موجودگی میں تھا۔ اور کسی نے اس میں اختلاف نہیں کیا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اسی طرح منقول ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک زمین میں دو قبیلے درست نہیں ہیں۔ اور مسلمان پر جزیرہ نہیں ہے۔

(امام احمد، ترمذی،

ابوداؤد)

۳۸۵۸ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَضِلُّهُ
قَبْلَتَانِ فِي أَرْضٍ وَاحِدَةٍ
وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ جُزْيَةٌ
(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ)

۱۵ بعض محدثین نے کہا کہ یہ حدیث، یہود و نصاریٰ کے جزیرہ عرب سے جلا وطن کرنے پر محمول ہے تاکہ اس میں دو قبیلے نہ ہوں، یہ معنی اس لحاظ سے ظاہر ہے کہ اہل کتاب، اہل قبلہ میں اندہ ہر ایک کا قبلہ اہل اسلام سے الگ ہے۔ علامہ توریشتی نے کہا کہ اس قائل نے جوہر کہا ہے الفاظ حدیث اہل پر دلالت نہیں کرتے، کیونکہ الفاظ حدیث میں عموم ہے، فرمایا کہ ایک زمین میں دو قبیلے نہیں ہو سکتے، خواہ وہ عرب کی سرزمین ہو یا اس کے علاوہ، لہذا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ ہونا چاہیے کہ کسی زمین میں دو قبیلے اور دو دین غلبے کے ساتھ نہیں ہو سکتے، اس لیے مسلمان کو نہیں چاہیے کہ دہا ل حرب میں کافروں کے درمیان جزیرہ ادا کر کے قیام کرے، اور جس کا دین اسلام کے مخالف ہے اسے دہا ل اسلام میں جزیرہ ادا کیے بغیر قیام کی اجازت نہ دی جائے۔ اور اسے اپنے

دین کی ترویج و سر بلندی اور اس دین کے شعاثر کی تہمیر کی اجازت نہ دی جاتے۔ خلاصہ یہ کہ مسلمان کو نہیں چاہیے کہ کافروں کے درمیان جا کر رہے اور ذلت و خواری برداشت کرے اور کافر کو اس بات کی اجازت نہ دی جاتے کہ دارالاسلام میں آئے اور جزیہ ادا نہ کرے، ساتھ ہی کفر کی اشاعت کرے، کہ ان دو صورتوں میں دین اسلام اور دین کفر، قوت و شوکت میں برابر ہو جاتیں گے، ہونا یہ چاہیے کہ مسلمان صاحب قوت و شوکت ہوں اور کافر کمزور اور ذلیل ہوں۔

۵۲ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی ذمی اسلام لے آئے اور اس پر جو جزیہ مقرر کیا گیا تھا وہ اس نے ادا نہ کیا ہو تو اس سے جزیہ کا مطالبہ نہ کیا جلتے کیونکہ وہ مسلمان ہے اور مسلمان پر جزیہ نہیں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولید کو دومہ کے بادشاہ اکیدرہ کی طرف بھیجا۔ چنانچہ حضرت خالد اور ان کے ساتھیوں نے اسے گرفتار کیا اور لے آئے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے خون کو محفوظ کیا اور اس سے جزیہ پر صلح فرمائی تھی۔

۳۸۵۹ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى أَكِيدِرَ دَوْمَةَ فَآخَذُوهُ فَأَتَوْا بِهِ فَحَقَّنَ لَهُ دَمَهُ وَصَالَحَهُ عَلَى الْجُزْيَةِ۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ اکیدرہ ہنرے پر پیش، کان پر زیر، یا ساکن اور وال کے نیچے زیر، دومہ کا بادشاہ دومہ وال پر پیش۔ اس پر زیر بھی آئی ہے، ماؤ ساکن، تبوک کے پاس شام کا ایک شہر، یہ بادشاہ نصرانی تھا۔ ۱۶ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آئے۔ آپ نے اسے قتل کرنے سے منع فرمایا تھا۔ اور حکم دیا تھا کہ اگر اسے گرفتار کر لیں تو میرے پاس بھیج دیں۔

۱۷ اسے قتل نہیں کیا، حقیقی خون گرانے سے روکنا، اور پیشاب وغیرہ کا محفوظ رکھنا۔ ۱۸ بعد میں وہ صدیق دل سے ایمان لے آئے۔ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

حضرت حرب بن عبید اللہ اپنے نانا سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عشر نہیں ہیں مگر یہود و نصاریٰ پر اور

۳۸۶۰ وَعَنْ حَرْبِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ جَدِّهِ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مسلمانوں پر عشر نہیں ہیں تہ

قَالَ إِنَّمَا الْعُسُورُ عَلَى
الْيَهُودِ وَ النَّصَارَى وَ كَيْسَ
عَلَى الْمُسْلِمِينَ عُسُورًا
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۵۔ حرب حارہ پر زبرد، راساکن، دونوں بے نقطہ، آخر میں باب بن عبید اللہ لفظ تصغیر کے ساتھ ثقفی تابعی ہیں
اپنے نانا سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے عطاء بن سائب روایت کرتے ہیں جو اجلہ تابعین میں سے ہیں۔
۱۶۔ امام ابوداؤد اس سند کو اسی طرح لاتے ہیں۔

۱۷۔ بلکہ ان پر چالیسواں حصہ ہے، شارحین نے فرمایا: اس سے مال تجارت کا دسواں حصہ مراد ہے، صدقہ
والا دسواں حصہ مراد نہیں ہے، کیونکہ مسلمانوں پر ان کی زمینوں کی پیداوار کا دسواں حصہ صدقہ کرنا واجب ہے، علامہ
خطابی نے فرمایا:۔

یہود و نصاریٰ پر وہ دسواں حصہ لازم ہے جو عقد ذمہ کے وقت بطور صلح طے کیا گیا ہو، اور ان پر شرط کیا گیا
ہو، اور اگر کسی چیز پر صلح نہیں کی گئی تو ان پر صرف جزئیہ لازم ہے، امام شافعی اسی کے قائل ہیں (خطابی) علامہ مذہب
یہ ہے کہ جب ہم تجارت کے لیے کافروں کے علاقہ میں جاتے ہیں اور وہ ہم سے دسواں حصہ لیتے ہوں تو جب وہ
ہمارے علاقوں میں آئیں گے تو ہم بھی ان سے دسواں حصہ لیں گے۔ اور اگر وہ نہ لیتے ہوں تو ہم بھی نہیں لیں گے۔

۳۸۶۱ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ
قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّا نَمُرُّ بِقَوْمٍ فَلَا هُمْ
يُضَيِّقُونَا - وَلَا هُمْ
يُؤْذُونَنَا مَا لَنَا عَلَيْهِمْ
مِنَ الْحَقِّ وَ لَا نَحْنُ
نَأْخُذُ مِنْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنْ أَبَوْا إِلَّا أَنْ تَأْخُذُوا
كُزَّهَا فَتَحْذُوا -

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم
ایسی قوم کے پاس سے گزرتے ہیں کہ وہ نہ تو
ہماری ضیانت کرتے ہیں اور نہ ہی ہمارا وہ سختی
ادا کرتے ہیں جو ان پر لازم ہے۔ اور ہم ان سے
جبراً بھی نہیں لیتے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا: اگر وہ دینے سے انکار
کریں مگر یہ کہ تم جبراً لو تو تم زبردستی لے لو گے

(ترمذی)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

۵۱ حضرت عقیقہ بن عامر مشہور صحابی ہیں۔

۵۲ یعنی غزوات میں ہمارے پاس رقم نہیں ہوتی کہ ضروریات خرید لیں۔ اور نہ ہی وہ ہمارے ہاتھ بیچتے ہیں۔

۵۳ یُفْسِتُونَا یا، مشدود اور زون مشدود اور مخفف دونوں طرح مروی ہے۔ ضیانت اس وقت شرط تھی جب مجبور ہوں۔

۵۴ اس کی مثل حدیث۔

کی دوسری فصل میں گزر گئی ہے۔

الفصل الثالث

تیسری فصل

۳۸۶۲ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
بْنِ الْخَطَّابِ صَرَبَ الْجُزْءِ
عَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَرْبَعَةً
دَكَائِنًا وَعَلَى أَهْلِ الْوَرِقِ
أَرْبَعِينَ وَدَهْمًا مَعَ ذَلِكَ
أَرْزَاقُ الْمُسْلِمِينَ وَضِيَاةٌ
كَمَثَلَةِ أَيَّامٍ

حضرت اسلم سے روایت ہے کہ حضرت
عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سونے
والوں پر چار دینار جنزیہ مقرر کیا، اور چاندی
والوں پر چالیس درہم، اس کے ساتھ
مسلمانوں کی خوراک اور تین دن کی ضیانت ہے۔

(دَوَاۓ مَالِك)

(اہم مالک)

۵۱ حضرت اسلم حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے آزاد کردہ غلام، مدنی، ثقہ اور اکابر تابعین میں سے
تھے، نیز حبشی تھے، بعض محدثین کہتے ہیں کہ یمن کے قیدی تھے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں مکہ مکرمہ
میں سلمہ میں اس وقت خریدا جب امیر المومنین ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں امیر الحج بنا کر بھیجا، زید بن اسلم
بڑی فضیلت والی شخصیت تھے جیسے کہ ان کے احوال کئی جگہ لکھے جا چکے ہیں اور اسامہ بن زید بن اسلم کہا کرتے تھے کہ
ہم ہیں تو اشعری لیکن حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے احسان کے شکر نہیں ہیں۔

۵۲ گویا یہ مسلمانوں کی خوراک کی تفصیل ہے۔

بَابُ الصُّلْحِ

۲۹۲۔ صلح کا بیان

صلح آسم ہے صلح (درستی) کا اور صلاح، نساد کی ضد ہے، صراح میں ہے صلاح پہلے حرف پر زبر لٹکی، نساد کی ضد جس کا معنی تباہی ہے۔ صلاح پہلے حرف کے نیچے زیر ہو تو اس کا معنی مصالحت کرنا ہے، صلح پہلے حرف پر پیش، اس کا اسم ہے، اصلاح، ضد ہے نساد کی، تحقیق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہجرت کے چھٹے سال مدینہ میں کفار مکہ سے دس سال تک جنگ نہ کرنے پر صلح کی، اس مدت میں سے تین سال ہی گزرے تھے کہ کافروں نے خزاعہ کے خلاف جنگ میں بنو بکر کی امداد کر کے معاہدہ توڑ دیا۔ قبیلہ خزاعہ، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حلیف تھا ہجرت کی کتابوں میں یہ واقعہ تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

الفصل الأول

پہلی فصل

۳۸۶۳ عَنْ النُّسَوِيِّ بْنِ

مُحَرَّمَةَ وَ مَرْوَانَ ابْنِ
الْحَكَمِ قَالَا أَخَذَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَامَ الْوَحْدَيْنِ فِي بَضْعِ
عَشْرَةِ يَاسَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ
فَلَمَّا آتَى ذَا الْحُلَيْفَةِ قَلَدَ
الْهَدْيَ وَ أَشْعَرَ وَ أَحْرَمَ
مِنْهَا بِعُمَرَةَ وَ سَارَ حَتَّى
إِذَا كَانَ بِالثَّنِيَّةِ الَّتِي

حضرت مسور بن مخزوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اہل
مروان بن حکم سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ کے سال، ایک ہزار اور
چند افراد کے ہمراہ نکلے، جب ذوالحلیفہ پہنچے تو
ہدی کے گنے میں بار ڈالا، اسے اشعار کیلئے اور
مہاں سے عمرے کا احرام باندھا اور روانہ ہوئے
یہاں تک کہ جب اس پہاڑی تک پہنچے جہاں
سے مکے والوں پر اسلحہ جاتا ہے تو آپ کی اونٹنی
آپ کو لے کر بیٹھ گئی۔ صحابہ کرام نے کہا اٹھ اٹھ!
قصو! آؤ گئی، قصو! آؤ گئی، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

يُفَبِّطُ عَلَيْهِمْ مِنْهَا بَرَكَتٌ
بِهِ رَاحِلَتُهُ فَقَالَ النَّاسُ
حَلُّ حَلٍّ خَلَّاتِ الْقَصُوءُ
خَلَّاتِ الْقَصُوءُ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا خَلَّاتِ الْقَصُوءُ وَمَا
ذَلِكَ لَهَا بِخُلُقٍ وَ لَكِنْ
حَبَسَهَا حَايِسُ الْقِيلِ ثُمَّ
قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ
لَا يَسْأَلُونِي خُطَّةً يَعْظُمُونَ
فِيهَا حُرْمَاتِ اللَّهِ إِلَّا
أَعْطَيْتُهُمْ إِيَّاهَا لَمْ زَجَرَهَا
فَوَكَّبَتْ فَعَدَلَتْ عَنْهُمْ حَتَّى
نَزَلَ بِأَقْصَى الْوَحْدَانِيَّةِ عَلَى
ثَمَدٍ قَلِيلِ الْمَاءِ يَتَبَرَّضُهُ
النَّاسُ تَبَرُّضًا فَلَمْ يَلْبِثْهُ
النَّاسُ حَتَّى يَرْجُوهُ وَ هُكِيَ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَطَشُ
فَانْتَزَعَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِهِ
ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهُ
فِيهِ فَوَاللَّهِ مَا نَالُوا
يَجِيشُ لَهُمْ بِالْوَتِي حَتَّى
صَدَرُوا عَنْهُ قَبَيْنَمَا هُمْ
كَذَلِكَ إِذْ جَاءَ بَدِيدُ

نے فرمایا: قصوہ اڑیل نہیں ہوتی۔ اور نہ ہی یہ اس
کی عادت ہے، بلکہ اسے ہاتھی کے روکنے والے
نے لکھ رکھا ہے۔ پھر فرمایا: قسم ہے اس ذات
اللہ جس کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان
ہے۔ وہ لوگ مجھ سے ایسے جس کام کا
بھی مطالبہ کریں گے جس میں وہ اللہ تعالیٰ کی
حرمات کی تعظیم کریں گے۔ تو میں وہ کام نہیں
دے دوں گا، پھر آپ نے اونٹنی کو ڈانٹا تو
وہ اچھل کر کھڑی ہو گئی، تو آپ نے اہل مکہ
سے رخ پھیر لیا۔ حتیٰ کہ عذیبہ کے آخری
حقے میں تھوڑے پانی والے مقام پر اترے
جہاں سے لوگ تھوڑا تھوڑا پانی لے رہے
تھے۔ تھوڑی دیر میں لوگوں نے اس جگہ کا
پانی کیسے لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت میں پیاس کی شکایت کی گئی۔ تو
آپ نے اپنے ترکش میں سے ایک تیر نکالا
اور صحابہ کرام کو حکم دیا کہ اس کنوئیں میں ڈال
دیں، خدا کی قسم! ان لوگوں کی سیرابی کے لیے
پانی جوش لکھ مارتا رہا یہاں تک کہ وہ لوٹ
گئے، صحابہ کرام اسی حالت میں تھے کہ
بدیل بن ورقاء، خزاعی، خزاعہ، کے
چند افراد سمیت آگئے، پھر مردہ بن
مسعود آگیا، راوی نے پوری حدیث
بیان کی، یہاں تک کہ راوی نے کہا کہ
اچانک ہمیں بن عمر آگیا۔

بُنْ وَ زَقَاءَ الْخُذَاعِ فِي
تَفْرِ مِنْ خُذَاعَةٍ ثُمَّ
أَتَاهُ عُرْوَةُ ابْنُ مَسْعُودٍ
وَسَاقَ الْحَدِيثِ إِلَى أَنْ
قَالَ إِذْ جَاءَ سَهِيلُ بْنُ
عَمْرِو فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْتُبُ
لَهَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ
تَسْؤُلُ اللَّهُ فَقَالَ سَهِيلٌ
وَاللَّهِ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ
رَسُولُ اللَّهِ مَا صَدَدْنَاكَ
عَنِ الْبَيْتِ وَلَا قَاتَلْنَاكَ
وَلَكِنْ أَكْتُبُ مُحَمَّدٌ
بُنْ عَبْدَ اللَّهِ قَالَ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَاللَّهُ إِنْ كَذَّبْتُمُونِي أَكْتُبُ
مُحَمَّدٌ بُنْ عَبْدَ اللَّهِ قَالَ
فَقَالَ سَهِيلٌ عَلَى أَنْ
لَا يَأْتِيكَ مِنَّا رَجُلٌ
وَ إِنْ كَانَ عَلَى دُونِكَ
إِلَّا رَدَدْتَهُ. عَلَيْنَا فَلَمَّا
فَرَّغَ مِنْ قِصَّةِ الْكَعَابِ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا۔

کھویہ وہ ہے جس پر محمد رسول اللہ
نے صلح کی ہے۔ سہیل نے کہا۔ خدا کی
قسم! اگر ہم جانتے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے
رسول ہیں تو ہم آپ کو بیت اللہ شریف
سے نہ روکتے۔ اور نہ ہی آپ سے جنگ
کرتے۔ البتہ آپ کیجئے۔ محمد بن عبد اللہ
روای کہتے ہیں کہ۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا۔

خدا کی قسم! بے شک میں اللہ تعالیٰ
کا رسول ہوں، اگرچہ تم مجھے جھٹلاؤ
لکھو محمد بن عبد اللہ روای کہتے ہیں کہ
سہیل نے کہا اور اس شرط پر کہ
ہمارا جو مرد بھی آپ کے پاس آئے
گھا۔ اگرچہ وہ آپ کے دین پر ہی
ہو۔ آپ اسے ہماری طرف لٹائیں
گئے۔ پھر جب صلح نامہ لکھنے
کے معاملے سے فارغ ہوئے۔

تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے اپنے صحابہ کرام کو فرمایا۔ اٹھو
اور اونٹ غر کر دو۔ پھر سر نہ اٹھائے
اس کے بعد کچھ ایمان دار عورتیں
آگئیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل

قَوْمُوا فَانْهَرُوا ثُمَّ اخْلَعُوا
ثُمَّ جَاءَ نِسْوَةٌ مُّؤْمِنَاتٌ
فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَىٰ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ
الْمُؤْمِنَاتُ مَهَايَرَاتٍ أَلَايَةٍ
فَتَمَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَىٰ أَت
تَرُدُّوهنَّ وَأَمَرَهُمْ أَنْ
تَرُدُّوا الصِّدَاقَ ثُمَّ دَجَعَهُ
إِلَى الْمَدِينَةِ فَجَاءَهُ أَبُو
بَصِيرٍ رَجُلٌ مِّنْ قُرَيْشٍ
وَهُوَ مُسْلِمٌ فَأَرْسَلُوا فِي
طَلَبِهِ رَجُلَيْنِ فَدَقَعَهُ إِلَى
الرَّجُلَيْنِ فَخَرَجَا بِهِ حَتَّى
إِذَا بَلَغَا ذَا الْحَلِيفَةِ نَزَلُوا
يَا كُلُّونَ مِن تَبِي لَّهُمْ
فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ لِأَحَدِ
الرَّجُلَيْنِ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى
سَيْفَكَ هَذَا يَا فُلَانُ
جَيِّدًا أَرَأَيْتَ أَنْظُرُ إِلَيْهِ
فَنَامَكَنَّهُ مِنْهُ فَضَرَبَهُ
حَتَّى بَرَدَ وَفَرَ الْآخَرُ
حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ فَدَخَلَ
الْمَسْجِدَ يَعْدُو قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَقَدْ رَأَى هَذَا دُغْرًا فَقَالَ

فرمائی اسے ایمان والو! جب تمہارے
پس ایمان والی عورتیں ہجرت کر کے آجائیں
آخر آیت تک، اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام
کو ان عورتوں کے واپس کرنے سے
منع فرما دیا۔ اور انہیں حکم دیا۔ کہ ان
عورتوں کا حق مہر واپس کر دو گئے، پھر
سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مدینہ منورہ لوٹ گئے۔ پس قریش کا ایک
فرد ابو بصیرؓ مسلمان ہو کر آئے۔ آپ کی خدمت
میں حاضر ہو گیا۔ مشرکین کہنے لگے اسے لانے
کے لیے دو شخص بھیجے، آپ نے ابو بصیر
کو ان دو شخصوں کے سپرد کر دیا۔ وہ
دونوں انہیں لے کر چل دیے۔ یہاں تک
کہ جب ذوالحلیفہ پہنچے تو اتر کر کھجوریں
کھانے لگے، حضرت ابو بصیرؓ نے ان میں
سے ایک کو کہا اے فلاں! خدا کی قسم!
میں دیکھتا ہوں کہ تیری یہ تلوار بہت
عمدہ ہے، دکھاؤ تو سہی، میں اسے دیکھ
لوں، اس نے تلوار ان شے کے حوالے کر دی
انہوں نے اس پر تلوار کا وار کیا حتیٰ کہ
وہ ٹھنڈا ہو گیا۔ اور دوسرا بھاگ کر
مدینہ طیبہ پہنچ گیا۔ وہ دوڑتا ہوا مسجد
میں داخل ہوا۔ تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا: اس نے خوف
دیکھا ہے، اس نے کہا۔ خدا کی قسم میرا

قَتَلَ وَ اللَّهُ صَاحِبِي وَ
 إِنِّي لَمَقْتُولٌ فَجَا أَبُو
 بَصِيرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ يُلْ
 لَامِيهِ مُسِيرٌ حَرْبٍ كَو
 كَانَ لَهُ أَحَدٌ فَلَمَّا سَمِعَ
 ذَلِكَ عَرَفَ أَنَّهُ سَيُرْدُّهُ
 إِلَيْهِمْ فَخَرَجَ حَتَّى أَتَى
 سَيْفَ الْبَحْرِ وَ انْفَلَتَ
 أَبُو جَنْدَلٍ ابْنُ سُهَيْلٍ
 فَدَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ فَجَعَلَ
 لَا يَخْرُجُ مِنْ قَرَيْشٍ
 رَجُلٌ قَدْ أَسْلَمَ إِلَّا
 لِحَقِّ بِأَبِي بَصِيرٍ حَتَّى
 اجْتَمَعَتْ مِنْهُمْ عِصَابَةٌ
 فَوَاللَّهِ مَا يَسْمَعُونَ بِغَيْرِ
 خَرَجَتْ لِقَرَيْشٍ إِلَى الْغَامِ
 إِلَّا اغْتَرَضُوا لَهَا فَقَتَلُوهُمْ
 وَ أَخَذُوا أَمْوَالَهُمْ فَأَرْسَلَتْ
 قَرَيْشٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَنَاءً شَدِيدًا
 اللَّهُ وَ الرَّحِمَ لَمَّا أَرْسَلَ
 إِلَيْهِمْ فَمَنْ آتَاهُ فَهُوَ
 آمِنٌ فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى

ساتھی قتل کر دیا گیا ہے، اور مجھے بھی قتل کر دیا
 جاتے گا۔ اتنے میں ابو بصیر بھی آگئے تھے۔
 نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اس
 کی ماں پر افسوس، یہ تو جنگ کو بھڑکنے والا
 ہے۔ اگر اس کے لیے کرتی ہوتا۔ انہوں نے
 جب یہ بات سنی تو جان لیا کہ آپ انہیں
 مشرکین کی طرف واپس کر دیں گے۔ تو وہ نکل
 گئے۔ جتنے کہ سمندر کے کنارے پر چلے گئے
 ادھر ابو جندل بن سہیلؓ بھاگ کر ابو بصیر
 کے پاس پہنچ گئے، پھر کیا تھا؟ قریش
 کا جو فرد بھی اسلام لا کر نکلتا تو وہ حضرت
 ابو بصیر کے پاس پہنچ جاتا، یہاں تک کہ
 انؓ کی ایک بڑی جماعت اکٹھی ہو گئی، خدا
 کی قسم! وہ قریش کے جس تائفے کے بدلے
 میں سنتے کہ وہ شام کی طرف جا رہا ہے، اس
 کا راستہ روک لیتے، انہیں قتل کرتے اور ان
 کا مال چھین لیتے۔ قریش نے کسی کو
 نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس
 بھیجا، اللہ تعالیٰ اور قرابت داری کا واسطہ
 دے کر عرض کیا کہ آپ صرف یہ
 کام کریں کہ ابو بصیر اور ان کے
 ساتھیوں کو پیغام بھیجیں، پھر جو آپ
 کے پاس آئے۔ اور وہ امن
 والا ہے۔ چنانچہ۔ نبی اکرم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ . پیغام بھیج دیا
(دَوَاكُ الْبُخَارِيِّ)

(بخاری)

۱۵ حضرت مسور میم کے نیچے زیر بے نقطہ میں ساکن بن خرمہ میم پر دربار نقطے والی غار ساکن قریشی، زہری، کم عمر صحابی ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۱۶ مروان بن حکم قریشی، اموی ہیں، ان کی ولادت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں ہوئی لیکن آپ کی زیارت نہیں کی، کیونکہ انہیں ان کے والد سمیت طائف کی طرف نکال دیا تھا۔ حضرت مسود اور مروان کے احوال باب حکم الاسراء کی فصل اول میں بیان کیے گئے ہیں۔

۱۷ حدیبیہ کبھی یا، کی تخفیف اور کبھی تشدید کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ مکہ مکرمہ سے تقریباً بارہ میل کے فاصلے پر ایک گاؤں۔ جو مل کا حرم سے دور ترین مقام ہے۔ اب اس کا مقام ہے، اب اس کا مقام نامعلوم ہو چکا ہے بلکہ صحابہ کرام بھی اسے بھول چکے تھے۔ جیسے کہ صحیح بخاری سے معلوم ہوتا ہے، اسی لیے لوگ اس جگہ کی برکت حاصل کرنے سے محروم ہیں۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ ایک کنویں کا نام ہے جو اس جگہ تھا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت کے چھٹے سال عمرہ کے ارادے سے مدینہ منورہ سے نکلے۔

۱۸ بضع باس کے نیچے زیر اس پر زبر بھی آئی ہے۔ یہ لفظ تین سے نو تک کے لیے آتا ہے۔ اس جگہ مبہم ذکر کیا اور تعین نہیں کی، کیونکہ اس سلسلے میں روایات مختلف ہیں۔ بعض روایات میں چودہ سو اور بعض میں پندرہ سو آیا ہے۔ اور یہ عبارت عجیب و غریب واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ کہتے ایک ہزار چار سو یا ایک ہزار پانچ سو۔ ایک روایت اس طرح بھی آئی ہے۔ ایک اور روایت میں ہے ایک ہزار چار سو یا اس سے زیادہ، چودہ سو سے پندرہ سو تک کی روایت کی توجیہ کی گئی ہے کہ مقصد اظہار کثرت ہے۔ یا اس بنا پر یہ الفاظ کہے ہیں۔ کہ سو سو کی ہر جماعت اترنے ادا سے ہی دوسرے امور میں متفق تھی۔ (اس لیے ایک ہزار چار سو کی بجائے چودہ سو کہا ۲۰ بخاری)۔

ان روایات میں تطبیق یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلے چودہ سو صحابہ کرام کے ساتھ نکلے تھے۔ بعد ازاں آہستہ آہستہ زیادہ ہو گئے۔ جس نے پہلے دیکھا۔ اس نے ایک ہزار چار سو صحابہ کرام دیکھے اور بعد میں آنے والی فوج کو نہ دیکھا۔ اور جس نے بعد میں آنے والوں کو بھی دیکھا اس نے پندرہ سو کی روایت کی اور جس نے تحقیق نہ کی اس نے کہا پندرہ سو یا اس سے زیادہ۔

۱۹ ذوالحلیفہ بے نقطہ غار پریش۔ لام پر زبر مدینہ منورہ کے قریب ایک جگہ کا نام جو اہل مدینہ کا میقات ہے۔ جیسے کہ کتاب الحج میں بیان ہوا۔

۵۷ ہدی وہ قربانی جو حرم شریف بھیجی جاتے۔ تقلید اس کے گلے میں کوئی چیز لگانا۔

۵۸ یعنی اونٹ کی کوہان کے وائیں جانب نیزہ مارا جس سے خون بہہ نکلا۔ یہ تقلید اور اشعار اس لیے ہے کہ معلوم ہو جاتے کہ یہ حرم شریف کی قربانی ہے۔ اس مسئلے کی تفصیل کتاب الحج میں گزر گئی ہے۔

۵۹ تھنہ راستے کے درمیان واقع پہاڑی۔

۶۰ حلّ حلّ بے نقطہ حاء پر زبر اور لام ساکن۔ مخفف، دومرتبہ، اونٹ کو اٹھانے یا دوڑانے کے لیے استعمال کیا جانے والا کلمہ زجر۔

۶۱ خلاۃ پہلے حرف کے نیچے زیر، آخر میں الف محدودہ، ادنیٰ کا نافرمانی کرنا اور بغیر کسی سبب کے بیٹھ جانا۔ اور بعض نسخوں میں خلاۃ القصواء دو دفعہ واقع ہوا ہے۔ (جیسے کہ پیش نظر نسخہ میں ہے)

(۱۲۱ قادری)

۱۱۰ کہ معظمہ کی جانب پیش قدمی کرنے سے روک دیا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے کہہ مشرفہ کو گرانے کے لیے آنے والے ہاتھی کو روک دیا تھا، اس جگہ بھی اسی نے قصواء کو روک دیا ہے۔ تاکہ قبل از وقت حرم شریف میں جنگ اور قتل و غوریزی واقع نہ ہو۔

۱۱۱ اس سے حرم شریف کی عزت اور اس میں جنگ سے باز رہنا مراد ہے۔ خطۃ نقطے والی خانہ پر پیش کا عظیم، اس جگہ صلح مراد ہے جو اس موقع پر ہوئی۔

۱۱۲ یہ اشارہ تھا کہ تم سے جنگ کرنا مقصود نہیں ہے۔

۱۱۳ تین نقطے والی ٹاء اور یم پذیر، یم کو ساکن بھی پڑھ سکتے ہیں۔ تھوڑا پانی، اس جگہ مقام مراد ہے تاکہ اسے قلیل الماء سے موصوف کرنا درست ہو۔

۱۱۴ بروض پانی کا چشمے سے تھوڑا تھوڑا لکنا۔

۱۱۵ یلبیۃ شارعین نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ یاہ پر پیش، لام ساکن اور باء مخفف، یہ مشتق ہے، البات بر وزن اکرآم سے، اس احتمال کی بھی تصحیح کی ہے کہ لام پر زبر اور باء مشدود ہو یہ مشتق ہے۔ تلبیۃ سے بر وزن تصنیف لبث کا معنی ہے دیر تک رکنا، البات اور تلبیۃ کا معنی ہے دوسرے کو دیر تک روکنا۔ نزج نقطے والی زاء اور بے نقطہ کے ساتھ، کنوئیں کا پانی کھینچنا، بیڑ۔ ترویح۔ اور کم پانی والا کنواں ہو۔

۱۱۶ پیش دریا اور ہنڈیا وغیرہ کا حوش ملنا رتی راہ کے نیچے زیر اس پر زبر بھی پڑھ سکتے ہیں اور یا، مشدود، سیراب ہونا۔

۵۱۸ یعنی صحابہ کرام واپس چلے گئے اور ابھی پانی باقی تھا۔ مہد پینے والوں حرفوں پر زبر پانی سے واپس جانا جیسے کہ واؤ کا معنی ہے۔ پانی پر آنا۔

۵۱۹ بدیل باہر پریش ابے نقطہ وال پر زبر، ساکن بن ورتقا۔ واقعہ پر زبر، ساکن، تاف کے بعد الف ممدودہ الخزامی غلام پریش، یہ منسوب ہے۔ خزامہ کی طرف اور وہ آند کا ایک ٹکڑا ہے۔ یہ لوگ اپنی قوم سے قطع تعلق کر کے مکہ مکرمہ میں قیام پذیر ہو گئے تھے۔ خزامہ کا معنی قطع ہے۔ اور خزامہ کسی چیز کے قطع کو کہتے ہیں۔

۵۲۰ یہ لوگ دود جاہلیت اور دود اسلام میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمدرد اور خیر خواہ تھے۔ یہ بدیل اور ان کے بیٹے عبد اللہ فتح مکہ کے موقع پر ایمان لائے۔ بعض محدثین فرماتے ہیں کہ وہ پہلے ہی اسلام لاتے تھے۔

۵۲۱ عروہ بن مسعود ثقفی اس واقعہ کے بعد مدینہ میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طائف سے تشریف لانے کے بعد ایمان لائے

۵۲۲ چونکہ حدیث میں بدیل اور عروہ کی قریش کی مصالحت کے سلسلے میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ طویل گفتگو ہوئی تھی اس لیے صاحب معانی نے حدیث کا اختصار کر دیا۔

۵۲۳ سہیل بن عمرو قریش کے معزین میں سے اور ان کے خطیب تھے۔ بدر کے روز قید ہو کر آئے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس کے دانت نکلوادیجئے، تاکہ آئندہ اپنے خطبوں میں آپ کی مذمت نہ کر سکے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اسے رہنے دو، یہ آخر کار ایسی جگہ کھڑا ہوگا جو تابل ستایش ہوگی۔ چنانچہ فتح مکہ کے بعد مسلمان ہو گئے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد جب مکہ مکرمہ کے باشندوں میں اختلاف ہوا اور بعض مرتد ہو گئے تو انہوں نے خطبہ دیا۔ لوگوں کو تسلی دی اور اختلاف سے منع کیا۔ اسی طرح سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خبر سچی ہوئی۔ جب سہیل آئے تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تمہارے لیے تمہارا کام آسان کر دیا گیا ہے۔ (کیونکہ سہیل مشرق سے نہیں آئے تھے جس کا معنی آسانی دی۔ ۱۲ قادری) چنانچہ سہیل نے صلح کرادی۔

۵۲۴ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ شرط قبول فرمائی، اس جگہ بھی حدیث میں اختصار ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ بخاری شریف کی کوئی دوسری روایت ہے۔ جس میں اتنی تفصیل ہی بیان کی گئی ہو۔

۵۲۵ یعنی اپنے ہدایا کو (جنہیں تم حرم شریف میں ذبح کرنے کے لیے لاتے تھے ۱۲ قادری)۔

۵۲۶ یہ احصار کا حکم ہے (محرم کو بیماری یا دشمن چھ کرنے سے روک دے، اسے حصار کہتے ہیں۔

(۱۲ قادی)

۱۰ امام شافعی کے نزدیک اونٹ نہر کیسے جاتیں گے اگرچہ حرم شریف سے باہر ہی ہوں۔ کیونکہ حد یہ علی کا حصہ ہے نہ کہ حرم کا، ہمارے نزدیک حرم میں نہر کرنا شرط ہے، کہتے ہیں کہ حد یہہ کا کچھ حصہ حرم ہے۔ اور کچھ علی حضرت مولف نے اس جگہ بھی اختصار کیا ہے جیسے کہ بخاری شریف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے۔

۵۲۷ یعنی اگر کافر عورتوں کا مطالبہ کرنے آئیں اور وہ انہیں حق مہر دے چکے ہوں تو انہیں مہر واپس کر دو اور اگر انہوں نے مہر ادا نہ کیا ہو تو انہیں کچھ نہ دو، اس جگہ بعض محدثین کہتے ہیں کہ صلح عام تھی کہ ان کے مردوں اور عورتوں سے جو بھی آئے اسے واپس کیا جلتے، اور چونکہ نبی کے وارد ہونے کی بنا پر عورتوں کا واپس کرنا معتذر ہو گیا تھا اس لیے مہر کا واپس کرنا عورتوں کے واپس کرنے کے حکم میں ہو گیا۔ اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ صرف مردوں کی واپسی صلح میں ملے ہوئی تھی۔ یہ قبول زیادہ ظاہر ہے۔ اور اس حدیث کے یہ کلمات: "ہمارا جو مرد بھی آپ کے پاس آئے گا۔ آپ اسے واپس کریں گے۔ اس قول کی میں تائید کرتا ہوں۔"

۵۲۸ ابو بصیر باہر پرزبر، قریش کے ایک فرد تھے، اصل میں وہ ثقیفی تھے۔ لیکن بنو نہرہ کے حلیف تھے اس اعتبار سے انہیں قریش کا ایک فرد کہا۔

۵۲۹ اور قریش سے بھاگ کر مدینہ طیبہ حاضر ہو گئے

۵۳۰ جیسے کہ معاہدہ تھا۔

۵۳۱ جو مدینہ منورہ سے چند میل کے فاصلے پر ہے

۵۳۲ ذکر نقطے والے ذال پر پیش اور میں ساکن، خوف،

۵۳۳ اگر آپ نے مجھے اس کے سپرد کر دیا۔

۵۳۴ ایک روایت میں ہے انہوں نے عرض کیا۔ واللہ ولی اللہ تعالیٰ نے آپ کا معاہدہ پورا فرما دیا کہ

آپ نے مجھے ان کے سپرد کر دیا، پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے ان سے نجات عطا فرمائی۔

۵۳۵ تعجب کی بات کے وقت یہ الفاظ کہے جاتے ہیں۔

۵۳۶ کہ معاہدہ توڑنے کا سبب بن رہا ہے، صراح میں ہے سحر آگ اور جنگ کا بھڑکانا، مستقریم کے

نیچے زیر میں ساکن، عین پرزبر آگ اور طاقی کا بھڑکانے والا۔

۵۳۷ اگر ایک آدمی ہی ابو بصیر کا یا مددگار ہوتا۔ یا یہ مطلب ہے اگر کوئی شخص ہوتا تو انہیں سمجھاتا کہ

ہم سے پاس نہ آئیں تاکہ ہم پھر انہیں مشرکین کے حوالے نہ کر دیں، یہ معنی سیاق حدیث کے زیادہ مناسب ہے۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی ہو جو انہیں پکڑ کر مشرکین کے حوالے کر دے۔ حضرت ابوبعبیر کو ڈرانے اور دھمکانے اور مشرکین کو مطمئن کرنے کے لیے یہ بات فرمائی بلکہ یہ اشارہ ہے کہ جہاں جاؤ (اور نہ پھر ان کے سپرد کر دیئے جاؤ گے) قادر م (واللہ تعالیٰ اعلم)۔

۳۸ ریف سین کے نیچے زیر اور یار ساکن، ساحل سمندر۔

۳۹ ابو جندل جیم پر زبر، بن ہبیل سین پر پیش — ان کا واقعہ یہ ہے کہ ہبیل بن عمرو جو صلح کے درپے تھے اور انہوں نے عملاً مصالحت میں حصہ لیا تھا، ان کا ایک بیٹا تھا جس کا نام ابو جندل تھا وہ مکہ معظمہ میں اسلام لے آئے تھے، ان کے والد نے ان کو بیڑیوں میں قید کر دیا، جب صلح ہوئی اور اس میں یہ شرط طے پاگئی کہ قریش کا جو فرد مسلمان ہو کر آپ کے پاس آئے اسے آپ واپس کر دیں گے، اسی موقع پر ابو جندل بیڑیوں سمیت مکہ مکرمہ کے نچلے راستے سے باہر آئے اور آکر اپنے آپ کو مسلمانوں کے درمیان ڈال دیا، ہبیل نے کہا اے محمد یہ پہلا شخص ہے جس کا صلح کی بنا پر ہم آپ سے مطالبہ کرتے ہیں، اے میرے ساتھ واپس بھیج دیجئے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ابھی تو صلح نامہ لکھا نہیں گیا اے امن دے کر میرے سپرد کر دو، ہبیل نے یہ بات نہ مانی اور اصرار کیا، اور کہنے لگا تب پھر ہمارے اور آپ کے درمیان صلح نہیں ہے، لہذا آپ نے انہیں ان کے باپ کے سپرد کر دیا۔ ابو جندل نے کہا اے مسلمانوں کے گروہ! کیا آپ مجھے مشرکوں کے حوالے کر رہے ہیں؟ حالانکہ میں مسلمان ہو کر آپ کے درمیان آیا ہوں اور آپ دیکھ رہے ہیں کہ وہ مجھے کس طرح اذیتیں دے رہے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: نقص عہد ہمارا شیوہ نہیں ہے، تم صبر کرو، تمہارا رب تمہیں کشادگی اور راستہ عطا فرمائے گا۔ رضی اللہ عنہ

۴۰ قریش کی یا مسلمانوں کی

۴۱ غیر عین کے نیچے زیر، یار ساکن، خوراک کا بوجھ اٹھانے والے اونٹ، مراد قافلہ ہے، قاموس میں ہے غیر وہ اونٹ جن پر خوراک لادی گئی ہو یا ہر وہ جانور جس پر خوراک لادی گئی ہو، خواہ وہ اونٹ ہو، گدھا ہو یا بچر۔

۴۲ کہ وہ مدنیہ منورہ آجائیں اور ہمارے قافلوں سے تعرض نہ کریں — لَمَّا مِیمَ شَدَد کے ساتھ، اَلَا کے معنی میں آتا ہے، عرب اس حرف کو اپنے کلام میں اسی طریقے پر استعمال کرتے ہیں جس طرح حدیث میں واقع ہوا ہے یعنی کسی کام کا پر زور مطالبہ مقصود ہوتا ہے، کہتے ہیں سَأَلْتُكَ لَتًا فَعَلْتَ میں تم سے مطالبہ کرتا ہوں کہ صرف اس کام کے لیے اہتمام کرو۔

۴۳ جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابوبعبیر اور ان کے ساتھیوں کے پاس کسی کو بھیج دیں اور انہیں

مشرکوں کے قافلوں کے تعرض سے منع کر دیں تو اس کے بعد ہمارا کوئی فرد مسلمان ہو کر مکہ معظمہ سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آجائے تو وہ امن میں ہے اور اسے واپس نہ کیا جائے، یعنی قریش اس شرط پر نادم ہو گئے اور کہنے لگے کہ کسی کو بھیج کر ابو بصیر کو منع کر دیجئے اور ہم اس شرط سے باز آئے۔

۳۷۲ اور انہیں اپنے پاس بلا لیا۔

۳۸۶۴ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ
عَازِبٍ قَالَ صَالَحَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ
عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ عَلَى أَنَّ
مَنْ آتَاهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
رَدًّا إِلَيْهِمْ وَمَنْ آتَاهُمْ
مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَرُدُّوهُ
وَعَلَى أَنْ يَدْخُلَهَا مِنْ
قَابِلٍ وَ يُقِيمَ بِهَا ثَلَاثَةَ
أَيَّامٍ وَلَا يَدْخُلَهَا إِلَّا
بِحُلَّتَانِ السَّلَاحِ وَالسَّيْفِ
وَالْقَوْسِ وَ النُّجُومِ فَجَاءَهُ
أَبُو جَنْدَلٍ يَحْجِلُ فِي
قِيُودِهِ فَرَدَّهُ إِلَيْهِمْ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۷ حضرت برادر بن عازب مشہور صحابی ہیں۔

۱۸ یہ قسم واقع میں نہیں پائی گئی اور اس کا وجود بھی نادر ہے۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے دن مشرکین سے تین چیزوں پر صلح کی (۱) مشرکین کا جو فرد آپ کے پاس آئے اسے ان کی طرف واپس کریں گے۔ (۲) مسلمانوں میں سے جو شخص مشرکوں کے پاس چلا جائے وہ اسے واپس نہیں کریں گے۔ (۳) آپ اگلے سال مکہ معظمہ میں داخل ہوں، تین دن قیام کریں اور مکہ مکرمہ میں صرف اس صورت میں داخل ہوں کہ ہتھیار، تلوار اور کمان وغیرہ غلاف میں پوشیدہ ہوں، پس ابو جندل بن سہیل بیڑیوں میں چلتے ہوئے آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے انہیں (شرائط کے مطابق) مشرکوں کی طرف لوٹا دیا۔

(صحیح)

۱۹ صلح میں ان شرائط کا قبول کرنا صحابہ کرام خصوصاً حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے لیے بڑا گراں ثابت ہوا، حتیٰ کہ حضرت عمر نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پھر حضرت ابو بکر صدیق سے عرض کیا کہ جب ہم حق پر ہیں (بقیہ صفحہ آئندہ)

۳۴ ہم اس سال مکہ معظمہ میں داخل ہونے اور عمرہ کرنے کی اجازت نہیں دیں گے۔
۳۵ اس سے زیادہ قیام نہ کریں۔

۳۶ ہتھیاروں کی نمائش کرتے ہوئے داخل نہ ہوں کہ یہ قہر و غلبہ اور جنگ کی تیاری کی علامت ہے (اور ہتھیار چھپا کر لانا صلح کی نشانی ہے ۱۲ قادری) جلبان جمیم اور لام پر پیش اور بار مشد، کچا چمڑہ جس میں ہتھیار رکھے جاتے ہیں۔

۳۷ تجل قیدیوں کی رفتار اور کوتے کی طرح اچھل اچھل کر چلنا، نیز راستے پر کوتے کے جلنے کے معنی ہیں بھی آتا ہے۔

۳۸ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ شرط اس لیے قبول کی کہ اس وقت مسلمان کمزور تھے اور کافروں سے مقابلہ کرنے سے عاجز تھے، اس کے علاوہ عظیم مصلحتیں تھیں جن کے ظاہر و باہر فوائد و ثمرات مرتب ہوئے، مثلاً مکہ معظمہ کی فتح، وہاں کے لوگوں کا اسلام لانا، دین حق کا ظہور، فتح و ظفر کی وسعت اور لوگوں کا جوق در جوق اسلام میں داخل ہونا اور اصل میں اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل اور اپنی بندگی کا اظہار تھا، اس کے علاوہ بے شمار حکمتیں اور اسرار تھے جنہیں اللہ تعالیٰ اور اس کے حبیب مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قریش نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صلح کی اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یہ شرط عائد کی کہ آپؐ کا جو فرد ہمارے پاس آئے گا ہم اُسے آپؐ کی طرف نہیں لوٹائیں گے اور جو ہمارا فرد آپؐ کے پاس آجائے گا

۳۸۶۵ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ هُرَیْشًا
صَالَحُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْتَرَطُوا
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّ مَنْ جَاءَنَا مِنْكُمْ
لَمْ نَرْدَهُ عَلَيْكُمْ وَ مَنْ

دبقیہ منقہ گذشتہ) تو پھر دیکھ کر صلح کیوں کی جائے؟ لیکن نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نظر یہ بات تھی کہ مشرکین پہلی بار اسلامی سٹیٹ کو تسلیم کر رہے تھے، نیز مکہ مکرمہ سے آنے والا مسلمان اتنا کمزور ایمان والا نہ ہوتا کہ واپس کٹے جانے پر وہ ایمان سے برگشتہ ہو جاتا، پھر اللہ تعالیٰ کے فضل سے امید واثق تھی اللہ تعالیٰ اس کے لیے کوئی راستہ پیدا فرمادیتا اور مدینہ منورہ چھوڑ کر جانے والا تو منافق ہی ہو سکتا تھا، اس کا چلے جانا ہی بہتر تھا، اسے واپس بلانے کی کیا ضرورت تھی؟ اللہ اللہ کیا سیاسی بصیرت ہے؟ اور عواقب و نتائج کس طرح پیش نظر ہیں؟ ۱۲ قادری لے یعنی مسلمانوں میں سے۔

جَاءَكُمْ مِّنَّا رَدُّ تَمُوهَ
عَلَيْنَا فَقَالُوا يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَنْكَتُبُ هَذَا قَالَ نَعَمْ
إِنَّهُ مَنْ ذَهَبَ مِنَّا إِلَيْهِمْ
فَابْعَدَهُ اللَّهُ وَمَنْ جَاءَنَا
مِنْهُمْ سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ
فَرْجًا وَ مَخْرَجًا -

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

تو آپ اے ہماری طرف واپس کریں گے، صحابہ کرام
نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم یہ شرط لکھیں گے
فرمایا: ہاں! بے شک شان یہ ہے کہ ہم میں
سے جو چلا گیا ہے، پس اللہ تعالیٰ نے اے دور
پھینک دیا ہے، اور اُن کا جو فرد ہمارے
پاس آئے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے
عنقریب کشادگی سے اور نکلنے کی جگہ پیدا فرما
دے گا۔ (مسلم)

۱۔ یعنی مسلمانوں میں سے

۲۔ اور اے قبول کر لیں؟

۳۔ اور ہم سے اعراض کر گیا

۴۔ رحمت اور دائرہ اسلام سے دور پھینک دیا ہے اور ہمیں اس سے کچھ غرض نہیں ہے اور وہ کافروں
کی ہم نشینی کے زیادہ لائق ہے۔

۵۔ غم و اندوہ اور سختی سے ربائی اور رنج و الم اور مشقت سے نکلنے کا راستہ عطا فرمائے گا، جیسے حضرت
ابو بصیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عطا فرمایا۔

۳۸۶۶ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
فِي بَيْعَةِ النِّسَاءِ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَمْتَحِنُهُنَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ
الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايِعُكَ فَتَنْ
أَقْرَبْتَ بِهَذَا الشَّرْطِ مِنْهُنَّ
قَالَ لَهَا قَدْ بَايَعْتُكَ كَلَامًا
يَكْلِمُهَا بِهِ وَ اللَّهُ مَا مَشَتْ
يَدُهُ يَدَ امْرَأَةٍ قَطُّ فِي

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عورتوں کی
بیعت کے بارے میں مروی ہے کہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس آیت کے ساتھ
عورتوں کا امتحان لیا کرتے تھے، اے نبی! جب
ایماندار عورتیں تمہارے پاس آئیں تاکہ بیعت کریں
تو ان میں سے جو عورت اس شرط کا اقرار
کرتی تو آپ اے فرماتے، تحقیق میں نے
تمہیں بیعت کیا، اس عورت سے زبانی گفتگو
فرماتے، خدا کی قسم! بیعت کرتے وقت کبھی
آپ کا دست اقدس کسی عورت کے ہاتھ سے

نہیں چھوڑا۔

النَّبَايَعَةُ -

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۵ اس آیت کا پورا مضمون یہ ہے کہ ان شرائط پر بیعت کریں (۱) کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کا شریک نہ ٹھہرائیں (۲) چوری نہ کریں (۳) زنا نہ کریں (۴) اپنی اولاد کو قتل نہ کریں، جیسے کہ رواج تھا کہ لڑکیوں کو قتل کر دیتے تھے (۵) بہتان نہ باندھیں اور (۶) نافرمانی نہ کریں۔

۱۶ کہ میں نے تمہیں بیعت کیا اور تمہاری بیعت قبول کی۔

۱۷ یعنی بیعت اگرچہ ہاتھ دینا ہے، لیکن یہ طریقہ مردوں کے لیے تھا، عورتوں کو صرف زبانی کہا جاتا تھا کہ میں نے تمہیں بیعت کیا، بعض مشائخ جو عورتوں کو مرید کرتے ہیں، انہیں بیعت کرتے ہیں اور اپنا ہاتھ پانی میں ڈال کر عورت کو کہتے ہیں کہ تم بھی اپنا ہاتھ اس میں ڈال دو، بعض لوگ کپڑے کا ایک کنارہ اپنے ہاتھ میں پکڑ لیتے ہیں اور دوسرا عورت کو پکڑا دیتے ہیں، تو ان تکلفات کی حاجت نہیں ہے، سنت پر اکتفا کرنا احسن اور افضل ہے۔ بیعت کی حدیث کو باب صلح میں اس لیے بیان کیا کہ دونوں شرط لگانے میں مشترک ہیں نیز صلح حدیبیہ کے واقعہ میں بھی بیعت واقع ہوئی تھی جسے بیعت رضوان کہتے ہیں۔ جیسے کہ آیت کریمہ میں ہے۔ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ (تحقیق اللہ مومنوں سے راضی ہوا جب اے حبیب! وہ تمہاری بیعت کر رہے تھے درخت کے نیچے ۱۲ ق) اس مناسبت سے عورتوں کی بیعت کی حدیث اس جگہ ذکر کر دی، اگرچہ یہ بیعت حدیبیہ میں نہ تھی۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

حضرت مسور رضی اللہ عنہ اور مروان سے روایت ہے کہ مشرکوں نے دس سال تک جنگ بند کر لے پر صلح کی، لوگ ان سالوں میں امن سے رہیں اور اس شرط پر کہ ہمارے درمیان بندہ صندوق ہوگا اور یہ کہ نہ تو تلوار میان سے باہر نکالی جائے گی اور نہ ہی خیانت ہوگی۔

۳۸۶۷ عَنْ الْمُسَوِّرِ وَمُرْوَانَ أَنَّهُمْ اصْطَلَحُوا عَلَى وَضْعِ الْحَرْبِ عَشْرَ سِنِينَ يَأْمَنُ فِيهِمُ النَّاسُ وَ عَلَى أَنَّ بَيْنَنَا عَيْبَةً مَكْفُوفَةً وَ أَنَّهُ لَا إِسْلَاحَ وَلَا إِغْدَالَ -

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۰ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ۔

۱۱ عیبۃ بے نقطہ عین پر زبر، یا ساکن، اس کے بعد بار، وہ چیز جس میں کپڑے رکھے جاتے ہیں، جسے بقیمہ (مزدوق، بریف کیس وغیرہ) کہتے ہیں۔ بعض شارحین نے کہا قیمتی اور نفیس کپڑوں کو کہتے ہیں صراح میں ہے عیبہ کپڑے رکھنے والی چیز، قاموس میں ہے عیبہ چمڑے کی زنبیل، اس کی جمع عیاب اور غیبات ہے، اس عبارت کے کئی مطلب بیان کئے گئے ہیں، زیادہ ظاہر اور زیادہ مشہور مطلب یہ ہے کہ ہمارے درمیان کینے، مکر، فریب، فساد اور تباہی سے پاک اور صلح و وفا کے حامل سینے ہوں گے۔ عرب، سینوں اور دلوں کو بطور کنایہ عیبہ کہتے ہیں کیونکہ یہ رازوں کی امانت گاہیں ہیں، جیسے کہ عیاب ان ظروف کو کہتے ہیں جن میں قیمتی کپڑے رکھے جاتے ہیں اور اس میں شک نہیں ہے کہ سینے کا اس دشمنی اور عداوت سے پاک ہونا مراد ہے جو جنگ و جدل، قتل اور لوٹ مار سے متعلق ہو، ورنہ مسلمانوں اور کافروں کے سینے عداوت اور دشمنی سے کیسے پاک ہو سکتے ہیں؟ جب کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر کافروں کی دشمنی فرض فرمائی ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عیبہ سے مراد نفس مصالحت اور جنگ بندی ہو، یعنی یہ صلح اپنے حال پر بند ہوگی اور اسے کھولا نہیں جائے گا، عربوں کے کلام میں عیبہ کا اطلاق رازوں اور مخفی امور پر معروف و مشہور ہے، بعض شارحین نے کہا۔ مطلب یہ ہے کہ ہمارے درمیان اس سے پہلے جو کچھ ہو چکا ہے وہ سر بند اور مقفل رہے اسے نہ تو ظاہر کیا جائے گا اور نہ ہی یاد کیا جائے گا۔

۱۲ اسلال ہمزے کے نیچے زیر، بے نقطہ سین، اغلال ہمزے کے نیچے زیر لفظے والی فین ساکن۔ شارحین نے کہا کہ اسلال کا معنی ہے پوشیدہ طور پر چوری کرنا اور اغلال کا معنی خیانت کرنا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم میں سے کوئی دوسرے کا مال چوری پھپھے یا اعلانیہ نہیں لے گا، بعض نے کہا اسلال کا معنی تلوار کا میان سے نکالنا ہے اور اغلال کا معنی زرہ پہننا ہے، قاموس میں ہے کہ غلال زرہوں کو بھی کہتے ہیں اور غلا کہ اس کپڑے کو کہتے ہیں جو دوسرے کپڑے کے نیچے پہنا جائے، جسے شعار بھی کہتے ہیں (جیسے بنیان وغیرہ) بہر صورت بطور کنایہ جنگ بندی مراد ہے۔

۳۸۶۸ وَعَنْ صَفْوَانَ بْنِ

سُكَيْمٍ عَنْ عِدَّةٍ مِّنْ

أَبْنَاءِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنْ آبَائِهِمْ عَنْ رَسُولِ

صفوان بن سکیم، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کے صحابہ کرام کے متعدد صاحبزادوں سے

روایت کرتے ہیں انہوں نے اپنے آباؤ سے اور

انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

روایت کی کہ خبردار! جو معاہدہ کرنے والے پر

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَ
اٰلِہٖ وَسَلَّم قَالَ اَلَا مَنْ
ظَلَمَ مُعَاہِدًا اَوْ اِثْمَقَصَنَہٗ
اَوْ کَلَّفَہٗ فَوْقَ طَاقَتِہٖ
اَوْ اَخَذَ مِنْہٗ شَیْئًا بِغَیْرِ
طِیْبِ نَفْسٍ فَاَنَّا حٰجِبُہٗ
یَوْمَ الْقِیَمَۃِ۔

ظلم کرے یا اس کے لیے مقرر کردہ مدت
میں کمی کرے یا اسے اس کی طاقت سے
زیادہ تکلیف دے یا اس کی خوشی کے
بغیر اس سے کوئی چیز لے تو قیامت کے
دن میں اس کا فرق مخالف ہوں گا۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۱ صفوان بن سلیم، سین پر پیش، مدینہ منورہ کے باشندے جلیل القدر تابعی، اللہ تعالیٰ کے نیک اور صالح
بندوں میں سے تھے، ثقہ، عبادت میں مشہور اور امام و مقتدا تھے، چالیس سال تک زمین پر پشت نہ لگائی،
کہتے ہیں کہ سجدوں کی کثرت کے سبب ان کی پیشانی میں سوراخ ہو گیا تھا، قحطوں سے مال پر قناعت کرتے، شاہی
تحفے قبول نہیں کرتے تھے، حضرت صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
آزاد کردہ غلام تھے، وفات کے وقت نزع کی شدت کے باوجود بیٹھے ہوئے تھے، ان کی صاحبزادی نے عرض
کی کہ اگر آپ زمین پر لیٹ جائیں تو کیا حرج ہے؟ فرمایا: بیٹی! میں نے نذرمان کر اور قسم کھا کر اللہ تعالیٰ کے
لیے اپنے اور جو چیز لازم کی تھی میں اسے اس وقت بھی پورا کرنا چاہتا ہوں، چنانچہ اسی طرح بیٹھے بیٹھے حبان،
جاں آفرین کے سپرد کردی، حضرت ابن عمر، عبداللہ بن جعفر، انس بن مالک اور تابعین کی ایک جماعت سے
روایت کرتے ہیں، ان سے امام مالک اور ابن عیینہ وغیرہ روایت کرتے ہیں سنہ ۴۰ھ میں پیدا ہوئے اور
سنہ ۱۳۲ھ میں وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

۱۲ اس سے ذمی مراد ہے۔

۱۳ نقطے والے ضاد کے ساتھ۔ یعنی اس کے حق میں کمی کرے۔

۱۴ اگر وہ ذمی ہے تو اس کی طاقت سے زیادہ جزیہ لے اور اگر حربی ہے اور تجارت کے لیے (اجازت
لے کر) آیا ہوا ہے تو مال تجارت کے دسویں حصے سے زیادہ لے۔ تکلیف کسی کو طاقت کے مطابق کام
کا حکم دینا۔

۱۵ اس کے خلاف حجت پیش کروں گا اور اس پر غلبہ پاؤں گا۔

۳۸۶۹ وَعَنْ أُمِّمَةَ بِنْتِ رَقِیْقَةَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہَا

رَقِيقَةً قَالَتْ بَايَعْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي نِسْوَةٍ فَقَالَ لَنَا فِيْمَا
اسْتَطَعْتِ وَأَطَقْتِ قُلْتُ
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَرْحَمُ مِنَّا
مِنَّا بِأَنْفُسِنَا قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ بَايَعُنَا تَعْنِي صَافِحَنَا
قَالَ إِنَّمَا قَوْلِي لِيَاثَرِ
أُمْرَأَةٍ كَقَوْلِي لِأُمْرَأَةٍ
وَأَحِبَّائِهِ

(مَدَاۃ)

روایت ہے کہ میں نے عورتوں کی ایک جماعت
میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیعت کی
آپ نے ہمیں فرمایا: ہم نے تمہیں اس چیز میں
بیعت کیا جس کی تم طاقت و استطاعت رکھتی ہو
میں نے کہا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہماری جانوں سے زیادہ
ہم پر مہربان ہیں (پھر) عرض کیا یا رسول اللہ
ہمیں بیعت فرمائیں یعنی ہم سے مصافحہ فرمائیں،
فرمایا: سو عورتوں کے لیے ہمارا قول ایسے ہی
ہے جیسے ہمارا قول ایک عورت کے لیے ہے اس
حدیث کو روایت کیا ہے

۱۔ امیہ ہمزے پر پیش، دونوں میموں پر زبر، درمیان میں بار ساکن بنت رقیقہ، رار پر پیش، دونوں قافوں
پر زبر، درمیان میں یار ساکنہ اور آخر میں تار دونوں صحابہ ہیں اور اہل مدینہ میں شمار کی جاتی ہیں، ان سے محمد
بن منکدر اور دوسرے حضرات روایت کرتے ہیں، حضرت رقیقہ، حضرت ام المؤمنین خدیجہ کی بہن ہیں رضی اللہ
تعالیٰ عنہا۔

۲۔ انہوں نے بھی بیعت کی۔

۳۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں پر شفقت فرمائی کہ بیعت کو طاقت و استطاعت کے ساتھ
مقید کر دیا۔

۴۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان کا شکریہ ادا کرنے کے لیے اور یہ مزید شفقت کا مطالبہ کرنے
کی تمہید تھی۔ (مطلبہ کا ذکر آ رہا ہے)

۵۔ یعنی اپنا دست مبارک ہمارے ہاتھوں پر رکھیں جیسے کہ بیعت کی حقیقت ہے اور جس طرح آپ مردوں
کو بیعت کرتے ہیں، ہمیں صرف زبانی طور پر بیعت نہ فرمائیں۔

۶۔ جب حضرت امیہ نے مطالبہ کیا کہ ہر ایک سے مصافحہ فرمائیں اور صرف زبانی ارشاد پر اکتفا نہ فرمائیں
تو فرمایا کہ ہمارا زبان سے فرما دینا کافی ہے، مصافحہ کی ضرورت نہیں ہے، نیز ہر عورت کو الگ الگ بیعت
کرنے کی ضرورت نہیں ہے، سب کے لیے ایک ہی ارشاد کافی ہے۔

کہ اصل کتاب میں یہاں جگہ خالی ہے، حاشیہ میں ہے کہ اس حدیث کو امام ترمذی، ابن ماجہ اور امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا، ان تمام حضرات نے یہ حدیث محمد بن منکدر سے اور انہوں نے حضرت امیمہ سے روایت کی، امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن، صحیح ہے، صرف محمد بن منکدر کی روایت سے معلوم ہے، اسی طرح علامہ جزری نے فرمایا۔

الفصل الثالث

تیسری فصل

۳۸۷۰ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ
قَالَ اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي ذِي الْقَعْدَةِ قَابِئَ أَهْلِ
مَكَّةَ أَنْ يَدْخُلَهُ يَدْخُلُ
مَكَّةَ حَتَّى قَاضَاهُمْ عَلَى
أَنْ يَدْخُلَ يَعْنِي مِنَ الْعَامِ
الْمُقْبِلِ يَقِيمُ بِهَا ثَلَاثَةَ
أَيَّامٍ فَلَمَّا كَتَبُوا الْكِتَابَ
كَتَبُوا هَذَا مَا قَاضَى
عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
قَالُوا لَا نَقْرُبُهَا فَلَوْ نَعْلَمُ
أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا
مَنَعْنَاكَ وَلَكِنْ أَنْتَ مُحَمَّدٌ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ أَنَا
رَسُولُ اللَّهِ وَأَنَا مُحَمَّدٌ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ
يَعْلَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ أُمِّهِ
رَسُولُ اللَّهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ذیقعدہ میں عمرے کا ارادہ کیا بلکہ اہل مکہ نے آپ کو مکہ مکرمہ میں داخلے کی اجازت دینے سے انکار کر دیا، حتیٰ کہ آپ نے ان سے صلح فرمائی کہ آپ اگلے سال مکہ معظمہ آئیں اور تین دن وہاں قیام کریں۔ جب صلح نامہ لکھا گیا تو صحابہ کرام نے لکھا یہ وہ صلح نامہ ہے جس پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح کی ہے، مشرکوں نے کہا۔ ہم آپ کی رسالت کا اقرار نہیں کرتے بلکہ اگر ہم جانتے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو آپ کا راستہ نہ روکتے ہاں آپ محمد بن عبد اللہ ہیں بلکہ آپ نے فرمایا: میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اور محمد بن عبد اللہ ہوں۔ پھر حضرت علی ابن ابی طالب کو فرمایا کہ لفظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا خدا کی قسم! میں کبھی بھی آپ کا نام پاک نہیں مٹاؤں گا۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صلح نامہ لے لیا، حالانکہ آپ اچھی طرح نہیں سمجھتے

لَا آمُحُوكَ أَبَدًا فَأَخَذَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَكَتَبَ هَذَا مَا
قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ لَا يَدْخُلُ مَكَّةَ
بِالسَّلَاحِ إِلَّا الشَّيْفَ فِي
الْقِرَابِ وَأَنْ لَا يُخْرِجَ
مِنْ أَهْلِهَا بِأَحَدٍ إِنْ
أَرَادَ أَنْ يَتَّبِعَهُ وَأَنْ
لَا يَمْنَعَهُ مِنْ أَصْحَابِهِ
أَحَدًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يَقْبِيعَ
بِهَا فَلَمَّا دَخَلَهَا وَمَضَى
الْأَجَلُ أَتَوْا عَلِيًّا فَقَالُوا
قُلْ لِصَاحِبِكَ أُخْرِجْ عَنَّا
فَقَدْ مَضَى الْأَجَلُ فَخَرَجَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ اور اس کا احرام باندھا۔

۲۔ اس سے زیادہ نہیں۔

۳۔ لہذا ہمارے لیے یہ عبارت قابل قبول نہیں ہے۔

۴۔ اور یہی نام معاہدے میں لکھیں۔

۵۔ دونوں میری صفتیں ہیں جو بھی لکھ دو درست ہے۔

۶۔ وہی صلح نامہ لکھ رہے تھے۔

تھے، پس آپ نے لکھا یہ وہ
صلح نامہ ہے جو محمد بن عبداللہ نے
طے کیا ہے کہ مکہ معظمہ میں ہتھیار
لے کر نہیں آئیں گے، مگر تلوار تھیلے
میں ہوگی اور اگر اہل مکہ میں سے کوئی
ان کے ساتھ جانا چاہے گا تو اسے
ساتھ نہیں لے جائیں گے اور اگر
ان کا کوئی ساتھی مکہ میں رہنا
چاہے تو اسے منع نہیں کریں گے،
جب آپ (اگلے سال) مکہ میں داخل
ہوئے اور مدت گزر گئی ۱۰؎ تو مشرکین
حضرت علیؑ کے پاس آکر کہنے لگے، اپنے
صاحب سے کہو کہ یہاں سے تشریف
لے جائیں کیونکہ مدت گزر چکی ہے ۱۱؎
چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم تشریف لے گئے ۱۲؎

(صحیحین)

۷۵ محو کا معنی ہے مٹانا اور صاف کر دینا۔

۷۶ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سمجھا کہ یہ حکم وجوبی نہیں ہے، ورنہ مخالفت کی گنجائش نہ ہوتی اور حقیقت میں مخالفت نہیں بلکہ عین موافقت ہے اور انتہائی محبت اور اخلاص پر مبنی ہے۔

۷۷ یعنی آپ لکھنا نہیں جانتے تھے۔

۷۸ قراب قاف کے نیچے زیر وہ تھیلا جس میں تلوار نیام سمیت رکھی جاتی ہے، اسی کو اس سے پہلے ایک حدیث میں جُلُتَان کہا گیا ہے۔

۷۹ طے یہ پایا تھا کہ آپ تین دن مکہ معظمہ میں قیام کریں گے۔

۸۰ ایک روایت میں آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا رہے؟ اگر ہم تمہاری دعوت کریں اور ایک دن مزید قیام کریں، انہی دنوں آپ نے حضرت اقم المؤمنین سمیونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کیا تھا ان کے ولیمے کی تقریب بھی درپیش تھی، مشرکین نے کہا آپ تشریف لے جائیں۔ ہمیں آپ کے کھانے کی حاجت نہیں ہے۔

۸۱ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لکھنے میں علماء کا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ آپ نے کبھی نہیں لکھا اور آپ لکھ بھی نہیں سکتے تھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اُتّٰی کہا ہے اور اُتّٰی اس شخص کو کہتے ہیں جو کتاب سے پڑھ نہ سکے اور نہ ہی لکھ سکے، بعض علماء کہتے ہیں کہ جب آپ کی نبوت پر دلیل قائم ہو گئی اور شک و شبہ ختم ہو گیا تو آپ نے بنفس نفیس لکھا۔ اس حدیث کا ظاہر ان حضرات کی دلیل ہے، انکار کرنے والے یہ تاویل پیش کرتے ہیں کہ کتابت سے مراد لکھنے کا حکم دینا ہے اور یہ علماء بیان کے ہاں مشہور مجاز ہے، جیسے کہ کہتے ہیں کہ امیر نے شہر تعمیر کیا، مطلب یہ ہے کہ اس نے شہر تعمیر کرنے کا حکم دیا، یہ مطلب نہیں کہ اس نے اپنے ہاتھ سے شہر بنایا ہے، یہ ہے ان کے اختلاف کا خلاصہ اور اس سلسلے میں اجمالی گفتگو۔

اس مسئلے کی تفصیل فتح الباری میں بیان کی گئی ہے، مناسب رہے گا کہ ہم اسے اس جگہ نقل کر دیں، علامہ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ امام بخاری، مغازی میں ایک حدیث لائے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح نامہ پکڑا، حالانکہ آپ اچھی طرح نہیں لکھتے تھے، آپ نے لکھا یہ وہ صلح نامہ ہے جو محمد بن عبداللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے طے کیا ہے، بعض علماء نے اس حدیث کے ظاہر سے استدلال کیا ہے مغرب کے عظیم عالم ابوالولید باجی اسی کے قائل ہیں، انہوں نے کہا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلے نہیں

۸۱ ایک اور روایت میں آیا ہے کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ یہ تمہارا اور تمہارے باپ کا (باقی صفحہ آئندہ)

لکھتے تھے بعد میں آپ نے لکھا، اندلس کے علماء نے ابوالولید پر طعن کیا اور انہیں قرآن مجید کی مخالفت کی بنا پر کافر اور زندیق قرار دیا، ارشادِ ربانی ہے وَمَا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ وَلَا تَحْطَ بِمِثْنِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ۔ تم اس سے پہلے کتاب دیکھ کر نہیں پڑھتے تھے اور نہ ہی اپنے ہاتھ سے اسے لکھتے تھے، (ایسا ہوتا) تب تو بھوٹے شک میں پڑ جاتے۔

اس وقت کے بادشاہ نے علماء کو جمع کیا، ابوالولید باجی کے پاس جو علوم و معارف تھے ان کے سامنے پیش کئے اور کہا کہ میرا دعویٰ قرآن کریم کے مخالف نہیں ہے بلکہ مفہوم قرآن سے ماخوذ ہے، کیونکہ قرآن پاک میں خط کتابت کی نفی مقید ہے، نزول قرآن سے پہلے زمانے کے ساتھ، اور جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا امتی ہونا ثابت ہو گیا اور اس بنا پر معجزہ متحقق ہو گیا اور شک و شبہ دور ہو گیا تو اس امر سے کوئی مانع نہیں ہے کہ آپ کسی مخلوق کی تعلیم کے بغیر لکھنا سیکھ لیں اور یہ دوسرا معجزہ ہوگا، یہ گفتگو سن کر علماء کی ایک جماعت ابوالولید سے متفق ہو گئی، ان میں علامہ ابوالولید کے استاد ابوذر ہروی، ابو الفتح نیشاپوری اور افریقیہ کے دوسرے علماء تھے۔

ان میں سے بعض علماء نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جسے ابن ابی شیبہ نے محالد سے اور انہوں نے عون بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے جانے سے پہلے لکھ لیتے تھے اور لکھا ہوا پڑھ لیتے تھے،

محالد نے یہ حدیث امام شعبی سے بیان کی تو انہوں نے کہا عون نے صحیح کہا ہے میں نے بھی کسی کو یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا ہے، قاضی عیاض مالکی نے کہا کہ ایسے آثار اور روایات وارد ہوئی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حروف، خط اور خوشخطی کو پہچانتے تھے، اس سے لکھنے کا ثبوت نہیں ملتا بلکہ انداز کتابت کے علم کا پتہ چلتا ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہر چیز کا علم عطا کیا گیا تھا، اس کے بعد بھی اس مسئلے میں علامہ ابن حجر کی گفتگو طویل ہے۔ آخر میں فرمایا کہ حق یہ ہے کہ کتابت سے مراد کتابت کا حکم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(بقیہ صفحہ گذشتہ) شہر نہیں ہے، ہم تمہارے دباؤ پر نہیں بلکہ اپنی مرضی سے جب چاہیں گے چلے جائیں گے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسکراتے ہوئے انہیں تسلی دی۔ ۱۲

(حاشیہ اشعۃ اللمعات)

بَابُ اخْرَاجِ الْيَهُودِ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ

۲۹۵۔ یہودیوں کو جزیرہ عرب سے نکالنے کا بیان

جزیرہ وہ زمین جس کا دریا نے احاطہ کر رکھا ہو، جزیرہ عرب وہ خطہ ہے جس کا احاطہ بحرِ ہند، بحرِ شام، دجلہ اور فرات نے کر رکھا ہے یا لمبائی میں عدن سے اطرافِ شام تک اور چوڑائی میں جدہ سے ریفِ عراق تک، اسی طرح قاموس میں ہے، کتاب کی ابتداء باب الوسوسہ میں اس کے بارے میں ہم متعدد اقوال نقل کر چکے ہیں، حضرت مصنف نے عنوان میں عیسائیوں کے نکالنے کا ذکر نہیں کیا، حالانکہ فصل کے آخر میں ان کا ذکر واقع ہوا ہے۔ ہو سکتا ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہودیوں کو تو نکالا، لیکن عیسائیوں کے نکالنے کا اتفاق نہیں ہوا۔

الفصل الأول

پہلی فصل

۳۸۷۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
بَيْنَ نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ
تَحْرِجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ انْطَلِقُوا
إِلَى يَهُودَ فَخَرَجْنَا مَعَهُ
حَتَّى جِئْنَا بَيْتَ الْمِدْرَاسِ
فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا
مَعْشَرَ يَهُودَ اسْلِمُوا
تَسْلِمُوا اَعْلَمُوا أَنَّ الْأَرْضَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم مسجد میں تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شانہ مبارکہ سے تشریف لائے فرمایا، یہودیوں کی طرف چلو، ہم آپ کے ساتھ نکلے حتیٰ کہ ہم یہودیوں کے درس خانہ میں آئے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر فرمایا، اے گروہِ یہود! اسلام لے آؤ، تاکہ بیچ جاؤ، جان لو کہ زمین اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی ہے تلو اور میں چاہتا ہوں کہ تمہیں اس علاقے سے نکال دوں یہ قوم

میں سے جسے اپنے مال کے بدلے کوئی چیز
ملے تو اسے بیچ دے۔

(صحیحین)

يٰۤاَيُّهَا سُوْلِيْمُ وَ اِيَّتِيْ اَيُّوْدُ
اَنْ اُجْبِدِيْكُمْ مِنْ هٰذِهِ الْاَرْضِ
فَمَنْ وَجَدَ مِنْكُمْ بِمَالٍ
شَيْئًا فَلْيَبِعْهُ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ درس اور دراست کا معنی ہے کتاب کا پڑھنا، اسی طرح قاموس میں ہے، صراح میں ہے،
درس، دراست اور تدریس، کتاب کا سبق پڑھانا، مدرسہ درس کی جگہ (صرار) بعض شارحین نے کہا کہ
مدرس اس علم کو کہتے ہیں جو کتاب کا درس دے مفعلاً اور مفعلاً مبالغہ کے صیغے ہیں۔
۲۔ دنیا اور آخرت کی مصیبتوں سے۔

۳۔ اللہ تعالیٰ زمین کا خالق و مالک ہے اور بطور نیابت و خلافت، زمین رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی ہے۔ چنانچہ ارشاد ربانی ہے قُلْ اِنَّ الْاَرْضَ لِلّٰهِ يُورِثُهَا مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
تم فرمادو کہ زمین اللہ کی ہے اپنے بندوں میں سے جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔

۴۔ اللہ تعالیٰ کے حکم سے۔ صراح میں ہے اِجْلَادُ مال و اسباب سے نکل جانا اور نکال دینا
۵۔ یعنی زمین وغیرہ جو چیزیں منتقل نہیں کی جاسکتیں انہیں بیچ دو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خطبہ
دینے کے لیے کھڑے ہوئے تو فرمایا کہ رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیبر کے یہودیوں
سے ان کے اموال پر معاملہ فرمایا اور
ارشاد فرمایا کہ تم تمہیں اس وقت تک
ٹھہرائیں گے جب تک اللہ تعالیٰ ٹھہرائے
گا اور میں نے یہودیوں کو جلا وطن کرنے
کا فیصلہ کر لیا ہے، جب حضرت عمر نے
یہ طے کر لیا تو آپ کے پاس بنو ابوالحقیق
کا ایک شخص آکر کہنے لگا: امیر المؤمنین!

۳۱۶۲ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
عُمَرُ تَحْطِیْتُمَا فَقَالَ اِنَّ
رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ عَامِلَ یَهُودَ
نَحْبَرَ عَلٰی اَمْوَالِهِمْ وَقَالَ
لِقَرِّكُمْ مَا اَقْرَكُمُ اللّٰهُ
وَ قَدْ رَاَيْتُ اِجْلَادَهُمْ
فَلَمَّا اَجْمَعَ عُمَرُ عَلٰی
ذٰلِكَ اَتَاهُ اَحَدُ بَنِي
اَبِي الْحَقِیْقِ فَقَالَ يَا
اَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَتُخْرِجُنَا

وَقَدْ أَقَرْنَا مُحَمَّداً وَ
عَامَلْنَا عَلَى الْأُمُورِ فَقَالَ
عُمَرُ أَظَنَنْتَ لِأَنِّي نَسِيتُ
قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ
بِكَ إِذَا أُخْرِجْتَ مِنْ
نَحْيَبَرٍ تَعْدُو بِكَ قُلُوصَكَ
لَيْلَةً مَبْعَدَ لَيْلَةٍ فَقَالَ
هَذِهِ كَانَتْ هَذِيْلَةً مِنْ
أَبِي الْقَاسِمِ فَقَالَ كَذَبْتَ
يَا عَدُوَّ اللَّهِ فَأَجْلَاهُمْ
عُمَرُ وَاعْطَاهُمْ قِيَمَةَ
مَا كَانَ لَهُمْ مِنَ الشَّرِ
مَالاً وَ إِبِلًا وَ عَرُوصًا
مِنْ أَقْتَابٍ وَ جِبَالٍ وَ
غَيْرِ ذَلِكَ -

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۔ کھجور کے درختوں اور کھیتوں وغیرہ پر۔

۲۔ نبی اکرم ﷺ کے بے نقطہ حار پر پیش، پہلے ق پر زبر، دونوں قافوں کے درمیان یا ساکن۔ وہ شخص
یہودی قبیلوں کا ایک سردار تھا۔

۳۔ خیبر میں۔

۴۔ طے یہ فرمایا تھا کہ اموال ہمارے پاس رہیں گے اور ہم خراج دیں گے، جیسے کہ کتاب البیوع
میں گزرا۔

۵۔ جو تجھے مخاطب کرتے ہوئے فرمایا تھا۔

۶۔ قُلُوص قاف پر زبر، جوان اونٹ۔

کیا آپ ہمیں نکال دیں گے؟ حالانکہ محمد
(صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ہمیں ٹھہرایا
تھا اور ہمارے ساتھ اموال پر معاملہ کیا
تھا؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا: کیا تیرا گمان
ہے؟ کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا یہ فرمان بھول چکا ہوں،
اس وقت تیرا حال کیا ہوگا؟ جب
تجھے خیبر سے نکالا جائے گا، تیری اونٹنیاں
ایک رات کے بعد دوسری رات تجھے
لے کر بھاگ رہی ہوں گی، اس نے کہا
کہ یہ تو ابو القاسمؓ کا مزاح تھا، حضرت
عمرؓ نے فرمایا: او دشمن خدا تو نے بھوٹ
کہا، چنانچہ آپ نے انہیں جلا وطن
کر دیا اور ان کے بھلوں کی قیمت کے
طور پر انہیں مال، اونٹ، سامان، اونٹوں
کے پالان اور ان کی رسیاں دینو دیں۔

(بخاری)

۷۵ ابو القاسم، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کنیت ہے۔۔۔ یعنی یہ بات سنجیدگی سے نہیں بلکہ بطور مزاح فرمائی تھی۔

۷۸ یعنی کھجوروں وغیرہ۔۔۔ زیادہ تر یہودیوں کا مال کھجوریں ہی تھیں۔

۷۹ اِقْتَاب جمع ہے قتب کی قاف اور تار دونوں پر زبر، پھوٹا پالان، حبال بے نقطہ حار کے نیچے زیر، جبل کی جمع، رسی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وصال کے وقت تین وصیتیں فرمائیں: فرمایا، مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو اور آنے والے ناسندوں کو تحفے دینا جس طرح ہم انہیں دیا کرتے تھے۔ ابن عباس نے فرمایا کہ تیسری بات سے آپ نے خاموشی اختیار کی تھی یا انہوں نے فرمایا کہ مجھے وہ بات بھلا دی گئی۔

(صحیحین)

۳۸،۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَى
بِثَلَاثَةٍ قَالَ أَخْرِجُوا الْمُشْرِكِينَ
مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَ
أَجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا
كُنْتُمْ أَجِيزُهُمْ قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ وَ سَكَتَ عَنِ الثَّلَاثَةِ
أَوْ قَالَ فَأَنْسَيْتُهَا
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۷ شارحین نے فرمایا کہ اس جگہ جزیرہ عرب سے مراد مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ ہے، علامہ طیبی نے نقل کیا کہ امام شافعی نے اس حکم کو حجاز کے ساتھ خاص کیا ہے، اور ان کے نزدیک حجاز نام ہے حرمین شریفین، پیامہ اور ان کے مضافات کا۔ یمن وغیرہ اس میں داخل نہیں۔

۱۸ صراح میں ہے جائزہ، عطا کو کہتے ہیں قاموس میں ہے جائزہ عطیہ، تحفہ اور مہربانی۔

۱۹ کسی عارضے کی وجہ سے۔

۲۰ مشکوٰۃ شریف کی عبارت کے ظاہر سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابن عباس کا قول ہے، حاشیہ میں ہے کہ سَكَتَ سلیمان احوال کا قول ہے جو حضرت سعید بن جبیر سے اور وہ ابن عباس سے داوی ہیں، یعنی سلیمان نے کہا کہ سعید بن جبیر نے تیسری بات کے بیان کرنے سے سکوت کیا یا حضرت سعید نے کہا کہ مجھے وہ بات بھلا دی گئی ہے۔

مشکوٰۃ شریف کی عبارت میں تسامح ہے۔ (حاشیہ)

حضرت قاضی عیاض نے فرمایا ہو سکتا ہے کہ تیسری بات یہ ارشاد ہو کہ میری قبر کو میرے بعد بت نہ بنالینا، جیسے کہ امام مالک نے موطا میں بیان کیا،

۳۸۶۴ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ نُبَيْنِ الْخَطَّابِ أَنَّكَ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ حَتَّى لَا أَدْعُرَ فِيهَا إِلَّا مُسْلِمًا (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

وَفِي رِوَايَةٍ لَيْثٌ عَشَرَتْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ مجھے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہم جزیرہ عرب سے یہودیوں اور عیسائیوں کو ضرور نکال دیں گے اور اس میں مسلمان کے سوا کسی کو رہنے نہیں دیں گے (مسلم) ایک دوسری روایت میں ہے کہ اگر ہم زندہ رہے تو ان شاء اللہ تعالیٰ یہودی و نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے ضرور نکال دیں گے۔

دوسری فصل

اس فصل میں صرف ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی یہ حدیث ہے کہ دو قبیلے نہیں ہوں گے، جو باب الجزیرہ میں گزر چکی ہے لہٰذا

تیسری فصل

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

الفصل الثانی

لَيْسَ فِيهِ إِلَّا حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا يَكُونُ قَبْلَتَانِ وَ قَدْ مَرَّ فِي بَابِ الْجَزِيرَةِ لَمْ يَجِدْ فِيهِ إِلَّا حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا يَكُونُ قَبْلَتَانِ وَ قَدْ مَرَّ فِي بَابِ الْجَزِيرَةِ لَمْ يَجِدْ فِيهِ إِلَّا حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا يَكُونُ قَبْلَتَانِ

الفصل الثالث

۳۸۶۵ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ حَتَّى لَا أَدْعُرَ فِيهَا إِلَّا مُسْلِمًا (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

الْيَهُودَ وَ النَّصَارَى مِنْ أَرْضِ
الْحِجَازِ وَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ ظَهَرَ عَلَى أَهْلِ
خَيْبَرَ أَمَّا أَنْ يُخْرِجَ
الْيَهُودَ مِنْهَا وَ كَانَتْ
أَرْضًا رُضًى نَمَّا ظَهَرَ عَلَيْهَا
يَسُوعُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُسْلِمِينَ
فَسَالَ الْيَهُودُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ
أَنْ يَتْرُكَهُمْ عَلَى أَنْ
يَكْفُوا الْعَمَلَ وَ لَهُمْ
نِصْفُ الثَّمَرِ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَ سَلَّمَ نُقِرَ كُمْ عَلَى
ذَلِكَ مَا شِئْنَا فَأَقْرَعْنَا
حَتَّى أَجْلَاهُمْ عُمَرُ فِي
إِمَائِهِ إِلَى تَيْمَاءَ وَ
أَيُّهَا

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

سے ہر زمین پر جو بھی ہو۔

سے اور زمین کی آدھی پیداوار، یعنی تمام محنت و مشقت یہودی کریں گے اور پیداوار کا نصف بطور
خارج دیں گے۔ لہذا ان کی زمینوں کی طرف بھی لوٹ سکتی ہے، دونوں صورتوں کا مطلب ایک
ہی ہوگا۔

سے مطلب یہ کہ ہم تمہیں ہمیشہ ٹھہرانے کا معاہدہ نہیں کرتے، اگر ہم چاہیں گے تمہیں رہنے دیں گے اور

اللہ تعالیٰ عنہ نے یہود و نصاریٰ کو خطہ حجاز سے
جلا وطن کیا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے جب خیبر پر غلبہ حاصل کیا تو یہود و
نصاریٰ کو وہاں سے نکلانے کا ارادہ کیا تھا
جب خیبر پر غلبہ پایا گیا تو زمین اللہ تعالیٰ،
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور مسلمانوں
کی تھی، یہودیوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے درخواست کی کہ انہیں اس شرط
پر وہاں رہنے دیا جائے کہ وہ کام کی
ذمہ داری سنبھال لیں گے اور ان کے
لیے آدھا پھل ہوگا، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہم جب
تک چاہیں گے تمہیں اس شرط پر ٹھہرائیں
گے، چنانچہ انہیں ٹھہرایا گیا، یہاں تک کہ
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے
دور خلافت میں انہیں تیماء اور اریحاء
کی طرف نکال دیا۔

(صحیح)

چاہیں گے تو نکال دیں گے۔

۱۴ تیمارُ تار پر زبر، یا ساکن، آخر میں الف ممدودہ، بروزن حمار

۱۵ اریحار ہمزے پر زبر، یا ساکن، بے نقطہ حار اور الف ممدودہ، تیمار اور اریحار شام کے دو شہر ہیں۔ اسی طرح مجمع البحار میں ہے، مشارق الانوار میں ہے کہ تیمار سمندر کے کنارے بنو طے کا مرکزی شہر ہے، وہاں سے لوگ شام کے شہروں کو جاتے ہیں، مختصر نہایہ میں ہے کہ اریحار، بیت المقدس کے قریب ایک گاؤں ہے، علامہ طیبی نے کہا اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مراد جزیرہ عرب کا کچھ حصہ تھا جو حجاز میں ہے کیونکہ تیمار جزیرہ عرب سے ہے اور حجاز سے نہیں ہے (طیبی) مخفی نہ رہے کہ مذکورہ بیانات کے مطابق تیمار اور اریحار دونوں جزیرہ عرب سے ہیں پھر تیمار کی تخصیص کی کیا وجہ ہوئی؟

بَابُ الْفِيءِ

۲۹۱۔ فیئ کا بیان

اس سے پہلے اشارہ کیا گیا ہے کہ فیئ اور غنیمت کا ایک ہی معنی ہے قاموس، مشارق اور ہدایہ سے بھی اسی طرح معلوم ہوتا ہے، صاحب نہایہ نے کہا کہ فیئ وہ مال ہے جو جنگ اور جہاد کے بغیر مسلمانوں کو کافروں سے حاصل ہو، حضرت مولف کی مراد بھی یہی معنی ہے، فیئ کا حکم یہ ہے کہ وہ عام مسلمانوں کے لیے ہوتا ہے، اس میں نہ تو پانچواں حصہ ہے اور نہ ہی تقسیم، اس میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اختیار تھا جیسے کہ اس حدیث میں بیان کی جانے والی احادیث سے معلوم ہوتا ہے۔

پہلی فصل

الفصل الأول

حضرت مالک بن اوس بن حدشان [ؓ] سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ

۳۸۷۶ عَنْ مَالِكِ بْنِ أُوَيْسٍ
بْنِ الْحَدَّ ثَانٍ قَالَ قَالَ

عَمَّا بَيْنَ الْخَطَابِ إِنَّ اللَّهَ
قَدْ خَصَّ رَسُولَهُ فِي هَذَا
الْفِعْلِ بِشَيْءٍ لَّمْ يُعْطِ
أَحَدًا غَيْرَهُ ثُمَّ قَدَّ مَا
أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ
مِنْهُمْ إِلَى قَوْلِهِ قَدِيرٌ
فَكَانَتْ هَذِهِ خَالِصَةً لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ
نَفَقَةً سَنَتِهِمْ مِنْ هَذَا
الْمَالِ ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ
فَيَجْعَلُهُ مَجْعَلَ مَالِ اللَّهِ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

عہ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنے
رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس فیئ میں
ایک چیز کے ساتھ مخصوص فرمایا جو آپ
کے علاوہ کسی کو نہیں دی، پھر انہوں نے
یہ آیت پڑھی: جو غنیمت اللہ تعالیٰ نے
اپنے رسول کو ان سے دلائی — قَدِيرٌ
تک؛ تو یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے لیے خاص تھی؛ آپ اس مال
میں سے اپنے اہل و عیال کو ایک سال
کا خرچ عطا فرماتے تھے پھر آپ
باقی کو لے کر اللہ تعالیٰ کے مال کے
مصرف میں صرف فرما دیتے تھے یہ

(صحیح)

۱۔ مالک بن انس، ہمزے پر زبر، واو ساکن اور بے نقطہ سین بن الحدثان پہلے دونوں بے نقطہ
حرفوں پر زبر، ان کے بعد تین نقطوں والی ثام، ان کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے، ابن عبد البر نے کہا
کہ اکثر علماء کے نزدیک وہ صحابی ہیں، امام بخاری نے فرمایا: بعض محدثین کہتے ہیں کہ وہ صحابی ہیں، لیکن
یہ بات پایہ صحت کو نہیں پہنچی، ابن حبان نے ان کا ذکر ثلثہ حضرات میں کیا ہے اور کہا کہ جن حضرات نے
انہیں صحابی قرار دیا ہے انہیں وہم ہوا ہے، صحابہ کرام سے بکثرت روایت کرتے ہیں، حضرات عشرہ مبشرہ
سے بھی روایت کرتے ہیں عموماً حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں، ان سے بہت
سے تابعین روایت کرتے ہیں، ان کا وصال مدینہ منورہ میں ۹۲ھ میں ہوا، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین
۲۔ پوری آیت اس طرح ہے وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ
مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ (۵۹/۶) اور جو غنیمت دلائی اللہ نے اپنے رسول کو ان سے، تو تم نے ان پر نہ اپنے گھوڑے
دوڑائے تھے اور نہ اونٹ، ہاں اللہ اپنے رسولوں کو جس پر چاہتا ہے مسلط فرماتا ہے اور اللہ
سب کچھ کر سکتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو بنی نضیر کے اموال کا مالک بنایا ہے تو یہ ایسی چیز ہے جو تم نے جنگ اور غلبے سے حاصل نہیں کی کیونکہ ان کے گاؤں مدینہ منورہ سے دو میل کے فاصلے پر تھے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ باقی تمام حضرات پیدل گئے، اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہودیوں کے اموال پر تسلط عطا فرمایا، جیسے کہ اللہ تعالیٰ کی عادت ہے کہ وہ اپنے دین کے دشمنوں پر اپنے رسولوں کو مسلط فرماتا ہے، پس اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اختیار ہے کہ ان اموال کو جہاں چاہیں خرچ کریں اور جسے چاہیں عطا فرمائیں، یعنی اموال غنیمت کی طرح انہیں تقسیم نہیں کیا جائے گا، کیونکہ مال غنیمت، جنگ کے بعد قہراً اور غلبے سے حاصل کیا جاتا ہے، یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب صحابہ کرام نے تقسیم کا مطالبہ کیا، اسی طرح تفاسیر میں ہے کافروں کے اس قسم کے اموال جنہیں نبیؐ کہا جاتا ہے انہیں اموال غنیمت کی طرح تقسیم نہیں کیا جائے گا، یہ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صوابدید کے سپرد ہیں، احادیث میں آئے گا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں کس طرح صرف فرماتے تھے؟ یہ ہمارا مذہب ہے، علامہ طیبی نے امام شافعی کا مذہب یہ بیان کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے نبی میں سے ۷۰ اور ایک پچیسواں حصہ تھا یعنی پچیس حصوں میں سے اکیس حصے سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے تھے اور باقی ۴ حصے رشتہ داروں، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لیے تھے، اسی طرح علامہ طیبی نے بیان کیا۔

۳۵ اس میں کسی دوسرے کا حصہ نہ تھا۔

۳۶ اگر کہا جائے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کل کے لیے کوئی چیز ذخیرہ نہیں فرماتے تھے، تو ایک سال کا خرچہ کس طرح محفوظ فرماتے تھے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اپنی ذاتِ اقدس کے لیے ذخیرہ کرنے کی نفی ہے اور یہ خرچہ تو آپ کے اہل و عیال کے لیے ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ازواجِ مطہرات کو بعض اوقات ایک سال کا خرچ عطا فرماتے تھے (جیسے امہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن صدقہ و خیرات میں صرف کر کے سال سے پہلے ہی خرچ کر دیتی تھیں) (قادی)

۳۷ یعنی اسے مسلمانوں کی ضروریات میں صرف فرما دیتے اور جس محتاج اور مسکین کو چاہتے عنایت فرما دیتے، اسی لیے انصار کے صرف تین افراد کو عطا فرماتے جو مسکین ہوتے تھے۔

۳۸۴۴ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ كَانَتْ
أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مِمَّا
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بنی نضیر کے اموال، اللہ تعالیٰ

أَفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ
مِمَّا لَمْ يُوجِفِ الْمُسْلِمُونَ
عَلَيْهِ بِخَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ
فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً
يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً
سَنَتِهِمْ ثُمَّ يَجْعَلُ مَا
بَقِيَ فِي السَّلَاحِ وَالْكَرَاعِ
عُدَّةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ
(مُنْفِقٌ عَلَيْهِ)

نے اپنے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
عطا فرمائے تھے جن کے لیے مسلمانوں
نے نہ تو گھوڑے دوڑائے تھے اور
نہ اونٹ، یہ اموال خاص طور پر رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے تھے،
اپنے اہل و عیال کو ایک سال کا خرچہ
عطا فرماتے، پھر باقی کو اللہ تعالیٰ کی
راہ میں ساز و سامان تیار کرنے کے لیے
ہتھیاروں اور سواریوں پر صرف فرماتے۔
(صحیحین)

۱۵ بعض نسخوں میں ہے وَعَنْهُ وَعَنْ عُمَرَ (حضرت مالک بن اوس اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت ہے)

۱۶ بنی نضیر لون پر زبر اور ضاد سمے نیچے زیر، یا ساکن، یہودیوں کا مشہور قبیلہ تھا۔
۱۷ اس جگہ دو نسخے ہیں (۱) نَفَقَةً سَنَتِهِ اہل کے ایک سال کا خرچہ (۲) نَفَقَةً سَنَتِهِمْ
(معنی وہی ہے) پہلا نسخہ لفظ اہل کے اعتبار سے اور دوسرا معنی کے لحاظ سے ہے۔

دوسری فصل

الفصل الثانی

۳۸۷۸ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا
آتَاهُ الْغَنَاءُ قَسَمَهُ فِي
يَوْمِهِ فَأَعْطَى الْأَهْلَ حَظَّيْنِ
وَأَعْطَى الْأَعْرَابَ حَظًّا
فَدَعَيْتُ فَأَعْطَانِي حَظَّيْنِ
وَكَانَ لِي أَهْلٌ ثُمَّ

حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے پاس جب فیئ کا مال آتا تو اسی
دن اسے تقسیم فرما دیتے، شادی شدہ مرد
کو دو حصے اور غیر شادی شدہ کو ایک
حصہ عطا فرماتے، مجھے بلایا گیا اور آپ
نے مجھے دو حصے عطا فرمائے، میری بیوی
بھی تھی، میرے بعد حضرت عمار بن یاسر

دُعِيَ بَعْدِي عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ
فَأُعْطِيَ حَقًّا وَاحِدًا
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۷ حضرت عوف بن مالک مشہور صحابی ہیں۔

۱۸ آہل ہمزے پر تہ، ہار کے نیچے زیر، بروزن کا ہل، بیوی والا مرد، اعزب ہمزے پر زبر، بے نقط عین ساکن، زار پر زبر، عزب پہلے دونوں حرف متحرک، بغیر بیوی کے مرد۔
۱۹ ان کی بیوی نہ تھی۔

۳۸۷۹ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَا
جَاءَهُ فَنِيَّ أَبْدَأَ بِالْمُحَوَّرِينَ
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کے
پاس پہلے پہل جو چیز آتی تو آپ ابتداء
میں آزاد کئے ہوئے لوگوں کو عطا فرماتے۔

(ابوداؤد)

۱۷ اس سے مراد مکاتب ہیں (جن کے مالک کہتے کہ اتنی رقم لادو، تو تم آزاد ہو گے) — ۱۲
(قادری)

بعض شارحین نے کہا وہ حضرات مراد ہیں جنہوں نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لیے مختص
کر رکھا تھا کہ وہ ماسوائے حق کی قید سے آزاد کر دیئے گئے تھے۔

۳۸۸۰ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَتَى بِطَبِيبَةٍ فِيهَا نَحْرَشٌ
فَقَسَمَهَا لِلْحُرِّ وَالْأَمَةِ
قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ أَبِي
يُقَسِّمُ لِلْحُرِّ وَالْعَبْدِ
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت میں ایک قیدی لائی گئی جس میں منکے
تھے، آپ نے اسے آزاد عہد توں اور
لوندیوں میں تقسیم کر دیا، حضرت عائشہ
فرماتی ہیں میرے والد ماجد بھی آزاد اور
غلام میں تقسیم فرمایا کرتے تھے۔

(ابوداؤد)

۱۔ ظلیبہ نقطے والی ظار پر زبر، بار ساکن، چھوٹی حقیلی، بٹوہ خرز نقطے والی خار اور رار پر زبر، منکھ، موتی، موتیوں کے ساتھ عورتوں کے تعلق کی بنا پر ان ہی میں تقسیم فرمائے۔

۲۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ — اس سے معلوم ہوا کہ موتی، عورتوں کے ساتھ خاص نہیں ہیں، لیکن نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کو ہی عطا فرمائے۔

حضرت مالک بن انس بن حنن سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب نے ایک دن فیئ کا ذکر کیا اور فرمایا: میں اس فیئ کا تم سے زیادہ حقدار نہیں ہوں بلکہ اور ہم میں سے کوئی بھی اس کا کسی دوسرے سے زیادہ حق دار نہیں ہے، ہاں ہم اللہ تعالیٰ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقسیم کے مطابق اپنے اپنے مراتب پر ہیں پس ایک مرد اور اس کا پہلے اسلام لانا، ایک مرد اور اس کا راہ خدا میں مشقت اٹھانا، ایک مرد اور اس کے اہل و عیال اسی طرح ایک مرد اور اس کی حاجت سب ہی معتبر ہیں بلکہ

۳۸۸۱ وَعَنْ تَمَالِكِ بْنِ أَدْرِاسِ بْنِ الْحَدَثَانِ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَوْمًا الْفَيْءَ فَقَالَ مَا أَنَا أَحَقُّ بِهَذَا الْفَيْءِ مِنْكُمْ وَمَا أَحَدٌ مِنَّا بِأَحَقَّ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا أَنَا عَلَى مَنَازِلِنَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَسْمِ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالْتَجَلُّ وَ قَدَمُهُ وَ الرَّجُلُ وَ بَلَدُهُ وَ الرَّجُلُ وَ عِيَالُهُ وَ الرَّجُلُ وَ حَاجَتُهُ .

(رَدَاةُ أَبْنُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۔ حنن دال پر زبر

۲۔ صحابہ کرام سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا، مقصد اس وہم کا دور کرنا تھا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلیفہ ہیں اس لیے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرح وہ بھی فیئ کے زیادہ حق دار ہوں گے، اس کے بعد عمومی طور پر کسی بھی شخص کے زیادہ حق دار ہونے کی نفی فرمائی۔

۳۔ یعنی فیئ عامۃ المسلمین کے لیے ہے، اصل استحقاق میں کسی کو دوسرے پر ترجیح نہیں ہے، ہاں

مراتب اور مقامات کا فرق درست ہے، جیسے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تقسیم کرتے ہوئے اصحاب بدر اور بیعت رضوان میں شریک ہونے والے حضرات کا امتیاز دوسرے حضرات سے ملحوظ رکھتے تھے، نیز اہل و عیال اور فقر و احتیاج کے اعتبار سے لوگوں کے حالات کا لحاظ فرماتے تھے، جیسے کہ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تفصیل بیان کی ہے۔

۱۵۔ ان حالات کے اختلاف کی بنا پر ان کے حصے بھی مختلف ہوں گے۔

ان ہی سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے یہ آیت پڑھی کہ صدقات فقراء اور مساکین ہی کے لیے ہیں عَلَیْكُمْ حَکِمٌ تَمَّ، اور فرمایا: یہ صدقات ان لوگوں کے لیے ہیں، پھر انہوں نے دوسری آیت پڑھی: جان لو کہ تم نے جو چیز بطور غنیمت حاصل کی تو اس کا پانچواں حصہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ہی کے لیے ہے وَابْنُ السَّبِيلِ تَمَّ، پھر فرمایا: یہ اموال غنیمت ان ہی کے لیے ہیں، پھر تیسری آیت پڑھی: جو چیز اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو دیہات والوں سے دلائی۔ لِلْفُقَرَاءِ تَمَّ، پھر چوتھی آیت پڑھی: وہ لوگ جو ان کے بعد آئے، پھر فرمایا: اس آیت نے عامۃ المسلمین کا احاطہ کیا ہے اگر میں زندہ رہا تو ضرور ضرور حمیرہ میں چرنے والے کو ان اموال میں سے اس کا حصہ پہنچے گا، جن اموال کے حاصل کرنے میں اس کی پیشانی عرق آلود نہیں ہوئی ہوگی لے

(شرح السنۃ)

۳۸۸۲ وَعَنْهُ قَالَ قَرَأَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِثْمًا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ حَتَّى بَلَغَ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ فَقَالَ هَذِهِ لَهُمْ لَا يَزَالُ ثُمَّ قَرَأَ وَ اعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ حَتَّى بَلَغَ وَ ابْنُ السَّبِيلِ ثُمَّ قَالَ هَذِهِ لَهُمْ لَا يَزَالُ ثُمَّ قَرَأَ مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى حَتَّى بَلَغَ لِلْفُقَرَاءِ ثُمَّ قَرَأَ وَ الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ثُمَّ قَالَ هَذِهِ اسْتَوْعَبَتِ الْمُسْلِمِينَ عَائَةً قَلِيلٍ عَشْتُ قَلِيَّاتَيْنِ الرَّابِعَى وَ هُوَ بِسَرِّ جَمِيرٍ نَصِيبُهُ مِنْهَا وَ لَمْ يَخْرُقْ فِيهَا جَبِينُهُ - (دَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ)

۱۵ حضرت مالک بن اوس بن حدثان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

۱۶ جس میں زکوٰۃ کے مصارف بیان کئے گئے ہیں۔

۱۷ ان اقسام کے لیے جو اس آیت میں مذکور ہیں۔

۱۸ جس میں اموال غنیمت کی تقسیم کا بیان ہے۔

۱۹ جس میں فیئی کا حکم بیان کیا گیا ہے۔

۲۰ ان آیات میں بیان ہے کہ مہاجرین اور انصار اموال غنیمت کے مستحق ہیں۔

۲۱ جس میں مہاجرین اور انصار کے بعد آنے والے حضرات کا ذکر ہے۔

۲۲ یہ آیات جن میں اموال فیئی کا حکم بیان کیا گیا ہے تمام مسلمانوں کو شامل ہیں۔ حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے یہ تھی کہ مال غنیمت کی طرح فیئی کا بھی پانچواں حصہ لیا جائے لیکن وہ مختلف درجات کے مطابق عامۃ المسلمین کے مفادات کے لیے ہو جیسے کہ بیان ہوا، اہم شافعی کے علاوہ ارباب تقویٰ ائمہ کرام اسی طرف گئے ہیں، جیسے کہ اس سے پہلے گزرا، مسلمانوں کے درجات کے فرق کی رعایت بھی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے، امیر المؤمنین حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ لوگوں میں مساوات کے قائل ہیں، انہوں نے سبقت لے جانے والے حضرات کی رعایت نہیں کی اور فرمایا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے کام کیا اور ان کا اجر بھی اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے، لہذا اموال میں ان کو ترجیح نہیں دی جائے گی، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عائشہ کو حضرت حفصہ پر اور حضرت اسامہ بن زید کو حضرت ابن عمر پر فضیلت دیتے تھے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

۲۳ کفار کے شہروں کے فتح کرنے، فیئی کی کثرت اور تمام مسلمانوں کو اموال پہنچانے تک۔

۲۴ سرو سین پر زبر، رام ساکن، دونوں بے نقطہ، مشہور درخت کا نام، نیز زمین کے نواح میں ایک جگہ کا نام، حمیر عار کے نیچے زیر، میم ساکن اور یاء پر زبر زمین کا مشہور شہر جو اس کے مصنافات میں ہے۔

۲۵ یعنی باوجودیکہ مسلمان دور دراز جگہوں میں رہتے ہوں گے ان کا حصہ انہیں پہنچے گا۔

ان ہی سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہ نے جن چیزوں سے استدلال

کیا ان میں یہ بھی تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے تین چیزیں اپنے لیے منتخب

فرمائی تھیں (۱) بنو نضیر (۲) بنو خبیثہ (۳) بنو

۳۸۸۲ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ

فِيْنَا اُحْتَجَّ بِہِ عُمَرُ اَنْ

قَالَ كَاَنْتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْہِ وَ سَلَّمَ

ثَلَاثَ صَفَايَا بَنُو النَّضِيْرِ

فَكَانَتْ حَبْسًا لِنَوَائِيهِمْ وَ
 أَمَّا فَدَكَ فَكَانَتْ حَبْسًا
 لِابْنَاءِ السَّبِيلِ وَ أَمَّا
 خَيْبَرُ فَجَزَّاهَا رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ
 جُزْأَيْنِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ
 وَ جُزْءٌ ثَقَفَهُ لِأَهْلِهِ فَمَا
 قَضَلَ عَنْ ثَقَفَةِ أَهْلِهِ
 جَعَلَهُ بَيْنَ فَقَرَاءِ
 الْمُهَاجِرِينَ .

بنی تغیر کے اموال تو آپ کی حوائج کے
 لیے تھے، فدک کے اموال، مسافروں
 کے لیے تھے، اور خیبر کے اموال کو
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 تین حصوں میں تقسیم فرمایا تھا، دو حصے
 مسلمانوں میں صرف فرماتے اور ایک جزء
 اپنے اہل کے خوجہ کے لیے مقرر فرماتے
 اہل کے خوجہ سے جو بچتا وہ فقرارہ
 مہاجرین کو عطا فرما دیتے۔

(ابو داؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ حضرت مالک بن اوس سے

۲۔ حضرت عباس اور حضرت علی نے حضرت عمر کے سامنے اپنا مقدمہ پیش کیا تو حضرت عمر نے ان کے
 سامنے یہ دلیل پیش کی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

۳۔ صفیہ اس چیز کو کہتے ہیں جسے امام اپنے لیے مال غنیمت میں سے تقسیم سے پہلے منتخب کر لے، نبی
 اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی کہ غنیمت میں سے کوئی چیز اپنے لیے منتخب فرماتے، ایک
 ام المؤمنین کا نام صرف اسی لیے صفیہ ہے کہ وہ خیبر کی غنیمت میں سے منتخب کی گئی تھیں، اس کے بعد آپ نے
 انہیں آزاد کر کے ان سے نکاح کیا تھا۔

۴۔ بنو تغیر کے اموال جنہیں آپ نے بلادِ وطن کیا تھا، جس کا ذکر اس سے پہلے گزر چکا ہے۔

۵۔ دوسری قسم خیبر کے بعض اموال تھے، یہ چند گاؤں تھے جو گھوڑے اور اونٹ دوڑانے اور جنگ
 کرنے کے بغیر صلح سے حاصل ہوئے تھے جو فیئ تھے اور خاص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے تھے،
 اسی طرح غلبے اور قہر کے ذریعے حاصل ہونے والے مال غنیمت کا پانچواں حصہ۔

۶۔ فدک، خیبر کا ایک گاؤں ہے، خیبر کی فتح کے بعد یہ خطہ صلح سے حاصل ہوا اس کا نصف حصہ بھی خاص
 نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے تھا جسے آپ اپنے اہل، مسلمانوں اور عوامی ضروریات پر خرچ فرماتے

یہ تمام وہ صدقات ہیں جنہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد اپنی ملکیت میں لینا حرام ہے۔
۸۵ آنے جانے والوں اور قاصدوں کی ضیافت کے لیے، اس کے علاوہ ہتھیاروں اور گھوڑوں کی خریداری کے لیے جس بے نقطہ عام پر پیش، بار ساکن، بمعنی محبوس اور محفوظ نوائب جمع ہے نائبہ کی مراد وہ حاجتیں ہیں جو وقتاً فوقتاً آدمی کو پیش آتی ہیں۔

۸۶ جو اپنے اموال سے دور ہو جاتے تھے اگرچہ اپنے وطنوں میں اموال چھوڑ کر آتے تھے۔
۸۷ ان کے فقر اور احتیاج کی بنا پر، انصار کو اس لیے عطا نہ فرماتے کہ وہ فقیر اور محتاج نہ تھے، بنی نضیر کے اموال کے بارے میں روایت ہے کہ جب انصار نے اس میں سے ستنے کی درخواست کی تو فرمایا: اگر تم چاہتے ہو تو ہم اس میں سے کچھ چیز عطا کریں اور اگر چاہو تو ہم مہاجرین کو دے دیں اور تم نے جو عطیات انہیں دے رکھے ہیں وہ تمہیں واپس کر دیں، انصار نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ مہاجرین کو عطا فرما دیں اور ہم نے جو عطیات انہیں دے رکھے ہیں وہ بھی ہم ان سے نہیں لیتے، یہ بات سن کر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوش ہوئے اور ان کے لیے دعائے خیر فرمائی۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے مروان کے بیٹوں کو جمع کیا اور فرمایا: تحقیق فدک، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے تھا، اس میں سے آپ خرچ فرماتے تھے اس میں سے بنی ہاشم کے بچوں پر خرچ کرتے، اسی میں سے بنی ہاشم کی بیواؤںؓ کا نکاح کرتے، حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آپ سے سوال کیا کہ فدک انہیں دے دیں تو آپ نے انکار فرما دیا، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات اقدس میں فدک اسی طرح رہا، یہاں تک کہ آپ اپنے راستے پر تشریف لے گئے

۳۸۸۴ عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لِي فِدَاكَ فَكَانَ يُنْفِقُ مِنْهَا وَ يَعُوذُ مِنْهَا عَلَى صَغِيرِ بَنِي هَاشِمٍ وَ يُزَوِّجُ مِنْهَا أَيْتَمَهُمْ وَ إِنَّ فَاطِمَةَ سَأَلَتْهُ أَنْ يَجْعَلَهَا لَهَا فَابْنِي فَكَانَتْ كَذَلِكَ فِي حَيَاتِهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ فَلَمَّا أَنْ وُلِيَ
 أَنْ وُلِيَ أَبُو بَكْرٍ عَمِلَ
 فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي حَيَاتِهِ حَتَّى مَضَى
 لِسَبِيلِهِ فَلَمَّا أَنْ وُلِيَ
 عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
 عَمِلَ فِيهَا بِمِثْلِ مَا
 عَمِلَ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ
 ثُمَّ أَقْطَعَهَا مَرْوَانُ ثُمَّ
 صَارَتْ لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
 فَمَا آيَتْ أَمْرًا مَنَعَهُ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَاطِمَةُ لَيْسَ
 لِي بِحَقِّ وَ آيَتْ أَشْهَدُكُمْ
 آيَتْ مَرَدُّهَا عَلَى مَا
 كَانَتْ يَغْنِي عَلَى عَهْدِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ آيَتْ
 بَكْرِي وَ عُمَرَ -

(مَرَادُةُ أَبُو جَاوِدَ)

۱۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ مشہور صحابی ہیں۔

۲۔ حضرت عمر بن عبد العزیز عادل اور متقی تھے اور عبد العزیز بن مروان کے بیٹے تھے۔

(پانچویں خلیفہ راشد، رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ قادری)

۳۔ اہل و عیال اور فقراء و مساکین پر۔

جب حضرت ابو بکر والی بنائے گئے تو انہوں
 نے فدک کے سلسلے میں وہی عمل کیا جو
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی
 حیات مبارکہ میں کیا تھا، یہاں تک کہ وہ
 بھی اپنے راستے پر چلے گئے، جب
 حضرت عمر والی بنائے گئے تو
 انہوں نے بھی اس کے سلسلے میں
 وہی عمل کیا جو ان کے دونوں پیشرو
 حضرات نے کیا تھا، یہاں تک کہ وہ
 بھی اپنے راستے پر چلے گئے، پھر
 مروان نے اسے بانٹ لیا پھر وہ
 عمر بن عبد العزیز کے لیے ہوا،
 میری رائے یہ ہے کہ جس چیز کو
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے فاطمہ زہراء سے روک دیا تھا وہ
 میرے لائق نہیں ہے اور میں تمہیں
 گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اسے اس
 حالت پر لوٹا دیا ہے جس پر وہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور شیخین
 کریمین کے زمانہ میں تھا۔

(ابوداؤد)

۴۷ آئیم ہمزے پر زبر، یا ر مشدّد کے نیچے زیر، وہ عورت جس کا شوہر فوت ہو گیا ہو، بعض اوقات اس مرد کو بھی کہہ دیتے ہیں جس کی بیوی فوت ہو گئی ہو، پہلا استعمال زیادہ ہے۔
۴۸ یہ آپ کے وصال سے کنا یہ ہے۔

۴۹ کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلیفہ تھے، یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اہل و عیال اور بنی ہاشم پر صرف کرتے، ان کی بیواؤں کا نکاح کرتے، جس طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے تھے۔

۵۰ اقطاع ہمزے کے نیچے زیر، بادشاہ کا زمین کو کسی کے لیے الگ کر لینا، ظاہر یہ ہے کہ یہ معاملہ مروان کی حکومت کے دور میں ہوا، اس نے فدک کا کچھ حصہ اپنی اولاد کو یا اپنے خاص افراد کو دے دیا ہوگا حواشی میں لکھا ہے کہ یہ واقعہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں ہوا۔

۵۱ یعنی جب وہ خطہ زمین سلاطین اور امراء کے تصرف میں گیا تو اب وہ میرے پاس آگیا، اپنے آپ کو صیغہ غائب کے ساتھ ذکر کیا۔ یہ اشارہ ہے نارضا مندی کی طرف۔

خیال رہے کہ بنی نضیر، فدک اور خیبر کے اموال خالص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملکیت تھے اور آپ کے بعد بھی باقی رہے، ان کے بارے میں جو کچھ واقعات پیش آئے ان میں طویل گفتگو ہے اور عجیب واقعہ ہے، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلے میں حدیث کی کتب صحاح سے کچھ تفصیل نقل کی جائے، کیونکہ اس مسئلے میں گفتگو بڑی شہرت رکھتی ہے، خواص و عوام کی زبان پر جاری ہے اور بہت سے لوگوں کے فہم میں اس کی بنا پر خلل واقع ہوا ہے، اگرچہ سلسلہ کلام طویل ہو جائے گا (تاہم اس مسئلے کی تفصیل ضروری ہے۔ ۱۲ ق) جس طرح ہم نے لیے خصوصی مسائل میں شرح و بسط سے کلام کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ حق فرماتا ہے اور وہی راہ راست کی ہدایت عطا فرماتا ہے۔

صحیح بخاری میں بواسطہ امام زہری حضرت مالک بن اوس بن المحدثان سے روایت ہے کہ لیکٹننٹ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے بلایا، میں ان کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ اتنے میں ان کا خادم یرقانہ یاہر پر زبر، رار ساکن، فار پر زبر اور اس کے بعد ہمزہ) حاضر ہوا اور کہنے لگا حضرت عثمان بن عفان، حضرت

۵۲ مرقاۃ نے فرمایا کہ مروان کی یہ تقسیم خلافت عثمانی میں ہوئی، محض غلطی ہے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضرت عثمان و علی زندہ ہوں اور مروان کی یہ حرکت دیکھ کر خاموش رہیں، اور حضرت علی اپنے دور حکومت میں اس کی یہ تقسیم قائم رکھیں مرقاۃ نے یہ سخت غلطی کی ہے ۱۲ مرآۃ

عبدالرحمن بن عوف، حضرت زبیر بن عوام اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم دروازے پر اجازت کے منتظر ہیں، آپ اجازت دیں تو وہ حاضر ہو جائیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہاں انہیں بلا لاؤ، کچھ دیر ٹھہر کر پھر یقیناً حاضر ہوئے اور کہنے لگے حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجازت طلب کرتے ہیں، اجازت ہو تو انہیں بلا لو، فرمایا: انہیں بھی بلا لو، دونوں حضرات تشریف لے آئے تو حضرت عباس نے کہا امیر المؤمنین میرے اور ان کے درمیان فیصلہ فرمائیں، ان کا اموال فیئی میں اختلاف تھا جو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بنی نصیر سے دلوائے تھے، حضرت عباس اور حضرت علی میں تلخ کلامی بھی ہوئی، دوسرے صحابہ جو تشریف فرما تھے انہوں نے کہا امیر المؤمنین! ان کے درمیان فیصلہ فرمائیں اور ان کا اختلاف رفع کریں، حضرت عمر نے فرمایا: ذرا ٹھہریے اور صبر کیجئے! میں تمہیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں جس کے حکم سے زمین و آسمان قائم ہیں کیا آپ جانتے ہیں؟ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم یعنی گروہ انبیاء و راشت نہیں چھوڑتے، ہم جو کچھ چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے، تشریف فرما صحابہ کرام نے فرمایا: ہاں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی طرح فرمایا ہے، حضرت عمر نے حضرت عباس اور حضرت علی کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: میں تمہیں خداوند قدوس کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا آپ جانتے ہیں؟ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس طرح فرمایا ہے، حضرت عباس اور حضرت علی نے کہا: ہاں فرمایا ہے۔

حضرت عمر نے فرمایا: میں تمہیں اس حقیقت کی اطلاع دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس فیئی میں سے ایک چیز کے ساتھ مختص کیا ہے جو کسی کو آپ کے سوا نہیں دی، پھر یہ آیت مبارکہ پڑھی وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ (الایۃ) جو کچھ اللہ تعالیٰ ان سے اپنے رسول کو دلایا، تو تم نے اس پر گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے۔ یہ اموال خاص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے تھے، خدا کی قسم! آپ نے وہ اموال اپنے پاس جمع نہیں کئے اور تم سے بچا کر نہیں رکھے، بلکہ وہ اموال آپ حضرات میں تقسیم کئے یہاں تک کہ ان کا کچھ حصہ باقی نہ بچتا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان اموال میں سے اپنے اہل و عیال کو ایک سال کا خرچہ عطا فرماتے تھے، باقی مال لے کر وہاں خرچ فرمادیتے جہاں اللہ تعالیٰ کا مال صرف فرماتے تھے یعنی کارہائے خیر اور مسلمانوں کی ضروریات میں خرچ کر دیتے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی حیات مبارکہ میں اسی پر عمل کیا، پھر آپ کا وصال ہو گیا، حضرت ابوبکر نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ولی اور خلیفہ ہوں، چنانچہ انہوں نے ان اموال کو قبضے میں لے کر اسی طرح صرف کیا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا تھا۔

وسلم صرف کیا کرتے تھے،

پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عباس اور حضرت علی کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: آپ حضرات اس وقت حضرت ابوبکر کا ذکر بُرائی کے ساتھ کرتے تھے، اور کہتے تھے کہ ابوبکر اس عمل میں ایسے ہیں، جیسے کہ تم کہتے تھے اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ حضرت ابوبکر اس کام میں سچے، نیکوکار، حق کے پیروکار اور راہِ راست پر تھے، پھر قضائے الہی نے حضرت ابوبکر کو آیا اور میں نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر کا ولی اور خلیفہ ہوں، میں نے اس مال پر قبضہ کیا اور اپنی خلافت کے دو سال تک وہی عمل کیا جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر کیا کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں اس بات میں سچا، اس معاملے میں نیکوکار، حق کا پیروکار اور راہِ راست پر ہوں، دو سال کے بعد آپ دونوں حضرات میرے پاس آئے، آپ دونوں کی بات ایک تھی، میں نے آپ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہم وراثت چھوڑ کر نہیں جاتے، ہم جو کچھ چھوڑیں وہ صدقہ ہے، میں نے فیصلہ کیا کہ وہ مال آپ کے سپرد کر دوں، میں نے کہا کہ اگر آپ چاہتے ہیں تو میں یہ مال اس شرط پر آپ کے حوالے کرتا ہوں کہ آپ مجھ سے معاہدہ کریں کہ آپ اس میں وہی عمل کریں گے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حضرت ابوبکر صدیق اور میں نے خلیفہ بنائے جانے کے بعد کیا (مطلب یہ کہ یہ زمین آپ کی ملکیت نہ ہوگی، البتہ آپ اس سے نفع حاصل کریں گے ۱۲ ق) اور اگر آپ حضرات کو یہ شرط منظور نہیں ہے تو آئندہ اس سلسلے میں میرے ساتھ بات نہ کریں، آپ حضرات نے کہا کہ زمین ہمارے سپرد کر دیں ہمیں یہ شرط منظور ہے۔

اب کیا آپ یہ فرمائش کرتے ہیں اور آپ یہ چاہتے ہیں کہ میں اس کے خلاف فیصلہ کروں؟ تو خداوند قدوس کی قسم! جس کے حکم سے زمین و آسمان قائم ہیں، میں قیامت تک کوئی دوسرا فیصلہ نہیں کروں گا، اگر آپ حضرات اس کام سے عاجز ہیں اور اسے سرانجام نہیں دے سکتے تو آپ میرے سپرد کر دیں، میں خود مشقت اٹھاؤں گا اور آپ حضرات کو مشقت اٹھانے سے بے نیاز کر دوں گا۔

اس حدیث کے راوی امام زہری کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث حضرت عروہ بن زہیر سے بیان کی تو انہوں نے کہا مالک بن اوس نے درست کہا، میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو فرماتے ہوئے سنا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات نے حضرت عثمان غنی کو اس مال میں سے حصہ وراثت طلب کرنے کے لیے حضرت ابوبکر کے پاس بھیجا جو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بطور فیئی عطا فرمایا تھا۔ میں نے امہات المؤمنین کی تردید کی اور کہا کیا تم اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتیں؟ کیا تمہیں علم نہیں ہے؟ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ہم وراثت نہیں چھوڑتے، ہم جو کچھ

چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے، محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت اسی مال سے کھائیں گے، چنانچہ ائمہ المؤمنین نے وراثت کے مطالبے سے اس حدیث کی بنیاد پر رجوع کر لیا جو میں نے انہیں بیان کی، حضرت عروہ کہتے ہیں کہ یہ صدقہ حضرت علی کے پاس تھا، انہوں نے حضرت عباس کو اس سے روک دیا اور اس پر غلبہ پالیا، پھر حضرت حسن بن علی کے پاس پہنچا اس کے بعد حضرت حسین بن علی کے پاس منتقل ہوا، ان سے حضرت علی بن حسین (زین العابدین) اور حضرت حسن بن حسن کو وہ دونوں باری باری اسے تصرف میں لاتے تھے، ان سے حضرت زید بن حسن کو ملا، سلام اللہ علیہم اجمعین، یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا صدقہ تھا، یہ حدیث امام بخاری نے روایت کی جس کا ہم نے لفظ بلفظ ترجمہ کیا ہے، امام بخاری کتاب المغازی اور کتاب الخمس میں بھی یہ حدیث، کسی قدر الفاظ کے اختلاف کے ساتھ لائے ہیں۔

صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عروہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ اور حضرت عباس حضرت ابوبکر کے پاس آئے، ان کا مطالبہ یہ تھا کہ فدک کی زمین اور خیبر کے حصہ سے انہیں وراثت دی جائے، حضرت ابوبکر نے فرمایا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہم وراثت نہیں چھوڑتے ہم جو کچھ چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے، محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آل اس میں سے کھائے گی، خدا کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رشتہ داروں سے تعلق اور ان کے حق کی پاسداری مجھے اپنے رشتہ داروں کے تعلق اور ان کے حق کی پاسداری اور صلہ رحمی سے زیادہ محبوب ہے۔

جامع الاصول میں یہی حدیث امام بخاری، مسلم، ترمذی، ابو داؤد اور نسائی کی روایت سے لائے ہیں، انہوں نے کہا کہ امام ابو داؤد نے فرمایا: حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا حضرت عمر سے یہ مطالبہ تھا کہ یہ مال ان کے درمیان نصف نصف تقسیم کر دیں اور ان کے سپرد کر دیں، ایسا نہیں تھا کہ انہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان کا علم نہ تھا کہ ہم وراثت نہیں چھوڑتے، وہ صحیح صورت کا ہی مطالبہ کر رہے تھے (کہ بطور ملکیت نہیں بلکہ فائدہ حاصل کرنے کے لیے ہمارے جتنے الگ الگ کر دیں ۱۲ اق) حضرت عمر نے فرمایا، میں نہیں چاہتا کہ اس جگہ تقسیم کا لفظ استعمال کروں جس سے ملکیت اور ہر ایک کے اپنے حصے میں مستقل ہونے کا پتہ چلے، میں اسے اسی حال پر چھوڑتا ہوں جس پر وہ ہے، ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر نے دلیل پیش کی اور صاحب جامع الاصول نے اسی طرح حدیث بیان کی جس طرح کتاب میں مذکور ہے، نیز حضرت ابی بن کعب سے حضرت مغیرہ بن شعبہ کی کتاب میں بیان کردہ روایت کی مثل حدیث بیان کی۔

امام بخاری، کتاب الخمس میں حضرت عروہ بن زبیر سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت فاطمہ نے رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت ابوبکر صدیق سے مطالبہ کیا کہ اللہ تعالیٰ جو مال بطور فیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمایا تھا اور جسے حضور چھوڑ گئے ہیں اس میں سے میرا حصہ میراث مجھے دیا جائے۔ حضرت ابوبکر صدیق نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی ہمارا وارث نہیں بنتا جو کچھ ہم چھوڑ جاتے ہیں وہ صدقہ ہوتا ہے، حضرت فاطمہ ناراض ہو گئیں اور انہوں نے حضرت ابوبکر کو چھوڑ دیا اور یہ سلسلہ ان کے وصال تک جاری رہا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد حضرت فاطمہ چھ مہینے اس دنیا میں ہیں حضرت عائشہ نے فرمایا کہ حضرت فاطمہ کا حضرت ابوبکر سے مطالبہ یہ تھا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خیر، فدک اور مدینہ منورہ میں موجودہ صدقہ میں سے جو چھوڑ گئے ہیں، اس میں سے میرا حصہ دیا جائے، حضرت ابوبکر نے انکار کیا اور فرمایا کہ جس عمل کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انجام دیا کرتے تھے میں اس میں سے کسی چیز کو بھی ترک نہیں کروں گا، میں وہی عمل کروں گا جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے میں نے کسی چیز کو بھی چھوڑ دیا تو مجھے خوف ہے کہ میں راہِ حق سے دور ہو جاؤں گا، حضرت عمر نے مدینہ منورہ کا صدقہ حضرت علی اور حضرت عباس کے سپرد کر دیا، خیر اور فدک کا حصہ اپنے پاس محفوظ رکھا، انہوں نے فرمایا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صدقات ہیں جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پیش آنے والے حقوق میں صرف کئے جاتے تھے، آپ نے وہ صدقات امیر المؤمنین کے سپرد فرمائے، چنانچہ وہ اموال آج تک اسی حال پر ہیں، جامع الاصول میں یہ حدیث امام بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی کے حوالے سے حضرت عائشہ سے بعض الفاظ کے اختلافات کے ساتھ روایت کی۔

ترمذی شریف کے باب میراث النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حضرت ابوسہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت فاطمہ زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئیں اور کہا، اگر آپ فوت ہو جائیں تو آپ کا وارث کون ہوگا؟ انہوں نے کہا کہ میری اولاد، حضرت فاطمہ نے کہا کہ میں اپنے والد ماجد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وارث کیوں نہیں؟ حضرت ابوبکر نے فرمایا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا کہ ہم وراثت نہیں چھوڑتے، ہاں میں اس شخص کی غنہاری کروں گا جس کی غنہاری رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے تھے، اور میں اس پر خرچ کروں گا جس پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خرچ فرمایا کرتے تھے،

امام ابوداؤد حضرت ابوالطفیل سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ، وراثت کے مطالبہ کے لیے حضرت ابوبکر کے پاس آئیں، حضرت ابوبکر نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی پیغمبر کو موت کا ذائقہ چکھائے تو وہ مال اس کے لیے ہے جو ان کا قائم مقام ہو، بخاری،

مسلم، مؤطا اور ابوداؤد میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ائمہات المؤمنین نے وراثت کا مطالبہ کرنے کے لیے کسی کو بھیجنے کا ارادہ کیا، حضرت عائشہ نے کہا کیا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا؟ کہ ہم وراثت نہیں چھوڑتے، ہم جو کچھ چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے، امام ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت ابوبکر نے فرمایا: کیا تم اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتیں؟ کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے نہیں سنا؟ کہ ہم وراثت نہیں چھوڑتے، ہم جو کچھ چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے، یہ مال ہمارے ہاتھ میں ہے جب ہم دنیا سے رحلت کر جائیں گے تو یہ مال اس کے ہاتھ میں ہوگا جو ہمارے بعد خلیفہ ہوگا، اس قسم کی یہ روایات صحاح ستہ میں متعدد سندوں سے مروی ہیں اور جتنی روایات ہم نے بیان کی ہیں وہی کافی ہیں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیث شریف لَا تُورَثُ مَا تَرَکْنَا کَا صَدَقَہٗ کوئی ہمارا وارث نہیں بنتا جو کچھ ہم چھوڑیں وہ صدقہ ہے، اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اموال کا مسلمانوں اور ان کی ضروریات میں مشترک ہونا اور ان اموال کا خلیفہ وقت کے سپرد ہونا صحابہ کرام، انبیا تک کہ حضرت علی اور حضرت عباس کے نزدیک متفق علیہ ہے اور حضرت ابوبکر کے ساتھ خاص نہیں ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین لیکن اس جگہ اشکال یہ ہے کہ اگر ان اموال کا حضرت علی اور حضرت عباس کے سپرد کرنا درست تھا تو حضرت عمر نے پہلی بار مطالبے پر وہ اموال ان کے سپرد کیوں نہ کر دیئے؟ اور اگر یہ درست نہیں تھا تو بعد میں کیوں ان کے سپرد کئے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر نے پہلے وہ اموال ان حضرات کو بطور ملکیت نہیں دیئے جیسے کہ ان کا مطالبہ تھا، بعد میں بطور تصرف اور تولیت کے انہیں دے دیئے، جس طرح کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تصرف فرماتے تھے،

علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ یہ معاملہ پیچیدہ ہے کہ حضرت علی اور حضرت عباس نے یہ صدقہ حضرت عمر سے ان کی بیان کردہ شرط کے مطابق لے لیا، انہوں نے یہ بھی تسلیم کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وراثت نہیں ہے، اکابر ہاجرین صحابہ نے بھی گواہی دی، پھر انہیں کیا خیال آیا کہ دوبارہ مقدمہ پیش کر دیا، اس کا جواب یہ ہے کہ ان حضرات کو تولیت میں شراکت دشوار نظر آئی، انہوں نے تقسیم کا مطالبہ کر دیا تاکہ ہر ایک اپنے حصے میں تصرف اور انتظام کرنے میں مستقل ہو، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تقسیم سے منع کر دیا تاکہ وہ زمین ملکیت نہ کہلانے لگے، کیونکہ تقسیم مملوکہ اشیاء میں ہوتی ہے، کچھ مدت گزرنے کے بعد ملکیت کا گمان کیا جائے گا، اسی طرح محدثین نے فرمایا ہے۔

اس واقعے کا مشکل ترین پہلو حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا معاملہ ہے، کیونکہ اگر کہا جائے

کہ انہیں اس سنت کا علم نہیں تھا تو یہ بعید ہے اور اگر کہا جائے کہ ہو سکتا ہے انہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس حدیث کے سننے کا اتفاق نہ ہوا ہو تو اشکال پیدا ہوگا کہ حضرت ابوبکر سے حدیث سننے اور اس پر صحابہ کرام کی گواہی کے بعد کس طرح انہوں نے اس حدیث کو قبول نہ کیا؟ اور کیسے ناراض ہوئیں؟ اور اگر ناراضگی حدیث کے سننے سے پہلے تھی تو بعد میں ناراضگی کیوں ختم نہ کی؟ یہاں تک کہ ناراضی نے طول کھینچا اور آخری دم تک حضرت ابوبکر کو چھوڑے رکھا، جیسے کہ حدیث میں ہے، علامہ کرمانی نے شرح بخاری میں فرمایا: حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ناراضی بتقاضائے بشریت تھی جو بعد میں جاتی رہی، پھوڑ دینے سے مراد ملاقات سے طبعی انقباض اور کوفت ہے، وہ ترک تعلق مراد نہیں ہے جو حرام ہے مثلاً سلام نہ کرنا وغیرہ۔ (کرمانی)

احادیث میں آیا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق، حضرت فاطمہ کے جنازے میں حاضر نہ ہوئے اور نہ ہی انہیں اطلاع ملی، بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرت فاطمہ نے وصیت کی تھی کہ ابوبکر ان کی نماز جنازہ نہ پڑھائیں، محدثین فرماتے ہیں کہ یہ بات غلط اور افتراء ہے، حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یہ وصیت کس طرح کر سکتی ہیں؟ جب کہ سلطان وقت، نماز جنازہ کا زیادہ حق رکھتا ہے، اسی لیے حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت امیر معاویہ کی طرف سے مقرر کردہ مدینہ منورہ کے حاکم مروان بن حکم کو حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ پڑھانے دی اور فرمایا اگر شریعت کا حکم نہ ہوتا تو تمہیں ان کی نماز جنازہ پڑھانے نہ دیتا۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ حضرت فاطمہ زہرا کی نماز جنازہ رات کے وقت تھی اس لیے حضرت ابوبکر کو اس کا علم نہ ہو سکا، یہ بات بعید ہے کیونکہ حضرت اسماء بنت عمیس عین پریش اور مسیم پر زہر خشمیہ نعلے والی خانہ پر زہر اور تین نعلے والی تار ساکن، اس وقت حضرت ابوبکر کے نکاح میں تھیں اور حضرت اسماء نے حضرت فاطمہ زہرا کے غسل اور تجہیز و تکفین کا انتظام کیا، یہ بعید بات ہے کہ حضرت ابوبکر کی اہلیہ محترمہ حاضر ہوں اور انہیں علم ہی نہ ہو، حضرت ابوبکر کے علم کا اس روایت سے صراحت ثبوت ملتا ہے کہ حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ مجھے اس بات سے شرم آتی ہے کہ مجھے میری وفات کے بعد مردوں کے سامنے پردے کے بغیر لا جائے رواج یہ تھا کہ مردوں کو بھی اسی طرح باہر لاتے تھے جس طرح مردوں کو باہر لاتے تھے، ان کے لیے خصوصی پردے کا اہتمام نہیں ہوتا تھا، حضرت اسماء بنت عمیس نے فرمایا اور ایک روایت کے مطابق حضرت ام سلمہ نے بھی فرمایا کہ ہم نے حبشہ میں دیکھا ہے کہ میت کے لیے کھجور کی شاخوں سے کجاوے کی طرح باسروہ جگہ بناتے ہیں ہم آپ کے لیے بھی ایسا ہی انتظام کریں گے، چنانچہ ان کے سامنے پردہ تیار کیا گیا جسے دیکھ کر آپ مسکرائیں اور خوشی کا اظہار کیا، حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد غم و اندوہ کی شدت کی بنا پر

کسی نے انہیں مکر اتے ہوئے نہیں دیکھا تھا، انہوں نے حضرت اسماء بنت عمیس کو وصیت کی کہ غسل اور تجہیز و تکفین کا انتظام تم کرنا اور علی مرتضیٰ تمہاری امداد کریں گے، اور کسی کو میرے پاس نہ آنے دینا۔

جب حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا وصال ہوا تو حضرت عائشہ آئیں، وہ حضرت فاطمہ کے پاس جانا چاہتی تھیں، لیکن حضرت اسماء نے انہیں روک دیا، حضرت عائشہ نے حضرت ابوبکر کے پاس شکایت کی اور کہا کہ اس ختمیہ کو کیا ہوا ہے جو ہمارے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صاحبزادی کے درمیان حائل ہو رہی ہے اور مجھے اُن کے پاس جانے سے روک رہی ہے؟ نیز اس نے حضرت فاطمہ کے جنازہ کے لیے ایسا پردہ تیار کیا ہے جیسے دلہن کا کجاوہ ہو، حضرت ابوبکر، حضرت فاطمہ کے دروازے پر آئے اور کہنے لگے اسماء! تجھے کیا ہوا ہے؟ کہ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کو آپ کی صاحبزادی کے پاس جانے سے روک رہی ہے اور تم نے ان کے لیے دلہن کے کجاوے کی طرح کیا چیز تیار کی ہے؟ حضرت اسماء نے کہا کہ مجھے حضرت فاطمہ نے حکم کیا تھا کہ ان کے وصال کے بعد کسی کو ان کے پاس نہ آنے دوں اور جو کچھ میں نے تیار کیا ہے وہ بھی اُن کے حکم سے تیار کیا ہے اور انہیں دکھایا تھا تو وہ خوش ہوئی تھیں، حضرت ابوبکر نے فرمایا وہی کچھ کرو جس کا انہوں نے تمہیں حکم دیا ہے اور کوئی حرج نہیں ہے۔

اس واقعے سے صراحتہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر کو حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے وصال کا علم ہوا تھا، بعض محدثین فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے حضرت ابوبکر کو وصال کا علم ہوا ہو اور اُن کا ارادہ بھی جنازہ میں شمولیت کا ہو، لیکن چونکہ حضرت علی نے اسے غفی رکھا اور حضرت ابوبکر کو اطلاع نہ دی اور نہ ہی اُن کے پاس کسی کو بھیجا تو حضرت ابوبکر نے محسوس کیا کہ غفی رکھنے میں حضرت علی کی کوئی مصلحت ہے، اس لیے انہوں نے حضرت علی کی رضا اور مصلحت کے خلاف راستہ اختیار نہ کیا، علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابوبکر اس انتظار میں رہے ہوں کہ حضرت علی انہیں یاد کریں گے تو حاضر ہو جائیں گے اور حضرت علی کا خیال ہو کہ حضرت ابوبکر بلائے بغیر آجائیں گے اس طرح وقت گزر گیا، پھر رات بھی تھی، اسی طرح علامہ سمہودی نے تاریخ مدینہ میں بیان کیا، بعض روایات میں ہے کہ جب حضرت ابوبکر حضرت فاطمہ کے پاس گئے اور دھوپ میں ان کے دروازے پر کھڑے ہوئے اور ان کے سامنے معذرت پیش کی اور کہا خدا کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قرابت میرے نزدیک، اپنی قرابت سے زیادہ محبت اور لائقِ احترام ہے لیکن میں کیا کروں؟ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سنا ہے اور صحابہ کرام اس کے گواہ ہیں، چنانچہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راضی ہو گئیں، اس واقعہ کے سلسلے میں بہت جھوٹی اور بے سرو پا باتیں بھی کہی جاتی ہیں جو قابلِ دُشوق اور لائقِ اعتماد نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ ہی حقیقت حال جانتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی توفیق اور امداد سے کتاب الجہاد مکمل ہوئی، اس کے بعد کتاب الصيد والزباج ہے۔
بحث فذک (از مترجم)

۱۔ اہل تشیع کے خیال میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ایک سنگین اعتراض یہ ہے کہ انہوں نے سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے باغ فذک چھین کر ان پر ظلم کیا تھا، درج ذیل طور پر اس مسئلے کی مختصر وضاحت پیش کی جاتی ہے تاکہ غلط فہمی کا غبار چھٹ جائے، کفار سے حاصل ہونے والے اموال دو قسم ہیں۔
 (۱) وہ اموال جو لشکر کشی اور جنگ کے بعد حاصل ہوں انہیں غنیمت کہا جاتا ہے (۲) جو جنگ اور لشکر کشی کے بغیر حاصل ہوں انہیں فبیٰ کہا جاتا ہے، مال غنیمت کے پانچ حصے کئے جائیں گے ان میں سے چار حصے غازیوں میں تقسیم کر دیئے جائیں گے پانچویں حصے کے بارے میں سورہ انفال آیت ۴۱ میں ہے کہ مال غنیمت کا پانچواں حصہ اللہ تعالیٰ، رسول اکرم، رشتہ داروں، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لیے ہے۔

نبی کے بارے میں سورہ حشر کی آیت ۷ میں ارشاد فرمایا (ترجمہ) جو کچھ اللہ نے دیہات والوں سے اپنے رسول کو دلویا تو وہ اللہ کے لیے، رسول کے لیے، رشتہ داروں، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لیے ہے۔ ان دونوں آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ مال غنیمت کا پانچواں حصہ اور فبیٰ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذاتی ضروریات کے لیے بھی تھا اور رشتہ داروں اور دیہات حاجت کے لیے بھی فذک کا علاقہ اور خیبر کا کچھ حصہ صلح سے فتح ہوا تھا ان کی آمدن سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتہات المؤمنین کو سال بھر کا خرچ عطا فرماتے، دوسرے رشتہ داروں کو بھی عطا فرماتے، باقی اصحاب حاجت کو عطا فرما دیتے، حضرت ابو بکر کا موقف یہ تھا کہ اس مال کو جس طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خرچ کیا کرتے تھے میں بھی اسی طرح خرچ کروں گا، اور ظاہر ہے کہ وہ مال فبیٰ کو صرف حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رشتہ داروں کے سپرد نہیں کر سکتے تھے، آخر حکم قرآن کے مطابق باقی لوگ بھی تو مستحق ہیں، ان تمام لوگوں کو معین بھی تو نہیں کیا جاسکتا مثلاً کل جو بچہ یتیم تھا آج بالغ ہو کر خوشحال ہو گیا تو وہ مستحق نذرہ اور دوسرے کئی بچے یتیم ہو گئے، وہ اب مستحق ہو گئے، یہی حال دوسری قسموں کا ہے ایسی صورت میں وہ مال وقف قرار پائے گا جسے حاکم وقت حاجت مندوں اور دیگر مستحقین میں تقسیم کرے گا۔

قرآن پاک کے بعد احادیث مبارکہ میں غنیمت کیجئے مسئلہ بالکل واضح ہو جائے گا، ابو داؤد میں حضرت عمر بن عبدالعزیز سے روایت ہے کہ حضرت فاطمہ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فذک کا مطالبہ کیا تو آپ نے انہیں عطا نہیں فرمایا تو حضرت ابو بکر پر کیا اعتراض ہے؟ بخاری شریف میں ہے کہ حضرت عمر نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ حدیث پیش کی کہ ہم گروہ انبیاء وراثت نہیں چھوڑتے، ہم

جو کچھ چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے۔ اس حدیث کو حضرت علی اور حضرت عباس نے تسلیم کیا۔ نیز حضرت عثمان غنی حضرت عبدالرحمن بن عوف حضرت زبیر بن عوف اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی تسلیم کیا، بخاری شریف موطا امام مالک اور ابوداؤد میں ہے۔ کہ اہبات المؤمنین نے وصالت کے مطالبہ کا ارادہ کیا تو حضرت عائشہ نے انہیں یہی حدیث سنا کر مطالبے سے منع کیا چنانچہ انہوں نے مطالبے کا ارادہ ترک کر دیا۔ حضرت فاطمہ نہ ہرانے وراثت کا مطالبہ کیا تو انہیں بھی یہی حدیث سنائی گئی۔ حضرت سیدہ نے بھی اس حدیث کو تسلیم کیا اور کہیں بھی یہ ثابت نہیں ہے کہ انہوں نے اس حدیث کا انکار کیا ہو۔

انصاف کہ بات یہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق کے رویے کی تحسین کی جاتی چاہیے کہ انہوں نے کسی صورت میں بھی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کو ترک نہیں کیا بلکہ پوری مضبوطی کے ساتھ اس پر قائم رہے اور جس طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت خاتون جنت، اہبات المؤمنین اور دوسرے رشتہ داروں کو حصہ عطا فرمایا کرتے تھے۔ اسی طرح حضرت ابوبکر بھی دیتے رہے، ہاں انہوں نے اس خطہ زمین کے مالکانہ حقوق کسی کو نہیں دیے اور یہی قرآن پاک کا مفاد ہے اور یہی حدیث پاک کی تصریح کے مطابق ہے۔

حیرت ہے کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے بارے میں غیظ و غضب کا اظہار کرنے والے حضرت علی مرتضیٰ پر اعتراض کیوں نہیں کرتے؟

کہ انہوں نے اپنے دور خلافت میں حضرت فاطمہ کا حق وراثت حاصل کر کے اسے اپنی ملکیت کیوں نہ قرار دیا، اس سوال کے جواب میں کہا جاتا ہے کہ اہل بیت کرام کی رعایت یہ ہے کہ ایک بار ان کا حق نہ دیا جائے تو وہ دوبارہ لینا پسند نہیں کرتے، شیعوں کے خیال میں خلافت حضرت علی کا حق تھی جسے خلفاء ثلاثہ نے دبا لے رکھا، پھر حضرت عثمان غنی کی شہادت کے بعد حضرت علی نے خلافت کیوں قبول کر لی؟ تمہارے خیال کے مطابق تو یہ بھی اہل بیت کرام کی رعایت کے خلاف ہے۔ بلکہ وہ خطہ جس کا مطالبہ تھا حضرت عمر نے ملکیت کے طور پر نہیں بلکہ تولیت کے طور پر دیا تو حضرت علی اور حضرت عباس نے لے لیا جو پہلے حضرت علی کے پاس پھر ان کی اولاد کے پاس رہا۔ تمہارے خیال کے مطابق تو یہ بھی اہل بیت کی شان کے لائق نہ تھا۔ حضرت علی کا ارادہ ان کے بعد ان کی اولاد کا اس خطہ زمین پر قابض ہونا صاف اعلان کر رہا ہے کہ وہ زمین صرف وہی مدہ حضرت علی کے پاس کیا جواز تھا، کہ اس میں سے حضرت عباس اور ان کے بعد ان کی اولاد کو حصہ دیتے آخر وہ بھی وراثت تھے۔

جب وراثت کا پہلو مضبوط نظر نہیں آتا تو کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی حیات طیبہ میں حضرت فاطمہ کو مذکورہ کر دیا تھا۔ حالانکہ اس دعوے کو دلیل سے ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے تو فریقین کے نزدیک مسلم ہے کہ جب تک وہ شخص جسے یہ کیا گیا ہے۔ قبضہ نہ کرے وہ چیز اس کی ملکیت نہیں بنتی اور

سے جلیل القدر صحابہ نے یہاں تک کہ حضرت علی اور حضرت عباس نے بھی تسلیم کیا۔ صرف یہی نہیں ہے بلکہ روافض کی کتابوں میں بھی یہ حدیث موجود ہے۔

اصول کافی باب العلم والاعتقاد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تحقیق علماء انبیاء کے وارث ہیں، بے شک انبیاء و ورثے میں درہم و دینار نہیں چھوڑتے بلکہ وہ علم وراثت دیتے ہیں جس نے اس علم کا کچھ حصہ حاصل کیا۔ اس نے بڑا حصہ حاصل کیا۔

من لایحضرہ الفقیہ جلد دوم ص ۲۴۶ میں حضرت علی مرتضیٰ کا ارشاد منقول ہے جو انہوں نے اپنے صاحبزادے حضرت محمد بن الحنفیہ کو وصیت کرتے ہوئے بیان کیا۔ اصول کافی کے صفحہ ۷۱ پر باب صنف العلم میں حضرت امام جعفر صادق کا ارشاد منقول ہے جس کا مطلب بھی یہی ہے۔

مخالفین اپنے پروپیگنڈے کو موثر بنانے کے لیے بخاری شریف کی ایک حدیث کا بھی سہارا لیتے ہیں اور یہ تاثر دینے کی کوشش کرتے ہیں کہ حضرت سیدہ حضرت ابوبکر سے ناراض ہو گئیں اور آخری دم تک ناراض ہی رہیں اور اس سلسلے میں اس حدیث کا حوالہ بھی دیتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: فاطمہ میری محنت جگر ہیں جس نے انہیں ناراض کیا اس نے مجھے ناراض کیا۔

بخاری شریف میں مذکور کا پانچ مرتبہ ذکر آیا ہے۔ جلد اول ص ۵۲۶ پر حضرت عائشہ کی روایت میں ہے کہ حضرت ابوبکر نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی ہمارا وارث نہیں بنتا۔ ہم جو چھوڑ جاتے ہیں۔ وہ صدقہ ہے۔ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آل اس مال سے کھائے گی، خدا کی قسم! میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صدقات میں کوئی تبدیلی نہیں کروں گا۔ اور ان میں وہی عمل کروں گا۔ جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے تھے۔ حضرت علی نے خطبہ پڑھ کر فرمایا:۔

اے ابوبکر! ہم تمہاری نفیست جانتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اپنی قرابت اور اپنے حق کا ذکر کیا۔ حضرت ابوبکر نے فرمایا: اس ذات کی قسم! جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے مجھے اپنے رشتہ داروں کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رشتہ داروں سے حسن سلوک زیادہ محبوب ہے۔

اس حدیث میں حضرت سیدہ کی ناراضگی کا کوئی ذکر نہیں۔ بلکہ حضرت علی، خلیفہ اول کی نفیست کا واضح اعتراف فرما رہے ہیں۔ حضرت ابوبکر نے کون سی حق تلفی کی؟ جو کچھ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں حضرت خاتونِ جنت کو ملا کرتا تھا۔ وہ حضرت ابوبکر بھی انہیں پیش کرتے رہے۔ حضرت عمر نے تو وہ خط بھی بطور تولیت حضرت علی اور حضرت عباس کو دے دیا تھا۔ اس کے باوجود مترضین کا سینہ ٹھنڈا نہیں ہوتا۔ اتنا ضرور ہے کہ شیخین کریمین نے حضرت سیدہ کو مالکانہ حقوق نہیں دیئے۔ وہ تو انہوں نے امہات المؤمنین کو بھی نہیں دیے۔ جن میں

ان کی صاحبزادیاں حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ بھی شامل تھیں۔ پھر انکا نہ حقوق نہ دینے کی بنیاد ذاتی رائے یا دشمنی قطعاً نہ تھی بلکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث تھی جسے رافضی مصنفین بھی بیان کرتے ہیں، اس میں حضرت ابوبکر کا کیا جرم ہے۔؟ اور حضرت فاطمہ کی ناراضگی کا کوئی نسا پہلو ہے۔ کیا یہی کہ آپ میرے والد ماجد محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث پر کیوں عمل کرتے ہیں۔؟

بات صرف اتنی ہے کہ حضرت فاطمہ زہراؑ نے ابتداءً مطالبہ کیا اور جب ان کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث پیش کی گئی تو انہوں نے خاموشی اختیار کر لی اور اس کے بعد بھی اس مسئلے کو نہیں اٹھایا۔ بخاری شریف میں صرف ایک جگہ یہ الفاظ ہیں۔ فَخَفِيفَتْ فَاطِمَةُ وَهَجَرَتْ أَبَا بَكْرٍ فَلَمْ تَزَلْ مُعَاجِرَةً حَتَّى تُوَفِّيَتْ حضرت فاطمہ ناراض ہوئیں اور حضرت ابوبکر کو چھوڑے رکھا یہاں تک کہ ان کا وصال ہو گیا۔ اس پر راوی کا اپنا خیال ہے کسی معتبر روایت سے یہ ثابت نہیں کہ حضرت خاتون جنت نے فرمایا ہو کہ میں ابوبکر سے ناراض ہوں۔ راوی کو غلط بھی واقع ہو سکتی ہے۔

قرین قیاس یہی ہے کہ چونکہ حضرت سیدہ نے بعد میں اس مسئلہ پر حضرت ابوبکر سے بات نہیں کی اس لیے راوی نے سمجھا کہ وہ ناراض ہیں۔

شیعوں کی کتاب مجاہد الساکین میں ہے۔ اَنَّ اَبَا بَكْرٍ كَلَّمَايَ اَنَّ فَاطِمَةَ اِنْقَبَضَتْ عَنْهُ وَهَجَرَتْهُ وَلَمْ تَتَكَلَّمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِيْ اَمْرٍ مَّا لَکَ۔ ابوبکر نے جب دیکھا کہ فاطمہ نے ان سے انقباض محسوس کیا ہے۔ انہیں چھوڑ دیا ہے اور اس کے بعد تک کے بارے میں بات نہیں کی، اس جلدت سے عام سے دعوے کی بخوبی تائید ہوتی ہے کہ حضرت فاطمہ نے چونکہ بعد میں مسئلہ تک پر بات نہیں کی اس لیے راوی نے اسے ناراضگی قرار دے دیا۔ اگر اس میں کچھ بھی واقعیت ہوتی تو سفید مصنف اس خطا پر حاشیہ سے کچھ مدلل نہ کرتا۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان برحق ہے کہ مَنُ اَعْظَمَهَا اَعْظَمَتْ حِسَّیْ فَاَطْمَحَتْ كَوْنًا مِّنْ کَیَا اس نے مجھے ناراض کیا۔ لیکن یہ تو اسی وقت ہے جب کوئی شخص انہیں غیہ و دافسہ لینا پر پہنچائے اور ناراض کرے۔ جب کہ حضرت ابوبکر نے انہیں صاف لفظوں میں فرمایا۔ اے رسول اللہ کی بیٹی! مجھے اپنی قرابت کی نسبت حضور کی قرابت سے صلہ رحمی اور حسن سلوک زیادہ محبوب ہے۔ اسی سے پہلے گزر چکا کہ حضرت ابوبکر صدیق کی ولیدہ حضرت اسماء حضرت سیدہ کی تیمارداری کرتی رہیں اور حضرت سیدہ نے انہیں وصیت کی تھی کہ تم ہی مجھے وصال کے بعد غسل دینا اور کفن پہنانا، ایمان داری سے کہنے کے اگر خاتون جنت، حضرت ابوبکر سے کلاماں ہوتیں تو ان کی ماہیہ کو اتنے قرب کی اجازت دیتیں؟

بالفرض اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ حضرت فاطمہ، حضرت ابوبکر سے بتقاضائے بشریت ناراض تھیں تو اس بنا پر

جو مدید حضرت ابوبکر کو سنائی جاتی ہے وہی حضرت علی کو بھی سنائی چکے گی، مافیضوں کی شہو کتاب جلد اولیون
 ص ۱۸۶ میں ہے کہ ایک بار حضرت سیدہ ہرآء، مولیٰ علی سے نماز میں ہوئیں تو حضرت حنین کریمین اور حضرت ام کلثوم
 کو ساتھ لے کر اپنے بیکے چلی گئیں۔ بلکہ بعض لفظات قواسم قند ناما میں ہوئیں کہ حضرت علی کو سخت سست بھی
 کہہ گئیں، چنانچہ شیعوں کی معروف کتاب حق الیقین کے صفحہ ۲۳۳ پر ہے کہ ایک دفعہ انہوں نے ناراضگی میں یہاں
 تک کہہ دیا۔

مانند جنین در رحم، پردہ نشین، شمد گل

م میں پوشیدہ بیکے کی طرح پردہ نشین ہو
 گئے اند نامرادوں کی طرح گھر میں جھانک گئے

الحمد للہ! ہمارے لیے کوئی الجھن نہیں ہے، ہم سمجھتے ہیں کہ حضرت علی کا مقصد اپنے کسی قول یا فعل سے حضرت
 سیدہ کو ناراض کرنا نہیں تھا۔ خانگی زندگی میں ایسے موڑ آہی جاتے ہیں کہ ایک فریق کی معالجانہ کوشش کے
 باوجود دوسرا فریق ناراض ہو جاتا ہے۔ پھر یہ وقتی ناراضگی ہوتی تھی جو بعد میں دور ہو جاتی تھی، یہی کیفیت حضرت
 ابوبکر صدیق کی تھی۔

بقول ملا باقر مجلسی، حق الیقین ص ۲۲۱، حضرت ابوبکر نے فرمایا، میرے جدا اموال اور احوال میں آپ کو اختیار
 ہے۔ ان میں سے آپ جو چاہیں لے لیں۔ آپ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت کی سردار ادا اپنے بیٹوں کے
 لیے باریک دقت میں۔ آپ کی فضیلت کا کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ آپ کا حکم میرے تمام اموال میں نافذ ہے۔ لیکن
 میں مسلمانوں کے مالوں میں آپ کے والد ماجد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان کی مخالفت نہیں کر سکتا۔ اس سے صاف
 ظاہر ہے کہ حضرت ابوبکر کے دل میں کوئی عناد اور کھوٹ نہ تھا۔ وعدہ وہ اپنی پوری جائیداد کی پیش کش بھی نہ
 کرتے۔

علامہ کمال الدین میثم البحرانی، نہج البلاغۃ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ حضرت سیدہ کی گفتگو سن کر صدیق اکبر
 نے کہا۔

اے خاتین عالم کی سردار! اے تمام آباد کے تاجدار کی لخت جگر! خدا کی قسم! میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رائے سے بالکل تجاوز نہیں کیا۔ میں نے وہی کچھ کیا ہے جس کا حضور
 نے حکم دیا، حضور علیہ السلام نمک سے آپ حضرات کی ضرورت (خوراک وغیرہ) لیا کرتے تھے۔
 اور باقی مستحقین میں تقسیم کر دیا کرتے تھے۔ مجاہدین کو سواریاں اسی سے مہیا فرماتے تھے۔ اور میں اللہ تعالیٰ
 کو ضامن بنا کر وعدہ کرتا ہوں کہ میں بھی وہی کروں گا جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے
 تھے قَرَحِیَّتْ بِذَٰلِکَ وَ اَخَذَتْ الْعَهْدَ عَلَیْہِ رَہ۔ یہ سن کر آپ راضی ہو گئیں اور اسی پر عمل

عمل پیرا ہونے کا ان سے وعدہ لیا۔ (ترجمہ)

(شرح نیج البلاغۃ، ج ۵، ص ۱۰۷)

اس تفصیل سے روشنی کی طرح واضح ہو گیا کہ یہ پروپیگنڈا محض افتراء ہے کہ حضرت فاطمہؑ نے وصیت فرمائی تھی کہ ابو بکر میرے جنازے میں شریک نہ ہوں، بلکہ طبعاً ابن سعد میں امام شعبی اور امام ابراہیم نخعی کی دو روایتیں ملتی ہیں کہ حضرت فاطمہؑ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نماز جنازہ حضرت ابو بکرؓ نے ہی پڑھائی اور چار بکریں کہیں۔

اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ حضرت ابو بکرؓ جنازہ میں شریک نہیں ہوئے تو ان کے یہ ضرورہ کوئی عذر ہو گا۔ جیسے کہ حضرت شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے اشعۃ اللمعات میں بیان فرمایا۔ اسے دوبارہ نقل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

پھر جلاء المیون میں کلینی کی روایت کے مطابق جنازہ میں صرف سات افراد شریک ہوئے۔ حضرت ابو ذر، سلمان عمار، حذیفہ، عبد اللہ بن مسعود اور مقداد، امامت حضرت علیؑ نے کرائی۔ اس روایت کے مطابق حضرات حسنینؑ کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی جنازہ کی نماز میں شریک نہیں ہوئے۔ اسی طرح متعدد وہ حضرات جنہیں شیعوں بھی مانتے ہیں۔ وہ بھی شامل نہیں ہوئے۔ کیا حضرت سیدہ ان سے بھی ناراض تھیں؟ اور ان کے بارے میں بھی یہ وصیت کی تھی کہ جنازہ میں شریک نہ ہوں۔

اللہ تعالیٰ بے جا تعصب سے بچائے۔ عجاوبہ کرام اور اہل بیت عظام کی سچی محبت و عقیدت پر ہی قائم و دائم رکھے۔

شرف قادری

نوٹ:- اس مختصر مقالہ میں الصواعق المحرقة، امام ابن حجر مکی، جسٹس پیر محمد کرم شاہ الازہری کے مقالہ مسئلہ مذکور (ضیائے حرم، فاروق اعظم نمبر، شمارہ مئی جون ۱۹۷۷ء) اور علامہ مفتی محمد جلال الدین امجدی کی تصنیف باغ مذکور اور حدیث قرطاس سے استفادہ کیا ہے۔

کِتَابُ الصَّيْدِ وَالذَّبَائِحِ

۱۸۔ شکار اور ذبح کی ہوتی چیزوں کا بیان

اصل میں صید کا معنی شکار کرنا ہے، پھر اس چیز کو صید کہا گیا جسے شکار کہا گیا ہو۔ شکار کرنا مباح ہے، قرآن و حدیث سے ثابت ہے اور اس پر امت کا اجماع ہے۔ ابن ابی زید کا رسالہ مذہب مالکی میں ہے، اس میں ہے کہ لہو و لعب کے لیے شکار کرنا مکروہ ہے، اور لہو و لعب کے ارادہ کے بغیر مباح ہے، یہ فقہ ثنات نہیں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنفس نفیس شکار کیا ہو، لیکن آپ نے اس کی تائید فرمائی ہے۔
ذبیحہ کی جمع ذبائح ہے۔ وہ چیز جسے ذبح کیا گیا ہو۔ ذبح ذال کے نیچے زیر بھی اس معنی میں آیا ہے۔

الفصل الأول

پہلی فصل

حضرت عدی بن ماتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم اپنا کتا بیچو تو اللہ تعالیٰ کا نام لو۔ پس اگر وہ شکار کو تمہارے لیے روک دے۔ اور تم اسے زندہ پاؤ۔ تو ذبح کرو۔ اگر تم شکار کو اس حالت میں پاؤ کہ کتے نے اسے مار ڈالا ہو۔ اور اس سے (کچھ) نہ کھایا ہو تو اسے کھاؤ اور اگر کتے نے کھایا ہے تو نہ کھاؤ، کیونکہ اس نے اپنے لیے روک رکھا ہے۔ اور اگر تم اپنے کتے کے ساتھ دوسرے کتے کو پاؤ اور اس نے

۳۸۸۵ عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُرْسِلَتْ
كَلْبُكَ فَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ
فَإِنْ أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَادْكُرْ لَكَ
حَيًّا فَادْبَحْهُ وَإِنْ أَدْرَكَكَ
قَدْ قَتَلَ وَ لَمْ يَأْكُلْ
مِنْهُ فَكُلْهُ وَإِنْ أَكَلَ
فَلَا تَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ
وَ إِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ
فَإِذَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ

فَإِنْ وَجَدْتَ مَعَ كَلْبِكَ
كَلْبًا غَيْرَهُ وَ قَدْ قَتَلَ
فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي
أَيُّهُمَا قَتَلَ وَإِذَا رَمَيْتَ
بِسَهْمِكَ فَأَذْكُرْ اسْمَهُ اللَّهُ
فَإِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْمًا
فَلَمْ تَجِدْ فِيهِ إِلَّا أَثَرَ
سَهْمِكَ فَكُلْ إِنْ شِئْتَ
وَ إِنْ وَجَدْتَهُ غَرِيقًا فِي
الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ

مار دیا ہے تو نہ کھاؤ۔ کیونکہ تمہیں معلوم نہیں
کہ کس نے مارا ہے؟ اور جب تم تیر چلاؤ
تو اللہ تعالیٰ کا نام لو، پس اگر شکار ایک
دن تم سے غائب رہا اور تم نے اس میں
صرف اپنے تیر کا اثر پایا ہے۔ تو اگر
چاہو تو کھاؤ، اور اگر تم نے اسے پانی
میں ڈوبا ہوا پایا ہے۔ تو نہ کھاؤ۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ حضرت عدی بن حاتم بن عبد اللہ بن سعد طائی، سخی ابن سخی، سخی میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوئے، بعض نے کہا سنا میں حاضر ہوئے، پہلا قول زیادہ صحیح ہے، کوفہ میں قیام پذیر ہوئے
جنگ جمل میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہمراہ جنگ میں شریک ہوئے اور ایک آنکھ کی بینائی جاتی رہی۔ عسلین
اور نہروان میں حاضر ہوئے سنیہ میں مختار بن ابی عبید کے زمانے میں ان کا وصال ہوا۔ ایک سو بیس سال کی عمر پائی۔
بعض نے ایک سو ستر سال عمر بتائی۔ پہلا قول حق کے زیادہ قریب ہے، وہ بکثرت شکار کیا کرتے تھے۔
۱۶ یعنی شکار کے لیے تو اللہ تعالیٰ کا نام لو، جیسے کہ ذبح کے وقت لیتے ہیں۔ کیونکہ کہتے کہ شکار کے پیچھے
بیمینا ذبح کے قائم مقام ہے، شکاری کی طرف سے کہتے کا بھیجنا شرط ہے۔ اگر کتا از خود چلا جائے اور شکار کو زخمی
کر دے تو وہ حلال نہ ہو گا۔ اسی طرح اگر بھیجتے وقت اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا گیا، ہاں اگر اسے زخمہ پایا اور ذبح کر لیا تو
وہ شکار میں شمار نہ ہو گا۔

۱۷ بعض نسخوں میں قَتَلَ صیغہ مجہول کے ساتھ ہے۔ یعنی وہ شکار دیا گیا ہے۔

۱۸ یہ اس بات کی علامت ہے کہ وہ تعلیم یافتہ نہیں ہے، اور شکار وہی حلال ہے جو سدا ہے ہوئے کہتے
نے کیا ہو، تعلیم کی نشانی یہ ہے کہ تین بار شکار کو روکے اور کھائے نہیں۔

۱۹ اگر دوسرے کہتے نے مارا ہو تو ہو سکتا ہے وہ سد پایا ہو یا اسے بھیجتے وقت بسم اللہ شریف

نہ پڑھی گئی ہو۔

۵۶ کہ یہ بھی ذبح کے قائم مقام ہے۔ ایک دن کی قید اتفاقی اور بطور مثال ہے، مطلب یہ ہے کہ اگرچہ پورا دن غائب رہا بلکہ اس سے بھی زیادہ غائب رہا۔ بشرطیکہ متعین نہ ہو جائے۔ جیسے کہ آئندہ آئے گا۔

۵۷ اگرچہ اس پر تیر کا نشان بھی ہو۔

۵۸ کیونکہ ہر کتاب ہے پانی میں ڈوب کر مبرا ہو۔

۳۸۸۶ وَعَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نُرْسِلُ
الْكِلَابَ الْمَعْلَمَةَ قَالَ كُلُّ
مَا آمَسَكُنْ عَلَيْكَ قُلْتُ
وَإِنْ قَتَلَنَ قَالَ وَإِنْ
قَتَلَنَ قُلْتُ إِنَّا نُرْمِي
بِالْمِعْرَاضِ قَالَ كُلُّ مَا
يَحْتَوِي وَ مَا أَصَابَ بِعَرَضٍ
فَقَتْلُهُ فَإِنَّهُ وَ قَتْلُ فُلَا
كَأَكُلٍ

ان ہی سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا
یا رسول اللہ! ہم سکھائے ہوئے کتوں کو بھیجتے
ہیں، فرمایا: جو تمہارے لیے روک لیں تب
وہ کھاؤ، میں نے عرض کیا اگرچہ وہ مار
ڈالیں؟ فرمایا: اگرچہ مار ڈالیں تب۔ میں نے
عرض کیا ہم بے پر تیر مار رہے ہیں فرمایا:-
جیسے زخمی کر دے گا اسے کھا لو اور جسے
چوڑائی کے ساتھ لگے اور ہلاک کر دے تو
وہ موقوفہ ہے اسے نہ کھاؤ۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۱۶ اور خود اس میں سے نہ کھائیں۔

۱۷ کیونکہ اگر زندہ ہو تو اسے ذبح کیا جائے گا، اسے محفوظ رکھنے کی حاجت نہ ہوگی۔

۱۸ اکثر اسے عراض کہتے ہیں کہ وہ چوڑائی میں لگتا ہے۔

۱۹ اور جسم میں داخل ہو جائے، جب کہ وہ لمبائی میں لگا ہو۔ خنق نقطے والی خار پھر زاد اور آخر میں تان

تیر کا نشانے پر لگنا۔

۲۰ موقوفہ تان اور نقطے والے ذال کے ساتھ، وہ چیز جسے لاٹھی، پتھر یا کسی کنہ چیز کے ساتھ قتل

کیا گیا ہو۔

۳۸۸۷ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ
النُّخَشِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ
اللَّهُ إِنَّا بِأَرْضٍ قَوْمٍ أَهْلُ
الْكِتَابِ أَفَنَأْكُلُ فِي أَيْتِهِمْ
وَبِأَرْضٍ صَيْدٍ أَصِيدُ
بِقَوْسِي وَبِكَلْبِي الَّذِي لَيْسَ
بِمُعَلِّمٍ وَبِكَلْبٍ الْمُعَلِّمِ
فَمَا يَصْلَحُ لِي قَالَ أَمَّا
مَا ذَكَرْتَ مِنْ أَيْتِ أَهْلِ
الْكِتَابِ فَإِنْ وَجَدْتُمْ
غَيْرَهَا فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا
وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَاغْسِلُوهَا
وَكُلُوا وَكُلُوا فِيهَا وَمَا
صَدَّتْ بِقَوْسِكَ فَذَكَرْتَ
اسْمَ اللَّهِ وَكُلْ وَمَا
صَدَّتْ بِكَلْبِكَ الْمُعَلِّمِ
فَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ
وَمَا صَدَّتْ بِكَلْبِكَ غَيْرِ
مُعَلِّمٍ فَإِذَا رَكَّتْ زَكْوَتُهُ
فَكُلْ

حضرت ابو ثعلبہ خشنی نے عرضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ میں نے عرض کیا۔ اے اللہ
کے نبی! ہم اہل کتاب قوم کی زمین میں ہیں۔
کیا ہم ان کے برتنوں میں کھائیں؟ اور ہم
شکار کی زمین میں ہیں، میں اپنی کمان سے اس
کے سے جو سکھایا ہوا نہیں اور سکھائے
ہوئے کے سے شکار کرتا ہوں، تو کونسی چیز
میرے لیے درست اور جائز ہے۔ فرمایا۔
تم نے جو اہل کتاب کے برتنوں کا ذکر کیا ہے
تو اگر تمہیں دوسرے برتن میں تو ان کے برتنوں
میں نہ کھاؤ۔ اور اگر دوسرے برتن نہ میں
تو ان کو ہی دھو لو اور ان میں کھاؤ، اور
جس جانور کا تم اپنی کمان سے شکار کرو
اور اللہ تعالیٰ کا نام لو تو اسے کھاؤ۔
اور جو اپنے سکھائے ہوئے کے سے شکار
کرو۔ اور اللہ تعالیٰ کا نام لو تو اسے بھی
کھاؤ۔ اور جو اس کے سے شکار کرو
جو سکھایا ہوا نہ ہو اور اس کے ذبح کو پاؤ تو
اسے بھی کھاؤ۔

(صحیح)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ ابو ثعلبہ خشنی غازی پریش، شہین پندبر، دونوں نقطے والے، خشن کی طرف نسبت صحابی ہیں اور اپنی
کنیت کے ساتھ مشہور ہیں، بیت رضوان میں شریک ہوئے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں ان کی قوم
کی طرف بھیجا تو ان کی قوم اسلام لے آئی، شام میں قیام پذیر ہوئے، مدینہ میں اور بعض کے قول کے مطابق حضرت
معاویہ کے زمانے میں وصال ہوا۔

۵۲ یعنی ہم ایسی جگہ ہیں جہاں شکار بہت ہے

۵۳ یعنی تیر اندازی سے

۵۴ ان کا حکم یہ ہے کہ۔

۵۵ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر دوسرے برتن دستیاب ہوں تو ان کے برتنوں میں دھونے کے بعد میں نہیں کھانا چاہیے۔ کیونکہ اب ان کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن فقہاء کہتے ہیں کہ ان کے برتنوں کو دھو کر استعمال کرنا بغیر کراہت کے مطلقاً جائز ہے خواہ دوسرے برتن میں یا نہ،

لہذا حدیث سے استفادہ کراہت کو اس پر محمول کرنا چاہیے کہ وہ برتن مراد ہیں جن میں اہل کتاب خنزیر کا گوشت پکاتے ہیں اور شراب پیتے ہیں اور نجاست کے لیے عام استعمال ہوتے ہیں۔ کیونکہ انہیں جتنا بھی دھویا جائے مسلمان کو طبعی طور پر ان کے استعمال سے گھن آئے گی۔ (مثلاً پیشاب کے لیے استعمال کیا جانے والا برتن دھو بھی لیں تو اس کے استعمال سے کراہت محسوس ہوتی ہے ۱۲ق)

اور فقہاء کی مراد وہ برتن ہیں جو عام طور پر نجاستوں کے لیے استعمال نہیں کیے جاتے۔ امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں صراحت کے ساتھ اس کا ذکر کیا ہے جیسے کہ برادی نے نقل کیا۔

ان شہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم اپنا تیر چلاؤ اور شکار تم سے غائب ہو جائے، پھر تم اسے پاؤ گے تو کھاؤ جب تک کہ متغنی نہ ہو۔

۳۸۸۸ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَمَيْتَ بِسَهْمِكَ فَنَابَ عَنْكَ فَأَذْرَا كُتَّةَ فَكُلْ مَا لَكَ يَنْتِنَ .

(مسلم)

(رواہ مسلم)

۵۱ حضرت ابو نعیم غسانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۵۲ یعنی تم اس میں اپنے تیر کے علاوہ کوئی نشان نہ پاؤ۔ جیسے کہ حضرت عدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں گزرا۔

۵۳ شہین یا پریش، تار کے نیچے زیر۔ اُتھن کا مضارع۔ بعض محدثین نے شہین بھی کہا ہے یا پر زبر تار کے نیچے زیر۔ یہ حکم بطور استعجاب ہے۔ درند گوشت دینے لگے تو حرام نہیں ہو جاتا۔ ایک روایت میں ہے کہ

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روینے والا گوشت چھادل فرمایا جس کی بوقت گزرنے کے سبب کمی قدر میں ہو گئی تھی۔

اسی طرح حواشی میں ہے، ہر کتاب ہے کہ تعلیم جواز کے لیے تناول فرمایا ہو۔

ان ہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جو تین دن بعد اپنا شکار پیسے تم اسے کھا لو، جب تک وہ بدبودار نہ ہو۔

۳۸۸۹ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الَّذِي يُدْرِكُ صَيْدَهُ بَعْدَ ثَلَاثِ فُكْلِهِ مَا لَمْ يَنْتِنَ

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اس بکرہ کچھ لوگ ہیں جن کا مذاق شرک کے قریب ہے وہ ہمارے پاس ایسے گوشت لے لاتے ہیں جن کے بارے میں ہمیں معلوم نہیں کہ ان پر اللہ تعالیٰ کا نام لیتے ہیں یا نہیں؟ فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ کا نام پڑھ کر کھاؤ۔

۳۸۹۰ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا أَقْوَامًا حَدِيثُ عَمَلِهِمْ بِشِرْكٍ يَأْتُونَنَا بِلُحْمَانٍ لَا نَدْرِي أَيُّ ذِكْرٍ وَتِ اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهَا أَمْ لَا قَالَ أَذْكُرُوا أَنْتُمْ اسْمَ اللَّهِ وَتَكَلُّوا

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۵ یعنی وہ تو مسلم ہیں اور انہوں نے ابھی تک اسلام کے احکام کچھ نہیں حاصل کیے۔

۱۶ لحمان لحم پریش، لحم کی جمع ہے حاد ساکن بذریعہ پڑھ سکتے ہیں۔

۱۷ شرح شارح میں ابن رشتہ سے منقول ہے کہ حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ کھانے کی وقت۔

بسم اللہ پڑھنا، ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھنے کے قائم مقام ہو جائے گا، بلکہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ کھانے کے وقت بسم اللہ شریف کا پڑھنا مستحب ہے، اور ہا یہ کہ تمہیں اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لینا معلوم نہیں ہے۔ تقاضا کا کھانا صحیح ہے جب کہ ذبح کرنے والا ایسا شخص ہو جس کا ذبیحہ حلال ہے، کیونکہ مسلمانوں کے بارے میں اچھا گمان ہونا چاہیے اور ان کے مال کو اچھالی پر محمول کرنا چاہیے، اس حدیث سے ان علما نے استدلال کیا ہے۔

کہتے ہیں کہ ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لینا شرط نہیں ہے۔ لیکن یہ استدلال ضعیف ہے جیسے کہ ظاہر ہے (قرآن پاک میں ہے کہ اس جازر کو نہ کھاؤ جس پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا گیا ہو ۱۲۱ ق)

۳۸۹۱ وَعَنْ أَبِي الطُّغَيْلِ قَالَ
سُئِلَ عَلِيُّ هَلْ خَصَّكُمْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ فَقَالَ مَا
نَخَصَّنَا بِشَيْءٍ لَمْ يَعُمَّ
بِهِ النَّاسَ إِلَّا مَا فِي
قِرَابِ سَيْفِي هَذَا فَأَخْرَجَ
صَحِيفَةً فِيهَا لَعَنَ اللَّهُ
مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَ
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ سَرَقَ مَنَارَ
الْأَرْضِ وَ فِي يَدَايِهِ مَنْ
غَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ وَ
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ
وَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ آوَى
مُحَدِّثًا.
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت ابوالطفیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ حضرت علی سے پوچھا گیا کہ کیا
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آپ
حضرت علیؑ کو کسی چیز کے ساتھ مخصوص فرمایا تھا؟
فرمایا: ہمیں آپ نے کسی ایسی چیز کے ساتھ
مخصوص نہیں فرمایا۔ جو آپ نے دوسرے لوگوں کو
عمومی طور پر نہ بتائی ہو، سوائے اس چیز کے
جو میری اس تلوار کے پرستے میں ہے پھر
انہوں نے ایک کتابچہ نکالا جس میں تھا کہ اللہ
تعالیٰ اس شخص پر لعنت فرمائے جو غیر اللہ کے
نام پر ذبح کرے اور اس شخص پر لعنت فرمائے
جو زمین کے نشانات چوری کرے۔ اور ایک
روایت میں ہے جو زمین کا نشان بدے اور۔
اللہ تعالیٰ اس شخص پر لعنت فرمائے جو اپنے
والد پر لعنت بھیجے۔ اور اللہ تعالیٰ اس
شخص پر لعنت فرمائے جو بدعتی کو پناہ دے
(مسلم)

۱۵ حضرت ابوالطفیل طار پریش، مشہور صحابی ہیں۔ سب صحابہ کرام میں سے علی الاطلاق آخر میں فوت ہوئے
حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں میں سے تھے۔ فصیح اللسان اور حاضر جواب تھے۔
۱۶ لیکن کیا کچھ احکام ایسے ہیں جو صرف اہل بیت کو بتائے ہوں؟ اور دوسرے حضرات کو نہ
بتائے ہوں۔

۱۷ مراجع میں ہے عموم سب کا احاطہ کر لینا۔ اس تخصیص کے بارے میں باب الدیات میں گفتگو
گزر چکی ہے۔ وہاں دیکھ لی جائے۔

۵۴ قراب پر تہ جس میں تلوار مع نیام رکھی جاتی ہے۔ (ظاہر ہے اس میں سترگز کا قرآن تو نہیں آسکتا ۱۲ اق)

۵۵ جیسے کہ مشرکین بتوں کے نام پر ذبح کیا کرتے تھے۔

۵۶ مناریم پر زبر جمع ہے منارۃ کی علامت، اس سے مراد زمین کے وہ نشانات ہیں جن کے ذریعے حدیں جدا ہوں، یعنی وہ اپنے لیے زمین کا وہ حصہ مباح کرنا چاہتا ہے جو اس کا نہیں ہے بلکہ اس کے پڑوسی کا ہے نشانات کو اٹھا کر پڑوسی کا کچھ حصہ زمین اپنے حصہ میں داخل کر لیتا ہے۔ اسی طرح شارحین نے بیان کیا ہے، یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ زمین کے نشانات کو بدل دیتا ہے اور انہیں اٹھا کر غائب کر دیتا ہے تاکہ لوگوں کو راستے کا پتہ نہ ملے اور اس طرح راستہ بند کر دیتا ہے، یہ مطلب آئندہ روایت کے زیادہ مناسب ہے۔

۵۷ کہ یہ نافرمانی اور ایذا رسانی کے ذمے میں آتی ہے۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرے کے باپ پر لعنت کرے اور دوسرا اس کے باپ کو لعنت کرے، پس وہ شخص اپنے باپ کی لعنت کا سبب بنا۔ گویا وہ خود اپنے باپ کو لعنت کر رہا ہے، جیسے کہ دوسری حدیث میں والد کو گالی دینے کی ممانعت آئی ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

گر مادر خویش دوست داری دشنام مدہ بما در من

اگر تجھے اپنی ماں پیاری ہے تو میری ماں کو گالی نہ دے۔

۵۸ بدعتی وہ شخص ہے جو دین میں ایسی چیز پیدا کرے جو اصل میں نہیں ہے۔ اور وہ سنت کا مخالف اور سنت کا بدلنے والا ہے۔ ایاہ جگہ دینا ماذی جائے پناہ۔ محدث دال کے نیچے زیر نئی چیز نکالنے والا۔ محدث دال کی ذمہ سے بھی آیا ہے، وہ چیز جو نئی لائی گئی ہے۔ جگہ دینے کا مطلب ہے اس پر راضی ہونا۔ اس پر صبر کرنا، اور اس کے کئے دلے کی تائید کرنا، اسی طرح مجمع البہار میں ہے۔ لعنت کی دو قسمیں ہیں (۱) لعنت کفر یعنی اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور ہونا (۲) لعنت فسق یعنی بارگاہ عزت و قرب سے دور ہونا۔ احادیث میں اس معنی پر لعنت کا اطلاق بکثرت ہے، اور اس تفصیل میں بہت سے اشکالات کا جواب ہے۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کل ہم دشمن سے ملاقات کرنے ماسخے ہیں اور ہمارے پاس چھری نہیں ہے۔ کیا ہم کانے کے ساتھ ذبح کریں؟ فرمایا: جو چیز خون کو جاری کرے اور اللہ تعالیٰ کا نام یا جائے

۳۸۹۲ وَعَنْ زَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ
قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّا لَنَلْقُوا الْعَدُوَّ غَدًا وَ
لَيْسَتْ مَعَنَا مِدَى أَفَنَذْبَحُ
بِالْقَصَبِ قَالَ مَا يَأْخُذُ الدَّمَ
وَذَكَرَ اشْمُ اللَّهُ فَكُلْ

لَيْسَ السِّنَّ وَ الطُّفْرَ وَ
سَاحِدَتَكَ عَنْهُ أَمَّا السِّنُّ
فَعَظْمٌ وَ أَمَّا الطُّفْرُ فَمَدَى
الْحُبْشِ وَ أَصَبْنَا بَنَهَبَ
إِبِلٍ وَ غَنِمَ فَنَدَّ مِنْهَا
بَعِيْرٌ قَرَمَاهُ رَجُلٌ يَسْتَهْمُ
فَحَبَسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ لِهَذِهِ الْإِبِلِ أَوَابِدُ
كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ فَإِذَا
غَنَبَكُمْ مِنْهَا شَيْءٌ فَأَفْعَلُوا
بِهِ هَكَذَا۔

اسے کھاؤ۔ سوائے دانت اور ناخن کے، اور
ہم غنیمت تمہیں اس کا سبب بتائیں گے، لیکن
دانت تو وہ ہڈی ہے اور ناخن تو وہ حبشیوں
کی چھری ہے۔ حضرت رافع فرماتے ہیں کہ
ہمیں غنیمت میں اونٹ اور بکریاں ملیں، ان میں
سے ایک اونٹ بھاگ گیا۔ ایک شخص نے
اسے تیر مارا جس نے اس اونٹ کو روک دیا
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ان
اونٹوں میں کچھ بھگوڑے ہوتے ہیں جو جیسے جنگلی
جانور انسانوں سے بھاگتے ہیں تو جب ان میں
سے کوئی اونٹ تم پر غالب آجائے تو اس کے
ساتھ ایسے ہی کرو۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ حضرت رافع بن خدیج غارِ پرزبرہ انصاری صحابی ہیں، کم سن کی بنا پر بدر میں حاضر نہیں ہوئے، اس کے
بعد احد اور دیگر غزوات میں شریک ہوئے۔

۱۶ یعنی ہو سکتا ہے کہ ہمارے پاس چھری نہ ہو۔ مدی میم پر پیش جمع ہے مدیہ کی میم پر تینوں حرکتیں پڑھیں
جاسکتی ہیں بڑی چھری، مراح میں بے مدیہ میم پر پیش اندیز بھی پڑھ سکتے ہیں، انجیر۔
۱۷ جو چھری کی طرح تیز ہو۔

۱۸ یعنی جس جانور کو خون بہانے والی چیز سے ذبح کیا گیا، ہوا سے کھانا جائز ہے خواہ وہ لوبہ کی ہو یا نہ
اور یہ مسئلہ علما کے درمیان متفقہ ہے۔

۱۹ کہ دانت اور ناخن سے ذبح کرنا کیوں جائز نہیں ہے، جیسے کہ اس کے بعد بیان فرمایا۔

۲۰ اور ہڈی کے ساتھ ذبح جائز نہیں ہے، شیخ ابن صلاح نے کہا کہ مجھے بحث اور تفتیش کے بعد ہڈی
سے ذبح کی ممانعت کی کوئی ایسی وجہ معلوم نہیں ہو سکی جو عقل میں آجائے۔ شیخ عزالدین عبدالسلام نے بھی
اسی طرح کہا۔

حدیث پاک میں اتنا ہی فرمایا ہے کہ دانتوں سے ذبح کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ دانت ہڈی ہیں۔

شیخ محی الدین نودی نے فرمایا: اس کی وجہ یہ ہے کہ ہڈی ذبح کرتے وقت خون لگنے سے پلید ہو جائے گی اور ہڈی کو پلید کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ کیونکہ وہ تمہارے جن بھائیوں کی خواہش ہے، اسی طرح امام سیوطی نے بیان کیا۔

۵۷ حبش حاد پر پیش۔ جمع ہے حبش کی، اس توجیہ کا مطلب یہ ہے کہ ناخنوں سے ذبح کرنے میں اس تہج فعل میں حبشوں کے ساتھ مشابہت ہے جو ان کے ساتھ خاص ہے اور حبشی کافر اور انصاری ہیں اور ہمیں ان کی مشابہت سے منع کیا گیا ہے۔ واضح ہو کہ دانتوں اور ناخنوں سے ذبح کی ممانعت ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مطلقاً ہے، امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک جائز نہیں ہے جب کہ دانت منہ میں اور ناخن ہاتھ میں اپنی جگہ برقرار ہوں اور اگر دانت اور ناخن اپنی جگہ سے اکھڑ دیے گئے ہوں تو ان کے ساتھ ذبح کرنے میں حرج نہیں ہے۔ لیکن یہ ذبح مکروہ ہے، سینک کا بھی یہی حکم ہے، دوسرے ائمہ کی دلیل، پیش نظر حدیث ہے اور ہماری دلیل نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے۔ **أَمْرًا لَكُمْ بِمَا شِئْتُمْ خُونٌ بِمَا وَجَسَ مِنْهُ خَنٌ** اور جس چیز کے ساتھ چاہو رگوں کو کاٹو، حضرت رافع بن خدیج سے روایت کردہ (پیش نظر) حدیث میں وہ ناخن مراد ہیں جو اپنی جگہ برقرار ہوں کہو تکہ حبشی انہی سے ذبح کرتے تھے۔

۵۸ جو انسانوں سے دور بھاگتے ہیں۔

۵۹ یعنی تیر مارو، یا جس طرح بھی انہیں ہلاک کر سکتے ہو کرو، بشرطیکہ ایسی چیز سے ہو جس کے ساتھ ذبح کرنا جائز ہے۔ کیونکہ ایسا جانور شکار کے حکم میں ہے، اسی طرح اگر اونٹ یا کوئی دوسرا جانور کنوئیں وغیرہ میں گر پڑے۔

پس ذبح دو قسم ہے۔ ۱۔ اختیاری۔ ۲۔ اضطراری، اختیاری ذبح یہ ہے کہ ہنسی اور جھڑپوں کے درمیان زخم لگایا جائے اور گھٹے کی رگیں کاٹ دی جائیں اور اضطراری یہ ہے کہ جسم کے کسی حصے پر زخم لگا دیا جائے۔ ہدایہ میں ہے کہ امام مالک نے فرمایا کہ جانور ذبح اضطراری سے حلال نہیں ہوتا اور چونکہ یہ نادر ہے اس لیے اس کا اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ ہم کہتے ہیں کہ حقیقی مجز معتبر ہے اور ہم تسلیم نہیں کرتے کہ یہ نادر ہے بلکہ بکثرت ہے۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ ان کی بکریاں سلج نامی پہاڑ میں

چرتی تھیں۔ ہماری کینز نے ہماری ایک بکری کو

مرتبہ ہوئے دیکھا، اس نے ایک پتھر توڑا اور اس

کے ساتھ اسے ذبح کر دیا۔ حضرت کعب نے

۳۸۹۳ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ

أَنَّهُ كَانَ لَهُ غَنَمٌ تَرَعَلِي

بِسَلَجٍ فَأَبْصَرَتْ جَارِيَةً

لَنَا بِشَاةٍ مِنْ غَنَمِنَا

مَوْتًا فَكَسَرَتْ حَجَرًا

كَذَبَحْتُهَا بِهِ فَسَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَمَرَهُ بِأَكْلِهَا -

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دیانت
کیا تھا تو آپ نے اس کے کھانے کا حکم
دیا۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۱۵ حضرت کعب بن مالک مشہور صحابی اور اسلام کے شاعر ہیں، غزوہ تبوک میں شامل ہونے سے رہ گئے
بعد میں ان کی توبہ قبول ہوئی۔

۱۶ سلعے نقطہ سین پر زبر اور لام ساکن، مدینہ منورہ کے مغرب میں واقع ایک پہاڑ کا نام ہے اسی جانب
مساجد ابج ہیں، اسی جگہ خندق کھودی گئی اور غزوہ خندق واقع ہوا۔

۱۷ کہ اس بکری کا کھانا حلال ہے یا نہیں؟

۳۸۹۲ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَتَلْتُمْ
فَأَخْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا
ذَبَحْتُمْ فَأَخْسِنُوا الذَّبْحَ
وَلْيُحِدَّ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ
وَلْيُرِخْ ذُبِيحَتَهُ -

حضرت شداد بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے
ہر چیز پر احسان کرنا واجب قرار دیا ہے۔ تو
جب تم قتل کرو تو ابھی طرح قتل کرو اور جب
تم ذبح کرو تو ابھی طرح ذبح کرو۔ اور جیسے کہ
تم میں سے ایک آدمی اپنی چھری سے کو تیز کرے
اور اپنے ذبیحہ کو آرام پہنچائے۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

۱۸ حضرت شداد دال مشد و بن اوس داد ساکن حضرت حسان بن ثابت کے بیٹے اور انصاری صحابی ہیں۔
ان کے والد حضرت اوس بن ثابت بن منذر بھی صحابی ہیں، حضرت عبادہ بن صامت اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شداد بن اوس کو علم اور علم دونوں صفتیں عطا فرمائی ہیں۔

۱۹ یہاں تک کہ قتل اور ذبح میں۔

۲۰ قتلہ تاف کے نیچے زیر قتل کرنے کا طریقہ۔ ————— یعنی تلوار کو تیز کرو اور مقتول کی جلد خلاصی کرو اور

اسے عذاب نہ دو۔

۵۴ ایک روایت میں الذبحتہ ہے ذال کے نیچے زیر جیسے قتلہ میں قاف کے نیچے زیر ہے۔

۵۵ شجرۃ شین پر در، چھری۔

۵۶ یعنی اسے چھوڑ دے یہاں تک کہ مرجائے، ٹھنڈا ہو جائے اور راحت پائے، یہ ذبح میں احسان کا بیان ہے، احسان کے ذمے میں یہ چیزیں بھی آئیں گی۔

۱۔ چھری تیز کرے۔

۲۔ جانور کے سامنے تیز نہ کرے۔

۳۔ اگر ممکن ہو تو ایک جانور کے سامنے دوسرے کو ذبح نہ کرے۔

۴۔ جسے ذبح کرنا چاہتا ہے اسے ٹانگ سے پکڑ کر گھسیٹ کر نہ لے جاتے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس بات سے منع کرتے ہوئے سنا کہ چوپائے یا اس کے غیر کو قتل کے لیے باندھا جائے۔

۳۸۹۵ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى أَنْ تُصَبَّرَ بِهَيْمَةٍ أَوْ غَيْرِهَا لِلْقَتْلِ۔

(صحیح)

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

۱۵ اصل میں صبر کا معنی قید کرنا ہے۔ مزاج میں ہے کہ صبر کا معنی ہے کسی کو پابند کرنا اور سوک لینا قتل کے لیے یا قسم دینے کے لیے، مطلب یہ ہے کہ کسی جانور کو قید کیا جائے اور کھلاتے چلاتے بغیر قتل کرنے کے لیے اس کی نگہداشت کی جائے، یا یہ مطلب ہے کہ جانور کو باندھ کر اسے نشانہ بنایا جائے اور اس پر تیر چلاتے جائیں، یہاں تک کہ وہ مرجائے، جیسے کہ آئندہ حدیث میں آئے گا۔

ان ہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص پر لعنت فرمائی جو کسی ذی روح کو نشانہ بنا لے۔

۳۸۹۶ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ مَنْ اتَّخَذَ شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا۔

(مسلم)

(دَوَاۃُ مُسْلِمٍ)

۱۵ غرض سے دونوں حرفوں پر زبر تیسرا نشانہ ہدف

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

۳۸۹۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: کسی ذی روح چیز کو نشانہ نہ
بناؤ۔

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا
تَتَّخِذُوا شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ
عَرَضًا.

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۵ اس حدیث کا مطلب وہی ہے جو گوشۂ حدیث کا ہے، لیکن اس جگہ صیغہ نہی ارشاد فرمایا اور اس
جگہ اس فعل پر لعنت فرمائی، لعنت میں تظہیر اور تشدید زیادہ ہے، بہر صورت اس فعل سے اگر جانور مر جاتے
تو اسے عذاب دینا اور ضائع کرنا ہے اور اگر نہیں مرتا اور بعد میں ذبح کر لیا جائے تو بے سبب عذاب دینا
بات ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے چہرے پر مارنے اور چہرے پر داغ لگانے
سے منع فرمایا۔

۳۸۹۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّرَبِ
فِي الْوَجْهِ وَ عَنِ الْوَسْمِ
فِي الْوَجْهِ.

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۶ تھپڑ یا پاکب وغیرہ، خواہ آدمی کا چہرہ ہو یا دیگر حیوانات کا۔
۱۷ مزاح میں ہے وسم وسمۃ نشان لگانا، داغ لگانا۔

ان ہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک گدھے کے پاس
سے گزرے جس کے چہرے پر داغ لگایا
گیا تھا۔ فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص پر لعنت
کرے جس نے اسے داغ لگایا ہے۔

۳۸۹۹ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَرَّ عَلَيْهِ الْخِمَارُ وَقَدْ
وَسِمَ فِي وَجْهِهِ قَالَ
لَعَنَ اللَّهُ الَّذِي وَسَمَهُ.

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۸ داغ وہ ہے کہ انسان یا دیگر حیوانات کے چہرے پر داغ لگانا۔ بالاتفاق ممنوع ہے۔ بہا چہرے کے علاوہ
جسم کے کسی حصے پر داغ لگانا تو بعض حضرات نے زکوۃ اور جزیرہ کے جالوں کو داغ لگانا، مستحب قرار دیا ہے۔ ان کے

علاوہ جانوروں میں مستحب ہے، مقصد معین اور ممتاز کرنا ہے، آدمی کے بارے میں اخبار و آثار، قولاً اور فعلاً مختلف آئے ہیں، بعض اقوال کے مطابق یہ محبوب اور بہتر نہیں ہے بعض اقوال میں اس کے ترک کرنے کی تشریف ہے، بعض اقوال میں اس کی ممانعت ہے، فعل جو جواز پر دلالت ہے یہ ہے کہ ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک طبیب کو بھیجا جس نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو داغ لگایا، اور جب حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کلائی کی رگ میں تیر لگا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں داغ لگانے کی اجازت عطا فرمائی۔

جب وہاں ورم پیدا ہوا تو دوبارہ داغ لگایا۔ اسی طرح حضرت جابر اور حضرت سعد بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو داغ لگایا۔

محدثین فرماتے ہیں کہ ممانعت اس صورت پر محمول ہے کہ ضرورت اور حاجت کے بغیر اختیار طی طور پر داغ لگایا جائے اور اگر ضرورت ہو تو جائز ہے، اسی طرح سفر السعاده میں بیان کیا گیا ہے، ارباب علم فرماتے ہیں کہ داغ لگانا اسباب دیمہ میں سے ہے جس کا استعمال توکل کے خلاف ہے، جب کہ دوسرے علاج اسباب ظنیہ میں سے ہیں، اور اگر اس جگہ (داغ لگانے میں) بھی ظن غالب حاصل ہو جاتے تو یہ بھی جائز ہے، مختار یہ ہے کہ داغ لگانا مکروہ تحریمی ہے، سوائے اس صورت کے طبیب حادثی کہہ دے کہ علاج اسی میں منحصر ہے اور اس کے قول سے ظن غالب حاصل ہو جاتے۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ ممانعت اس بنا پر ہے کہ سرلوں کا عقیدہ تھا کہ داغ لگانا یقینی طور پر فائدہ مند ہے۔ اس لیے انہیں منع کر دیا گیا تاکہ شرک خفی کے گڑھے میں نہ گر جائیں۔ مزید تفصیل شرح سفر السعاده میں ہے۔

۳۹۰۰ عَنْ أَنَسٍ قَالَ
عَدُّتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْدَ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ
لِيُحَيِّكَ فَوَافَيْتُهُ فِي
يَدِهِ الْمَيْسَمُ يَسْمُ إِبِلَ
الصَّدَقَةِ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں صبح کے وقت عبد اللہ بن ابی طلحہ کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس لے گیا تاکہ آپ انہیں گھٹی دیں، تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس حال میں پایا کہ آپ کے ہاتھ میں داغ لگانے والا ہوا تھا آپ صدمے کے دانوں کو داغ لگا رہے تھے

(صحیح)

الْعَصَاءِ فَقَالَ أَمْرٌ الدَّامِ
بِمَ شِئْتَ وَ أَذْكَرُ اسْمَ
اللّٰهِ

ذبیح کرے ؟ فرمایا : جس چیز کے ساتھ
چاہو خون بہاؤ۔ اور اللہ تعالیٰ کا نام
رکھو۔

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ (ابوداؤد، نسائی)

۱۵ مروہ سفید براق پتھر جس سے آگ نکلتی ہے، اس جگہ مطلق پتھر مراد ہے۔
۱۶ اُمُرٌ مشکوٰۃ کے اکثر نسخوں میں ہنزے کی زبر بریم کے سکون اور راء کی زیر کے ساتھ ہے بغیر ادغام کے
یہ امرائے سے امر کا صیغہ ہے جس کا معنی جاری کرنا ہے۔ بعض نسخوں میں اُمُر ہے ہنزہ کے نیچے زیر اور بریم ساکن۔ یہ
تمری سے بنا ہے جیسے اُرِم تمری سے بنا، ایک روایت میں ہے اُمُر و غیرہ ہنزہ پر زبر بریم کے نیچے زیر۔ اور راء
مشدود، ایک اور روایت میں ہے اُمُر ہنزہ پر زبر بریم کے نیچے زیر اور راء ساکن، ان کی تمہیں اور معانی شرح (لمعات)
میں مذکور ہیں۔

۳۹۰ رَوَاهُ عَنْ أَبِي الْعُشْرَاءِ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ
اللّٰهِ أَمَا تَكُونُ الزَّكَاةُ
إِلَّا فِي الْحَلْقِ وَ الثَّبَةِ
فَقَالَ لَوْ طَعَنْتَ فِي
فَخَذَهَا لَا جُذَاءَ عَنْكَ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ أَبُو دَاوُدَ
وَ النَّسَائِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ
وَ الدَّارِمِيُّ وَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ
هَذَا زَكَاةُ الْمُتَرَدِّ فِي وَ
قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا فِي
الضَّرْدِ سَرَّارَ

ابو العشراء اپنے والد سے روایت کرتے
ہیں کہ انہوں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ!
کیا ذبیح صرف گلے اور ہنسلے میں ہوتا
ہے ؟ فرمایا : اگر تم اس کی ران میں
بھی نیزہ مارو تو تمہاری طرف سے
کفایت کرے گا۔

(ترمذی، ابوداؤد،

نسائی۔ ابن ماجہ،

دارمی) امام ابوداؤد نے کہا یہ اس
جائزہ کا ذبیح ہے جو کتہ میں گر جاتے
امام ترمذی نے کہا کہ یہ بوقت ضرورت
ہے۔

۱۷ ابو العشرار عین پر پیش، شین پر زبر، ان کا نام اسامہ بن مالک ہے۔ دارمی بصری تابعی ہیں بصریوں
میں شمار کیے جاتے ہیں۔ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں اور مجہول ہیں، امام بخاری نے فرمایا۔ ان کی حدیث اور
ان کے اپنے والد سے سماع میں کلام ہے، ابن جابر نے انہیں ثور راویوں میں شمار کیا ہے۔ امام احمد نے فرمایا ان کی

حدیث میرے نزدیک غلط ہے۔

۵۲ لبتہ لام پر زبر اور بار، مشدود سینے کا اوپر والا کنارہ۔

۵۳ یعنی یہ حکم ذبح اضطراری کا ہے۔

۵۴ انہوں نے فرمایا کہ اس حدیث کے علاوہ ابوالعشراء کی اپنے والد سے روایت معلوم نہیں ہے۔

۳۹۰۴ وَعَنْ عِدِّي بْنِ حَاتِمٍ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَا عَلِمْتُ مِنْ
كَلْبٍ أَوْ بَائٍ ثُمَّ أَرْسَلْتَهُ
وَذَكَرْتُ اسْمَ اللَّهِ
فَكُلُّ مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكَ
قُلْتُ وَ إِنْ قَتَلَ قَالَ
إِذَا قَتَلَهُ وَلَمْ يَأْكُلْ
مِنْهُ شَيْئًا فَإِنَّمَا أَمْسَكَ
عَلَيْكَ۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم جس کتے
یا باز کو سکھاؤ پھر اسے بھیجو اور
اللہ تعالیٰ کا نام نہ تو جو کچھ تمہارے
لیے روکے اسے کھاؤ۔ میں نے عرض
کیا اگرچہ ہلاک کر دے؟ فرمایا۔ جب
اسے ہلاک کر دے اور اس میں سے
کچھ نہ کھاتے تو وہ اس نے تمہارے لیے
روکا ہے۔

(ابوداؤد)

ان ہی سے روایت ہے کہ میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ! میں شکار کو تیرا پاتا ہوں
تو اس میں دوسرے دن اپنا تیرا پاتا ہوں
فرمایا: جب تمہیں معلوم ہو کہ تمہارے تیر
نے اسے ہلاک کیا ہے اور تم اس
میں دوسرے کا نشان نہ دیکھو تو
کھاؤ۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۳۹۰۵ وَعَنْهُ قَالَ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْرِي
الصَّيْدَ فَأَجِدُ فِيهِ مِنَ
الْعَدِ سَهْمِي قَالَ إِذَا
عَلِمْتَ أَنَّ سَهْمَكَ قَتَلَهُ
وَلَمْ تَرَ فِيهِ أَثَرَ سَبْعٍ
فَكُلْ۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۱۶ یعنی اپنے تیر کا نشان دیکھتا ہوں۔

۵۳ یعنی اگر دزدے کا نشان پاؤ تو نہ کھاؤ اور اگر دوسرے کے تیر کا نشان پاؤ تو بھی نہ کھاؤ۔ جیسے کہ پہلی فصل میں بیان کردہ ان کی روایت میں ہے کہ فرمایا اگر تم صرف اپنے تیر کا نشان پاؤ، یہ دونوں صورتوں کو شامل ہے کہ نہ تو اس میں دزدے کا نشان پاؤ اور نہ ہی دوسرے کے تیر کا۔

۳۹۰۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نُهَيْتُنَا

عَنْ صَيْدِ كَلْبِ الْمَجْجُوسِ

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہمیں مجوسیوں کے کتے کے شکار سے منع کیا گیا۔

(ترمذی)

۱۵ آگ کی عبادت کرنے والے ————— کہ وہ اہل کتاب نہیں ہیں، یعنی وہ جانور جسے مجوسی شکار کرے اگرچہ کتا مسلمان ہی کا ہو، ہاں اگر اسے زندہ پالے اور ذبح کرے تو حلال ہے۔ اور اگر مسلمان مجوسی کے کتے سے شکار کرے تو حلال ہے اور اگر مسلمان اور مجوسی کتا چھوٹنے یا تیر چلانے میں شریک ہوں تو شکار حلال نہیں ہے۔

۳۹۰۷ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ

الْخَشَنِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا

رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَهْلُ سَفَرٍ

نَمُرُّ بِالْيَهُودِ وَالنَّمَاذِيِّ

وَالْمَجْجُوسِ فَلَا نَجِدُ

غَيْرَ إِيْنِيَّتِهِمْ قَالَ فَإِنْ

لَمْ تَجِدُوا غَيْرَهَا

فَاغْسِكُوهَا بِالنَّمَاءِ ثُمَّ

كُلُوا فِيهَا وَاشْرَبُوا

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حضرت ابو ثعلبہ خشنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم سفر میں رہتے ہیں، یہودیوں، عیسائیوں اور مجوسیوں کے پاس سے گزرتے ہیں اور ہمیں ان کے برتنوں کے علاوہ دوسرے برتن نہیں ملتے، فرمایا، اگر تمہیں ان کے علاوہ برتن نہ ملیں تو انہیں پانی کے ساتھ دھو، پھر ان سے کھاؤ۔

(ترمذی)

۱۵ باب کی ابتدا میں بھی حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گزر چکی ہے، اس جگہ مجوسیوں کا ذکر نہ تھا۔ بلکہ شکار کا ذکر تھا، کیونکہ اس جگہ شکار کا ذکر مقصود تھا۔ اور اس جگہ برتن کا ذکر مقصود ہے

۳۹۰۸ وَعَنْ قَبِيصَةَ بِنِ

هَلْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ

سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

قبیصہ بن ہلب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا۔ عیسائیوں کے کھانے کے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ طَعَامِ
النَّصَارَى وَ فِي رِوَايَةٍ
سَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ
مِنَ الطَّعَامِ طَعَامًا اتَّخَذَ
مِنْهُ فَقَالَ لَا يَتَحَلَّجَنَّ
فِي صَدْرِكَ شَيْءٌ ضَارِعَةٌ
فِيهِ النَّصْرَانِيَّةَ

بارے میں پوچھا اور ایک روایت میں
ہے کہ ایک شخص نے آپ سے دریافت
کیا۔ اور کہا کہ کچھ کھانے وہ ہیں جن سے
میں حرج تک محسوس کرتا ہوں، آپ نے فرمایا
تمہارے سینے میں کوئی چیز نہیں آنی چاہیے
اس شک میں تم نصرا نیت کے مشابہ ہو
گئے۔

(ترمذی، ابوداؤد)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

۱۵ تبیہ قاف پر زبر، باء کے نیچے زیر اور یا، ساکن بن بلب ہا پر پیش اور لام ساکن، تا باء ہیں، ان
کے والد صحابی ہیں، ابن مدینی اور نسائی نے انہیں مجہول قرار دیا۔ مجلسی نے کہا کہ ثقت تابعی ہیں، ابن حبان نے ان کا
ذکر ثقات میں کیا ہے۔ امام ابوداؤد اور ترمذی نے ان سے صرف ایک حدیث روایت کی ہے۔

۱۶ کہ اسے کھایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

۱۷ کہتے ہیں کہ سوال کرنے والے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔

۱۸ حرج کا معنی اصل میں تنگی ہے۔ گناہ کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں، اُتخرج کا معنی ہے میں گناہ
سے بچتا ہوں، یعنی اس کے کھانے کو گناہ جانتا ہوں۔

۱۹ یعنی شک و شبہ، ایک روایت میں شے کی جگہ طعام کا ذکر ہے، شے عام ہے، لیکن سوال طعام کے
بارے میں تھا۔

_____ ملحج بے نقطہ ماہ ابتداء میں اور ہم آخر میں، حق کا پڑنا، ملحج بادل کی چمک، تلحج بجلی کا مضطرب ہونا اسی طرح
تاموس میں ہے، صاحب تاموس نے لا تلحج فی صدرک طعام کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اس کھانے کے بارے
میں تمہارے دل میں کوئی چیز نہ آئے کیونکہ وہ پاکیزہ ہے یعنی مباح ہے (تاموس) ایک روایت میں لا تلحج نقطے
والی غایہ کے ساتھ بھی آیا ہے۔ غلجان سے مشتق ہے، شبے کا دل میں پیدا ہونا۔

۲۰ یعنی رہبانیت اور اپنے اور پر سختی کرنے کے، جیسے کہ گزشتہ امتوں کے راہب کرتے تھے، نصرا نیت
کے ساتھ تخصیص اس لیے کہ سوال کرنے والے حضرت عدی بن حاتم تھے اور وہ اسلام لانے سے پہلے عیسائی تھے
مطلب یہ کہ تم آسان اور بھولت والی ملت حنیفہ پر ہو۔ ظاہر پر عمل کرو اور دلیل کے بغیر شک و شبہ میں نہ پڑو۔
کیونکہ اس طرح تم دوسرے میں مبتلا ہو جاؤ گے۔

۳۹۰۹ وَ عَنْ أَبِي الدَّادِ
قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ أَكْلِ الْمَجْشَمَةِ وَ هِيَ
الَّتِي تُصَبَّرُ بِالنَّبْلِ
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجشمہ کے کھانے سے منع فرمایا اور یہ وہ جانور ہے جسے باندھ کر تیر کا نشانہ بنایا جائے۔

(ترمذی)

۱۔ مجشمہ یم پریش، یم پرز برتین نقطے والی خنجر مشد مفتوح۔

۲۔ اور اسے ذبح کی بجائے اس طریقے سے ہلاک کیا جائے، اس میں جھوم کہتے ہیں کہ مرغ اپنا سینہ زمین پر رکھے، جیسے بڑوک ارنٹ کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ قتل اور ہلاک کو جھوم کہہ دیا جاتا ہے کہ اس طرح جانور زمین کے ساتھ چپک جاتا ہے، قرآن پاک میں فَاَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِيَةً اسی معنی میں واقع ہوا ہے۔

۳۹۱۰ وَ عَنْ الْعِزِّبَانِ بْنِ
سَابِيَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ كُلِّ
ذِي نَافٍ مِّنَ السِّبَاعِ
وَ عَنْ كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ
مِّنَ الطَّيْرِ وَ عَنْ لُحُومِ
الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ وَ عَنْ
الْمَجْشَمَةِ وَ عَنِ الْخَلِيسَةِ
وَ أَنَّ تَوَطَّأَ الْحَبَالَى
حَتَّى يَضَعْنَ مَا فِي
بُطُونِهِنَّ قَالَ مُحَمَّدُ
ابْنُ يَحْيَى سَمِعْتُ أَبَا عَاصِمٍ
عَنِ الْمَجْشَمَةِ فَقَالَ أَنَّ

حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خنجر کے دن ہر کیوں واسے دندے اور ہر بھونگ واسے پوندے کے کھانے سے منع فرمایا، (اسی طرح) پالتو گھوڑوں کے گوشت، اور ان جانوروں سے منع فرمایا جو ذبح کے بغیر ہلاک کیے گئے ہوں۔ یا عذریہ نے دشمنیں چیر چھائی ڈالا ہر گھوڑا اور حاکم محمد بن قیس سے روایت ہے کہ مجشمہ فرمایا۔ یہاں تک کہ بچہ جنیں، محمد بن یحییٰ نے کہا کہ ابو عامر سے مجشمہ کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ پرندے یا کسی جانور کو کھڑا کر کے تیر کا نشانہ بنایا جائے گا ان سے غلیہ کے بارے میں پوچھا گیا تو

تَنْصَبَ الظَّيْرُ أَوْ الشَّعْرُ
فَيَرْمَى وَ سُيْلٌ وَ عَنِ
الْخَلِيسَةِ فَقَالَ الذَّئْبُ
أَوْ السَّبْعُ يُدْرِكُهُ الرَّجُلُ
فَيَأْخُذُ مِنْهُ فَيَمُوتُ
فِي يَدِهِ قَبْلَ أَنْ
يُذَكِّيَهَا.

فسر پایا کہ بھیڑیے یا دندے کا وہ شکار
ہے جسے آدمی پالے اور اس سے بھین لے
اور وہ جانور ذبح سے پہلے اس کے ہاتھ
میں مر جائے۔

(ترمذی)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

۱۵ حضرت عراب بن ساریہ، اصحابِ صفہ میں سے صحابی ہیں اور ان حضرت میں شامل ہیں جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں سواری طلب کرنے کے لیے حاضر ہوئے اور سواری نہ ملنے پر دوتے ہوئے اور حرمت زدہ ہو کر واپس گئے۔

۱۶ اس جگہ ذی ناب (کیوں والے، اگلے دو دانتوں کے دائیں بائیں جانب والے دانت) سے مراد وہ جانور نہیں جو دوڑتے ہیں اور کیلوں کے ساتھ چیر بھاڑ کرتے ہیں۔ جیسے کہ شیر۔ بھیڑیا۔ چیتا اور کچھ وغیرہ۔
۱۷ غلبِ میم کے نیچے زیرِ غدا ساکن، لام پر زبر، زخمی کرنے والے پنچے، جیسے چرخ، گدھ وغیرہ وہ جانور جو پنچے سے شکار کرتے ہیں۔

۱۸ پیسے پالتو گدھوں کا گوشت کھانا جائز تھا۔ حدیث میں آیا ہے کہ اس کے گوشت کی ہنڈیا جو شش مار رہی تھیں کہ حکم ہوا انہیں انڈیل دو۔

۱۹ خلیسۃ نقطے والی خار پر زبر، لام کے نیچے زیر اور بے نقطہ سین۔ وہ جانور جسے بھیڑیا وغیرہ دندہ چیر بھاڑ دے اور اسے دندے کے منہ سے چھین لیا جائے مگر ذبح سے پہلے ہلاک ہو جائے۔

۲۰ یہ اس وقت ہے کہ گرفتار ہو کر آنے والی لوندی ہو۔ اگر وہ حاملہ ہو تو بچے کی پیدائش سے پہلے اور اگر حاملہ نہیں تو ایک حیض گزرنے سے پہلے اس سے وطی کرنا جائز نہیں ہے۔ جب تک کہ استبراء نہ کر لیا جائے۔

۲۱ محمد بن یحییٰ نام کے بہت سے محدثین ہیں۔ اس جگہ محمد بن یحییٰ قطعی مراد ہیں تاف پر پیش بے نقطہ طار پر زبر، ان سے امام مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن خزیمہ نے روایت کی ہے۔ امام بخاری کے استاد ابو عاصم شیبانی ان سے روایت کرتے ہیں۔

۵۸ جیسے کہ حضرت ابوالدرداء کی حدیث میں بیان کیا گیا۔

۵۹ غلیسہ مشتق ہے غلس اور اخلاص سے، جس کا معنی ہے چھین لینا۔

حضرت ابن عباس اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شریطۃ الشیطان کے کھانے سے منع فرمایا، ابن عسائی نے اضافہ کیا یہ وہ ذبیحہ ہے جس کی کھال کاٹ دی جائے اور گردن کی رگیں نہ کاٹی جائیں پھر اسے چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ مر جائے۔

(ابوداؤد)

۳۹۱۱ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ذَا بَعِ
هَیْرَةً اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ذَہٰی عَنِ
شَرِیْطَةِ الشَّیْطٰنِ تَرَادَ ابْنُ
عِیْسٰی ہِیَ الذَّبِیْحَةُ یُقَطَّعُ
مِنْہَا الْجِدُّ وَلَا تُفْرَی الْاَوْدَاجُ
تُمْ تُتْرَکُ حَتّٰی تَمُوْتُ۔

(رواہ ابوداؤد)

۱۰ حالانکہ ذبح کرنے کا مطلب گردن کی رگیں کاٹنا ہی ہے۔ فرقی فاد پر زبر اور راد ساکن، کاٹنا اور آج جمع ہے۔ ورج کی واد پر زبر، اس کے بعد دال، گردن کی رگ۔

۱۱ اہل جاہلیت چار پائے کے گائے کا کچھ چٹا کاٹ کر اسے چھوڑ دیتے تھے یہاں تک کہ وہ مر جائے اسے شریطہ اس لیے کہا گیا ہے کہ شرط کا معنی نشتر مارنا ہے یہ شرط حجام سے ماخوذ ہے یا بشرط کا معنی ملامت ہے اور شیطان کی طرف اس کی اضافت اس لیے ہے کہ اس عمل پر ابھارنے والا اسے حسین بنانے والا اور اس عمل سے راضی ہونے والا وہی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: پیٹ میں موجود بچے کا ذبح اس کی ماں کا ذبح ہے۔
(ابوداؤد، دارمی)
امم محمدی نے یہ حدیث حضرت ابو سعید سے روایت کی۔

۳۹۱۲ وَعَنِ جَابِرٍ اَنَّ النَّبِیَّ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ
زَكَاةُ الْجَنَنِ زَكَاةُ اُمِّہِ۔
(رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِیُّ وَ
رَوَاهُ التِّرْمِذِیُّ عَنْ اَبِی
سَعِیْدٍ)

۱۲ صراح میں ہے ذکوۃ نقطے والے ذال کے ساتھ اور تذکیہ کا معنی ہے بکری کا گھلا کاٹنا۔ یعنی ہمارا ذبح کرنا پیٹ کے بچے کے حلال ہونے کے لیے کافی ہے۔ لہذا اگر ایک بکری ذبح کی گئی اور اس کے پیٹ میں مردہ بچہ ہو تو اس کا کھانا حلال ہے۔ تینوں امام (مالک، شافعی اور احمد) اسی کے قائل ہیں امام احمد امام شافعی

کے نزدیک وہ حلال ہے خواہ اس کے بال پیدا ہوئے ہوں یا نہ، امام مالک کے نزدیک اگر بچہ پورا بن چکا ہے اور اس کے بال پیدا ہو گئے ہیں تو وہ حلال ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحب ہدایہ کے مطابق صاحبین کے نزدیک بھی اس کا کھانا حلال نہیں ہے۔ ہاں اگر وہ زندہ نکلا اور اسے ذبح کیا گیا تو حلال ہے۔ امام زفر اور حسن بن زیاد کا بھی یہی قول ہے۔ ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب شکار پانی میں گر جائے تو اسے نہیں کھانا چاہیے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے وہ پانی میں ڈوبنے کی وجہ سے مرا ہو جب روح کے نکلنے کا سبب مشکوک ہو تو آپ نے اس کا کھانا حرام قرار دیا۔ پیٹ کے بچے میں بھی یہی صحت موجود ہے۔ کیونکہ معلوم نہیں کہ وہ ذبح سے مرا ہے یا دم گھٹتے سے، اور اگر زندہ نکلا تو بالاتفاق اس کا ذبح کرنا واجب ہے، امام اعظم کے نزدیک اس حدیث کے صحیح ہونے میں بھی کلام ہے۔

۳۹۱۳ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
تَنْحَرُ النَّاقَةَ وَ تَذْبَحُ
الْبَقَرَةَ وَ الشَّاةَ فَتَجِدُ
فِي بَطْنِهَا الْجَنِينَ أَتَلْقِيهِ
أَمْ نَأْكُلُهُ قَالَ كُلُّوهُ
إِنْ شِئْتُمْ فَإِنَّ شَاكُوهُ
زَكَاةٌ أُمِّهِ۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ ہم نے عرض کیا یا رسول
اللہ! ہم اونٹنی، گائے اور بکری ذبح کرتے
ہیں اور اس کے پیٹ میں بچہ پاتے ہیں
تو کیا اسے پھینک دیں یا کھالیں؟ فرمایا۔
مگر چاہو تو کھاؤ۔ کیونکہ اس کا ذبح اس
کی ماں کا ذبح ہے۔

(دَوَاۓُ أَبُو دَاوُدَ وَ ابْنُ مَاجَةَ)

۱۵ نحر کا معنی ہے اونٹ کے سینہ میں نیزہ مارنا۔ اونٹ میں یہی سنت ہے۔ اگرچہ ذبح بھی جائز ہے۔
۱۶ ذبح گئے کی رگوں کا کاٹنا، جیسے کہ گائے اور بکری میں چاہے۔
۱۷ میں مرا ہوا۔

۳۹۱۴ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ قَتَلَ عُصْفُورًا
فَمَا فَوْقَهَا يَغْيِرَ حَقُّهَا

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے چڑیا یا اس
سے بڑھ کر کسی جانور کو اس کے حق
کے بغیر قتل کیا تو اللہ تعالیٰ اس سے اس

سَأَلَهُ اللَّهُ عَنْ قَتْلِهِ
قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا
حَقُّهَا قَالَ أَنْ تَذْبَحَهَا
فِيَا كُلَّهَا وَلَا يَقْطَعَ رَأْسُهَا
فَيَرْمَى بِهَا -

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَ

الذَّاهِرِيُّ)

(دارمی)

۱۵۔ جسم کے چھوٹا ہونے اور اس کے حقیر ہونے میں یا بڑا ہونے میں بڑھ کر۔

۱۶۔ اس طرح قتل کیا جس طرح قتل نہ کرنا چاہیے تھا اور وہ جانور حلال نہیں ہوا۔

۱۷۔ یعنی قیامت کے دن اس بارے میں اس سے باز پرس ہوگی اور وہ اس بنا پر مانع ہوگا۔

۳۹۱۵ وَعَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ
قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ
وَهُمْ يَجْتَبُونَ أَسِنَّةَ إِبْرَاهِيمَ
وَيَقْطَعُونَ أَلْيَاتِ الْغَنَمِ
فَقَالَ مَا يُقْطَعُ مِنَ الْبَهِيمَةِ
وَهِيَ حَيَّةٌ فَهِيَ مَيْتَةٌ لَا
تُوكَلُ -

حضرت ابو واقد لیثی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مدینہ منورہ تشریف لائے تو لوگ اونٹوں کی
کوہانیں اور بھیڑوں کی پکلیں کاٹ
لیتے تھے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا: زندہ جانور سے جو کچھ کاٹ لیا
جائے وہ مردار ہے کھایا نہ جائے۔

(ترمذی - ابوداؤد)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ)

۱۸۔ حضرت ابو واقد لیثی ان کے نام اور کنیت میں اختلاف ہے، قدیم الاسلام صحابی ہیں بعض علماء نے کہا
کہ بدر میں حاضر ہوئے اور اس وقت ان کے پاس بزیلیٹ کا جھنڈا تھا بعض نے کہا تیغ کھکے موقع پر ایمان لائے
پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ اہل مدینہ میں شمار کیے جاتے ہیں۔ کہ کمرہ میں قیام پذیر رہے۔

۱۹۔ جب جیم اور اس کے بدبام کاٹنا، باب نصر، اسنہ جمع ہے سنہام کی سین پر زبرد (کوہان)

۲۰۔ آیات جمع ہے اُلیۃ کی ہمزہ پر زبرد مطلب یہ ہے کہ زندہ جانوروں کی کوہانیں اور بھیڑیاں کاٹ
کر کھاتے تھے۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

تیسری فصل

۳۹۱۶ وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ
عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ
أَنَّهُ كَانَ يَرُغِي لِقِحَةً بِالشَّعْبِ
مِنْ شَعَابٍ أَحَدٍ قَرَأَى بِهَا
الْمَوْتَ فَلَمْ يَجِدْ مَا يَنْحَرُهَا
بِهِ فَأَخَذَ وَتَدَا فَوَجَّأَ بِهِ
فِي كَبْتَيْهَا حَتَّى أَهْرَاقَ دَمَهَا
ثُمَّ أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ
بِأَكْلِهَا - رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَمَالِكٌ وَفِي رِوَايَتِهِ قَالَ
فَذَكَّاهَا بِشَطَاظٍ ۲

حضرت عطاء بن یسارؓ، بنی حارثہ کے ایک
شخص سے روایت کرتے ہیں کہ وہ احد پہاڑ
کے ایک درے میں حاملہ اونٹنی چمرا رہے
تھے، انہوں نے دیکھا کہ اونٹنی مر رہی ہے انہوں
اس کے غر کرنے کے لیے کوئی چیز نہ ملی تو
انہوں نے ایک کیل ٹکڑے کر اس کی گھنڈی
(گلے) میں گھونپ دی۔ یہاں تک کہ اس کا
خون بہا دیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی خدمت میں اطلاع پیش کی تو آپ نے
اس کے کھانے کا حکم دیا۔ (ابوداؤد،
مالک) امام مالک کی روایت میں ہے کہ اسے تیز
دھار کڑی سے ذبح کیا۔

۱۵ عطاء بن ابی یسار مشہور اور ثقہ تابعی ہیں۔ مدینہ منورہ کے اکابر علماء میں سے ہیں، انہوں نے بڑی تعداد
میں حدیثیں روایت کی ہیں۔ ام المومنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے آزاد کردہ غلام ہیں۔ سترہھ میں چوبیس سال کی
عمر میں وصال ہوا۔

۱۶ لقمہ لام کے نیچے زیر اس پر زبر بھی پڑھ سکتے ہیں۔ وہ اونٹنی جس کے بچے کی پیدائش قریب ہو
شعب پے حرف کے نیچے زیر۔ دو پہاڑوں کا درمیان خلا، دو پہاڑوں کے درمیان راستہ ہو اور پانی کے
گزر گاہ۔

۱۷ مثلاً نیزہ اور چھری وغیرہ

۱۸ وہ تندرست اور زبردست اور زبردست بھی پڑھ سکتے ہیں۔

۱۹ دھجی چھری گھونپ دینا

۲۰ شطاطہ شین کے نیچے زیر، دونوں ظار نقلے والی، وہ کڑی جس کی دونوں طرفیں تیز ہوں اسے دو بوروں
کے درمیان رکھا جاتا ہے۔

بَابُ ذِكْرِ الْكَلْبِ

۲۹۲۔ کتے کا بیان

اس باب میں بیان کریں گے کہ کس کتے کا پالنا جائز ہے اور کس کا پالنا جائز نہیں ہے۔ کس کو مارنا جائز ہے اور کس کو نہیں؟ — کتب الصيد میں کتے کا ذکر گزرا ہے۔ اسی مناسبت سے کتے کے بعض احکام بھی بیان کر دیئے۔

الفصل الأول

پہلی فصل

۳۹۱۸ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اقْتَنَى
كَلْبًا إِلَّا كَلَبَ مَا شِئَ
أَوْضَارٍ نُقِصَ مِنْ عَمَلِهِ
كُلَّ يَوْمٍ قِيرَاطَانِ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: جو شخص جانوروں کے محافظ یا شکاری
کتے کے علاوہ دوسرا کتا پالے اس کے عمل
سے ہر دن دو قیراط کم کر دیئے جائیں گے

(صحیحین)

۱۔ خار نقطے والے خار کے ساتھ بروزن تائیں، شکاری کتا، ضرر آؤ کا معنی ہے کتے کا شکار کے
پیچھے دوڑنا۔

۲۔ کتا پالنے کی سزا کے طور پر، کیونکہ اس کی وجہ سے (رحمت کے) فرشتے گھر میں داخل نہیں ہوں گے، وہ
برتنوں میں منہ ڈالے گا اور لوگوں کو اذیت دے گا۔ قیراط نصف دانگ کو کہتے ہیں (دانگ چھ رتی کو کہتے ہیں
۱۲ غنات) اس جگہ وہ مقدار مراد ہے جو اللہ تعالیٰ کے علم میں متعین ہے (ہمیں سمجھانے کے لیے لفظ قیراط استعمال
کیا گیا ہے ۱۲ اق)

۳۹۱۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اتَّخَذَ كَلْبًا
إِلَّا كَلْبَ مَاشِيَةٍ أَوْ صَيْدٍ
أَوْ تَرْبٍ انْتَقَصَ مِنْ أَجْرِهِ
كُلَّ يَوْمٍ قِيرَاطًا -

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۔ یہ حدیث گزشتہ حدیث کی مثل ہے، اس جگہ کھیتی کے محافظ کتے کا اضافہ ہے، نیز ثواب میں ایک قیراط کی کمی بیان فرمائی۔ پہلی حدیث میں دو قیراط کی کمی کا ذکر ہے، اس فرق کی مختلف وجوہ ہو سکتی ہیں۔

۲۔ یا تو کتے کی مختلف قسموں کی وجہ سے ہے۔ جیسے کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں آئے گا۔
۳۔ یا موضوع اور مقامات کے مختلف ہونے کے سبب ہے مثلاً حرم یا غیر حرم میں، یا شہروں اور گاؤں میں دو قیراط صحراؤں اور جنگلوں میں ایک قیراط۔

۴۔ یا یہ اختلاف زمانوں کے اختلاف کی بنا پر ہے۔

۵۔ یا پہلے ایک قیراط کے نقصان کا حکم فرمایا اور جب کتوں سے احتیاط اور ان کی محبت زیادہ ہوئی تو زجر و توبیخ میں اضافہ ہو گیا۔

بعض حضرات نے فرمایا کہ دونوں حدیثوں میں اختلاف نہیں ہے کیونکہ اقتناء کتے کے پالنے سے ناامد ہے (یعنی ان کو اقتناء صرف کتے کے پالنے کو نہیں کہتے بلکہ پالنے اور اس سے میل جول رکھنے اور محبت کرنے کو کہتے ہیں اس لیے ثواب میں دو قیراط کی کمی ہوگی۔ ۱۲۱)

۳۹۲۰ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَمَرَنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِقَتْلِ الْكِلَابِ حَتَّى
أَنَّ الْمَرْأَةَ تَقْدَمُ مِنَ
الْبَادِيَةِ بِكَلْبِهَا فَتَقْتُلُهُ
ثُمَّ تَهْجُرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِهَا

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں کتوں کے مارنے کا حکم دیا۔ یہاں تک کہ ایک عورت اپنے کتے کے ہمراہ جنگل سے آتی تھی تو ہم اس کے کتے کو مار ڈالتے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے قتل سے منع فرمایا۔ اور فرمایا

وَقَالَ عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ الْبَيْهِيمِ
ذِي النُّقْطَتَيْنِ قِيَاثُ
شَيْطَانٍ -

خاص طور پر ایک رنگ والے کالے سیاہ کتے
کو مار د جس کی آنکھوں پر دو سفید نقطے ہوں،
کیونکہ وہ شیطان ہے۔

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۵ تَقَدَّمَ تَارَ اور مالِ مشد پر زبر اور یم مضموم
۱۶ شارحین فرماتے ہیں کہ یہ حکم مدینہ منورہ کے ساتھ خاص تھا جہاں وحی کے انوار اور فرشتے نازل ہوتے تھے
کتے فرشتوں کے داخلے سے مانع ہوتے ہیں اس لیے لائق تھا کہ مدینہ منورہ کو کتوں سے پاک کیا جاتا۔ عورت کی
تخصیص اس لیے ہے کہ عورتیں جنگلوں میں رہتی ہیں۔ کتے پالتی ہیں اور انہیں کتوں کے رکھنے کی حاجت زیادہ ہوتی ہے
یا اتفاقاً عورت کا ذکر کیا گیا ہے۔

۱۷ بہیم ایک رنگ والا۔

۱۸ اس کتے کو شیطان اس لیے فرمایا گیا کہ اس میں خجاست زیادہ ہوتی ہے۔ یہ سب کتوں سے زیادہ نقصان
پہنچانے والا ہوتا ہے، پاسبانی میں نکما اور شکار کرنے سے دور رہتا ہے۔ حتیٰ کہ امام احمد نے فرمایا کہ سیاہ کتے کا
شکار حلال نہیں ہے۔ کیونکہ وہ شیطان ہے۔ ائمہ کا کٹنے والے اور مغرت رساں کتے کے قتل کرنے میں اتفاق ہے۔
اگرچہ سیاہ نہ ہو۔

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے شکاری کتے یا بکریوں یا چوپایوں کے
محافظ کے ماسواکتوں کے مار ڈالنے کا
حکم دیا۔

(صحیحین)

۳۹۲۱ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْكِلَابِ
إِلَّا كَلْبَ صَيْدٍ أَوْ كَلْبَ
عَلَمٍ أَوْ مَا شِئَ -

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۹ راوی کو شک ہے کہ بکریوں کا محافظ فرمایا یا چوپایوں کا۔

دوسری فصل

الفصل الثانی

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

۳۹۲۲ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

۱۵ جیسے اونٹوں اور سیلوں کو لٹوایا جاتا ہے، مرغوں کے لٹانے کا بھی یہی حکم ہے۔

بَابُ مَا يَحِلُّ أَكْلُهُ وَمَا يَحْرُمُ

۲۹۳۔ ان جانوروں کا بیان جن کا کھانا حلال ہے اور جن کا کھانا حرام ہے

یاد رہے کہ قرآن پاک سے چار چیزوں کی حرمت ثابت ہے (۱) مردار (۲) ذبح کے وقت بننے والا خون۔ (۳) خنزیر کا گوشت (۴) وہ جانور جو غیر اللہ کے نام سے ذبح کیا جائے جیسے کہ آیت کریمہ قُلْ لَا آجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا مِّنْهُ مِمَّا دَلَّيْتُ بِهِ مِمَّا دَلَّيْتُ بِهِ مِمَّا دَلَّيْتُ بِهِ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت نے چند دوسری چیزوں مثلاً ہر کیلوں والے یا پنچے سے ٹکڑے کرنے والے جانور اور پالتو گھوموں وغیرہ کا اضافہ کیا، ان میں سے بعض کی حرمت احادیث کے قطعی ہونے کی بنا پر متفقہ ہے اور بعض کی حرمت احادیث کے اختلاف کی وجہ سے ائمہ کے درمیان اختلافی ہے۔ اختلاف اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی بنا پر پیدا ہوا۔ وَ يَجِدُ لَهُمْ فِي السُّبُطَاتِ وَيَجِدُ لَهُمْ فِي السُّبُطَاتِ (۱۵۷/۷) ہمارے حبیب ان کے لیے پاکیزہ چیزیں حلال کرتے ہیں اور خبیث چیزیں ان پر حرام کرتے ہیں۔ ہمارے ائمہ نے اس آیت سے پھل کے علاوہ پانی کے دوسرے جانوروں کی حرمت پر استدلال کیا ہے، ہدایہ میں ہے کہ امام مالک اور اہل علم

(حاشیہ صفحہ سابقہ) مرغ لڑانا، کتے لڑانا، اونٹ بیل لڑانے کا بہت شوق ہے۔ یہ حرام سخت حرام ہے، کہ اس میں بلا وجہ جانوروں کو ایذا رسانا ہے۔ اپنا وقت ضائع کرنا، بعض جگہ مال کی شرط پر جانور لڑائے جاتے ہیں۔ یہ جوڑا بھی ہے، اور حرام در حرام ہے۔ جب جانوروں کا لڑانا حرام ہے تو انسان کا لڑانا سخت حرام ہے۔ خیال رہے کہ اسلامی فوج کو کفار سے لڑنا جہاد ہے۔ یوں ہی مشن کے لیے تیاری اور جہاد کے لیے کشتی لڑنا، لڑانا جہاد کے تیاری ہے۔ یہ دونوں کام عبادت ہیں۔ مسلمانوں کی آپس میں جنگ کرنا یہ حرام ہے، لڑانا اور چیز ہے کشتی اور جہاد اور چیز ہے ۱۲ مرآۃ۔

کی ایک جماعت اس امر کی قائل ہے کہ سمندر میں جتنی چیزیں ہیں سب حلال ہیں۔ بعض علماء نے سمندری خنزیر، کتے اور انسان کا استثناء کیا ہے، امام شافعی سے مروی ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے فرمان مَا جِلَّ لَكُمْ مِنْ دَمٍ تمہارے لیے سمندر کا شکار حلال کیا گیا، سے استدلال کرتے ہوئے سب کو حلال قرار دیا، نیز سمندر کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد سے استدلال کیا هُوَ الطَّيْهُورُ مَاءُهُ وَارْحَلُ مَيْتَتُهُ اس کا پانی پاک کرنے والا اور اس کا مردہ حلال ہے۔

ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ وَيَجْعَلُ لَكُمْ فِيهَا رِزْقًا وَسَعَةً اور ان پر غنیمت چیزیں حرام کرتے ہیں پھلی کے علاوہ سمندر کا ہر جانور غنیمت ہے۔ غنیمت، طیب (پاکیزہ) کی ضد ہے اور اس سے مراد ہر وہ چیز ہے جسے طبیعت سلیمہ پیدا جانے، پھلی کے علاوہ ہر جانور کو طبیعت سلیمہ غنیمت جانتی ہے، امام احمد نے فرمایا کہ کتاب و سنت میں جن چیزوں کی حرمت منصوص ہے ان کے علاوہ جس چیز کو عرب طیب کہیں وہ حلال ہے اور جسے غنیمت جانیں وہ حرام ہے کیونکہ مخالف عرب ہیں کہتے ہیں کہ عرب سے مراد اہل حجاز اور شہروں کے باشندے ہیں۔ کیونکہ قرآن پاک ان پر نازل ہوا۔ باویہ نشینوں کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ وہ ضروت اللہ بھوک کی بنا پر جوٹے کھا لیتے ہیں۔ اب گفتگو اس مسئلے میں چل پڑتی ہے کہ اشیاء میں اصل ممانعت ہے، اباحت ہے یا توقف، اسی طرح امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کے مذہب کی کتاب، کتاب الخزنی اور اس کی شرح میں ہے۔

پہلی فصل

الفصل الاول

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ہر کیوں والا جانور مردہ ہے لہذا اس کا کھانا حرام ہے۔

۳۹۲۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَائِرِ فَانْكَلَهُ حَرَامٌ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۔ اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ ذی ناب مندرے سے مراد وہ جانور ہے جو نو کیے دانت سے ٹکڑ کرتا مثلاً شیر، بھڑیا اور پیتا وغیرہ۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر کیوں والے

۳۹۲۵ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ ذِي

ثَابِتٌ مِّنَ السَّبَاعِ وَ مِثْلُ
ذِي مِثْلٍ مِّنَ الطَّيْرِ
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۳۹۲۶ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ قَالَ
حَذَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لُحُومَ الْحُمُرِ
الْأَهْلِيَّةِ -

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

مسنده اور ہر پنجوں واسے پرندے سے
منع فرمایا۔

(مسلم)

حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے پالتو گھوڑے کی گوشت کو
حرام قرار دیا۔

(صحیحین)

۱۵ یہ احتراز بے جگہ کی گھوڑوں سے جنہیں گور خر کہتے ہیں اور وہ بالاتفاق حلال ہیں۔

۳۹۲۷ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى يَوْمَ تَحْيَبٍ عَنْ لُحُومِ
الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ وَ أَذِنَ
فِي لُحُومِ الْخَيْلِ -

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے خیبر کے دن پالتو گھوڑوں کے
گوشتوں سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے
گوشتوں کی اجازت دی۔

(صحیحین)

۱۶ سلف و خلف کے آئمہ کا گھوڑے کی گوشت کے مباح ہونے پر اتفاق ہے، البتہ امام ابو حنیفہ اور امام
مالک سے اس کا مکروہ تحریمی یا تنزیہی ہونا مروی ہے، فتاویٰ سراجیہ میں ہے کہ گھوڑے کا گوشت امام ابو حنیفہ کے
نزدیک مکروہ ہے جب کہ صاحبین احمد امام شافعی کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے، اس کے بعد امام صدرا لاسلام
نے فرمایا کہ کراہت تحریمی مراد ہے، ان کے بھائی امام فخر الاسلام علی بن زودی نے فرمایا کہ کراہت تنزیہی مراد ہے
امام سرخسی نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ کا قول احتیاط کے زیادہ قریب ہے اور صاحبین کے قول میں لوگوں کے لیے زیادہ
وسعت ہے۔

خلاصہ میں ہے کہ گھوڑے کا گوشت مکروہ ہے اور مباح یہ ہے کہ مکروہ تحریمی ہے، اس جگہ دو روایتیں ہیں
اور کراہت تحریمی کی روایت معروف ہے، مختصر ابو مکرم کا شروح میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت
حلال نہیں ہے، صاحبین کے نزدیک حلال ہے۔ یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔ فتاویٰ عمادیہ میں فرمایا کہ امام ابو حنیفہ کے
نزدیک گھوڑے کا گوشت مکروہ ہے اور یہی صحیح ہے، نظم نفس میں بھی اسی طرح مذکور ہے۔ اسی طرح امام تاجی حان نے

اپنے فتاویٰ کی کتاب الذبائح اور کتاب الاشریہ میں بیان فرمایا، ہدایہ میں ہے کہ یہی اصح ہے، یہی صاحب حصر وغالباً صاحب بحر ہے ۱۲ تادری کا مختار ہے۔

کافی میں ہے کہ مکروہ ہے کراہت تنزیہی سے اور یہی صحیح ہے کیونکہ اس کی کراہت عزت کی بنا پر ہے تاکہ اس کے مباح قرار دینے سے آلہ جہاد کی قلت پیدا نہ ہو، کراہت طہید ہونے کی بنا پر نہیں ہے اسی لیے اس کا جھوٹا پاک ہے، یہ ظاہر روایت ہے اور یہی صحیح ہے، اسی طرح امام فخر الاسلام اور ابو معین نے اپنی اپنی جامع میں بیان کیا اسی طرح امام قاضی خان نے اپنی جامع میں بیان کیا، امام اسپجانی نے فرمایا، یہی اصح ہے، امام سرخسی نے فرمایا، اس میں لوگوں کے لیے زیادہ نرمی ہے، کیونکہ ظاہر عرف یہ ہے کہ کسی کا گوشت بغیر کسی انکار کے فروخت کیا جاتا ہے، کفایۃ الملتہیٰ میں ہے کہ امام ابو حنیفہ نے گھوڑے کا گوشت کے حوت کے قول سے اپنے دھال سے تین دن پہلے رجوع کیا۔ اسی پر فتویٰ ہے۔

مواہب لدینیہ میں اس مسئلے کے اصول و فروع پر طویل گفتگو کی ہے، انہوں نے فرمایا کہ گھوڑے کے گوشت کے جائز ہونے میں اختلاف ہے، امام شافعی اور جمہور سلف و خلف قائل ہیں کہ بغیر کراہت کے جائز ہے، حضرت عبد اللہ بن زبیر حضرت انس بن مالک اور حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع میں ہیں کہ صحیح مسلم میں حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذرا مہار کے میں ایک گھوڑا ذبح کیا اور اسے کھایا، اس وقت ہم مدینہ منورہ میں تھے، فاروقی کی روایت میں ہے کہ حضرت اسماء فرماتی ہیں کہ ہم نے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اہل بیت نے اسے کھایا، فتح الباری میں فرمایا کہ حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے اس قول سے کہ ہم مدینہ منورہ میں تھے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ جہاد کے بعد کا ہے، اس سے ان حضرات کا قول رد ہو جاتا ہے جو کہتے ہیں کہ چونکہ گھوڑا آلات جہاد میں سے ہے اس لیے اس کا کھانا ممنوع ہے، ان کا یہ فرماتا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اہل بیت نے بھی کھایا، ان حضرات پر رد ہے جو کہتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم نہیں ہوتا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے کھانے پر مطلع ہوئے ہوں کیونکہ حضرت ابوبکر کی آل سے یہ گماں نہیں کیا جاسکتا کہ وہ ایسے کام کا ارتکاب کریں گے جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہ تھا جب تک کہ انہیں اس کے جائز ہونے کا علم نہ ہو کیونکہ ان کا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ گہرا تعلق تھا اور وہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت سے جدا نہیں ہوئے، علاوہ ازیں صحابہ کرام کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مسائل دریافت کرنے کا شوق بھی بہت تھا، اس لیے راجح مذہب ہے کہ اگر صحابی کہے کہ ہم فلاں کام نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ شریف میں کیا کرتے تھے تو یہ حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہے۔ کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی اور آپ نے اس سے منع نہیں فرمایا۔ جب دوسرے صحابہ کرام کے بارے میں یہ حکم ہے تو حضرت ابوبکر کی آل کے بارے

یہ حکم کیوں نہ ہو گا؟ امام طحاوی نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ گھوڑے کا گوشت کھانے کے مکروہ ہونے کے قائل ہیں، صاحبین اور دیگر آئمہ نے ان کی مخالفت کی ہے اور اس کے حلال ہونے کے بارے میں وارد احادیث متواتر سے استدلال کیا ہے (۱۷)

بعض تابعین نے اس کا حلال ہونا صحابہ کرام سے مطلقاً بغیر کسی استثناء کے نقل کیا ہے ابن ابی شیبہ نے شرط شیخین کے مطابق سند صحیح سے حضرت عطاء سے روایت کیا کہ تمہارے اسلاف ہمیشہ اسے کھایا کرتے تھے، ابن جریر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عطاء سے عرض کیا کہ کیا سلف سے آپ کی مراد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں؟ انہوں نے کہا ہاں! میری مراد صحابہ کرام ہی ہیں، البتہ اس کی کراہت کے بارے میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ایک روایت ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے دو ضعیف سندوں سے نقل کیا ہے۔ اکابر علمائے مالکیہ میں سے ابن ابی جمرہ نے فرمایا کہ جواز کی دلیل واضح ہے۔ لیکن امام مالک کے مکروہ قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر گھوڑے جہاد میں استعمال کیے جاتے ہیں، لیکن یہ بات خارج از بحث ہے، اس میں کلام نہیں ہے۔ ایسا جانور جو بالاتفاق جائز ہو، اس کے بارے میں اگر کوئی ایسا امر پیدا ہو جائے کہ اس جانور کے ذبح کرنے سے کسی ممنوع کام کا ارتکاب لازم آئے تو اس کا ذبح کرنا ممنوع ہو جائے گا، حالانکہ ضروری نہیں کہ اس کی حرمت کا قول کیا جائے (۱۸)

بعض تابعین کہتے ہیں کہ اگر گھوڑا حلال ہوتا تو اس کی قربانی جائز ہوتی، ان کا یہ قاعدہ بہت سے وحشی حیوانات سے ٹوٹ جائے گا جن کا کھانا جائز ہے مگر ان کی قربانی جائز نہیں ہے۔ حضرت خالد بن ولید کی حدیث امام ابو داؤد اور نسائی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گھوڑوں، خیروں اور گدھوں کے گوشتوں سے منع فرمایا، وہ حدیث ضعیف ہے، اگر اس کا ثبوت ہونا تسلیم کر لیا جائے تو وہ حضرت جابر کی حدیث کے معارض نہیں بن سکتی جو جائز ہونے پر دلالت کرتی ہے، حضرت خالد بن ولید کی حدیث کو امام احمد، بخاری، دارقطنی، خطابی، ابن عبد البر اور عبد الحق وغیرہم نے ضعیف قرار دیا ہے۔

بعض محدثین نے کہا کہ حضرت جابر کی حدیث حرمت پر دلالت کرتی ہے کیونکہ انہوں نے فرمایا: رخصت در رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رخصت دی، کیونکہ رخصت کا معنی ہے مانع کی موجودگی میں حرام کو مباح قرار دینے کی اجازت، تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ خیبر میں صحابہ کرام کو شدید بھوک لاحق تھی اس لیے انہیں اجازت دے دی گئی۔ لہذا یہ حدیث مطلقاً جائز ہونے پر دلالت نہیں کرے گی۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اکثر روایات میں اذان کا لفظ آیا ہے جیسے کہ مشکوٰۃ شریف میں مذکور صحیحین کی حدیث میں ہے۔

نیز اگر گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت اور اس کی رخصت شدید بھوک کی بنا پر ہوتی تو پالتو گدھوں

کی اجازت بطریق اولی ہونا چاہیے تھی اور وہ قرین قیاس بھی تھی کیونکہ گدھے بکثرت تھے اور گھوڑے قلیل مقدار میں تھے، اس لیے حدیث کا مفاد یہ ہے کہ گھوڑوں کا گوشت کھانے کی اجازت، عام اباحت کی بنا پر تھی۔ خاص طور پر ضرورت کی بنا پر تھی، منع کرنے والے حضرت اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے بھی استدلال کرتے ہیں لَتَوْحَبُّوْهَا ذِیْنَةً (تاکہ تم ان پر سواری کرو اور زینت) علماء نے اس کا جواب بھی دیا ہے، اس مسئلے پر مکمل گفتگو شرح میں کی گئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۳۹۲۸ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ سَمِعَ إِبْرَاهِيمَ بْنَ حَبَّاشٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مَعَكُمْ مِنْ تَحِيٍّ شَيْءٌ قَالَ مَعَنَا يَا جُلَّةُ فَأَخَذَهَا فَآكَلَهَا.

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک وحشی گدھا دیکھا اور اسے زخمی کر کے ہلاک کر دیا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارے پاس اس کے گوشت کا کچھ حصہ ہے؟ عرض کیا ہمارے پاس اس کا پایہ ہے آپ نے بے کرتناول فرمایا (صحیح)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ یہ حدیث اور اس کے احکام کتاب الحج کے اس باب میں مذکور ہیں جس میں محرم کے لیے غیر محرم کے شکار کھانے کا بیان ہے۔

۳۹۲۹ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَتَفَجَّنَا أَرْثَبًا يَمْرُ الْقَطْرِ فَاخَذْتُهَا فَأَتَيْتُ بِهَا أَبَا طَلْحَةَ فَذَبَحَهَا وَبَعَثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ بِهَا فَخَذَّيْهَا فَقِيلَ.

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے مثر الظہران میں ایک خرگوش کو بھجایا اند میں اسے پکڑ کر حضرت ابو طلحہ کے پاس لایا، انہوں نے اسے ذبح کیا اور اس کی سرینہ اند دونوں رائیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خدمت میں بھیجیں جو آپ نے قبول کر لیں۔ (صحیح)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۶ مثر الظہران میم پر زبرد اور شد، نقطہ والی ظاہر زبرد اور ہارساکن (جگہ کا نام) نفع نون، فاء اور جیم خرگوش کا چھانگ لگانا اور دھونا انفاق بھڑکانا اور دھونا۔
۱۷ اس سے معلوم ہوا کہ خرگوش جسے اَرَثَبٌ کہتے ہیں حلال ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ خرگوش کے

کھانے میں حرج نہیں ہے۔ کیونکہ جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں بطور ہدیہ بھیجا گیا تو آپ نے صحابہ کرام کو اس کے کھانے کا حکم دیا۔

۳۹۳. وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُثْبُ لَسْتُ
أَكُلُهُ وَلَا أَحَرِمُهُ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا، میں گورہ کھاتا ہوں اور نہ ہی اسے حرام
قرار دیتا ہوں۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۵ ضب نقطے والے ضاد کے ساتھ، امام شافعی اور احمد کے نزدیک اس حدیث کی بنا پر گورہ کے کھانے
میں حرج نہیں ہے۔ امام مسلم کی ایک روایت میں آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تم کھاؤ کہ یہ حلال
ہے۔ لیکن یہ میرا طعام نہیں ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ گورہ کے حلال ہونے اور مکروہ نہ ہونے پر امت کا اجماع ہے سوائے
اس کے جو امام ابو حنیفہ کے اصحاب سے مروی ہے، ہمارے نزدیک حلال نہیں ہے۔ کیونکہ جب حضرت عائشہ نے اس
کے کھانے کے بارے میں پوچھا تو سرکارِ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔ دوسری فعل میں حضرت عبدالرحمن بن
شبیل کی روایت سے آئے گا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گورہ کے کھانے سے منع فرمایا، مختصر یہ کہ جب احادیث
میں اختلاف ہے تو احتیاط اس کے نہ کھانے میں ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی ناسخ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ضب مشہور جانور ہے، اسی طرح تمارکس میں ہے صراح میں ہے ضب گورہ، علامہ سیوطی نے فرمایا کہ ضب زمین
پر چلنے والا چھوٹا اور لطیف جانور ہے اور اس کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے زکے دو عضو تاسل ہوتے ہیں۔ جن کے
جڑ ایک ہوتی ہے وہ سات سو سال تک زندہ رہتا ہے اور پانی نہیں پیتا بلکہ ہوا پر اکتفا کرتا ہے۔ چالیس دن میں
ایک قطرہ پیشاب کرتا ہے، اور اس کے دانت نہیں گرتے، شیخ الاسلام کے رسالہ قصیدہ میں ہے ضب ضاد کی زبر کے
ساتھ فارسی میں موسماں کہتے ہیں۔ وہ پانی نہیں پیتا ہوا اور ٹھنڈک کے ساتھ زندہ رہتا ہے چالیس دن میں ایک قطرہ پیشاب
کرتا ہے۔ اس کی مادہ ستر انڈے دیتی ہے کہتے ہیں کہ سات سو سال تک زندہ رہتا ہے، اس کے زکے دو عضو تاسل
ہوتے ہیں اور مادہ کی دوشرنگاں ہوتی ہیں۔ احادیث میں آیا ہے کہ ایک گورہ نے فصیح زبان کے ساتھ نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کا گواہی دی۔

۳۹۴. وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ
خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ أَخْبَرَهُ
أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ حضرت خالد بن ولید نے انہیں
بیان کیا وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
مَيْمُونَةٍ وَهِيَ خَالَتُهُ وَ
وَ خَالَتُهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَوَجَدَ
عِنْدَهَا ضَبًّا مَخْنُودًا فَقَدَّامَتِ
الضَّبَّ لِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَفَعَهُ رَسُولُ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَدَهُ عَنِ الضَّبِّ فَقَالَ
خَالِدُ أَحْرَامُ الضَّبِّ يَا
رَسُولَ اللّٰهِ قَالَ لَا وَلَكِنْ
لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي
فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ قَالَ خَالِدُ
فَأَجْتَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَنْظُرُ إِلَيْهِ

کے ہمراہ حضرت میمونہؓ کے پاس گئے وہ ان
کی اور ابن عباسؓ دونوں کی خالہ ہیں۔ تو ان کے
پاس یعنی ہوئی گودہ پالی تھ انہوں نے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں گودہ پیش
کی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
اپنا دست مبارک گودہ سے اٹھایا، حضرت
خالد نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا گودہ حرام
ہے؟ فرمایا: نہیں۔ یہ ہماری قوم کی زمین
میں نہ تھی تو میں اپنے آپ کو اس
حال میں پاتا ہوں کہ اسے کودہ جانتا
ہوں۔ حضرت خالد نے فرمایا: میں نے
اسے اپنی طرف کھینچ لیا۔ اور کھایا،
حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
میری طرف دیکھ رہے تھے۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۷ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

۱۸ حضرت خالد بن ولیدؓ نے یا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے _____ خندبہؓ سے لے کر
نون اور نعلے والی ذال، گرم پتھر، گوشت پر رکھ دینا یہاں تک کہ وہ پک جائے اور اس کے گوشت کو حینڈ
کہتے ہیں۔

۱۹ اور اس کے کھانے سے انکار کیا۔

۲۰ طبعی کراہت سے، لیکن اسے حرام نہیں فرمایا کیونکہ اس کے بارے میں کوئی دعویٰ نازل ہی نہیں
ہوئی تھی۔

۲۱ اور مجھے منع نہیں فرمایا۔ اگرچہ حضرت خالدؓ بھی اسی زمین (مکہ مکرمہ) سے تعلق رکھتے تھے لیکن انہیں طبعی
کراہت لاحق نہیں ہوئی۔

۳۹۳۲ وَعَنْ أَبِي مُؤَسَّى قَالَ
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ لَحْمَ
الدَّجَاجِ.

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کو مرغ کا گوشت کھاتے ہوئے دیکھا۔

(صحیح)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ قماروس میں ہے کہ لفظ دجاج کا اطلاق زائد مادہ دونوں پر کرتے ہیں۔ دال پر تینوں حرکتیں پڑھ
سکتے ہیں، علامہ سیوطی نے فرمایا: بعض علماء نے کہا نہ کہ یہ دال کی زیر کے ساتھ اور مادہ کے لیے زیر استعمال
کرتے ہیں۔

۳۹۳۳ وَعَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى
قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَبْعَ غَزَوَاتٍ كُنَّا نَأْكُلُ
مَعَهُ الْجَرَادَ.

حضرت ابو اوفیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی میت میں سات غزوات میں
حصہ لیا۔ ہم آپ کے ساتھ ٹڈی کھایا کرتے
تھے۔

(صحیح)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ حضرت ابو اوفیٰ مشہور صحابی ہیں۔

۱۵ یہ حدیث امام ترمذی، ابو داؤد اور نسائی نے بھی روایت کی ہے، شارحین کہتے ہیں کہ امام مسلم کی روایت
میں لفظ قمل نہیں ہے اور اکثر روایات اس زیادتی سے خالی ہیں، جن حضرات نے اس زیادتی کا ذکر کیا ہے ان کی
مراد یہ ہے کہ صحابہ کرام نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ ہوتے تھے اور ٹڈی کھاتے تھے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے ان پر انکار نہیں فرمایا یہ مطلب نہیں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اکٹھے کھایا کرتے تھے
یہ مطلب اگرچہ ظاہر لفظ کے خلاف ہے، لیکن ثابت ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ٹڈی تناول نہیں
فرمائی اور فرمایا کہ نہ تو ہم کھاتے ہیں نہ ہی اسے حرام قرار دیتے ہیں۔

۳۹۳۴ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ
غَزَوْتُ جَيْشَ الْخَبَطِ وَأُمِّمُوا
أَبُو حَبِيدَةَ فَجَعَلْنَا جُوعًا
شَدِيدًا فَأَلْقَى الْبَحْرُ حُوتًا

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ میں نے جیش الخبط (پتوں
والے لشکر) میں جہاد کیا، حضرت ابو عبیدہؓ
امیر بنائے گئے تھے۔ ہمیں سخت بھوک لگتی

مَيِّتًا لَمْ تَرِ مِثْلَهُ يُقَالُ
لَهُ الْعَنْبَرُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ
نِصْفَ شَهْرٍ فَأَخَذَ أَبُو عَيْدَةَ
عَظْمًا مِّنْ عِظَامِهِ فَمَرَّ
الزَّائِبُ تَحْتَهُ فَلَمَّا قَدِمْنَا
ذَكَرْنَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُوا رِثْقًا
أَخْرَجَهُ اللَّهُ إِلَيْكُمْ وَ
أَطْعَمُونَا إِنْ كَانَ مَعَكُمْ
قَالَ فَأَرْسَلْنَا إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْهُ فَأَكَلَهُ.

ہوئی، سمندر نے اتنی بڑی مردہ مچھلی کنارے
پر ڈال دی کہ اس جیسی مچھلی ہم نے نہیں دیکھی
تھی۔ اسے منبر کہا جاتا ہے۔ ہم اس سے
نصف ماہ تک کھاتے رہے۔ حضرت ابو عبیدہ
نے اس کی ایک بڑی پکڑی تو سوار اس کے
پنچے سے گزر گیا، جب ہم آئے تو نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کا
ذکر کیا۔ فرمایا: وہ رزق کھاؤ جو اللہ تعالیٰ
نے تمہارے لیے نکالا اور تمہارے پاس ہو تو ہمیں
بھی کھاؤ۔ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم نے اس
کا کچھ حقہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت
میں بھیجا تو آپ نے تناول فرمایا۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ جیش الخبط نقلے والی غار اور بارودوں پر زبر، بار ساکن بھی آئی ہے، وہ پتے جو درخت پر لٹھی
کے مارنے سے زمین پر گرتے ہیں، اس جہاد کا یہ نام اس لیے رکھا گیا کہ مجاہدین حالت اضطراب میں درختوں کے پتے
کھاتے تھے، یہاں تک کہ منہ اور ہونٹ زخمی ہو گئے اور اونٹ کے ہونٹوں کی طرح ہو گئے، اس جہاد کو غزوہ بیف البحر
بھی کہتے ہیں سین کے نیچے زیر اور یاد ساکن سمندر کا کنارہ جو حیرت منندہ سے پانچ رات کی مسافت پر تھا۔ یہ غزوہ
۲۰ صلح حدیبیہ سے پہلے تھا۔

۱۶ حضرت ابو عبیدہ بن الجراح عشرہ مبشرہ میں سے ہیں، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں اس
امت کا امین فرمایا۔

۱۷ بعض روایات میں مچھلی کا نام یہ ہے بغیر آیا ہے۔ کہ صحابہ کرام نے دیہا کے کنارے ایک جانور پایا۔
۱۸ ایک روایت میں ہے دابة العنبر وہ جانور جس کا نام عنبر ہے یہ بڑی مچھلی ہے جس کی کھال سے ڈھال
بناتے ہیں۔ بعض اوقات اس ڈھال کو بھی عنبر کہہ دیتے ہیں۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اسے دابة العنبر اس لیے کہتے ہوں
کہ مشہور خوشبو عنبر اسی سے پیدا ہوتی ہو۔ تاہم اس میں کہ عنبر سمندری جانور کی خوشبو دلائیہ ہے یا یہ سمندری چمٹے سے
نکلتی ہے۔ ایک سمندری مچھلی کا نام بھی ہے جس کی کھال سے ڈھال بناتے ہیں۔

۵۵ ایک روایت میں ہے کہ ہم اسے ایک ماہ تک کھاتے رہے، لشکریں تین سو سے زیادہ افراد تھے۔

۵۶ جو پہلو کی ہڈی ہوگی۔

۵۷ سنن کی روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابو سعید نے اس کی ہڈی کھڑی کی، پھر طویل ترین اونٹ منتخب کیا جو اس کے نیچے سے گزر گیا۔

۵۸ یعنی تم نے اسے کھا کر بہت اچھا کیا۔ مزید اگر موجود ہو تو وہ بھی کھاؤ یا یہ مطلب ہو کہ اگر تم اس جنس کا مزید رزق پاؤ تو اسے بھی کھاؤ۔

۵۹ یعنی اگر اس کا کچھ حق تمہارے پاس باقی ہو تو ہمیں بھی کھاؤ، یہ بات ان کے دلوں کو خوش کرنے اور اس پھیلی کی علت کی تاکید کے لیے فرمائی، یا اس سے برکت حاصل کرنے کے لیے فرمائی کیونکہ وہ ایسا منق تھا جو اللہ تعالیٰ نے خرق عادت کے طور پر عطا فرمایا تھا۔

۳۹۳۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَقَعَ
الدُّبَابُ فِي إِيَّائِهِ أَحَدِكُمْ
فَلْيَغْسِئْهُ كُلَّهُ ثُمَّ
لْيُطْرَحْهُ فَإِنَّ فِي أَحَدٍ
جَنَاحَيْهِ شِفَاءً وَ فِي
الْآخِرِ دَأَاءٌ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا۔ جب تم میں سے کسی کے برتن
میں کھی گر جائے تو اسے پوری کڑبو دے
پھر اسے پھینک دے۔ کیونکہ اس کے
ایک پر میں شفا اور دوسرے میں بیماری
ہے۔

(رواہ البخاری)

(بخاری)

۱۰ یعنی اسے برتن میں غوطہ دے، خواہ اس میں پانی ہو یا کھانا، غس کسی چیز کو پانی میں ڈبونا۔

۱۱ طرح کسی چیز کو دھو پھینکنا، پہلے دونوں طرف پرزبر ہو تو اس کا معنی ہے وہ جگہ جو دوسرے۔

۱۲ دوسری فصل کے آخر میں یہ اضافہ ہے۔ وَإِنَّهُ يُعْقِدُ الدَّاءَ عَلَى الدَّاءِ کیونکہ وہ بیماری کو شفا

سے پہلے لاتی ہے، یعنی وہ پر جس میں بیماری ہے اسے پہلے ڈبوئی ہے اس لیے اسے ڈبونا چاہیے تاکہ دوا والا
پر بھی ڈوب جائے۔ بیماری کو دور کرے اور نقصان نہ پہنچائے۔

۱۳ بعض علمائے بیان کیا کہ جس چیز میں کھی پڑ جائے اس کے کھانے سے انسان طبعاً کراہت (بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ)

۳۹۳۶ وَعَنْ تَيْمُونَةَ أُمِّ
فَارَةَ وَقَعَتْ فِي سَمَنِ فَنَاتَتْ
فَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهَا
فَقَالَ أَلْقَوْهَا وَ مَا حَوْلَهَا
وَ كُلُّوه.

حضرت تيمونة رضي الله تعالى عنها سے روایت ہے
کہ ایک چوبی گھی میں گر کر گر گئی، رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں پوچھا گیا
تو آپ نے فرمایا، اسے اور اس کے آس
پاس کے گھی کو پھینک دو اور باقی گھی کھاؤ۔

(رواہ البخاری)

(بخاری)

لے فارۃ پیسے فار، رار مخف، ہنرے کے ساتھ (فارۃ) اور غیر ہنرہ کے (فارۃ) دونوں فقیس ہیں۔ یمن یمن پر
زبریم ساکن، گھی صراح میں ہے یمن زورین مسک، گھی۔

۳۷ کہ جس گھی میں چوبیا گر گئی ہے کھایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

۳۷ زورین زیتون چونکہ منجھ نہیں ہوتا اس لیے وہ سالہ بید ہو جائے گا۔ اکثر ائمہ کے نزدیک اس کا بیچنا جائز نہیں ہے
امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کا بیچنا جائز ہے۔ اس سے نفع حاصل کرنے کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض ائمہ کے
نزدیک اس سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں ہے، بعض ائمہ کے نزدیک اس سے چراغ جلانے اور کشتیوں پر ملنے وغیرہ
نفع حاصل کرنا جائز ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، لیکن مکروہ ہے، امام مالک اور امام احمد سے دور روایتیں ہیں۔
ایک کے مطابق جائز دوسری کے مطابق ناجائز امام مالک سے ایک روایت ہے کہ اسے مسجد کے چراغ میں جلانا
جائز نہیں ہے۔

۳۹۳۷ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ
سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ
وَ اقْتُلُوا ذَا الطُّفَيْتَيْنِ وَ
الْأَبْتَرُ فَإِنَّهُمَا يَطْمِسَانِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو
فرماتے ہوئے سنا کہ سانپوں کو قتل کرو،
دو مچھلیاں مریں اور بندھنے کو قتل کرو۔
کیونکہ یہ دونوں بیکار ختم کر دیتے ہیں اور

(بقیہ ماضیہ صفحہ سابقہ) محسوس کرتا ہے، طبی کراہت کے باوجود جب کہ فی رمل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کی
اطاعت کرتے ہوئے اسے کھائے گا تو اس کے نفس کی بیماری دور ہوگی اور اسے صفائے باطنی حاصل ہوگی۔

(۲۱ قادی)

الْبَصَرَ وَ يَسْتَسْقِطَانِ الْعَبْلَ
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ كَبَيْتَنَا أَنَا
أَطَارِدُ حَيَّةً أَقْتُلُهَا
نَادَانِي أَبُو كُبَابَةَ لَا تَقْتُلْهَا
فَقُلْتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ
الْحَيَّاتِ فَقَالَ إِنَّهُ نَهَى
بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ ذَوَاتِ
الْبُيُوتِ وَ هُنَّ الْعَوَامِرُ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۔ کھانہ بے نقطہ طار پر پیش اور غاد ساکن، وہ سانپ جس کی پشت پر دو سیاہ کیریں ہوتی ہیں، طفیسا مل میں ایک درخت بزرگ قتل کا نام ہے، سانپ کی پشت کی کیروں کو اس کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔
۲۔ آبترا کا معنی اصل میں قطع کیا ہوا ہے، اس سانپ کو آبترا اس لیے کہتے ہیں کہ اس کی دم چھوٹی ہوتی ہے۔
۳۔ یہ دونوں سانپ اتنے زہریلے ہوتے ہیں کہ صرف ان کی طرف دیکھنے سے آدمی اندھا ہو جاتا ہے۔
۴۔ یعنی مائلہ عورت انہیں دیکھ لے تو خوف یا ان کی زہر کی خاصیت کی بنا پر حمل ساقط ہو جاتا ہے۔ یسقسقان کا معنی ہے کہ وہ دونوں طلب سقوط کرتے ہیں، اس میں بالافہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ گویا وہ طلب سقوط کرتے ہیں۔
۵۔ صراح میں ہے مطار وۃ ایک دوسرے پر حمل کرنا، یہ طرؤ سے بنا ہے جس کا معنی بھگانا اور دور کرنا ہے۔

۱۔ حضرت ابوبابہ مشہور صحابی ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۲۔ آپ مجھے اس سے کس طرح منع کرتے ہیں؟

۳۔ یعنی حکم دینے کے بعد

۴۔ یہ سانپ جو گھروں میں ہوتے ہیں یہ گھروں کے باشندے ہیں، بعض شارحین نے فرمایا عوامر ان کی لمبی عمر کی بنا پر فرمایا، بعض حضرات نے فرمایا، مطلب یہ ہے کہ یہ سانپ نہیں ہیں بلکہ جنات کی ایک قسم سے تعلق رکھتے ہیں جو گھروں میں رہتے ہیں۔

حضرت ابوالسائب فرماتے ہیں کہ ہم حضرت

۳۹۳۸ وَعَنْ أَبِي السَّائِبِ

۱۵

قَالَ دَخَلْنَا عَلَى أَبِي سَعِيدٍ
وَالْخُدَيْرِ فَبَيَّنَا نَحْنُ
جُلُوسٌ إِذْ سَمِعْنَا تَحْتَ
سَرِيرِهِ حَرَكَةً فَتَنَظَرْنَا فَإِذَا
فِيهِ حَيَّةٌ فَوَثَبْتُ لِاقْتُلَهَا
وَأَبُو سَعِيدٍ يُصَلِّي فَأَشَارَ
إِلَيَّ أَنْ أَجْلِسَ فَجَلَسْتُ
فَلَمَّا انْصَرَفَ أَشَارَ إِلَى
بَيْتٍ فِي الدَّائِرِ فَقَالَ أَتَرَى
هَذَا الْبَيْتَ فَقُلْتُ نَعَمْ
فَقَالَ كَانَ فِيهِ قَتْلَى
مِمَّا حَدِيثٌ عَنْهُ بَعْرَسٍ
قَالَ فَخَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى الْخَنْدَقِ فَكَانَ ذَلِكَ
الْقَتْلَى يَسْتَأْذِنُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِأَنْصَافِ النَّهَارِ
فَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ فَاَسْتَأْذَنَهُ
يَوْمًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خُذْ عَلَيْكَ سِلَاحَكَ فَإِنِّي
أُخْشِي عَلَيْكَ قُرَيْظَةً فَآخَذَ
الرَّجُلُ سِلَاحَهُ ثُمَّ رَاجَعَ
فَإِذَا امْرَأَتُهُ بَيْنَ الْبَابَيْنِ

ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں
حاضر ہوئے، ہم بیٹھے ہوئے تھے کہ ہم نے ان
کی چارپائی کے نیچے حرکت کی آواز سنی، دیکھا
تو اس میں ایک سانپ تھا میں نے اسے مارنے
کے لیے چھلانگ لگائی، حضرت ابو سعید نے
مجھے بیٹھنے کا اشارہ کیا، چنانچہ میں بیٹھ
گیا، جب وہ پٹے تو انہوں نے گھر کے
ایک کمرے کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا تم
اس کمرے کو دیکھ رہے ہو؟ میں نے کہا
ہاں! فرمایا: اس میں ہمارا ایک جوان
رہتا تھا جس کی نئی نئی شادی ہوئی تھی
فرمایا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ساتھ خندق کی طرف نکلے تو وہ
روحان دوپہروں کے وقت رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اجازت لے
کر اپنی بیوی کے پاس چلے جاتے تھے
ایک دن انہوں نے اجازت طلب کی تو
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
اپنے ہتھیار اپنے جسم پر سجالو، کیونکہ
جس تم پر بنو قریظہ کی خزارت کا حکم
ہے۔ اس شخص نے اپنا ہتھیار سب سے
لیا پھر وہ لوٹ گیا۔ اچانک دیکھا کہ
اس کی بیوی دو دروازوں کے درمیان
کھڑی ہوئی ہے۔ اس نے مارنے کے
لیے اس کی طرف نیزہ بڑھایا، اسے

فَآيِسَمًا فَاهْوَىٰ إِلَيْهَا
بِالزُّمَجِ لِيَطْعَنَهَا وَاصَابَتْهُ
غَيْرُهُ فَقَالَتْ أَكْفَفُ
عَلَيْكَ رُمَحَكَ وَادْخِلِ
الْبَيْتَ حَتَّى تَنْظُرَ مَا
الِدَى أَخْرَجَنِي فَدَخَلَ
فَإِذَا بِحَيَّةٍ عَظِيمَةٍ
مَنْطُويَةٍ عَلَى الْفِرَاشِ
فَاهْوَى إِلَيْهَا بِالزُّمَجِ
فَانْتَضَبَهَا بِهِ خَرَجَ
كَرْكَزَهُ فِي الدَّارِ فَاضْطَرَبَتْ
عَلَيْهِ فَمَا يُدْرَى أَيُّهُمَا
كَانَ أَسْرَعَ مَوْتًا أَلْحَيَّةُ
أَمْ الْقَتْلَى قَالَ فَجِئْنَا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرْنَا ذَلِكَ
لَهُ وَ قُلْنَا أَدْعُرُ اللَّهَ يُحْيِيهِ
لَنَا فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِصَاحِبِكُمْ
ثُمَّ قَالَ إِنَّ لِهَذِهِ الْبَيُوتِ
عَوَامِرَ فَإِذَا تَأَيَّكُمُ مِنْهَا
فَنِيْمًا فَخَرَجُوا عَلَيْهَا فَلَدَّهَا
فَإِنْ ذَهَبَ وَ إِلَّا فَاقْتُلُوهُ
فَإِنَّهُ كَافِرٌ وَ قَالَ لَهُمْ
أَذْهَبُوا فَادْفِنُوا صَاحِبَكُمْ
وَ فِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّ

غیرت آگئی، خاتون نے کہا اپنا نیزہ روک لو اور
گھر میں داخل ہو کر دیکھ لو کہ مجھے کس چیز نے نکالا
ہے؟ وہ اندر داخل ہوئے تو اچانک دیکھا کہ
ایک بڑا سانپ بستر پر کندھی مار سے ہوتے
دلہا رہا ہے) انہوں نے اس پر نیزے کا وار
کیا اور اسے نیزے میں پرو لیا، پھر نکل کر
نیزے کو گھر میں گاڑ دیا۔ سانپ نے ٹپ کر ان
پر حملہ کیا، معلوم نہ ہو سکا کہ ان میں سے پہلے
کس کی موت واقع ہوئی؟ سانپ کی یا اس
نوجوان کی، فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ تعالیٰ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر
واقعہ بیان کیا اور عرض کیا دعا فرمائیں کہ
اللہ تعالیٰ انہیں ہمارے لیے زندہ فرما
دے، آپ نے فرمایا: اپنے ساتھی کے لیے
دعائے مغفرت کرو۔ پھر فرمایا: ان گھروں
میں (جہات) رہتے ہیں، جب تم ان میں
سے کسی کو دیکھو تو اس پر تین دن
تنگی کرو، اگر چلا جائے تو (نبھا) ورنہ
اسے مار دو کہ وہ کافر ہے اور صحابہ
کرام کو فرمایا جاؤ اور اپنے ساتھی
کو دفن کر دو۔

ایک دوسری روایت میں ہے کہ
فرمایا مَدِينَةٌ مَنُورَةٌ میں کچھ جہات
اسلام لاپکے ہیں جب تم ان
میں سے کسی چیز کو دیکھو تو اسے

تین دن اطلاع (دار جنگ) دو، اگر
اس کے بعد تمہارے سامنے آئے
تو اسے قتل کر دو کیونکہ وہ شیطان
ہے۔

بِالْمَدِينَةِ جِنًّا قَدْ أَشْكُمُوا
فَإِذَا رَأَيْتُمْ قِتْنَهَا شَيْئًا
فَإِذْنُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ
بَدَأَ لَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ
فَاقْتُلُوهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ
(دَوَاۅءُ مُسْلِمٍ)

(مسلم)

۱۔ ابوالسائب، بنو زہرہ کے آزاد کردہ غلام تاملی، مدنی اور ثقفی ہیں، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابوسعید اور حضرت
میزہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔

۲۔ صراح میں ہے اشارات کا معنی ہے ہاتھ سے منع کرنا۔

۳۔ جہاں غزوہ احزاب ہوا تھا۔

۴۔ کیونکہ نرشادی شدہ تھے۔

۵۔ قریظہ یہودیوں کا ایک قبیلہ تھا جو اس جنگ میں قریش کے ساتھ اتحاد کر کے جنگ کے لیے آیا
ہوا تھا۔

۶۔ یعنی اپنے گھر چلا گیا۔

۷۔ اندرونی اور بیرونی دروازوں کے درمیان۔

۸۔ کہ یہ باہر آ کر کیوں کھڑی ہے؟

۹۔ جیسے دھاگہ برتنی میں پرو دیا جاتا ہے۔

۱۰۔ صراح میں ہے رکز ابتداء میں مارا اور آخر میں زاوہ زمین میں نینسے کا گاڑ دینا۔

۱۱۔ یعنی دونوں ایک ساتھ موت کی آغوش میں پہنچ گئے، یہاں تک کہ پتا نہ چلا کہ کس کی موت واقع
ہوتی ہے؟

۱۲۔ محدثین فرماتے ہیں کہ مصائب کرام کی یہ عادت نہ تھی کہ اس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی چیز طلب
کریں، یوں معلوم ہوتا ہے کہ ان کا خیال یہ تھا کہ اس جہان کی موت حقیقی نہیں ہے، بلکہ سانپ کے زہر کے اثر سے
طاری ہونے والی ہے، اس سے قطع نظر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات، خرق عادت کی تمام
قسموں کو شامل ہیں۔

أَخْبَىٰ أَسْمُهُ حَيْثُ يُدْعَىٰ دَارِ مَسْ أَلِیْمٍ

۱۳۹ آپ کا مقام اس قدر بلند تھا کہ لائق تھا کہ آپ کا نام لینے سے برسیدہ ہڈیاں زندہ ہو جائیں۔
۱۴۰ یعنی زندہ کیے جانے کی دعا کا مطالبہ کیا کرتے ہو؟ ان کی بخشش کی دعا مانگو، کیونکہ ان کے لیے فائدہ مند یہ ہے کہ ان کی مغفرت کی دعا کی جائے نہ کہ زندہ کیے جانے کی دعا کیونکہ وہ اپنے سفر پر روانہ ہو چکے ہیں۔
۱۴۱ کلمہ مومن بھی اور کافر بھی۔

۱۴۲ تین بار یا تین دن۔ — جیسے دوسری روایت میں آیا ہے کہ انہیں باہر نکالو اور ان کے مارنے میں جلدی نہ کرو اور کہو کہ ہمارے اس پاس نہ پھرو، باہر نہ آؤ اور تکلیف نہ دو۔ ہم نے تمہیں خبردار کر دیا ہے، اگر اس کے بعد باہر آؤ گے اور تکلیف دو گے تو ہم تمہیں مار ڈالیں گے، آگے تم جانو اور تمہارا کام، اگر چلا جائے تو بہتر اور اگر واپس آئے تو مار ڈالو جیسے اس کے بعد فرمایا۔

۱۴۳ اس کا تعلق کافروں کے ساتھ ہے۔

۱۴۴ اس صحابی کی قوم۔

۱۴۵ بعض نسخوں میں مشہور اور بعض میں منہا ہے۔

۱۴۶ یعنی کافر ہے۔

۳۹۳۹ وَعَنْ أُمِّ هُرَيْرَةَ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَرَعِ

وَقَالَ كَانَ يَنْفَعُ عَلَى

إِبْرَاهِيمَ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۴۷ ام شریک بنی پر زبر، راو کے نیچے زیر، ایک صحابیہ انصاریہ ہیں اور دوسری بنو لوی بن غالب سے قریشیہ مصریہ ہیں وہ بھی صحابیہ ہیں۔ اس لیے یہ معلوم کرنے کی حاجت نہیں ہے کہ اس جگہ کونسی خاتون مراد ہیں؟
۱۴۸ وزغ سے ملے ماؤ پھر نفلے والی زاد دونوں پر زبر، ایک جانور جسے فارسی میں سام ابرص (دگرگٹ) کہتے ہیں بعض علماء کہتے ہیں کہ سام ابرص بڑے دگرگٹ کو کہتے ہیں، وزغ دوسرا حرف ساکن، اس کا معنی ریشہ ہے، اس جانور کا نام وزغ اس لیے رکھا گیا کہ یہ ہلکا پھلکا ہوتا ہے۔ اور تیزی سے حرکت کرتا ہے۔ علامہ کرمانی نے فرمایا کہ چار پاؤں والا جانور ہے جو گھاس کی جڑوں میں دوڑتا رہتا ہے۔

۱۴۹ جب انہیں نرود نے آگ میں ڈالا تھا، دوسری حدیث میں ہے کہ اگر بیت المقدس کو آگ لگ جائے تو یہ اس

میں چھوٹکیں مارے گا۔ آدمیوں کے گھانے اور پانی میں اس کی وجہ سے بڑی خرابی پیدا ہوتی ہے، تجربہ سے یہ حقیقت معلوم ہو چکی ہے۔

۳۹۴۰ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي
وَحَّاشٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ
بِقَتْلِ الْوَضَّاعِ وَ سَمَّاهُ
فَوَيْسِقًا -

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے گرگٹ کے قتل کرنے کا حکم دیا اور
اس کا نام چھوٹا فاسق رکھا۔

(رواہ مسلم)

(مسلم)

مطلب یہ ہے کہ وہ ان پانچ فاسق جانوروں کی نظیر ہے
جنہیں حرام کے اندر اور باہر قتل کیا جاتا ہے، لغت میں فسق کا معنی نکلتا ہے، شریعت میں اس سے مراد اطاعت
اور راہ حق سے نکلتا ہے۔

۳۹۴۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَتَلَ
وَضَّاعًا فِي أَوَّلِ حَبْرِيَةٍ
كُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ
وَفِي الثَّانِيَةِ دُونَ ذَلِكَ
وَفِي الثَّالِثَةِ دُونَ ذَلِكَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: جس نے گرگٹ کو پہلی ضرب
سے مار دیا اس کے لیے سو نیکیاں
لکھی جاتی ہیں، دوسری ضرب سے
مارا تو اس سے کم اور تیسری ضرب
سے اس سے کم

(رواہ مسلم)

(مسلم)

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک
بیڑی میں سے ایک بڑے کے ایک بی
کو کاٹ لیا۔ انہوں نے حکم دیا کہ
بیڑیوں کی بستی جلا دی جائے۔ اللہ
تعالیٰ سمجھے ان پر وحی نازل کی کہ

۳۹۴۲ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَرَضَتْ نَمْلَةً
مِنْ الْأَنْبِيَاءِ فَأَمَرَ بِقَرْيَةِ
الْقَتْلِ فَاحْرَقَتْ فَأَوْحَى
إِلَيْهِ أَنْ

ایک چوڑی کے کاٹنے پر تم نے تسبیح کرنے
والی ایک امت کو جلادیا۔

(صحیحین)

قَرَصَتْ كَنَلَهُۥ . أَخَوَقَتْ
أُمَّةً مِّنَ الْأُمَمِ تَسْبِيحُ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ قرص پہلے قاف اور آخر میں بے نقطہ صاد، کیرے کوڑے کا کاٹ لینا۔

۲۔ در قافہ میں امر صیغہ معروف قرار دیا گیا ہے جب کہ حضرت شیخ متحق نے اس جگہ صیغہ مجهول کا ترجمہ کیا ہے
چنانچہ فرماتے ہیں ۱۲۱ قاری حکم کیا گیا کہ چیز ٹیوں کی بستی جلادی جاتے، ظاہر یہ ہے کہ یہ جلانا اس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے
حکم کی بنا پر تھا، لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحتہ اس فعل کی نسبت ان کی طرف کرنے سے اجتناب کیا اور یہ نہیں فرمایا
کہ انہوں نے حکم دیا۔ ظاہر یہ ہے کہ ان کے بعض اصحاب نے یہ حکم دیا ہو گا جس میں نبی صلیہ السلام کی اجازت اور رضا شامل
رہی ہوگی اسی لیے فرمایا: أَخَوَقَتْ (تم نے جلادی) چیز ٹیوں کی بستی سے مراد وہ جگہ ہے جہاں چیز ٹیاں رہتی تھیں۔

۳۔ ازراہ عتاب

۴۔ اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرنے والی — یہ عتاب ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس پیغمبر صلیہ السلام پر کہتے
ہیں کہ یہ معمول ہے اس پر کہ اس پیغمبر صلیہ السلام کی شریعت میں چیز ٹیوں کا مارنا اور جلانا جائز تھا، عتاب اس لیے ہوا
کہ انہوں نے ایک لے زیادہ چیز ٹیوں کو جلادیا، ہماری شریعت میں جانور کو جلانا جائز نہیں ہے جوں وغیرہ جانداروں کا بھی
یسی حکم ہے۔ مطالب المؤمنین میں چوڑی کے مارنے کے بارے میں محمد بن مسلم کا قول ہے کہ اگر تمہیں ایذا رسانی کرے تو
اسے مار دو ورنہ نہ مارو۔ فقیر البرالیت نے فرمایا یہی ہمارے نزدیک مختار ہے اور ہم یہی فتویٰ دیتے ہیں۔ چوڑی کو پانی
میں ڈالنا مکروہ ہے، ایک چوڑی کی وجہ سے ان کے گھر نہ جلائے جائیں، اسی طرح جامع الفقہ میں ہے۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: جب گھی میں چوہیا گر
جائے تو اگر وہ مہنڈ ہے تو اس
چوہیا اور اس پاس کے گھی کو
پھینک دو اور اگر رقیق ہو تو اس
کے قریب نہ جاؤ۔

۳۹۲۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَتِ
الْقَارَةُ فِي الشَّمَنِ فَإِنْ
كَانَ جَامِدًا فَأَلْقَوْهَا
وَمَا حَوَّلَهَا وَإِنْ كَانَ
مَائِعًا فَلَا تَقْرَبُوهَا

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ أَبُو دَاوُدَ
وَرَوَاهُ الذَّاهِرِيُّ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ)

(امام احمد، ابو داؤد)
امام قاضی نے یہ حدیث ابن عباس
سے روایت کی۔

۱۔ یعنی اسے نہ کھاؤ، چراغ میں اس کے جلانے میں اختلاف ہے، جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہوا، فَلَا تَقْرُبُوهُ
کے ظاہر الفاظ میں بالظہر ہے کہ کسی طرح اس کے قریب نہ جاؤ، نہ اسے خریدو اور نہ ہی اسے بیچو اور نہ ہی اسے چراغ میں
جلاؤ وغیرہ، لیکن اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

۳۹۲۲ وَعَنْ سَفِينَةَ قَالَتْ
أَكَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَحْمَ حَبَّارَى.

حضرت سفینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کونج کا
گوشت کھایا۔

(ابو داؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ جاری بے نقطہ ماہ پر پیش، باد مخففہ، مشہور پرندے کا نام۔

۳۹۲۵ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ
الْجِلْدَانِ وَالْبَانِيَا.
(رَوَاهُ الْبُيْهَقِيُّ وَ فِي رِوَايَةٍ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے بھاست کھانے والے جانور اور ان کے
دودھوں سے منع فرمایا۔
(ترمذی) ابو داؤد کی روایت میں ہے

۱۔ امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں گھی ناپاک ہو گیا ہے پاک کیے اس کا کھانا حرام ہے، پاک کرنے کے تین طریقے
ہیں ایک یہ کہ اتنا ہی پانی اس میں ملا کر جنبش دیتے رہیں یہاں تک کہ سب گھی اوپر آ جائے اسے اٹالیں اور دھو کر پانی اسی
قد ملا کر یو ہیں کریں، پھر آٹا کر تیسرے پانی سے اسی طرح دھوئیں اور اگر گھی سرد ہو کر جم گیا ہو تو تینوں بار اسی کے برابر پانی
ملا کر جنبش دیں یہاں تک کہ گھی اوپر آ جائے اٹالیں اقول، جنبش دینے کی پہلی ہی بار حاجت ہے پھر تو گھی رقیق ہو جائیگا
اور پانی ملا کر جنبش دینا کفایت کرے گا۔ باقی دو طریقے فقہ اہل رضویہ (طبع میرٹھ) جلد ۲ ص ۱۱۸ میں ملاحظہ ہوں۔
۲۔ غیاث اللغات میں ہے کہ ایک پرندہ ہے۔ مرغابی کے برابر۔ اس کا رنگ زرد اور سیاہ ہوتا ہے۔ فارسی میں اسے چرذہ کہتے ہیں،
مرآۃ میں اس کا معنی بٹیر لکھا ہے جو تسامع معلوم ہوتا ہے۔ ۱۲ قاعدی

کہ نجاست کھانے والے جانور کی سواری سے
منع فرمایا۔

اَبْنُ دَاوُدَ وَقَالَ نَهَى
وَكُتُوبُ الْجَلَالَةِ

۱۔ جلالہ جیم پر زبر اور لام مشدود۔۔۔ اصل میں اس گائے کا نام ہے جو نجاستیں کھاتی ہو، صراح میں ہے جلالہ پلیدی کھانے والی مادہ گائے، اس جگہ پلیدی کھانے والا جانور مراد ہے۔ جانور اگر کبھی کبھار گندگی کھاتا ہو تو حرج نہیں ہے اور اگر اکثر طور پر اس کی خوراک ہو یہاں تک کہ اس کے گوشت اور دودھ میں بدبو آتی ہو تو اس کا کھانا جائز نہ ہوگا اور اگر اس کا اثر ظاہر نہ ہو تو بھی حرج نہیں ہے۔ بہتر یہ ہے کہ اسے پچھ دقت بند کر دیا جائے تاکہ اس کا گوشت اور دودھ صاف ہو جائے اس کے بعد اس کا دودھ پیا جائے اور اسے ذبح کیا جائے، یہ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کا قول ہے امام مالک کے نزدیک اس کے بعد گوشت کو خوب اچھی طرح دھویا جائے، فقہ کی بعض کتابوں میں منقول ہے کہ اس کا کھانا حلال نہیں ہے۔ یہاں تک کہ مرغی کو تین دن اور گائے کو دس دن باندھ کر رکھیں، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ وہ مرغی کو تین روز بند کر کے رکھتے تھے۔

۲۔ کیونکہ اس کے گوشت سے پیدا ہونے والا پسینہ بھی گندہ اور پلیدی ہوگا۔

حضرت عبدالرحمن بن شبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے گاوہ کے گوشت کے کھانے
سے منع فرمایا۔

۳۹۲۶ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ شَبْلٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ
أَكْلِ لَحْمِ الضَّبِّ.

(ترمذی)

(دَوَاةُ التِّرْمِذِيِّ)

۱۔ عبدالرحمن بن شبل لقطے والے شین کے نیچے دیر، بادساکن، فقیہ انصاری صحابی ہیں، اہل مدینہ میں شمار کیے جاتے ہیں۔

۲۔ یہ حدیث امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے اور ہو سکتا ہے کہ یہ بھی سابقہ اباحت کی ناسخ ہو۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے بلی کے کھانے اور اس کی قیمت کھانے

۳۹۲۷ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنْ أَكْلِ الْبِهْمَةِ وَ

۱۔ کہتے ہیں کہ پولٹری فارم کی مرغی کی خوراک میں ذبح کے وقت نکلنے والا خون بھی شامل ہوتا ہے اور وہ ناپاک ہے تو اس مرغی کا بھی یہی حکم ہوگا۔ ۱۲ قادری۔

سے منع فرمایا۔

أَكْلُ ثَمَنِهَا۔

(ابو داؤد، ترمذی)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ)

اے یعنی اسے بیج کراس کی قیمت کھانے سے منع فرمایا، مٹی کا کھانا اتفاقاً حرام ہے، تاہم اسے فروخت کرنے اور اس کی قیمت کھانے کے جائز ہونے میں اختلاف ہے جیسے کہ کتاب البیع میں بیان ہوا۔

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیبر کے دن پالتو گدھوں، بچروں کے گوشوں ہر کیلوں والے درندے اور ہر بچے والے پرندے سے منع فرمایا۔

(ترمذی)

انہوں نے فرمایا۔ یہ حدیث

غریب ہے۔

۳۹۲۸ وَعَنْهُ قَالَ حَرَّمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَعْنِي يَوْمَ خَيْبَرَ
الْحُمُرَ الْأُثْيِيَّةَ وَالْحُومَرِ
الْبَغَالِ وَكُلَّ ذِي نَابٍ
مِّنَ السَّبَاغِ وَكُلَّ ذِي
مَخْلَبٍ مِّنَ الطَّيْرِ۔
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ قَالَ
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

اے محمدؐ پہلے دونوں حرفوں پر پیش جمع ہے حجاز کی اور اس کی جمع محمدؐ سیم ساکن کے ساتھ ہے۔ افسیہ ہنزہ کے نیچے زیر منسوب ہے انس یعنی انسان کی طرف، ہنزہ پر پیش بھی پڑتے ہیں، وحشت کی ضد انس کی طرف نسبت ہے۔ پہلے دونوں حرفوں پر زبر بھی آئی ہے اور یہ بھی انسان کے معنی میں ہے۔ اس کا مطلب پہلی فصل میں گزر گیا، دونوں جگہ لفظ کل نصب اور جر کے ساتھ مروی ہے۔

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گھوڑوں اور گدھوں کے گوشوں سے منع فرمایا۔

(ابو داؤد، نسائی)

۳۹۲۹ وَعَنْ خَالِدِ بْنِ
الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنْ أَكْلِ الْحُومَرِ
الْأُثْيِيلِ وَالْبَغَالِ وَالْحَمِيرِ۔
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ)

اے اس سے پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اس حدیث کے معارض نہیں ہو سکتی جو حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، جواز پر دلالت کرتی ہے اور اس سے پہلے گزر چکی ہے۔ البتہ

گھروں اور خچروں کے کھانے سے ممانعت آتھی ہے اور اس کے عارض کوئی روایت نہیں ہے۔

۳۹۵۰ وَعَنْهُ قَالَ غَزَوْتُ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ فَأَتَتْ
الْيَهُودُ فَشَكَّوْا أَنَّ النَّاسَ
قَدْ أَسْرَعُوا إِلَى تَحْصَانِهِمْ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آلا لَا يَحِلُّ
أَمْوَالُ الْمُعَاهِدِينَ إِلَّا بِحَقِّهَا
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ان ہی سے روایت ہے کہ میں نے
خیبر کے دن نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی معیت میں جہاد کیا، یہودیوں
نے اگر شکایت کی کہ لوگوں نے ان
کی سرسبز کھجوروں کی طرف جلدی کی ہے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا: خیبردار! معاہدہ کرنے والوں کے
اموال حلال نہیں ہیں۔ مگر ان کے حقوق میں۔

(ابوداؤد)

۱۔ یعنی ایسے رشتوں کی طرف جلدی کی ہے جن کی کھجوریں بجاات بنی گری ہیں۔ خضائر خاد اور مناد دونوں پر نقطہ
خضرة کی جمع، وہ کھجوریں جن کا گچھا بنی کی جات میں گر جاتے (جن کے پھل کچے اور ہرے ہوں)
۲۔ یعنی ان لوگوں کے اموال جن کے ساتھ معاہدہ کیا جا چکا ہے۔ مراد ذمی ہیں۔
۳۔ یعنی اموال کے حقوق میں، معاہدہ اگر ذمی ہے تو اس کے مال کا حق جزیہ ہے اور اگر مستامن ہے تو تجارت
کا ٹیکس۔

۳۹۵۱ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُجِلَّتْ لَنَا
مَنْبَتَانِ وَدَمَانِ الْمَيْتَانِ
الْحَوْتِ وَالْجَرَادُ وَالْدَّامَانِ
الْكَبِدُ وَالطَّلْحَالُ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ
وَالْأَمْرُ قُطِعَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے لیے دو
مردے اور دو خون حلال کیے گئے
ہیں۔ دو مردے پھلی اور ٹڈی ہیں
اور دو خون کبھی اور تلی ہیں۔

(امام احمد، ابن ماجہ
دارقطنی)

۱۔ جو ذبح کے بغیر مر گئے ہوں۔

۲۔ یہ دونوں خون کے مشابہ ہیں اور سمجھد خون کے ہم رنگ ہیں۔

۳۹۵۲ وَعَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا أَلْقَاهُ الْبَحْرُ أَوْ جَزَرَ
عَنْهُ الْمَاءُ فَكُلُوا وَ مَا
مَاتَ فِيهِ وَ طَفَا فَلَا
تَأْكُلُوا -

ابو الزبیر، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس
چیز کو سمندر پھینک دے یا اس
سے اپنا پانی میٹھے تو اسے
کھاؤ اور جو اس میں مر جائے اور
تیرنے لگے اسے نہ کھاؤ۔

(ابوداؤد، ابن ماجہ)

محمّد السنہ نے فرمایا اکثر محدثین کے
تذریک یہ حدیث حضرت جابر پر
موقوف ہے۔

(مَدَاہُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ)
وَقَالَ مَخِي السُّنَّةُ الْأَكْثَرُونَ
عَلَى أَنَّ مَوْقُوفٌ عَلَى
جَابِرٍ -

۱۔ ابو الزبیر زاد پر پیش، باور پر زبر، ان کا نام محمد بن مسلم ہے۔ حضرت حکیم بن حزام کے آنا ذکر وہ غلام، تابعی،
ثقة، حافظ اور وسیع علم رکھنے والے ہیں، ابو حاتم نے کہا کہ ان سے استدلال نہیں کیا جاتا۔ حضرت عائشہ، ابن عمر اور
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں، ان سے امام شعبہ اور امام مالک اور سیاق ثوری روایت
کرتے ہیں۔ ۱۲۸ھ میں وصال ہوا۔

۲۔ قاضی میں ہے جزر مذہب ہے پانی کا مکمل ہو جانا۔
۳۔ یہ حدیث طانی (وہ مچھلی جو مرکز پانی پر تیرنے لگے) کے حرام قرار دینے کے سلسلے میں امام اعظم کی دلیل ہے
اسی طرح صحابہ کرام کی ایک جماعت سے منقول ہے، ہدایہ میں ہے کہ امام مالک اور شافعی فرماتے ہیں کہ اس کے کھانے
میں حرج نہیں ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مطلقاً فرمایا ہے اَحْلَلْتُ لَكُمْ الْمَيْتَاتِ وَ مَرْدَةَ جَانُورِ
تَمَسَّ سَيْلَ حَلَالٍ يَكْمُ غَنَى هِيَ، لَهَذَا دَرِيَا كَامَرْدَةٍ جَانُورِ حَلَالٍ هِيَ، هَمُ كَهْتِ هِيَ كَمَا مَرْدَةٍ، وَ هَا جَانُورِ حَلَالٍ هِيَ وَ رِيَا
بَاهِرٍ پھینک دے، یا اس کی موت کی نسبت دریا کی طرف ہو، وہ جانور مراد نہیں ہے جو بغیر کسی آفت کے خود بخود مر گیا ہو
امام احمد کے نزدیک بھی طانی حلال ہے اسے کھایا جائے گا اور جس مچھلی سے پانی سمٹ گیا ہو وہ بہت عمدہ ہے، بعض
خا بلہ نے طانی کو مکروہ قرار دیا ہے۔

۴۔ یعنی یہ حضرت جابر کا قول اور ان کا مذہب ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان نہیں ہے، اسی لیے
امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی مخالفت کی ہے۔ امام شافعی اجتہادی مسائل میں اقوال صحابہ کی مخالفت کر لیتے تھے

اور کہتے تھے وہ بھی مرد ہیں اور ہم بھی مرد ہیں، امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابہ کرام کی تقلید کو واجب مانتے تھے۔

۳۹۵۳ وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ

سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَرَادِ

فَقَالَ أَكْثَرُ جُنُودِ اللَّهِ

لَا أَكْلُهُ وَلَا أُحْرَمُهُ۔

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ مُجِ

السُّنَنِ ضَعِيفٌ

لے اور اس کے حکم

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹڈی کے

بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: یہ اللہ تعالیٰ کا بڑا شکر

ہے۔ ہم نہ تو اسے کھاتے ہیں اور نہ ہی حرام

کرتے ہیں۔

(ابو داؤد) صحیح السنۃ نے فرمایا یہ حدیث

ضعیف ہے۔

۲۷ یعنی یہ ایک شکر ہے جسے اللہ تعالیٰ ان بعض شہروں پر بھیجتا ہے جن سے ناراض ہوتا ہے۔

۳۹۵۴ وَعَنْ نَزِيدِ بْنِ خَالِدٍ

قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ سَبِّ

الْبَائِلِ وَقَالَ إِنَّهُ يُؤْذِنُ

لِلصَّلَاةِ۔

رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ

۲۸ حضرت زید بن خالد حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مشہور صحابی ہیں۔

۲۹ کیونکہ بعض اوقات اس کی آواز اچھی نہیں گنتی تو لوگ اسے گالی دیتے ہیں اور بھگا دیتے ہیں۔

۳۰ اس نماز سے تہجد مراد ہے، حدیث میں آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات کی نماز کے لیے اس

وقت اٹھتے تھے جب کہ آواز دینے والا یعنی مرغ آواز دیتا تھا یہ بھی احتمال ہے کہ صبح کی نماز مراد ہو کیونکہ مرغ اپنی آواز

کے ساتھ اطلاع دیتا ہے کہ صبح کی نماز کا وقت قریب آچکا ہے اور تاکید و تنبیہ کے لیے بار بار اذان دیتا ہے، دیکھ

وال کے نیچے زیر اور یاد رکھن، یہ واحد ہے اور اس کی جمع دیگر ڈال کے نیچے زیر یاد پر زیر

۳۹۵۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الذِّبَّكَ فَإِنَّهُ

انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا، مرغ کو گالی نہ دو

کیونکہ وہ نماز کے لیے بیدار

يُؤَقِّظُ لِلصَّلَاةِ -

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۳۹۵۶ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلٍ قَالَ قَالَ أَبُو كَيْلٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ظَهَرَتِ الْحَيَّةُ فِي الْمَسْكَنِ فَقُولُوا لَهَا إِنَّا نَسْأَلُكَ بِعَهْدِ نُوحٍ وَ بِعَهْدِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ أَنْ لَا تُؤْذِينَا فَإِنْ عَادَتْ فَاقْتُلُوهَا -

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

(ترمذی، ابو داؤد)

۱۔ عبدالرحمن بن ابویسی عبدالرحمن کے والد ان کی کنیت ابویسی اور نام ابویسی ہے، ابویسی نام کے بہت لوگ ہیں، ان کے نام میں بہت اختلاف ہے، عبدالرحمن بن ابی یسی تابعی ہیں۔ ان کی ولادت اس وقت ہوئی جب کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے چھ سال باقی تھے، اپنے والد حضرت علی بن ابی طالب، حضرت عثمان بن عفان، حضرت ابویوب انصاری، حضرت ابوالدرداء اور صحابہ کرام کی ایک جماعت رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں، ان سے امام شعبی، ابن سیرین اور بہت سے دیگر حضرات روایت کرتے ہیں۔ روایت کے تابعین کے طبقہ اولیٰ میں ہیں، ان کے شاگردان کی بہت تعلیم کرتے تھے، ثقہ ہیں، وہ فرماتے تھے کہ میں نے ایک سو بیس صحابہ کو پایا جو سب انصاری تھے۔ عبداللہ بن عاص کہتے ہیں کہ میرا گمان نہیں ہے کہ عورتوں نے ان جیسا کوئی رسول جانا ہوگا۔

۲۔ عہد کا معنی ہے امان، قسم، معاہدہ اور نصیحت۔

۳۔ ان لا تزدینا یا مصاکن کے ساتھ صیغہ واحدہ مؤنثہ مخاطبہ، زون مخدوف ہے۔

حضرت عکرمہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں، حضرت عکرمہ نے

۳۹۵۷ وَعَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَعْلَمُ إِلَّا

رَفَعَهُ الْحَدِيثُ أَنَّهُ كَانَ
يَأْمُرُ بِقَتْلِ الْحَيَّاتِ وَ
قَالَ مَنْ تَرَكَهُنَّ خَشْيَةً
تَأْتِيهِ فَلَيْسَ مِنَّا.
(رَدَاةٌ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ)

کہا میں ابن عباس کو نہیں جانتا مگر یہ کہ انہوں نے یہ حدیث
مرفوعہ روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سانپوں
کے قتل کرنے کا حکم دیا کرتے تھے اور فرمایا، جو انہیں
انتقام لینے والے کے ڈر سے چھوڑے وہ ہم میں سے
نہیں ہے۔

(شرح السنۃ)

۱۔ عکرمہ عین کے نیچے زیر، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے آنا ذکر وہ غلام
۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رفع کرتے ہوئے بیان کی، اپنی طرف سے یہ بات نہیں کہی۔
۳۔ یعنی اس خوف کی بنا پر نہ ماسے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اس سانپ کا سانپ کوئی دوسرا سانپ ہو جو مجھ سے
انتقام لے، کبھی اس طرح واقع بھی ہوتا ہے کہ ایک آدمی سانپ کو مار دیتا ہے، دوسرا سانپ اگر اسے کاٹتا ہے اور
اس سے بدلہ لیتا ہے، اگر مرنے والا نہ ہو تو اس کی مادہ آتی ہے اور اگر مادہ ہو تو نہ آتا ہے، اس لیے فرمایا کہ جو شخص
اس خوف کی بنا پر سانپ کو نہ ماسے۔

۴۔ اور ہمارے طریقہ پر نہیں ہے کیونکہ اس نے موزی کو نہیں مارا اور اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدر پر توکل نہیں کیا۔
تائثر میں نقطوں والی ثاد اور ہمزہ، خون، طلب خون اور کینہ۔

۳۹۵۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا سَأَلْتَنَاهُمْ
مَنْذُ حَاثَرُ بَنَاهُمْ وَ مَنْ
تَرَكَ شَيْئًا مِنْهُمْ خِيفَةً
فَلَيْسَ مِنَّا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا، ہم نے جب سے
جنگ شروع کی ہے سانپوں سے صلح
نہیں کی۔ اور جس نے ان میں سے
کسی چیز کو خوف کی بنا پر چھوڑا وہ ہم میں
سے نہیں ہے۔ (ابوداؤد)

(سَوَاةُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ امام ابوداؤد کی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کردہ ایک دوسری حدیث میں سانپوں کا صراحتہ
ذکر آیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ انسان اور سانپ کے درمیان طبعی اور فطری طور پر دشمنی ہے۔ ان میں سے ہر ایک دوسرے
کو ہلاک کر دیتا ہے، یا حضرت آدم علیہ السلام کے زمانے سے جنگ شروع ہوتا مراد ہے اسی طرح طبعی نے نقل کیا،
ظاہر مراد یہ ہے کہ ابلیس سانپ کے جسم میں جنت میں آیا اور اس نے وسوسہ ڈالا۔

۳۹۵۹ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ

۳۶ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْتُلُوا

الْحَيَّاتِ كُلَّهُنَّ فَمَنْ خَافَ

ثَمَرَهُنَّ فَلَيْسَ مِنِّي

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّيَمِيُّ)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تمام سانپوں کو قتل کرو، جو شخص ان کے انتقام سے ڈرا وہ مجھ سے نہیں ہے۔

(ابوداؤد، نسائی)

۱۔ اس حدیث کے ظاہر سے سانپوں کی تمام قسموں کے قتل کرنے کا حکم معلوم ہوتا ہے، ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ اس عموم سے گھروں میں رہنے والوں کا استثناء کیا جاتے، یا تنگی کرنے اور تنبیہ کے بعد قتل کرنا مراد ہے جیسے کہ حضرت ابوالسائب کی حدیث میں گزرا۔

۳۹۶۰ وَعَنِ الْعَبَّاسِ قَالَ

۳۷ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا فُرِيدُ

أَنْ تَكُنَّ نَرْمَزَ فَإِنَّ فِيهَا

مِنْ هَذِهِ الْيَحْتَانِ يَعْنِي

الْحَيَّاتِ الصِّغَارِ فَأَمَرَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ بِقَتْلِهِنَّ

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم چاہہ زہرم کی صفائی کرنا چاہتے ہیں۔ کیونکہ اس میں یہ سانپ یعنی چھوٹے سانپ موجود ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے قتل کا حکم دیا۔

(ابوداؤد)

۱۔ اس شخص دغا شک اور گری ہوئی چیزوں سے پاک کرنا چاہتے ہیں، چنانچہ ایک دفعہ ہمیشی اس میں گر گیا تھا، زہرم کا پانی پلانے کا عظیم عہدہ حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حاصل تھا۔
۲۔ خان جیم کے نیچے زیر، زن مشہور، جان کی جمع ہے، جیسے شیطان جمع ہے حائط کی راوی نے اس کی تفسیر چھوٹے سانپوں سے کی ہے۔

۳۹۶۱ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ

۳۸ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ

كُلَّمَا إِلَّا الْجَاثِ الْأَبْيَضَ

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تمام سانپوں کو قتل کرو سوائے ان چھوٹے سفید سانپوں کے جو چاندی کی

الَّذِي كَانَ قَعِيبٌ فِقْتَةً - شائع کی مانند ہوں۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۔ قعیب قاف پر زبر، نقطے والے کے ضد کے نیچے زیر وہ شام جو تیر بنانے کے لیے کاٹی جائے، محدثین فرماتے ہیں کہ غالباً اس قسم کے مارنے سے اس لیے منع فرمایا کہ یہ بے ضرر ہوتے ہیں اور ان میں زہر نہیں ہوتا۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ یہ جنوں کی مسخ شدہ شکل ہے جیسے کہ بنی اسرائیل بندروں کی صورت میں مسخ ہوئے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۹۶۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَ
الدُّبَابُ فِيْ إِنْاءٍ أَحَدِكُمْ
فَامْضُوا فِيَّ فِي أَحَدِ
جَنَاحَيْهِ دَاءً وَ فِي الْآخِرِ
شِفَاءً فَإِنَّهُ يَتَّقِي بَجَنَاحِهِ
الَّذِي فِيهِ الدَّاءُ فَلْيَغْمِسْهُ
كُلَّهُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کے برتن میں مکھی گر جائے تو اسے غوطہ ڈو، کیونکہ اس کے ایک پر میں بیماری اور دوسرے پر میں شفا ہے، وہ بیماری والے پر کو پیسے ڈبو کر اپنے آپ کو بچاتی ہے لہذا چاہیے کہ وہ اسے پوری کو ڈبو دے۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۲۔ پانی میں یا اس چیز میں جو برتن میں ہو، مثل قاف کے ساتھ، پانی وغیرہ میں کسی چیز کو ڈبونا۔
۳۔ تاکہ طام یا پانی کی گرمی اسی پر کو لاحق ہو۔ بعض شارحین نے کہا اس جگہ یتقی از قبیل اتقا بحق فلاں ہے جس کا معنی ہوتا ہے فلاں شخص کا اس حق کے ساتھ استقبال کرنا اور اس کا حق اسے پیش کر دینا دیکھتے ہیں اس لیے کہ ہیں کہ بظاہر یہ مطلب معلوم ہوتا ہے کہ مکھی اپنے بیماری والے پر کو بچا کر رکھتی ہے حالانکہ ایسا نہیں ہوتا ورنہ اسے غوطہ دینے کی کیا ضرورت رہے گی؟ ۱۲ قادی۔

۳۹۶۳ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ

وَالْخُدَيْرِيُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کھانے میں

وَقَعَ الذُّبَابُ فِي الطَّعَامِ
فَامْقُلُوهُ فَإِنَّ فِي أَحَدِ
جَنَاحَيْهِ سَمًّا وَفِي الْآخَرِ
شِفَاءً وَ إِنَّهُ يُقَدِّمُ
السَّمَّ وَ يُؤَخِّرُ الشِّفَاءَ۔

(رَدَاةُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ)

۱۔ سم سین پر تینوں حرکتیں پڑھ سکتے ہیں۔ زہر

۳۹۶۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِ

أَرْبَعٍ مِمَّنْ الدَّوَابُّ الثَّلَاثَةُ

وَالنَّحْلَةُ وَ الْهُدُودُ وَ

الصُّرَادُ۔

(رَدَاةُ أَبُو دَاوُدَ وَ الدَّارِمِيُّ)

(ابوداؤد، داؤدی)

۱۔ دابہ لنت میں زمین پر چھنے والے اور آہستہ آہستہ جانے کو کہتے ہیں۔

۲۔ چیونٹی قبل اس کے کہ کاٹے اور تکلیف دے، بعض شارحین نے فرمایا جس چیونٹی کے مارنے سے

ممانعت واقع ہوئی ہے اس سے بڑی چیونٹی مراد ہے جس کی ٹانگیں لمبی ہوتی ہیں کہ اس کے کاٹنے کا ضرر کم ہوتا ہے۔

۳۔ کیونکہ اس سے شہد اور موم کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔

۴۔ اس کے قتل سے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کا کھانا حرام ہے اور اگر کھانے کیلئے نہ ہو تو جانور کا

قتل کرنا ممنوع ہے، اسی طرح کہا گیا ہے۔

۵۔ مرد صا پر پیش، راو پر زبر بڑے سردال پر زندہ جس کا سر بڑا ہوتا ہے اور چڑیوں کا شکار کرتا ہے یا وہ

پرنده جس نے اللہ تعالیٰ کے لیے روزہ رکھا ہو اور (عجیب ۱۲ ق)

اسی طرح قمارکس میں ہے۔ نسیہ میں ہے۔ ایک پرنده جس کا سر بڑا اور چونچ بڑی ہوتی ہے، اس کے

پر بھی بڑھے ہوتے ہیں۔ اس کا آدھا حصہ سفید اور آدھا سیاہ ہوتا ہے، عرب اس کی ذات اور آواز کو منخوس

کھی کر جائے تو اسے حوطہ دو کیونکہ
اس کے ایک پر میں زہر ہے اور
دوسرے میں شفا ہے اور وہ زہر
دائے پر کو پہلے ڈالتی ہے اور شفا
دائے پر کو اٹھا رکھتی ہے۔

(شرح السنہ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

عہ وسلم نے چار جانوروں کے قتل کرنے

سے منع فرمایا۔ (۱) چیونٹی (۲) شہد کی مکھی

(۳) ہڈد (۴) مولا۔

خیال کرتے ہیں، اس کے قتل کی ممانعت کا وجہ بھی یہی بیان کی گئی ہے کہ اس کا کھانا حرام ہے لہذا اس کا قتل کرنا ممنوع ہوگا۔

الفصل الثالث

۳۹۶۵ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَأْكُلُونَ
أَشْيَاءَ وَ يَتْرَكُونَ أَشْيَاءَ
تَقَدَّرَ أَنْ قُبِعَتْ اللَّهُ نَبِيَّتُهُ
وَ أَنْزَلَ كِتَابَهُ وَ أَحَلَّ
حَلَالَهُ وَ حَرَّمَ حَرَامَهُ
فَمَا أَحَلَّ فَهُوَ حَلَالٌ
وَ مَا حَرَّمَ فَهُوَ حَرَامٌ
وَ مَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ
عَفْوٌ وَ تِلَا قُلْ لَا أَجِدُ
فِيهَا أَوْحَىٰ إِلَيَّ مُحَرَّمًا
عَلَىٰ طَائِعٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا
أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا
مَسْفُوحًا ۖ الْآيَةُ ۚ

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ تقدیر سے قات پر نکلے والا فال منقوح، پلیدی، فال کے نیچے زیر ہو تو اس کا سنی پلید ہے۔

۲۔ یعنی بیان فرمایا کہ یہ چیز حلال ہے اور یہ حرام۔

۳۔ یعنی بیان نہیں کیا کہ حلال ہے یا حرام تو وہ چیز ممانع ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے درگزر فرماتا ہے۔ اور بندے

کواس پر پکڑتا نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اشیاء میں اصل مباح ہوتا ہے۔

تیسری فصل

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ دور جاہلیت کے لوگ کچھ چیزیں کھاتے تھے اور کچھ چیزوں کو پیدا بناتے بھرتے چھوڑ دیتے تھے۔ تو اللہ تعالیٰ نے اپنا نبی بھیجا، اپنی کتاب اتاری، اپنے حلال کو حلال کیا اور اپنے حرام کو حرام کیا۔ تو جو اس نے حلال کیا وہ حلال ہے اور جو حرام کیا وہ حرام ہے اور جس سے سکوت فرمایا وہ ممانع ہے اور ابن عباس نے یہ آیت پڑھی: اے حبیب تم فرما دو کہ جو کتاب مجھ پر وحی کی گئی ہے میں اس میں کوئی چیز حرام نہیں پاتا کسی کھانے دانے پر مگر یہ کہ مردار ہو یا بسنے والا خون (آیہ ۳)

(ابوداؤد)

۱۔ اہل سنت و جماعت محفل میلاد منعقد کرتے ہیں، اذان سے پہلے یا بعد درود شریف پڑھتے ہیں، ایصالِ ثواب کے لیے محافل منعقد کرتے ہیں تو دیوبندی، وہابی اور جماعت اسلامی سے متعلق لوگ ان معمولات پر انکار کرتے ہیں اور ان کے (بقیہ صفحہ آئندہ)

۷۴ آخر آیت تک جو اس طرح ہے اَذْهَبْ نَحْنُ زُبُرًا يٰسُوْرًا گوشت فَاِنَّهُ رِيْحٌ يُّخْرِجُ كِبْرًا خنزیر کا گوشت
پیدا ہے، اَوْ فِسْقًا اَوْ هَلْ يَغَيِّرُ اللّٰهُ يَهْ يٰفَسَقَ حَسْبُكَ سَاطِعٌ مِّنْ غُلٍّ کے لیے آواز بلند کی گئی ہو، یعنی اللہ تعالیٰ
کے نام سے ذبح نہ کیا گیا ہو۔ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ان ہی چیزوں کو حرام کیا گیا ہے۔ قرآن پاک کے علاوہ بعض چیزوں کی
حرمت سنت سے ثابت ہے، جیسے کہ اس سے پہلے شرح میں بیان کیا جا چکا ہے، لیکن ابن عباس نے صرف
قرآن پاک کی آیت پڑھی اور حدیث پیش نہیں کی کیونکہ حدیث سے منع کی جانے والی چیزیں بہت ہیں یا اس لیے کہ اس
آیت کی تلاوت کرنے سے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مقصد یہ بتانا تھا کہ حرمت صرف وحی سے ثابت ہوتی ہے،
لفانی خواہش کی بنا پر کسی چیز کو حرام نہیں کہہ سکتے، اور وحی کبھی جلی ہوتی ہے (جیسے قرآن پاک) اور کبھی خفی ہوتی ہے
(جیسے حدیث شریف)، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کبھی سنت سے بھی کتاب اللہ کا حکم منسوخ ہو جاتا ہے۔

٣٩٦٦ وَعَنْ زَاهِرٍ الْأَسْلَمِيِّ
٣٣ قَالَ إِنْ لَأَوْقِدُ تَحْتَ
الْقُدُورِ يَلْحُومِ الْحَبِيرِ
إِذَا نَادَى مُنَادِي رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَكُمُ عَنْ
لَحْمِ الْحَبِيرِ -

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

دینکاری

۱۷ حضرت ناہر پہلے ناد اس کے بعد ہاد نکسوں الاسلامی صحابی ہیں، بیعت رضوان میں شامل ہوئے۔ کوفہ میں مقیم ہوئے۔

دقیقہ صفحہ سابقہ) جواز کی دلیل مانگتے ہیں، حالانکہ قاعدہ شرعیہ یہ ہے کہ استیلاء میں اصل اباحت ہے، اہل طاعت کے لئے یہی دلیل کافی ہے، دلیل تو منع کرنے والوں کو پیش کرنی چاہیے۔ ۱۲ قاعدہ فقہی نقشبندی۔

اے اہلِ کاسنی! آواز کا بلند کرنا ہے لیکن اس جگہ مطلقاً آواز کا بلند کرنا ملامتیں ہے ورنہ کسی شخص نے کہا کہ یہ میری بیوی ہے تو یہی اس پر حرام ہو جائے گا کہ یہ مرغا اور یہ بکرا فلاں کا ہے تو یہ جانور حرام ہو جائیں، حالانکہ یہ اجماع است کے خلاف ہے اس لیے تسلیم مفسرین نے فرمایا کہ ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام لینا ملامت ہے، جیسا کہ تک کہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ترجمہ میں بھی یہی معنی بیان کیے ہیں۔ ۱۲۔ قادری نقشبندی۔

اور اہل کوفہ میں شمار ہوتے ہیں۔

۳۹۶۷ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ
الْخَثَمِيِّ يَرْفَعُهُ الْجَعْنُ ثَلَاثَةً
أَصْنَافٍ صِنْفٌ لَهُمْ أَجْنَحَةٌ
يَطِيرُونَ فِي السَّمَاءِ وَصِنْفٌ
حَيَاتٌ وَ كِلَابٌ وَ صِنْفٌ
يَحْلُونَ وَ يَطْعَنُونَ۔

حضرت ابو ثعلبہ خثعمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
مرفوعاً روایت ہے کہ جنات کی تین قسمیں ہیں
ایک قسم وہ ہے جن کے پر ہیں وہ تہوا میں
اڑتے ہیں، دوسری قسم سانپ اور کتے
ہیں اور تیسری قسم وہ ہیں جو قیام کرتے ہیں
اور سفر کرتے ہیں۔

(شرح السنہ)

(رداۃ فی شرح السنۃ)

۱۱ ابو ثعلبہ خثعمی غار پر پیش، شین پر زبر، دونوں نقطے والے، صحابی ہیں، بیعت رضوان میں شامل تھے۔
۱۲ حدیث کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف رفع کرتے تھے۔ یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
بیان کرتے تھے۔

۱۳ مختلف جگہوں میں اترتے ہیں اور وہاں رہائش اختیار کرتے ہیں۔

۱۴ قطع نقطے والی ظہر اور بے نقطہ مین، جانا اور کوچ کرنا۔ یعنی انسانوں کی طرح اقامت
اور سفر اختیار کرتے ہیں۔

بَابُ الْعَقِيقَةِ

عقیتے کا بیان

اکثر علماء کہتے ہیں کہ عقیقہ ان بالوں کو کہتے ہیں جو پیدائش کے وقت بچے کے سر پر ہوں، کیونکہ عقیق کا معنی چیرنا
ہے اور وہ بال گوشت اور جلد کو چیر کر ہٹا دیتے ہیں، پھر ذبح کی جانے والی بکری کو عقیقہ کہا گیا کیونکہ وہ ان بالوں کی
وجہ سے ذبح کی جاتی ہے۔ ابن عبد البر نے نقل کیا ہے کہ امام احمد نے اس تفسیر کا انکار کیا ہے اور کہا کہ عقیق کا معنی
قطع کرنا ہے اور ذبح گلا کاٹنے کو کہتے ہیں لہذا عقیقہ کا معنی ذبیحہ ہے، بالوں سے ذبیحہ کی طرف تعلق کرنے کی حاجت
نہیں ہے۔

یاد رہے کہ عقیدہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سنت ہے۔ امام احمد کی ایک روایت کے مطابق واجب ہے، اکثر احادیث سے سنت ہونا معلوم ہوتا ہے، جو شرائط اور احکام قربانی میں معتبر ہیں وہ عقیدہ میں بھی معتبر ہیں، ہمارے نزدیک سنت نہیں ہے امام محمد اپنے مؤطا میں فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ عقیدہ رسوم جاہلیت میں سے تھا، ابتداء اسلام میں اس پر عمل کیا اس کے بعد قربانی نے ہر ذبح کو منسوخ کر دیا، ماہ رمضان کے روزے نے سابقہ تمام روزوں کو منسوخ کر دیا، غسل جنابت نے ہر پہلے غسل کو منسوخ کر دیا، زکوٰۃ نے سابقہ تمام صدقات کو منسوخ کر دیا۔ اسی طرح ہمیں پہنچا ہے۔

الفصل الاول

پہلی فصل

حضرت سلمان بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ لاکے کے ساتھ عقیدہ ہے تو اس کی طرف سے خون بہاؤ اور اس سے اذیت کو دور کر دو۔

(بخاری)

۳۹۶۸ عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَعَ الْغُلَامِ عَقِيدَةً
فَأَهْرِيقُوا عَنْهُ دَمًا وَ
أَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى.
(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۔ سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ نے لاکے والے ضاد پر زبر اور بار مشدد، صحابی ہیں اور اہل بصرہ میں شمار کیے جاتے ہیں۔ امام ابن سیرین وغیرہ ان سے روایت کرتے ہیں۔

۲۔ ہال اتار کر اور اس میں کچیل کو دوڑ کر کے جس کے ساتھ بچہ پیدائش کے وقت آلودہ ہوتا ہے، بعض شارحین نے کہا کہ غتہ مراد ہے، اصل میں اذی کا معنی ہے تکلیف دینا اور ناپسند رکھنا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بچے لائے جاتے تھے تو آپ ان کے لیے دھاتے برکت فرماتے تھے اور انہیں گھٹی عطا فرماتے تھے۔

(مسلم)

۳۹۶۹ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يُثَوِّي بِالْضَبْيَانِ
فَيَبْرِكُ عَلَيْهِمْ وَيُحَيِّتُهُمْ.

(مسند احمد)

۳۔ نوزائیدہ

۲۰ تبریک کا معنی ہے برکت کی دعا کرنا۔

۲۱ تحنیک اس کہتے ہیں کہ کھجور یا کوئی دوسری میٹھی چیز جاکر بچے کے تالو میں لگا دیتے ہیں۔ حرکت پہلے دونوں حروف پر زبر، زبان کے اوپر منہ کا اندرونی حصہ جسے تالو کہتے ہیں۔ گھٹی دینا سنت ہے اور بہتر یہ ہے کہ نیک اور متقی لوگ دیں۔

۳۹۷۰ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ
أَنَّهَا حَمَلَتْ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ قَالَتْ قَوْلَاتُ
بُعَيَّاءٍ ثُمَّ أَتَيْتُ بِهِ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَوَضَعْتُهُ فِي حَجْرٍ ثُمَّ
دَعَا بِشَمْرَةَ فَضَعَهَا ثُمَّ
تَقَلَّ فِي فِيهِ ثُمَّ حَنَّكَ
ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَرَكَ عَلَيْهِ
وَكَانَ أَوَّلُ مَوْلُودٍ وَلِدَا
فِي الْإِسْلَامِ۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
روایت ہے کہ وہ مکہ مکرمہ میں عبداللہ بن
زبیر کے ساتھ حاملہ ہوئیں، فرماتی ہیں کہ
میں نے انہیں قباد میں جنم دیا پھر انہیں
لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوئی اور انہیں حضور کی
گود میں رکھ دیا، پھر آپ نے کھجور منگوائی
اسے چبایا اور بچے کے منہ میں لعاب دہن
عطا فرمایا پھر اسے گھٹی دی، اس کے
پیسے دعا فرمائی، دعا و برکت فرمائی اور یہ
پہلا بچہ تھا جو اسلام میں پیدا ہوا۔

(صحیحین)

(متفق علیہ)

۱۰ حضرت اسماء بنت ابی بکر حضرت زبیر بن عوام کے نکاح میں تھیں۔ ان کے مناقب بہت ہیں۔

۱۱ حضرت عبداللہ بن زبیر مشہور صحابی ہیں۔ مہاجرین کے ہاں ہجرت کے بعد سب سے پہلے پیدا ہوئے۔

۱۲ قباد قاف پر پیش باد مخفف آخر میں الف محدودہ، مقصورہ بھی آیا ہے، تنوین کے ساتھ اور اس کے بغیر

میں محدودہ کے قریب ایک جگہ، ہجرت کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پہلے پہل وہیں اترے، وہاں تین دن قیام کیا
اور مسجد کی بنیاد رکھی جسے مسجد قباد کہتے ہیں، اس کا ذکر اس سے پہلے گزر چکا ہے۔ حضرت عبداللہ بن زبیر اسی جگہ
پیدا ہوئے۔

۱۳ حجر پہلے بے نقطہ ماد مفتوحہ اس کے بعد جیم ساکن، گود۔

۱۴ تفل اس طرح پھونک مارنا کہ اس کے ساتھ کچھ تھوک بھی ہو، اس سے زیادہ کے لیے بزق استعمال کرتے ہیں۔

تفل سے کم تفل ہے اس کے بعد نفع ہے جس کا معنی صرف پھونک مارنا ہے۔

۱۔ یعنی فرمایا، بَارَكَ اللهُ عَلَيْكَ يَا عَلِيُّہِ فرمایا۔

۲۔ یعنی مدینہ منورہ میں ہجرت کے بعد مہاجرین کے ہاں جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہوا۔ ورنہ ان سے پہلے حضرت عثمان بن بشیر ہجرت کے بعد پیدا ہوئے لیکن وہ انصار کے ہاں پیدا ہوئے، ان کی پیدائش مسلمانوں کے لیے باعث مسرت و شادمانی ہوئی۔ کیونکہ لوگ کہتے تھے کہ یہودیوں نے جادو کیا ہے تاکہ مسلمانوں کے ہاں اولاد پیدا نہ ہو۔ اسی طرح کہا گیا ہے۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۳۹۷ عَنْ اُمِّ كُوَيْزٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَقْرِدُوا الظَّيْرَ عَلَى مَكَائِنِهَا قَالَتْ وَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ وَ عَنِ الْبَحَارِيَّةِ شَاةٌ وَلَا يَضُرُّكُمْ دُكْرَانَا كُنَّ أَوْ إِنَاثَا۔

مَا دَاةٌ أَبُو دَاوُدَ وَ لِلتِّرْمِذِيِّ وَ النَّسَائِيُّ مِنْ قَوْلِهِ يَقُولُ عَنِ الْغُلَامِ إِلَى آخِرِهِ وَ

حضرت ام کوثر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ پرندوں کو ان کے انڈوں پر برقرار رکھو، فرماتی ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بھی فرماتے ہوئے سنا کہ بڑکے کی طرف سے دو بکریاں اور بڑا کی طرف سے ایک بکریا ہے تمہیں وہ بکریاں نقصان نہیں دیں گی خواہ وہ نہ ہوں یا مادہ۔

دالوداؤد، امام ترمذی اور امام نسائی نے یہ حدیث یقولون عن الغلام سے اڑھک روایت کی؟ امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

۱۔ ام کوثر کاف پر پیش، بار ساکن، آخر میں ذاء صحابہ ہیں اور جو کتب اور جو حواشی سے نقل رکھتی ہیں۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعدد حدیثیں روایت کی ہیں۔ ان سے ابن عباس، عروہ، عطاء اور مجاہد روایت کرتے ہیں۔

۲۔ اودان کی جگہوں پر۔ اس کلام کی شرح میں چند مطالب بیان کیے گئے ہیں، بعض شارحین نے کہا کہ نیم پر زبر، کاف کے نیچے زیر اس پر دبر بھی آئی ہے، جمع ہے مکنة کی اور واصل میں گروہ کے انڈے کو کہتے ہیں اسی طرح نہایت میں ہے، قاموس میں ہے مکنة نیم پر دبر، کاف ساکن، اس کے نیچے زیر بھی آئی ہے، گروہ، ٹڈی وغیرہ، اس جگہ اس کا استعمال مطلق انڈے کے معنی میں ہے، بعض شارحین نے کہا کہ مکنة بمعنی آنکھ ہے کہا جاتا ہے الناس

علیٰ مکنا تھو و مسکنا تھو لوگ اپنے مکاؤں اور مکانوں پر ہیں، زمخشری سے نقل کیا گیا ہے کہ اس نے کہا ممکنات میں اور کاف پر پیش، جمع ہے ممکن کی اور وہ جمع ہے مکان کی جیسے ٹھرا اور ٹھراٹ، بعض نے کہا کہ جمع ہے ممکن کی جس کا معنی ممکن (قدرت) ہے کہتے ہیں کہ فلاں شخص کے لیے بادشاہ کے ہاں ممکن ہے یعنی قدرت و منزلت، آرام اذ آہستگی کے معنی میں بھی آتا ہے۔

بہر صورت پرندوں کو اڑانے، ڈرانے، پریشان کرنے اور انہیں ان کے گھونسلوں، انڈوں اور ان کی جگہوں سے ہلانے کی ممانعت ہے بعض شارحین نے کہا مطلب یہ ہے کہ پرندوں کا بات کے وقت شکار کرنا مکروہ ہے، کیونکہ وہ رات کو اپنے گھونسلوں میں اپنے انڈوں پر آرام اور اطمینان سے بیٹھے ہوتے ہیں، یا عرب کی عادت کے مطابق پرندے کے اڑانے اور قال لینے سے منع کیا گیا ہے۔ جب ان میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرتا اور پرندہ آکر بیٹھ جاتا تو اسے اڑاتا اگر وہ دائیں جانب پرواز کرتا تو وہ شخص اپنے کام کے لیے روانہ ہو جاتا، اور اسے برکت کی علامت جانتا اور اگر بائیں جانب پرواز کرتا تو اسے منحوس تصور کرتا اور اس کام کے لیے نہ جاتا۔ اس لیے اس طریقے سے منع کیا گیا جسے ظہیر کہتے تھے، بعض حضرات نے کہا کہ مطلب یہ ہے کہ پرندوں کو اس جگہ اور اس مرتبے پر برقرار رکھو جہاں اللہ تعالیٰ نے انہیں رکھا ہے، اور جس طرح انہیں پیدا فرمایا ہے کہ یہ نفع دے سکتے ہیں اور نہ ہی نقصان، سب کچھ اللہ تعالیٰ کی قدرت اور فضل سے ہے یہ توجیہ بد خالی کے معنی پر محمول کرنے کی فرما ہے۔

۳۹۴ یعنی یہ خیال نہ کرو کہ لڑکے کی طرف سے نہ ہوتا چاہیے اور لڑکی کی طرف سے مادہ — ذکر آن نقطے ملے قال پر پیش، قرآن ہنرے کے نیچے زیر مادہ۔

۳۹۴ بعض نسخوں میں ہے مِنْ قَوْلِهِ۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمان اور بعض نسخوں میں ہے مِنْ قَوْلِهِمَا ام کرز کا قول — مطلب یہ ہے کہ امام ترمذی اور نسائی کی روایت میں حدیث کی ابتداء اس جگہ سے ہے سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَنْ الْغُلَامِ مَشَا قَاتٍ سَے آٹھ تک امام ابو داؤد کی روایت کے ابتدائی کلمات يَقُولُ أَقْبَرُوا الطَّيْرَ اَلَمْ اس حدیث کی جہتیں ہیں۔ نیز ان دو کلاموں میں مناسبت بھی ظاہر نہیں ہے جس کی بنا پر دونوں کو جمع کیا جائے، محدثین فرماتے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک حدیث مستقل ہے حضرت ام کرز نے کسی مناسبت کی بنا پر دونوں کو جمع کر دیا، بعض شارحین نے مناسبت کے بیان کرنے میں تکلف سے کام لیا ہے جس کا ذکر ہم نے شرح میں کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت حسن بصری، حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لڑکا اپنے

۳۹۴ وَعَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغُلَامُ

مُرْتَهَنٌ بِعَقِيدَتِهِ تَذْبَحُ
عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُسْتَشَى
وَيُحْلَقُ دَاسَّةً -

(دَوَاةُ أَحْمَدُ وَ التِّرْمِذِيُّ
وَ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ لَكِنَّ
فِي رَوَايَتِهِمَا رَهِيْنَةٌ بِدَلَالِ
مُرْتَهَنٌ وَ فِي رَوَايَةِ لَاحْمَدَ
وَ أَبِي دَاوُدَ يُدْعَى مَكَانَ وَ
يُسْتَشَى وَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ يُسْتَشَى
أَصَحُّ)

عقیدہ کے بدلے رہن رکھا ہوا ہے، لڑکے کی طرف
سے ساتویں دن ذبح کیا جائے گا، اس کا نام رکھا جائے گا
اور اس کا سر موٹا جائے گا۔

(امام احمد، ترمذی، ابو داؤد، نسائی)
لیکن آخری دو اماموں کی روایت
میں مُرْتَهَنٌ کی جگہ رَهِيْنَةٌ ہے
امام احمد اور ابو داؤد کی ایک روایت
میں یُسْتَشَى کی جگہ یُدْعَى ہے، ابو داؤد
نے کہا کہ یُسْتَشَى زیادہ صحیح ہے۔

۱۰ حضرت عمر بن حنبل مشہور صحابی ہیں، کوفہ اور بقرہ بعض بعرو میں قیام پذیر ہوئے ان کا شمار اہل بعرو میں
ہوتا ہے، حسن بعری اور ابن سیرین ان سے روایت کرتے ہیں۔

۱۱ ایک روایت میں ہے كُلُّ غُلَامٍ (ہر لڑکا)

۱۲ اس جگہ مُرْتَهَنٌ بمعنی مُرْصُون ہے کیونکہ مُرْتَهَنٌ اس شخص کو کہتے ہیں جو رہن لیتا ہے اور جس چیز کو رہن رکھا
جاتا ہے اسے مُرْصُون، رَحِيْنٌ اور رَهِيْنَةٌ کہتے ہیں۔ بعض محدثین مُرْتَهَنٌ ہار کی زبرد کے ساتھ پڑھتے ہیں ایہ لعنت
کے استعمال کے خلاف ہے۔ زعفرانی اساس کے باب مجاز میں کہتے ہیں کہ کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص رہن ہے، رہن
ہے یا مرتہن ہے یعنی فلاں چیز کے بدلے میں پکڑا ہوا ہے، اس جگہ اسی معنی میں واقع ہے۔ اس کے بعد
عقیدہ کا بیان فرمایا۔

۱۳ رَهِيْنَةٌ میں تار مبالغہ کے لیے ہے، یا نفس کی تاویل میں ہے (جو موت سما جاتا ہے) رہا یہ حوالہ کہ
عقیدہ کے بدلے لڑکے کے گرفتار ہونے کا کیا مطلب ہے؟ حالانکہ وہ مکلف نہیں ہے، عقیدہ کے ترک کرنے
پر وہ گرفتار کیوں ہوگا اور اسے عذاب کیونکر دیا جائے گا؟ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ لڑکا اس وقت تک
والدین کی شفاعت نہیں کر سکے گا جب تک وہ عقیدہ نہ دے دیں، بعض محدثین کہتے ہیں کہ جب تک عقیدہ نہ دیا جائے
لڑکے کو بھلائیوں، آفتوں سے محفوظ ہونے اور نشوونما کی زیادتی سے روک دیا جاتا ہے۔ اور یہ بات درحقیقت والدین
کی طرف (اجتہاد) جنہوں نے عقیدہ ترک کیا ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ بچہ گندگی اور نجاست میں گرفتار رہتا ہے،
کیونکہ حدیث میں آیا ہے فَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى (اس سے نجاست کو دور کرو) قول مستند وہی ہے جو امام اجل

امام احمد نے فرمایا ہے اظہار یہ ہے کہ انہوں نے سلف صالحین سے سنا ہوگا کہ حدیث کا یہ مطلب ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۵۵ یَدِ مَیِّ یَا دِ پَرِ پِش، دال پر زبر، میم مشدود مفتوح، تَدِ مَیِّتَا سے مشتق ہے جس کا معنی خون آلود کرنا ہے۔ یعنی پہلی روایت میں یَدِ مَیِّتَا آیا ہے اس کی جگہ اس روایت میں یَدِ مَیِّتَا ہے۔

۵۶ تَدِ مَیِّتَا کا معنی ہے سر کا خون آلود کرنا، حضرت قتادہ نے اس کا مطلب بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ جب بکری کو ذبح کریں تو اس کے بالوں کا ایک حصہ لے کر بکری کی کاٹی جانے والی رگوں کے آگے رکھیں تاکہ وہ جائے ذبح سے اچھلنے والے خون سے آلودہ ہو جائے، وہ گھانپنے کے سر کے درمیان رکھیں تاکہ خون کی ایک کیر اس کے سر پر جاری ہو جائے تب اس کے سر کو صودیں، اور مونڈ دیں۔ صاحب سفر السعاده فرماتے ہیں کہ بچے کا سر خون آلود نہ کیا جائے، کیونکہ یَدِ مَیِّتَا کسی راوی کی تحریف ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسین کریمین کا حقیقہ کیا لیکن ان کا سر خون آلود نہیں کیا۔ کہتے ہیں کہ یہ فعل، جاہلیت کے قواعد کے ساتھ زیادہ مشابہت رکھتا ہے، جیسے کہ تیسری فصل میں آئے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (سفر السعاده)

کہتے ہیں کہ ابو داؤد کی روایت، حدیث کے راوی ہمام کا وہم ہے، حضرت قتادہ سے جو اس کی تفسیر نقل کی گئی ہے وہ منسوخ ہے، علامہ خطابی نے فرمایا کہ بچے کے سر کو پلید کرنے اور تر خون کے ساتھ آلودہ کرنے کا حکم کیسے دیا جائیگا۔ علامہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بدن سے خشک نجاست کے دور کرنے اور زائل کرنے کا حکم دیا ہے، ہاں بعض علماء نے خون کی بجائے خلوں (خوشبوؤں کے مجوئے)، اور زعفران لگانے کو تجویز کیا ہے، امام مالک نے فرمایا اس میں حرج نہیں ہے، تیسری فصل میں آئے گا۔ بعض محدثین نے تدمیہ کی تاویل نختے سے کی ہے۔

حضرت محمد بن علی بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم
حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے امام حسن
کا طرف سے ایک بکری کے ساتھ
حقیقہ کیا اور فرمایا : اے قاطمہ ! اس
کا سر مونڈو اور اس کے بالوں کے
وزن کے برابر چاندی صحتہ کرو۔ چنانچہ
ہم نے بالوں کو تو لا تو ان کا وزن ایک

۳۹۴۳ و عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ
بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ
أَبِي طَالِبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الْحَسَنِ بِشَاةٍ وَ قَالَ
يَا قَاطِمَةُ اِخْلِقِي رَأْسَهُ
وَ تَصَدَّقِي بِوَنَتِ شَعْرِهِ
فِضَّةً قَوْزًا تَاهًا وَ كَانَ
وَرَأْيُهُ دُرْهَمًا أَوْ بَعْضَ

دُرِّهِو۔

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ غَرِيبٌ وَاسْتِثْنَاهُ كَيْسٌبِمُصَلِّ لِأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ
عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ لَمْ يُدْرِكْ

عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ

درہم یا درہم کا کچھ حصہ تھا۔

امام ترمذی نے اسے روایت کیا اور

فرمایا، یہ حدیث حسن غریب ہے اور

اس کی سند متصل نہیں ہے کیونکہ امام محمد بن

علی بن حسین نے حضرت علی بن ابی طالب

کو نہیں پایا۔

۱۷ یعنی امام محمد باقر بن امام زین العابدین ابن امام شہید حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم

۱۸ امام مالک اور شافعی کے نزدیک اگر سونا صدقہ کریں تو بھی بہتر ہے۔

۱۹ ماویٰ کو شک ہے یا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اندازے سے فرمایا۔

۲۰ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عقیدہ ایک بکری کے ساتھ بھی ہوتا ہے، امام ابو داؤد بھی ابن عباس رضی اللہ عنہ

کا عقیدہ ایک ایک دنبہ کے ساتھ کیا، جیسے کہ اگلی حدیث میں آئے گا، امام نسائی، ابن عباس سے دو، دو دنبوں کی روایت

کرتے ہیں، اور حضرت بریدہ سے مطلق لائے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امام حسن و حسین کی طرف سے

عقیدہ کیا، صاحب سفر السعادت نے کہا کہ ایک بکری والی حدیث صحیح ہے، لیکن جس حدیث میں آیا ہے کہ لاکے کی طرف سے

دو بکریاں ہیں وہ زیادہ قوی اور زیادہ صحیح ہے، کیونکہ اسے صحابہ کرام کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے۔ نیز لاکے کی

طرف سے دو بکریوں والی روایت کی ترجیح کی دوسری وجہ یہ ہے کہ قول، فعل کی نسبت اقویٰ اور اتم ہے۔ کیونکہ فعل میں

خصوصیت کا احتمال ہے، علاوہ ان میں فعل جواز پر دلالت کرتا ہے اور قول مستحب ہونے پر، امام ترمذی نے فرمایا

باب میں حضرات علی، عائشہ، ام کرو، بریدہ، سمرہ، ابو ہریرہ، عبد اللہ بن عمر، انس، سلمان بن عامر اور ابن عباس

رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حدیث آئی ہے۔

۲۹۶۴ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ عَقَى عَنِ الْحُسَيْنِ وَ

الْحُسَيْنِ كَبْشًا كَبْشًا

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ عِنْدَ

النَّسَائِيِّ كَبْشَيْنِ كَبْشَيْنِ

۲۹۶۵ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسین و

حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی طرف سے ایک دنبہ

بلور عقیدہ دیا کیا۔

۱۰ (ابو داؤد) امام نسائی کی روایت میں دو،

دو دنبوں کا ذکر ہے۔

۱۱ عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا

عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ
سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَقِيقَةِ
فَقَالَ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْعُقُوقَ
كَأَنَّهُ كِرَّةُ الْإِسْمِ وَقَالَ
مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدٌ فَأَحَبَّ
أَنْ يَمْسُكَ عَنْهُ فَلْيَنْسُكْ
عَنِ الْغُلَامِ شَاتَيْنِ وَ عَنِ
الْجَارِيَةِ شَاةً.

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ)

میں روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے عقیقہ کے بارے میں پوچھا
گیا تو آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نافرمانی
کو پسند نہیں کرتا، گویا آپ نے عقیقہ کے
نام کو پسند کیا اور فرمایا جس کے ہاں
بچہ پیدا ہو اور وہ اس کی طرف سے
بالور ذبح کرنا چاہے تو اسے چاہیے
لڑکے کی طرف سے دو بکریاں اور لڑکی
کی طرف سے ایک بکری ذبح کرے۔

(ابوداؤد، نسائی)

۱۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ ہم عقوق (نافرمانی) کو پسند نہیں کرتے۔

۲۔ جو شدید ترین کبیرو گناہ، حقوق والدین (مال باپ کی نافرمانی) کی یاد دلاتا ہے، بعض احادیث میں جو لفظ عقیقہ کا
ذکر آیا ہے تو وہ اس کراہت سے پہلے ہوگا، جب صحابہ کرام نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس لفظ کا مکروہ ہونا
سمجھ لیا تو انہوں نے اس مقصد کو دوسرے لفظ سے ادا کیا اور کہا کہ ہم بیٹوں کی طرف سے ذبح کرتے ہیں، انسک کا
معنی ذنگ ہے۔

۳۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر عقیقہ کی جگہ نسیکہ کہیں تو بہتر ہے۔

۴۹۷۹ عَنْ أَبِي تَرَاوِغٍ قَالَ
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آذَنَ فِي أُذُنِ
الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ جَنِينَ وَكَدَّتْهُ
فَاعْلَمَهُ بِالْعِلَّةِ - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)
وَ أَبُو دَاوُدَ وَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

حضرت ابو ترافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ میں نے دیکھا کہ جب حضرت امام حسن بن علی
کو ان کی والدہ حضرت فاطمہ نے جنم دیا تو رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے کان میں
دو ہی اذان دی جو نماز کے لیے دی جاتی ہے۔
(ترمذی، ابوداؤد) امام ترمذی نے کہا یہ حدیث
حسن صحیح ہے۔

۱۔ حضرت ابو ترافع، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آغا کردہ غلام۔

۲۔ ادیرہ پیدائش کے وقت سنت ہے، تاکہ جو نبی بچہ دنیا میں آئے اس کے کان میں اللہ تعالیٰ اور دین اسلام

کا کلمہ پہنچے، خاص طور پر اذان اس لیے دی گئی کہ اذان سن کر شیطان پیٹھ پر بیکر بھاگ جاتا ہے، بعض سلف صالحین سے مروی ہے کہ دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں تکبیر کہی جاتے، دوسرے میں ہے مستحب یہ ہے کہ نوروں کے کان میں کہے۔ اِنِّیْ اُعِیْذُہَا بِکَ وَ ذُرِّیَّتَہَا مِنْ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ (یہ قرآن پاک کی آیت ہے، حضرت مریم کی پیدائش پر ان کی والدہ نے یہ کلمات کہے، میں اس بچی اور اس کی اولاد کو شیطان مردود سے تیری پناہ میں دیتی ہوں۔ ۱۲ قادی)

الفصل الثالث

تیسری فصل

۳۹۷۷ عَنْ بُرَیْدَةَ قَالَ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وُلِدَ لِأَحَدِنَا غُلَامٌ ذَبَحَ شَاةً وَ لَطَخَ رَأْسَهُ بِدَمِهَا فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ كُنَّا نَذْبَحُ الشَّاةَ يَوْمَ السَّابِعِ وَ نَحْلِقُ رَأْسَهُ وَ نَلَطُخُهُ بِزَعْفَرَانٍ۔
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ نَرَادَ زَيْنٌ وَ كَسْتِيْنِہِ

حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ دوسرا جاہلیت میں ہماری عادت تھی کہ جب ہم میں سے کسی کے ہاں لڑکا پیدا ہوتا تو وہ بکری ذبح کرتا اور اس کے خون سے بچے کا سر آلودہ کرتا، جب اسلام آگیا تو ہم ساتویں دن بکری ذبح کرتے، بچے کا سر منڈاتے اور اس پر زعفران لگاتے تھے۔

(ابوداؤد) امام زین نے اضافہ کیا کہ ہم اس کا نام رکھتے تھے۔

۱۔ حضرت بریدہ اسلمی رضی اللہ عنہ مشہور صحابی ہیں۔

۲۔ ایک روایت میں ہے کہ اس پر علق اور زعفران لگاتے، علق یعنی خالے والی خار پر زہر، اظہر میں کاف ایک غلطی جس میں زعفران ڈالتے ہیں۔

۳۔ یاد رہے کہ احادیث کی رو سے مانع یہ ہے کہ عقیقہ ساتویں دن ہے۔ امام شافعی اور احمد کے نزدیک اگر ساتویں دن میسر نہ ہو تو چودھویں دن کو ہے، اس کا دن میسر نہ ہو تو اکیسویں دن، اس دن بھی میسر نہ ہو تو اسیسویں دن،

۱۔ ایک بزرگ نے فرمایا کہ انسان اس دنیا میں آنکے تو اذان دی جاتی ہے اور جب رخصت ہوتا ہے تو نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے، گویا اس میں اشارہ ہے کہ انسان کی زندگی کتنی مختصر ہے؟ یہ آٹھویں وقت ہے جتنا اذان اور نماز کے درمیان ہوتا ہے۔ یہ بھی اشارہ ہے کہ حیات مستعار کی یہ چند گھنٹیاں اذان اور نماز کے درمیان ہی صرف ہونی چاہئیں کہ یا تو اللہ تعالیٰ کا ذکر ہو یا نماز۔ ۱۲ قادی

ورنہ پھر پینتیسویں دن کرے، اسی قیاس پر یعنی کوئی ساتواں دن ہوتا چاہیے، اس کا عام فہم قاعدہ یہ ہے کہ بچہ اگر جمعہ کے دن پیدا ہوا ہے تو اس کے بعد آنے والی کسی بھی جمعرات کو عقیدہ کر دیں وہ ساتواں دن ہی ہوگا۔ (۱۲) قادری لکھنوی (امام احمد سے ایک روایت کے مطابق) کے کی طرف سے ایک بکری پہلے دن اور دوسری ساتویں دن ذبح کی جائے، بعض روایات میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہور نبوت کے بعد خود اپنا عقیدہ دیا، کیونکہ یہ معلوم نہ تھا کہ پیدائش کے دن عقیدہ کیا گیا تھا یا نہیں؛ لیکن اس حدیث کی سند میں ضعف ہے اور یہ بعد سے بھی خالی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام شافعی کے نزدیک عقیدہ کی ہڈیاں نوڑ دیں۔ امام مالک کے نزدیک نہ توڑی جائیں، کتب شافعیہ میں ہے کہ اگر پکا کر صدقہ کریں تو بہتر ہے، اگر میٹھا پکائیں تو بھی بہتر ہے۔ یہ بچے کے اخلاق کی مٹھاس کے لیے نیک فال ہوگی۔ بعد اللہ تعالیٰ و توفیقہ کتاب الذبائح مکمل ہو گئی۔ اس کے بعد کتاب الاطعمہ ہے۔

کِتَابُ الْأَطْعِمَةِ

۲۹۵۔ کھانوں کی قسموں کے بیان میں

اس کتاب میں کھانوں کی وہ قسمیں بیان کی جائیں گی جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تناول فرمائیں یا نہیں، نیز کھانے کے احکام بیان کیے جائیں گے۔

پہلی فصل

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں بچہ تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آغوش تربیت میں تھا، میرا ہاتھ رکابی میں گردش کرتا تھا، مجھے

الفصل الاول

۳۹۶۸ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ
هَذَا كُنْتُ غُلَامًا فِي حَجْرِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَكَانَتْ يَدِي
تَطْبِشُ فِي الصُّحُفَةِ فَقَالَ

أَنْ لَا يَذْكُرَ اِسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ
(دَوَاۓ مُسْلِم)

اللہ تعالیٰ کا نام نہ یاد جائے۔

(مسلم)

۱۔ حضرت خذیفہ بن الیمان، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صاحب زادہ، ان کو منافقوں کا علم تھا۔
۲۔ یعنی اس کے کھانے پر قادر ہو جاتا ہے اور اس میں سے اپنا حصہ لے لیتا ہے، یہ ظاہر پر محمول ہے۔ کیونکہ شیطان غذا حاصل کرنے والا جسم ہے، بعض محدثین اس کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ کھانے کی برکت چلی جاتی ہے گویا شیطان نے ایک حصہ کھالیا اور وہ ختم ہو گیا۔ ————— پوری حدیث پہلری فصل میں آئے گی۔

۳۹۸۔ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْوَجْلُ
بَيْتَهُ فَذَكَرَ اللّٰهُ عِنْدَ دُخُولِهِ
وَعِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ
لَا مَبِيتَ لَكُمْ وَلَا عَشَاءَ
وَعِنْدَ دُخُولِ الْوَجْلِ قَالَ الشَّيْطَانُ
أَذَرَكُمُ الْمَبِيتَ وَإِذَا لَمْ
يَذْكُرِ اللّٰهُ عِنْدَ طَعَامِهِ
قَالَ أَذَرَكُمُ الْمَبِيتَ
وَالْعَشَاءَ۔

(دَوَاۓ مُسْلِم)

۱۔ اپنے پیروکاروں اور معاونوں کو۔

۲۔ عشاء عین پر زبر اس کھانے کو کہتے ہیں جو رات کے وقت کھایا جاتے، بعض محدثین کہتے ہیں کہ یہ شیطان کا طرف سے گھر والوں کے لیے بدعا ہے، جب وہ رات گزارنے کی جگہ اور رات کے کھانے سے ناامید ہوا تو انہیں بددعا دی جیسے کہ دشمن کرتے ہیں۔

۳۔ اس جگہ بعض محدثین کے قول کے مطابق احتمال ہے کہ یہ گھر والوں کے لیے دعا ہو کہ جب انہوں نے اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ کر کے اسے شب بھری کیلے جگہ اور کھانا میا کیا تو وہ انہیں دعا دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں

یہ چیزیں یہاں فرماتے ۲۱ قادری نقشبندی

۳۹۸۱ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ
فَلْيَأْكُلْ بِيَمِينِهِ وَإِذَا شَرِبَ
فَلْيُشْرَبْ بِيَمِينِهِ -

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :
جب تم میں سے کوئی آدمی کھانا کھائے تو اپنے
دائیں ہاتھ سے کھائے اور جب پانی پیئے تو دائیں
ہاتھ سے پیئے

(مسلم)

اے بیٹے پانی کے برتن کو دائیں ہاتھ سے پکڑے جس طرح لقمہ دائیں ہاتھ سے پکڑتا ہے۔

۳۹۸۲ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا يَأْكُلَنَّ أَحَدُكُمْ
بِشِمَالِهِ وَ يَشْرَبَنَّ بِهَا
فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ
وَ يَشْرَبُ بِهَا -

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا : تم میں سے کوئی شخص ہرگز
دائیں ہاتھ سے نہ کھائے اور نہ پیئے۔
کیونکہ شیطان دائیں ہاتھ سے کھاتا
پیتا ہے۔

(مسلم)

اے دائیں ہاتھ سے کھانے اور پینے کا امر بھی واقع ہوا ہے اور دائیں ہاتھ سے کھانے پینے سے شرارت منع

بھی فرمایا ہے۔ اس میں کمال مبالغہ اور تاکید مقصود ہے۔

۳۹۸۳ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَأْكُلُ بِثَلَاثَةِ أَصَابِعَ
وَيَلْعَقُ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ
يَمْسَحَهَا -

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم میں انگلیوں سے کھانا کھاتے تھے
اور پونچھنے سے پہلے اپنے دستوں کو جھک
کر پاؤں پھرتے تھے۔

(مسلم)

اے حضرت کعب بن مالک ان کی کنیت ابو عبدالرحمن انصاری ہے، فضلاء صحابہ اور شہداء اسلام میں سے ہیں،
غزوہ تبرک میں شامل نہ ہو سکنے کے سلسلے میں ان کی قرب کا واقعہ بہترین قصص میں سے ہے۔

۳۷ اگوستے، انگشت شہادت اور درمیانی انگلی۔

۳۸ یعنی کھانے سے فارغ ہو کر ————— بعض روایات میں اضافہ ہے بٹٹی یعنی کسی چیز رومال وغیرہ سے پرچنے سے پہلے، یہ بھی اضافہ ہے ثُمَّ يَغْلِقُهَا پھر دست مبارک دھو لیتے

۳۹۸۴ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِكَفِّ الْأَصَابِعِ وَالصَّحْفَةِ وَقَالَ إِنَّكُمْ لَا تَدُمُونَ فِي آيَةِ الْبُرْكَاتِ۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انگلیوں اور پٹیک کے چاٹنے کا حکم دیا اور فرمایا: تم نہیں جانتے کہ کس لقمے اور کھانے کے کس حصے میں برکت ہے۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۳۹ چونکہ بعض حکمران اور متول رگ اسے ناپسند رکھتے ہیں اور اس سے گریز کرتے ہیں اس لیے بطور تاکید اس کے بعد اس کی وجہ بھی بیان فرمادی۔

۴۰ فی آیتہ تار اور تفریق کے ساتھ، بعض نسخوں میں ہے آیتہ امی مناف ہے، ہاں تفریق کی طرف، یعنی تم نہیں جانتے کہ برکت، طعام کماں سے ہے جو تم کھا چکے ہو یا اس کھانے میں ہے جو انگلیوں اور برتن کے ساتھ لگا ہوا ہے اس سے معلوم ہوا کہ انگلیوں کا چاٹنا اور ان کے ساتھ لگے ہوئے کھانے کے اجزا کا حاصل کرنا سنت ہے، نیز یہ کہ انگلیاں مبالغہ کے ساتھ حلق میں نہ ٹھونس جائیں۔

۳۹۸۵ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَمْسُرْ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يَلْعَقَهَا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے ایک شخص کھانا کھائے تو اپنا ہاتھ نہ پونچھے یہاں تک کہ اسے چاٹ لے یا کسی کو چاٹ دے۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۴۱ یلْعَقُهَا یاہ اور عین پر زبر۔

۴۲ یلْعَقُهَا یاہ پر پیش، عین کے نیچے زیر ————— کسی ایسے شخص کو چاٹ دے جو اس سے گھن نہ کھائے اور اسے مکروہ نہ جانے، مثلاً بیوی، لڑکھی، بچوں، شاگردوں، معتقدین اور محسن کو جو اس سے لطف اور برکت حاصل کریں۔

۳۹۸۶ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضُرُ أَحَدَكُمْ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ مِّنْ شَأْنِهِ حَتَّى يَحْضُرَهُ عِنْدَ طَعَامِهِ فَإِذَا سَقَطَتْ مِنْ أَحَدِكُمُ الْقُتْمَةُ فَلْيَمِطْ مَا كَانَ بِهَا مِنْ أَذَى ثُمَّ لِيَأْكُلْهَا وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ فَإِذَا فَرَغَ فَلْيَلْعَقْ أَصَابِعَهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ يَكُونُ الْبَرْكََةُ۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ شیطان تم میں سے ایک آدمی کی ہر حالت میں حاضر ہوتا ہے، یہاں تک کہ اس کے کھانے کے وقت حاضر ہوتا ہے، جب تم میں سے ایک شخص کا لقمہ گر جائے تو اسے جو نا پسندیدہ چیز لگ گئی ہے اسے دور کر دے اور وہ لقمہ کھائے، اور اسے شیطان کے لیے نہ چھوڑے، پھر جب فارغ ہو جائے تو اپنی انگلیاں چاٹ لے، کیونکہ اسے معلوم نہیں کہ کھانے کے کس حصے میں برکت ہے؟

(رواہ مسلم)

۱۔ تاکہ آدمی کھانے کے دوران شیطان کی خواہش کے خلاف کسی کام یا اس کی تذلیل کا اہلہ ذکر کرے، جیسے کہ بیبیوں اور امور طاعت میں ہوتا ہے، اور چاہیے کہ چند تھے کھائے (پیٹ بھر کر نہ کھائے)۔
۲۔ تو چاہیے کہ نفس اور طبیعت کے تقاضے کے مطابق اس کے اٹھانے اور منہ میں داخلہ سے گراہت اور تنگی محسوس نہ کرے (بلکہ اللہ تعالیٰ کی نعمت جان کر اس کی قدر کرتے ہوئے کھائے)۔ ۱۲ اقلہ میں نقش بند ہے

۳۔ مثلاً مٹی وغیرہ
۴۔ اور اگر کوئی پدید چیز تھے کو لگ جائے تو اگر ممکن ہو تو اسے دھو کر نہ لے سکتا یا پانی وغیرہ پانی پر کھائے دے۔
۵۔ بھر اور عزت میں مبتلا لوگوں کی طبیعتیں اس طرف مائل نہیں ہوں گی، اور یہی لوگ یہ طریقہ اختیار کریں گے جو عاجزی اور شیطان کی مخالفت میں راستہ قدم ہوں گے، اسی لیے فرمایا کہ اس لقمے کو شیطان کے لیے نہ چھوڑ دے۔

۶۔ شیطان کے لیے چھوڑ دینا یا تو حقیقت پر عمل ہے کہ شیطان کھاتا ہے اور اس کے کھانے میں شیطان کا حصہ ہوتا ہے، یا یہ کہ یہ ہے لقمے کے منافع کو لے اور شکریوں کی عادت کے مطابق اسے حقیر جاننے سے، شکریوں کی عادت ہے کہ وہ گرے ہوئے لقمے کو اٹھا کر کھانے میں مار محسوس کرتے ہیں اور یہ بھی شیطان کے اعمال میں سے ہے

پھر تاکید، ثبوت کے دفع کرنے اور تراضی کے حاصل کرنے کے لیے فرمایا کہ کھانے سے فارغ ہو کر انگلیاں چاٹ لیں۔
۱۷ یہ عبارت اس سابقہ روایت کی تائید کرتی ہے جس میں آیہ اضافت کے ساتھ ہے۔

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
ہم تکیہ لگا کر کھانا نہیں کھاتے۔

(بخاری)

۳۹۸۷ وَعَنْ أَبِي حَبِشَةَ

قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ لَا أَكُلُ مُتَكَيِّئًا.

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۸ حضرت ابو جحیفہ پہلے جمیم مغموم، پھر بے لقطہ حامد مفتوح اور فادے پہلے یار ساکن، ان کا نام وہب بن عبد اللہ السَّوَالِیٰ ہے سین پر پیش، واؤ مخفف، سوادۃ بن عامر کی طرف منسوب، کم عمر صحابہ میں سے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رحلت کے وقت بلوغ کی عمر کو نہیں پہنچے تھے، لیکن آپ سے سماع رکھتے ہیں اور روایت بھی کرتے ہیں، امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں کوفہ میں بیت المال پر مقرر کیا تھا، تمام جگہوں میں ان کے ساتھ حاضر رہے، ۱۷ میں کوفہ میں وصال ہوا۔

۱۹ علامہ جزیری، سنایہ میں فرماتے ہیں کہ عام طور پر گمان کیا جاتا ہے کہ تکیہ لگانے سے مراد ایک پہلو پر جھکنا اور ٹیک لگانا ہے، حالانکہ اس طرح نہیں ہے بلکہ اس جگہ نیچے کچھی ہوئی چیز پر جم کر بیٹھنا مراد ہے۔ جو شخص بستر پر جم کر اور سیدھا ہو کر بیٹھے وہ تکیہ لگانے والا ہے۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ تکیہ لگانے والے سے مراد جم کر بیٹھنے والا ہے خواہ الٹی پالٹی مار کر بیٹھے یا کچھی ہوئی چیز پر جم کر بیٹھے۔ علامہ طیبی نے فرمایا: مطلب یہ ہے کہ میں جب کھانا ہوں تو کچھی ہوئی چیز پر بہت کھانے والوں کی طرح جم کر اور پھیل کر نہیں بیٹھتا۔ بلکہ جم کر اور تسلی کے ساتھ بیٹھے بغیر بیٹھتا ہوں۔ اور چند لغتیں لکھا کر اٹھ جاتا ہوں۔

صاحب سفر السعاده فرماتے ہیں کہ تکیہ تین قسم ہیں۔ (۱) یہ کہ پہلو زمین پر رکھے (۲) الٹی پالٹی مار کر بیٹھے (۳) ایک ہاتھ زمین پر رکھ کر ٹیک لگاتے اور دوسرے کے ساتھ کھانا کھاتے اور یہ تینوں قسمیں مذموم ہیں۔ (۱۷) بعض محدثین نے ایک چوتھی قسم بھی گنوائی ہے اور وہ یہ کہ تکیے یا دیوار کے ساتھ پشت لگا کر کھاتے، بعض حضرات نے کہا کہ اس جگہ

۱۸ آقا و جدید کے ڈاکٹر ریسرچ کے بعد اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ کھانے کے بعد انگلیوں کو چاٹنا دماغ کے لیے معاون ہے، انگلیوں کی حرارت معدے تک پہنچتی ہے اور وہ ہضم میں مدد دیتی ہے۔ ہمارے آقا و مولا صلی اللہ علیہ وسلم نے تو چودہ سال پہلے ہی یہ نکتہ سمجھا دیا تھا، کانٹے اور چمچے سے کھانے والوں کو یہ فائدہ کیسے حاصل ہو گا؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرنے سے دنیاوی فائدہ بھی ہے اور اخروی فائدہ بھی۔ ۱۲ شرف قادری نقشبندی۔

تکیہ لگانے سے مراد سیدھا ہو کر بیٹھا ہے اور کھانے میں سنت یہ ہے کہ کھانے کی طرف متوجہ ہو کر اور جھک کر بیٹھے، تکیہ لگانے کا مطلب یہ ہے کہ دائیں یا بائیں جھک کر بیٹھا جائے، اطباء کے نزدیک اس طرح کھانا ممنوع ہے، وہ کہتے ہیں کہ اس طرح بیٹھ کر کھانے سے کھانا انتڑیوں میں آسانی کے ساتھ نیچے نہیں جاسکے گا۔ اور خوشگوار بھی نہیں ہوگا جیسے کہ ہرنا چاہیے اسی طرح مجمع البہار میں ہے، علامہ سیوطی، عل الیوم واللیلة میں فرماتے ہیں کہ تکیہ لگا کر پیٹ کے بل لیٹ کر اور کھڑے ہو کر نہ کھاتے، بلکہ دو زانو ہو کر بیٹھے۔ یا دونوں زانو کھڑے رکھے یا دونوں پاؤں پر بیٹھے یا دایاں زانو کھڑا کرے اور بایاں زانو بچھا کر اس پر بیٹھے۔

حضرت قتادہؓ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ تو میز پر کھانا کھایا اور نہ ہی چھوٹی پیالی میں، اللہ آپ کے لیے باریک روٹی (دچاتی) نہیں پکائی گئی، حضرت قتادہ سے پوچھا گیا کہ وہ حضرات کس چیز پر کھانا کھاتے تھے؟ فرمایا، دتر خاؤں پر۔ (بخاری)

۳۹۸۸ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا أَكَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَخْوَانٍ وَلَا فِي سَكْرَجَةٍ وَلَا نُحْبِزٍ لَهُ مُرَقَّتٌ قِيلَ لِقَتَادَةَ عَلَى مَا يَأْكُلُونَ قَالَ عَلَى الشُّفْرِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۔ حضرت قتادہؓ بصری تابعی ہیں تابعین کے تیسرے طبقے میں شمار کیے جاتے ہیں۔ سند میں پیدا ہوئے، سند میں وصال ہوا، حضرت انس اور سب سے آخر میں وصال فرماتے والے صحابی حضرت ابوالطفیل سے روایت کرتے ہیں، بعض تابعین مثلاً حضرت سعید بن مسیب اور حضرت حسن بصری سے بھی روایت کرتے ہیں، حضرت انس سے بہت حدیثیں روایت کی ہیں، یہ حدیث بھی حضرت انس سے روایت کی ہے۔ ۲۔ جیسے کہ امیر کبیر اور حکیم دوگوں کا طریقہ ہے تاکہ کھانے کے آگے جھکنا نہ پڑے، قاموس میں ہے کہ خوان کی غار پر پیش اور زیر دونوں جائز ہیں، لیکن حدیث کے نسخوں میں زیر کے ساتھ روایت ہے۔ ۳۔ سکر جہ سین اور کاف پر پیش، اور راد مشد و منوم، بعض علماء نے زبر کو زیادہ صحیح قرار دیا ہے، نمایہ میں ہے

۱۔ ایک ڈاکٹر نے بتایا کہ دایاں زانو کھڑا کر کے اور بایاں زانو بچھا کر کھانے والے کو پیٹیکس کا عارضہ لاحق نہیں ہوتا، کیونکہ اس عارضے میں ناف کی دائیں جانب ایک انتڑی بڑھ جاتی ہے اور مرہض کو شدید درد لاحق ہوتا ہے اور اس کا علاج صرف آپریشن سے ہوتا ہے، جب کھانا کھانے کے وقت دایاں زانو کھڑا ہے گا تو وہ انتڑی دب جائے گی، اللہ اللہ انبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ پر عمل کر لے کے گتے نائے سے ہیں۔ ۱۲ خرف قادری نقشبندی۔

چھڑا برتن جس میں تھوڑا سا لہن کھایا جاتا ہے، اسی سے عزلی بنایا ہوا ہے، عام طور پر ان برتنوں کو کہتے ہیں جن میں چٹنی اور جوارش ڈال کر کھانوں کے پاس رکھی جاتی ہے تاکہ جھوک کر اچھا رہے اور ہضم میں مدد دے۔

۳۷ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی چپاتی تناول نہیں فرمائی خواہ آپ کے لیے پکائی گئی ہو یا کسی دوسرے کیلئے جیسے کہ بعض محدثین نے کہا ہے، ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ آپ نے چپاتی تناول نہیں فرمائی۔ ظاہر عبارت یہ ہے کہ آپ کے لیے نہیں پکائی جاتی تھی، اور اگر کسی دوسرے نے اپنے لیے پکائی ہو اور آپ کے سامنے لا کر کھانے لگا ہو تو اس کے کھانے سے انکار نہیں فرماتے تھے۔ جیسے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مارت شریفہ تھی کہ صحابہ کرام کی موافقت فرماتے تھے اور تکلف سے کام نہیں لیتے تھے، اسی طرح کبھی کبھی وہ اللہ تعالیٰ اعظم بیز پر کھانے کی نفی سے یہ سوال پیدا ہوتا تھا کہ کھانا کس چیز پر رکھ کر کھاتے تھے اور میز کی جگہ کوئی دوسری چیز ہوتی تھی یا نہیں؟ برخلاف چھوٹی پیالی میں کھانے کے کہ اس کی مطلقاً نفی ہے۔

۳۸ ظاہر یہ ہے کہ یہ صحابہ کرام کے حال کے بارے میں سوال ہے، کیونکہ وہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے افعال اور آثار کی پیروی کرنے والے تھے، ان کے احوال کے بارے میں سوال دراصل نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حال شریف کے بارے میں سوال ہو گا اور اگر یا کلموں کی تفسیر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی طرف راجع کریں تو بھی درست ہے۔

سُفْرَ سَیْنِ پَرِ پَیْشِ، نادر پذیر، جس سے سُفْرَةُ کی نارسا کن، دیار عرب میں چمڑے یا کھجور کے پتوں کے گول دسترخوان بنتے تھے، سُفْرَةُ اصل میں اس کھانے کو کہتے ہیں جو مسافر اپنے ساتھ لے جاتا ہے اور عام طور پر چمڑے کے گول دسترخوان میں لے جاتے ہیں اس لیے مجازاً چمڑے کے دسترخوان کو سُفْرَةُ کہہ دیا گیا۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نہیں جانتا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چپاتی دیکھی ہو یا نہ ہو، کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہو گئے اور آپ نے کبھی اپنی آنکھ سے بھنی ہوئی بکری نہیں دیکھی۔

(بخاری)

۳۹۸۹ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا أَعْلَمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَأَى رَغِيقًا مَرَقَقًا حَشِي لَحِيقَ يَأْتِي وَلَا تَرَاهُ شَاةً سَمِيطًا بِعَيْنِهِ قَطُّ

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۳۸ اور اس دنیا سے رحلت فرما گئے۔

۳۹ سمیٹ اس بکری کو کہتے ہیں جس کے بال گرم پانی کے ساتھ اتار دیے جاتے ہیں پھر چمڑے میت بھونی جاتی ہے اور یہ دو قسموں کی عادت ہے، اسی لیے خاص طور پر اس کا ذکر کیا، آنکھ کے ساتھ دیکھنے کا ذکر تاکید کے لیے کیا ہے،

جیسے کہ یہ تحریر فلاں نے اپنے ہاتھ سے لکھی اور فلاں شخص اپنے پاؤں کے ساتھ چلا۔

۳۹۹۰ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ
قَالَ مَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّعَقَ مِنْ
حِينَ ابْتَعَثَهُ اللَّهُ حَتَّى
قَبَضَهُ اللَّهُ وَ قَالَ مَا رَأَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مُنْخَلًا مِّنْ حِينَ
ابْتَعَثَهُ اللَّهُ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ
قِيلَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَأْكُلُونَ
الشَّعِيرَ غَيْرَ مَنْخُولٍ قَالَ
كُنَّا نَطْحَنُهُ وَ نَنْفُخُهُ فَيُطِيرُ
مَا طَارَ وَ مَا بَقِيَ نَرِيْنَاهُ
فَأَكَلْنَاهُ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے بعثت سے وصال تک میوہ نہیں دیکھا،
یہ بھی فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے بعثت سے وصال تک چھلنی نہیں دیکھی،
ان سے پوچھا گیا کہ آپ حضرات جو چھانے
بغیر کس طرح کھاتے تھے؟ فرمایا،
ہم انہیں پیس کر پھونک مارتے تھے
تو جو کچھ اڑ جاتا وہ اڑ جاتا اور
جو باقی رہتا اسے ہم گوندھ لیتے اور
کھا لیتے تھے۔

(بخاری)

(رواہ البخاری)

۱۰ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہما صحابی ہیں، ان کے احوال کئی دفعہ لکھے جا چکے ہیں۔
۱۱ النعق لون پر زبر، قات کے نیچے زیر، اور یاد بخود وہ اٹلجے بار بار چھاننا گیا ہو، تاکہ صاف اور
سفید رہ جائے، میوہ۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے میوہ دیکھا اور وہی اس کی روٹی کھائی۔
۱۲ منخل میم اور غار پر پیش، غار پر زبر بھی آئی ہے۔ چھلنی جس کے ساتھ آٹا چھانتے ہیں۔
۱۳ یعنی جو کی روٹی ————— حالانکہ عام طور پر آپ کی غولاک جو رہی تھی۔
۱۴ بھوسا۔

۱۵ شرمی تر مٹی، تشریہ مٹی کو پانی سے ترکرنا۔

۱۶ بظاہر ان دو حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے باریک روٹی (چاٹی) تناول
نہیں فرمائی، کیونکہ نہ دیکھنے سے مراد بطور تاکید نہ کھانا ہے۔ گزشتہ حدیث میں جو ہے کہ آپ کے لیے چاٹی نہیں پکائی
گئی تو اس سے مراد بھی یہی ہوگا۔ ہاں اس جگہ یہ تاویل کی جاسکتی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں دیکھا کہ آپ کیلے

ایسی روئی پکائی گئی ہو، لیکن یہ تاویل بعید ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۹۹۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
مَا آعَابَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا قَطُّ
إِنْ اشْتَمَاءَ أَكَلَهُ وَإِنْ
كَرِهَهُ تَرَكَهُ۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کھانے
میں عیب نہیں نکالا، اگر آپ کی طبیعت چاہتی
تو اسے تناول فرماتے اور آپ کو ناپسند
ہوتا تو چھوڑ دیتے۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ اس کھانے کو جو آپ کی خدمت میں پیش کیا جائے۔

۲۔ طبیعت شریفہ کے موافق نہ ہوتا یا موقع محل کے مناسب نہ ہوتا۔

۳۹۹۲ وَعَنْهُ أَنَّ رَجُلًا كَانَ
يَأْكُلُ أَكْلًا كَثِيرًا فَأَسْلَمَ
وَسَمَانَ يَأْكُلُ قَلِيلًا فَذَكَرَ
ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ
يَأْكُلُ فِي مَعَا وَاحِدًا وَالْكَافِرُ
يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ (رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ) وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي
مُوسَى وَابْنِ عُمَرَ الْمُسْنَدَ
مِنْهُ فَقَطُّ وَفِي أُخْرَى لَهُ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ضَاغَهُ ضَيْفٌ وَهُوَ كَافِرٌ
فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ فَحُلِبَتْ
فَشَرِبَ جَلْبَتَهَا ثُمَّ أَمَرَ

ان ہی سے روایت ہے کہ ایک شخص بہت کھایا
کرتا تھا وہ اسلام آیا تو کم کھایا کرتا
تھا، یہ بات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے عرض کی گئی تو فرمایا: بے شک مومن
ایک انت میں کھاتا ہے اور کافر سات
انتوں میں کھاتا ہے۔

(بخاری)

امام مسلم نے حضرت ابو موسیٰ اشعری
اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حدیث
کا اتنا حصہ ہی روایت کیا جس کا اسناد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے
حضرت ابوہریرہ سے مروی امام مسلم کی ایک
دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ایک مہمان آیا
وہ کافر تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے حکم پر ایک بکری کا دودھ دوہا گیا۔ تو وہ

اور جو شخص کافروں کے ساتھ مشابہت رکھتا ہو اس کی صحبت سے پنا چلیے، ہمیشہ کم کھانا دانشوروں، بلند ہمت والوں اور صوفیاء کرام کے نزدیک قابلِ تکریم ہے، اور زیادہ کھانا قابلِ مذمت ہے، ہاں حد سے بڑھ کر بھوکا رہنا ممنوع ہے جو جسمانی کمزوری اور جسمانی قوی کے مختل ہونے کا باعث بنے اور کاروبار سے روک دے، ایسی بھوک طریقہ حکمت کے بھی منافی ہے، ہاں اس کا طریقہ یہ ہے کہ ریاضت کا اندازہ اختیار کیا جائے اور اس کی عادت ڈالی جائے، جیسے درویش کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے، یہ حضرت ابوہریرہ سے امام بخاری کی روایت ہے۔

۳۱ اور وہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے اِنَّ الْمُؤْمِنِيْنَ يَأْكُلُوْنَ مِنْ اَخْرَجَ الْاَمَامُ مُسْلِمًا کی روایت میں یہ واقعہ مذکور نہیں ہے کہ ایک مرد اکیلا بہت کھایا کرتا تھا، بلکہ صرف نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان مذکور ہے۔

۳۲ بعض نسخوں میں ہے فَلَئِنْ يَشْرَبُوا لَأَسْفَحُوا اس میں بکری کا سارا دودھ نہ پی سکے اور اسی کے ساتھ سیر ہو گئے۔

۳۳ اس جگہ دودھ پینے کا ذکر تھا اس لیے فرمایا کہ وہ پیتا ہے، جب کہ سابقہ روایت میں دکھانے کا ذکر تھا اس لیے وہاں فرمایا کہ کھاتا ہے۔

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: دودھ کا کھانا تین کے لیے کفایت کرنے والا ہے اور تین کا کھانا چار کے لیے کفایت کرنے والا ہے یہ

(صحیحین)

۳۹۹۳ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامُ الْاِثْنَيْنِ كَافِي الثَّلَاثَةِ وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْارْبَعَةِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۳۴ مطلب یہ ہے کہ جتنے کھانے سے دو آدمی سیر ہو جائیں وہ تین آدمیوں کی خوراک بن سکتا ہے (یعنی اس پر تین افراد گزارہ کر سکتے ہیں۔ ۱۲ قادری)۔

۳۵ اس کا بھی وہی مطلب ہے جو ابھی بیان کیا گیا (یعنی تین آدمیوں کے کھانے پر چار افراد گزارہ کر سکتے ہیں)۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ایک کا کھانا دو کے لیے اور دو کا کھانا

۳۹۹۴ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الْارْبَعَةَ وَ

طَعَامُ الْأَرْبَعَةِ يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ۔
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)
چار کے لیے اور چار کا کھانا آٹھ کے لیے کفایت
کرتا ہے۔ (مسلم)

لے اس کا مطلب وہی ہے جو اس سے پہلے بیان ہوا، لفظ کفایت میں اس مطلب کی طرف اشارہ ہے، ہاں پہلی حدیث میں ثلث اور ربع کے حساب سے ارشاد فرمایا اور اس حدیث میں مضاعفت کے طور پر (یعنی جتنے آدمیوں کا کھانا ہے ان سے دو چاند کے لیے کفایت کرتا ہے) اور دونوں باتیں صحیح ہیں، حالات اور اشخاص کے اختلاف کی بنا پر اختلاف ہے، مروی ہے کہ حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آمادہ کے سال (۱۸ھ) فرمایا کہ میرا ارادہ ہے کہ ہر گھر والوں کے پاس ان کی تعداد کے برابر افراد بھیجوں۔

مطلب یہ تھا کہ ان کے کھانے میں وہ افراد شریک ہوں، کیونکہ آدمی پیٹ بھرنے کی مقدار سے آدمی کا کھانا کھا کر ہلاک نہیں ہوتا، یہ صورت اس جگہ لوگوں کے ساتھ اچھے اخلاق اور مہردادی سے پیش آنے اور قدر کفایت پر توجہ کر لے پر ابھارا گیا ہے۔

۳۹۹۵ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْقَلْبُ يَنْفُضُ
مُحِبَّةً لِفُتُوَادِ الْمَرِيضِ
تَذْهَبُ بِبَعْضِ الْحُزَنِ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)
حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت
ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو فرماتے ہوئے سنا کہ پٹا (میرہ) بیمار کے
دل کو راحت بخشنے والا ہے۔ کچھ علم کو دور
کر دیتا ہے۔

(صحیحین)

لے تبیین یہ آٹے یا چھوٹے (چھان بورے) سے شوربے کی طرح پتلا بنایا جاتا ہے اس میں شہد ڈالا جاتا ہے۔
سفیدی اور پتلا ہونے میں دودھ کے مشابہ ہوتا ہے۔ اسی طرح تھابہ میں ہے، اسی لیے اسے تھابہ کہتے ہیں جو لبن
(دودھ) سے شق ہے۔

۵۲ تجتہ میم اور جیم کی ذہر کے ساتھ میم کی پیش اور جیم کی زیر کے ساتھ بھی پڑھتے ہیں۔
۵۳ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ جب ان کے رشتہ داروں میں سے کوئی فوت ہو جاتا ہے
اس کے لیے عزیمت جمع ہوتی تو آپ تبیین پکانے کا حکم دیتیں، ہنڈیا چڑھا کر اس میں تبیین ڈال دیا جاتا، اسی جماعت کو
کھانے کے لیے دیتیں اور یہ حدیث روایت کرتیں تبیین کے بارے میں دوسری حدیثیں بھی آئی ہیں جن میں اس کے
فائدے کا ذکر ہے۔

۳۹۹۶ وَعَنْ أَبِي أَنٍّ خَتِيطًا
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے

دَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِبَطْعَامٍ صَنَعَهُ
فَذَهَبَتْ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَّبَ
خُبْزَ شَعِيرٍ وَمَرَقًا فِيهِ
دُبَّاءٌ وَ قَدِيدٌ فَرَأَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَتَنَبَّهَ الدُّبَّاءَ مِنْ
حَوَالِي الْقُصْعَةِ فَلَمْ أَنْزِلْ
أَحِبُّ الدُّبَّاءَ بَعْدَ يَوْمَيْدٍ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

کہ ایک درزی نے کھانا تیار کر کے نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دعوت دی، میں
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گیا۔
درزی نے جو کی روٹی اور شوربا پیش کیا
جس میں کدو اور خشک کی ہوا ٹمکین
گوشت تھا، میں نے نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو پیالے کے اطراف
وجوہات میں کدو تلاش کرتے ہوئے
دیکھا اس دن کے بعد میں ہمیشہ کدو کو
محبوب رکھتا رہا ہوں۔

(صحیحین)

۱۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خادم تھے۔ خادموں اور تابعین کیسے
جائز ہے کہ دعوت میں مخدوم اور متبوع کے ساتھ جائیں، پھر اگر مراحت یا دلالت کے ساتھ دعوت کرنے والے کی
رہامندی پائی جائے تو دعوت میں شامل ہو جائیں۔ یہ حکم ضیافت کے باب میں معلوم ہو جائے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔
۲۔ مرق میم اور راز پر زبر، شوربا قدید وہ گوشت جسے نمک لگا کر خشک کر لیا گیا ہو۔ قد کا معنی ہے
کسی چیز کا باقی میں کاٹنا۔

۳۔ حَوَالِی تثنیہ کا لفظ ہے۔ حَوَالِیہ، حَوَالِیہ اور حَوَالِیہ بھی کہتے ہیں، سب صورتوں میں لام پر زبر ہے، بمعنی
جانب، اس جگہ سے معلوم ہوا کہ پیٹ کے اطراف کی طرف ہاتھ کا دلاز کرنا جائز ہے جب کہ طعام مختلف ہو اور معلوم
ہو کہ ساتھی اسے ناپسند نہیں کرے گا، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کدو کو تلاش
کرنے سے معلوم کیا کہ آپ کو اس سے محبت ہے، اسی لیے فرمایا کہ میں اس دن کے بعد ہمیشہ اسے محبوب رکھتا رہا ہوں۔
حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے کہ فقر اور مساکین اور اہل حرفہ (درزی وغیرہ) کی دعوت قبول کرنی چاہیے اور جو کچھ وہ
نقیرانہ کھانا پیش کریں اس کے ساتھ دلچسپی لینا چاہیے اور اکثر قول کا مظاہرہ نہیں کرنا چاہیے۔

حضرت عمرو بن امیہ مغمزی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ بکری کا کندھا

۳۹۹۷ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ أُمَيَّةَ
أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَحْتَزُّ مِنْ كَيْفِ شَاةٍ

فِي كَيْدِهِ قَدَحِي إِلَى الصَّلَاةِ
فَالْقَاهَا وَ الشَّيْئِينَ الْقَحِي
يَحْتَزُّ بِهَا ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى
وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

آپ کے دست مبارک میں تھا اور آپ اس کا گشت
کاٹ رہے تھے، اتنے میں آپ کو نماز کے لیے
بلایا گیا۔ تو آپ نے وہ کندھا اور وہ چھری پھینک
دی جس کے ساتھ آپ کاٹ رہے تھے پھر آپ
کھڑے ہوئے، نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

(صحیحین)

۱۔ حضرت عمرو بن ابیہ ضمری پہلوان صحابہ میں سے تھے اور عرب کے طاقت ور اور جرأت مند افراد میں سے شمار ہوتے تھے
بدرا اور احد میں مشرکوں کے ساتھ حاضر ہوئے، احد سے واپسی پر ایمان لے آئے، مسلمانوں کے ساتھ پہلے پہل بیڑ مومنہ
کے دن حاضر ہوئے، عامر بن طفیل نے انہیں گرفتار کر لیا، بعد ازاں رہا کر دیا۔ سیدہ میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے انہیں حبشہ میں نجاشی کے پاس بھیجا، نجاشی کے پاس پہنچ کر اسے اسلام کی دعوت دی تو وہ اسلام لے آئے، حضرت
عمرو اہل حجاز میں شمار کیے جاتے ہیں۔

۲۔ یحزبے نقطہ ماء، زاد مشد، مشتق ہے حزبے جس کا معنی کاٹنا ہے، جیم کے ساتھ بھی روایت ہے اس کا
معنی بھی کاٹنا ہے، کہتے ہیں کہ بالوں اور گھاس کے باسے میں جیم کے ساتھ استعمال کرتے ہیں اور گوشت وغیرہ میں ماء
کے ساتھ۔

۳۔ اس بلانے سے مراد اذان ہے یا یہ مراد ہے کہ معمول کے مطابق جب لوگ اکٹھے ہو گئے تو حضرت بلال
نے آکر اطلاع دی۔

۴۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چھری کے ساتھ گوشت کاٹنا جائز ہے، یہ اس وقت ہے جب حاجت ہو،
اور اگر اتنا پکا اور گلا ہوا ہو کہ کاٹنے کی حاجت نہ ہو تو چھری سے کاٹنا مکروہ ہے اور بلیوں کے تکلفات میں سے
شمار کیا جاتا ہے، جیسے کہ دوسری فصل میں آئے گا۔ نیز کھانا حاضر ہونے کے باوجود مؤذن کی آواز پر بلیک کہنا اور
نماز کو حاضر ہونا بھی ثابت ہوا، اور یہ اس وقت ہے کہ کھانے کے ضائع ہو جانے کا خوف نہ ہو، کھانے کی سخت حاجت
نہ ہو، اور یہ خوف نہ ہو کہ بعد میں نہیں ملے گا، یہ بھی معلوم ہوا کہ پکا ہوا گوشت کھانے سے وضو واجب نہیں ہوتا، کہتے
ہیں کہ ابتداء اسلام میں واجب تھا پھر منسوخ ہو گیا، اس حدیث سے اگرچہ صراحتہ گوشت کھانا معلوم نہیں ہوا لیکن ظاہر
یہی ہے، دوسری احادیث میں اس کی تصریح بھی آئی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۴۹۹۸
۲۱
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْحَلَوَاءَ
وَالْعَسَلَ -

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۱۔ حلوا ہنزہ مدودہ اور مقصورہ کے ساتھ، اس کا اطلاق صرف اس چیز پر ہوتا ہے جو تیار کی جائے اور اس میں چکنائی اور مٹھاس ہو، اسی طرح مجمع البہار میں ہے، کہتے ہیں کہ حلوا سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت بطور طلب اور خواہش نہ تھی، بات صرف اتنی تھی کہ جب ایسی کوئی چیز آپ کی خدمت میں پیش کی جاتی تو کسی قدر رغبت سے تناول فرماتے جس سے ظاہر ہوتا کہ آپ اس کے ذائقے کو پسند فرماتے ہیں، ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اَلْمُؤْمِنُ حَلْوَى اس سے مراد یا تو یہ ہے کہ مومن حلوی کو پسند کرنے والا ہے، جیسے کہ ظاہر ہے، یا ایمان کی مٹھاس کا محسوس کرنا مراد ہے، درحقیقت ایمان کے ذائقے میں مٹھاس ہے، جیسے کہ ارشاد فرمایا، اس شخص نے ایمان کی مٹھاس پائی جو اللہ تعالیٰ سے راضی ہوا۔ اس لذت کو وہی پہچانتا ہے جو اسے چمکتا ہے۔

۳۹۹۹ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ
أَهْلَهُ الْأُذْمَ فَقَالُوا مَا
عِنْدَنَا إِلَّا خَلٌّ فَدَعَا بِهِ
فَجَعَلَ يَأْكُلُ بِهِ وَيَقُولُ
نِعْمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ نِعْمَ
الْإِدَامُ الْخَلُّ -

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل خانہ سے سالن
کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے عرض کیا ہمارے پاس
صرف سرکہ ہے آپ نے وہی طلب کیا اور اس کے
ساتھ روٹی کھاتے ہوئے فرمانے لگے سرکہ بہترین
سالن ہے، سرکہ بہترین سالن
ہے۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

۲۔ اُذْم ہنزہ پر پیش، مال ساکن اسی کو اصول صحیحہ میں صحیح قرار دیا گیا ہے۔ بعض نسخوں میں مال کے پیش کے
ساتھ ہے علامہ ابن حجر نے شرح شمائل میں فرمایا: اُذْم مال کے سکون کے ساتھ اِدَام کی طرح مفرد ہے اور مال
کے پیش کے ساتھ جمع ہے جیسے کُتِب اور کُتَاب، اُذْم اس چیز کو کہتے ہیں جس کے ساتھ روٹی کھائیں اور وہ روٹی
کی اصلاح کرے مشتق ہے اُذْم سے جس کا معنی موافقت اور مخالفت ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے اپنے اہل سے سالن طلب فرمایا۔

۳۔ مقصد کھانے کی چیزوں میں میانہ روی اختیار کرنے کی تعریف تھی اور نفس کو لذیذ کھانوں سے منع
کرنا تھا۔

۳۵ وہ دفعہ تاکید اور عوام الناس کے دلوں کو تسلی دینے کے لیے فرمایا۔۔۔۔۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص قسم کھائے کہ وہ سالن کے ساتھ روٹی نہیں کھائے گا پھر اس نے سر کے کے ساتھ کھالی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی۔ ایک حدیث میں آیا ہے کہ سرکہ انبیاء کرام علیہم السلام کا سالن ہے، طب کی کتابوں میں سر کے کے بہت فائدے لکھے گئے ہیں۔

۴۴ عَنْ سَعِيدِ بْنِ نَازِدٍ
قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَاةُ مِنَ
الْمَنِّ وَ مَاءُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَ فِي رِوَايَةٍ
لِمُسْلِمٍ مِّنَ الْمَنِّ الَّذِي أُنْزِلَ
اللَّهُ تَعَالَى عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ۔

حضرت سعید بن نازد رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا، کھمبٹی من سے ہے اور اس کا
پانی آنکھ کے لیے شفا ہے (صحیحین)
امام مسلم کی روایت میں ہے اس
من سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے
موسیٰ علیہ السلام پر اتارا ہے

۴۵ الْكُمَاةُ کاف پر زبر، سیم ساکن، ہنر سے پر زبر بر وزن رَحْمَةٍ عام طور پر میم کی زبر کے ساتھ، ہنر سے کے بغیر
پڑھتے ہیں۔ بر وزن نَجَاةٌ چربی کی طرح ایک سفید چیز ہے۔ جسے زمین کی چربی کہتے ہیں۔ فارسی میں سماروق، کلاہ دیو
اور ہمارے علاقے میں چتر مار کہتے ہیں اور وہ حلال ہے، ہمارے علاقے میں چونکہ اس کے کھانے کی عادت نہیں ہے
اس لیے اکثر لوگ طبی طور پر اسے مکروہ جانتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں فرمایا کہ وہ من سے ہے جو
حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم پر نازل ہوا، جیسے قرآن مجید میں فرمایا۔ فَانْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَنِّ وَالْمُسْلَوٰی بِمَنْعَةٍ
سَلَوٰی اتارا، کہتے ہیں کہ اسے من میں سے قرار دینے سے مراد اسے من کے ساتھ تشبیہ دینا ہے۔ کہ جس طرح من محنت و مشقت
کے بغیر آسمان سے اترتا تھا، اسی طرح کھمبھی بھی بغیر کسی مشقت کے زمین سے سامد ہوتی ہے۔ ورنہ بنی اسرائیل کا من وہ تہ چیز ہوتی
تھی جو خشک ہو کر شکر کی طرح بن جاتی تھی اور کھمبھی اسی طرح نہیں ہوتی۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ اس کی جگہ من سے مراد بنی اسرائیل
کا من نہیں ہے۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ یہ ان نعمتوں میں سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے بطور احسان بندوں کو عطا فرمائی ہیں۔ یہ قول اس
دوسری روایت کے مخالف ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ وہی من ہے جو سلوی کے ساتھ تھا جیسے کہ اس کے بعد مسلم شریف
کی روایت سے معلوم ہوتا ہے۔

۴۶ ایک روایت میں ہے جو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر اتارا یہ پیدی حدیث کتاب طب ورنی میں آئے گی۔ اس کی
ایک دوسری خاصیت یہ بیان فرمائی کہ اس کا پانی آنکھ کے لیے شفا ہے، رہا یہ کہ اس کا پانی تہنا آنکھ کے لیے شفا ہے یا کسی

دوسری چیز کے ساتھ ملا کر؛ تفصیل کے ساتھ ہم اسی جگہ بیان کریں گے۔

۴۰۱
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ
قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ
الرُّطْبَ بِالْيَقْتَاءِ.

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو گڑی کے ساتھ ترکھور
کھاتے دیکھا ہے۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۔ قثاق پر پیش اور زیر دونوں پڑھ سکتے ہیں اور زیر زیادہ ہے، آخر میں الف ممدودہ، گڑی شامل ترمذی
میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ترکھور کے ساتھ تربوز کھایا کرتے تھے۔ یہ بھی آیہ ہے کہ ترکھور کے ہمراہ خرہوزہ کھایا کرتے
تھے۔ خرہوزہ خاک کے نیچے زیر، رامکن اور یاس کے نیچے زیر، خرہوزہ، بعض روایات میں بطخ (تربوز) کی جگہ طبع آیہ ہے۔ بارے
پسے طار، جس کا معنی مطلوب ہے۔ ایک دوسری حدیث میں ہے يَأْكُلُ الْقَثَدَ بِالنَّجَاحِ، قثد سے دونوں حرفوں پر زیر
نباتات میں سے گڑی کے مشابہ ایک چیز بلکہ اس کی ایک قسم ہے، مجاجیم پر پیش اس کے بعد دویم، شہد۔
اس میں شک نہیں ہے کہ اس حدیث کے الفاظ سے ان چیزوں اور ترکھور کا جمع کرنا سمجھا جاتا ہے، محدثین نے
فرمایا کہ معدہ میں جمع کرنا مراد ہے، بعض نے کہا کہ چلنے میں جمع کرنا مراد ہے یعنی دونوں چیزوں کو منہ میں جمع کرتے اور
ملا کر تناول فرماتے، یہ مطلب الفاظ سے زیادہ ظاہر ہے، بعض شارحین نے کہا کہ ترکھور اور گڑی کو چبانے میں جمع کرنا ذائقے
کے اعتبار سے موزوں نہیں ہے اس لیے معدے میں جمع کرنا مراد ہوگا، یہ قول درست نہیں ہے اور محض ظن و تخمین کی بنا پر
امادیث کو ظاہر سے پھیرنا ہے، ذائقے کا موزوں نہ ہونا بھی مسلم نہیں ہے۔ امام طبرانی کی روایت کردہ حدیث میں ہے
اگرچہ محدثین نے اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے، راوی کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
دائیں ہاتھ میں گڑی اور بائیں ہاتھ میں ترکھوریں تھیں اور آپ کبھی اس سے تناول فرماتے اور کبھی اس سے، اس سے بظاہر
یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے دونوں چیزیں کھانے میں جمع فرمائیں اور ظاہر یہ ہے کہ اتفاقاً بغیر کسی تکلف کے ایسا ہوا۔

اس حدیث میں دلیل ہے کہ دو کھانوں کا جمع کرنا اور کھانوں میں دوست جائز ہے۔ اس کے جواز میں علماء کا اختلاف نہیں
ہے اور وہ جو سلف صالحین کا اس سے اختلاف منقول ہے تو وہ اس امر پر محمول ہے کہ کئی کھانوں کا جمع کرنا عادت بنایا جائے
اور دینی مصلحت کے بغیر کھانے پینے کی چیزیں کثرت سے جمع کی جائیں اور داد عیش دی جائے۔ اسی طرح علامہ طیبی
نے فرمایا۔

۴۰۲
عَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْرِ الظُّمَرِ اِنْ
نَجَّيْنِي الْكِبَاثَ فَقَالَ عَلَيْكُمْ
بِالْاَسْوَدِ مِنْهُ فَاِنَّهُ اَطْيَبُ
فَقِيلَ اَكُنْتَ تَرْغِي الْغَنَمَ
قَالَ نَعَمْ وَ هَلْ مِنْ شَيْءٍ
اِلَّا مَا عَاَهَا -

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

کے ہمراہ مرا نظر ان لمعہ میں پیلو کے پھل چن رہے
تھے، آپ نے فرمایا، اس میں سے
خاص طور پر کالے کالے چنو کہ وہ اچھے
ہوتے ہیں، عرض کیا گیا کہ کیا آپ
بکریاں چراتے رہے ہیں؟ فرمایا: ہاں! اور
ہر نبی نے بکریاں چرائی ہیں۔

(مجمعین)

۱۔ مرا نظر ان لمعہ پر زبر، راد مشدود، نقطے والی ظاہر پر زبر، مکہ مکرمہ سے ایک مرطے سے کم فاصلے پر ایک دادی ہے
جسے عوام دادی فاطمہ کہتے ہیں۔ مدینہ منورہ کی زیارت کے عازمین پہلے اسی جگہ پڑاؤ ڈالتے ہیں، دادی فاطمہ نام میں حضرت
فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف نسبت نہیں ہے بلکہ یہ ایسا ہی نام ہے جس طرح مختلف مقامات اور دیہات کا
نام ہوتا ہے، اسی طرح میں نے بعض مشائخ سے سنا۔

۲۔ کبات کاف پر زبر، باد مخفف، پیلو کے پکے ہوتے پھل کو کہتے ہیں۔

۳۔ پیلو کا پھل جنگل میں بود و باش اختیار کرنے اور بکریاں چرانے والوں کی خوراک ہوتا ہے اور انہیں ہی اچھے
اور بُرے کی پہچان ہوتی ہے۔ اسی سے صحابہ کرام نے سوال کیا۔ (۱۲ ق)

۴۔ کلمات حدیث کا ظاہر مطلب یہی ہے اور اسے مبالغہ پر محمول کرنا بعید ہے۔ ————— محدثین
فرماتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے منصب نبوت، دنیا داروں، بادشاہوں، متکبروں اور اپنے آپ کو اونچا
سمجھنے والوں میں نہیں رکھا بلکہ بکریاں چرانے والوں اور ارباب فقر و تواضع میں رکھا، کہتے ہیں کہ بکریاں چرانے میں حکمت
یہ ہے کہ کمزوروں کی صحبت کے سبب صفت تواضع حاصل اور کمزور، نیز خلوت گزینی اور بادیہ نشینی سے دلوں کی

۱۔ آج کل اعلیٰ ہٹلوں میں کھانے پینے کی بیسیوں چیزیں سبھی ہوتی ہیں اور پیش پرست دولت مند حسبِ خواہشی ان میں سے
لیتے ہیں اور کھاتے ہیں، ایک ایک وقت میں سینکڑوں ہزاروں روپے اڑا دیتے ہیں، یہ سراسر تکلف ہے اور اسراف میں
داخل ہے، اسلامی روش تو یہ تھی کہ قحط کے مرتع پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے روغن زیتون تک کھانا چھوڑ دیا تھا، وہ
فرمایا کرتے تھے کہ اس وقت تک نہیں کھاؤں گا جب تک عوام کو میسر نہ ہوگا۔ آج عام آدمی کو ذرا وقت کی روٹی اور تن ڈھانپنے
کے لیے کپڑا حاصل کرنا مشکل ہو گیا ہے ایسے میں ارباب حکومت کا جلسوں، جلوسوں، غیر ملکی سفروں اور دعوتوں پر اربوں روپے
خرچ کر دینا سراسر نا انصافی اور عام آدمی سے جدر روی نہ ہونے کی علامت ہے۔ ۱۲ قادی نقشبندی۔

صفائی اور راست کی راہنمائی کے لیے اصلاح اور انتظام کا طریقہ حاصل ہو، رحمت، رُحْمیٰ اور رِغایۃ کے مادہ سے مشتق ہے، روایات میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کلیم اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی کی کراہے موسیٰ! جانتے ہو کہ ہم نے تمہیں کس صفت کی بنا پر نبوت عطا فرمائی؟ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے پروردگار! تو بہتر جانتا ہے، فرمایا اس دن کو یاد کرو جب تم وادیِ اَیْن میں بکریاں چرا رہے تھے، ایک بکری بھاگ گئی، تم اس کے پیچھے بھاگے اور اس سلسلے میں تکلیف اور مشقت اٹھائی، جب تم نے اس بکری کو پکڑ لیا تو تم نے نہ تو اسے مارا اور نہ ہی ناراض ہوئے، بلکہ ازراہ شفقت کہا۔ پیچاری بکری! تم نے خود بھی تکلیف اٹھائی اور مجھے بھی مشقت میں ڈالا، جب ہم نے اس حیوان پر تمہاری نرمی اور رحمت و شفقت دیکھی تو ہم نے بھی تم پر رحمت کی اور تمہیں منتخب کیا اور نبوت عطا فرمائی۔ شعر

ہلا خوش باش کاں محبوب جاں را
بدویشان دسکیناں سرے بہت

خبردار! خوش ہو جاؤ کہ اس محبوب جان کو درویشوں اور مسکینوں کا پاس ہے۔

۴۰۰۳ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ رَأَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُقْعِيًا يَأْكُلُ تَمْرًا وَ فِي
رِوَايَةٍ يَأْكُلُ مِنْهُ أَكْلًا
ذَرِيعًا۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کو اکڑوں بیٹھے خشک کجوریں کھاتے ہوئے
دیکھا اور ایک روایت میں ہے کہ جلدی
جلدی کجوریں کھاتے ہوئے دیکھا۔

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۔ اس جگہ اقلاد سے مراد سیریں کا زمین پر رکھ کر پنڈلیوں کا کھڑا کرنا ہے۔

۲۔ اس موقع پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کجوریں تناول فرمانے سے کوئی زیادہ اہم کام درپیش ہوگا اس لیے
آپ نے کوشش کی کہ جلد کجوریں تناول فرما کر اس کام میں مشغول ہو جائیں، خواہش اور حرص والوں کی طرح جلدی نہیں
فرمائی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
اس بات سے منع فرمایا کہ ایک آدمی
دو کجوروں کو جمع کرے یہاں تک کہ
اپنے ساتھیوں سے اجازت لے لے
(صحیحین)

۴۰۰۴ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَفْقِرَنَّ
الرَّجُلُ بَيْنَ التَّمْرَتَيْنِ
حَتَّى يَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَهُ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ جو اس کے ساتھ کھانے میں شریک ہیں علامہ سیوطی نے فرمایا: یہ فقر اور تنگ دستی کی حالت میں تھا، دولت اور وسعت کے حاصل ہونے کے بعد یہ حکم منسوخ ہو گیا، اور فرمایا: ہم تمہیں کھجوروں کے جمع کرنے سے منع کرتے تھے، جب اللہ تعالیٰ نے تمہیں رزق کی فراخی عطا فرمائی ہے تو ملا کر کھا سکتے ہو، یعنی اگر ملا کر کھائیں تو یہ حرام اور مکروہ نہیں ہے، صحیح یہ ہے کہ اگر ساتھیوں نے مل کر خرچ کیا ہے اور وہ صرف اس قدر پر راضی ہوں کہ ہر شخص اپنے خرچ کے مطابق کھائے تو اس سے تجاوز کرنا حرام ہے اس صورت کے علاوہ ادب اور طریقہ صرفت کی حفاظت باقی ہے، ہاں اگر مسراحتہ یا دلالتہ اجازت ہو (تو خرچ نہیں)، لہذا سابقہ ممانعت دونوں صورتوں (فقر اور فراغت) کو شامل ہے اور اباحت اور استثنا شرکت کے ماسوا صورت میں ہے۔

۲۰۰۵ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجُوزُ أَهْلُ بَيْتٍ عِنْدَهُمُ الْقَمَرُ وَفِي يَدَايِهِ قَالَ يَا عَائِشَةُ بَيْتٌ لَا تَمَرُ فِيهِ جِيَاعٌ أَهْلُهُ قَالَتَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس گھر والے بھوکے نہیں رہتے جن کے پاس کھجوریں موجود ہوں اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا: عائشہ! جس گھر میں کھجوریں نہ ہوں اس گھر والے بھوکے ہیں، دو یا تین مرتبہ یہ ارشاد فرمایا۔

(تمام الاُممِلِک)

۱۔ گویا یہ گھر میں کھجوریں محفوظ رکھنے کی ترغیب ہے، تاکہ بوقت حاجت بھوکا نہ رہے اور جو کچھ گھر میں ہو وہ تیار رہے، مدینہ منورہ کے باشندوں کی یہ عادت ہے کہ اس بیدک شہر میں میسر ہونے والی کھجور کی مختلف قسمیں گھروں میں جمع رکھتے ہیں، جیسے کہ ذراعت پیشہ لوگ گھروں میں غلے جمع رکھتے ہیں، ایک دفعہ یہ فقیر مدینہ منورہ میں سید جعفر نامی بزرگ کی زیارت کے لیے گیا وہ مدینہ منورہ کے اکابر میں سے تھے۔ ان کے پاس جو کھجوریں موجود تھیں وہ ملا کر پیش کر دیں پوچھا کہ کھجور کی اس قسم کا نام کیا ہے؟ فرمایا: جعفری، میں نے پوچھا دونوں معنوں کے اعتبار سے؟ (یعنی اس کا نام بھی جعفری ہے اور آپ کی نسبت سے بھی جعفری ہے؟) فرمایا: ہاں۔

۲۔ مادی کو شک ہے، انہیں تعداد یاد نہیں رہی۔

۲۰۰۶ وَعَنْ سَعْدِ قَالَ مِمَّنْ تَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے

سنا کہ جس شخص نے صبح کے وقت سات
عجودہ کھجوریں کھائیں اسے اس دن نہ تو دہر نقصان
ہو گا اور نہ ہی جادو ہو گا

تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّ
ذَلِكَ الْيَوْمَ سَهْرًا وَلَا
سِحْرًا

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۔ عجودہ بے لفظہ عین پردہ برہیم ساکن، یہ مدینہ منورہ کی کھجوروں کی ایک قسم ہے جس کا رنگ سیاہی مائل ہوتا ہے۔
یہ مدینہ طیبہ کی عمدہ ترین کھجور ہے۔ کہتے ہیں کہ اس کی اصل نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی لگائی ہوئی ہے۔
۲۔ سم سین پر تینوں حرکتیں پڑھ سکتے ہیں، زیادہ مشہور اور فصیح اس کی زیر ہے، اس جگہ ذہر قاتل مراد ہے جو مردت
ہے۔ یا سانپ کچھو وغیرہ کی ذہر سے عام دہر مراد ہے، ان جانوروں پر سم سے شتن سامہ اور سوام کا اطلاق کیا جاتا ہے۔
احادیث میں ان کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ ان الفاظ میں مانگی گئی ہے۔ وَمِنْ شَرِّ السَّامَةِ وَالْهَامَةِ کھجور کی اس
قسم میں یہ خاصیت اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے پائی گئی ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے جڑی بوٹیوں میں مختلف خواص پیدا
کیے ہیں، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعے اس کی اطلاع دی گئی ہوگی۔ محدثین کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے اس میں یہ خاصیت پیدا ہوئی ہے، ہو سکتا ہے کہ اس حدیث کے الفاظ کو دعا پر محمول کیا
جائے یا دعا دوسرے موقع پر کی ہو اور یہ اس کے بعد کی خبر ہو۔ جیسے کہ آئندہ حدیث میں آئے گا۔ سات عدد کی تخصیص
کی وجہ سوائے شارح علیہ السلام کے کوئی نہیں جانتا۔ اس کا علم توقیفی ہے یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سننے
پر موقوف ہے، جیسے نماز کی رکعتوں وغیرہ کی تعداد۔ تسبیحوں کے پڑھنے اور دعاؤں میں اسماء الہیہ کے بارے میں
جو تعداد واقع ہوئی ہے وہ بھی اسی قبیلے سے ہے جس اثر کا وعدہ کیا گیا ہے، وہ اس تعداد سے کم یا زیادہ پر مرتب
نہیں ہوتا، کہتے ہیں کہ اسماء کی تاثیر ان کے معنی میں ہے، رہی تعداد تو اس کی تعیین شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ
کسی کی شان کے لائق نہیں، ہاں کسی کامل و اکمل ولی کو الہام کے ذریعے یا راسخ العلم عالم کو صحیح استنباط کے ذریعے
بعض جگہوں میں تعیین تعداد کا علم ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ان اشیاء کے ان امراض اور خصوصاً جادو کے دفع کرنے کی تاثیر کے سلسلے میں عام اطباء کو سوائے حیرانی اور
سرگردانی کے اور کچھ ہاتھ نہیں آتا جن کے دل نور ایمان اور تصدیق نبوت سے منور نہیں ہوتے، بارگاہ رسالت
سے جسمانی اور روحانی طب کے بارے میں وارد ہونے والے اس قسم کے ارشادات بہت ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ عالیہ کی عجودہ میں شفاء ہے

بِسْمِ اللَّهِ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنَّ فِي عَجْوَةِ الْعَالِيَةِ

شَفَاءٌ وَ اِشْمَاتٌ تَرِيَاقٌ اَوَّلُ
الْبُكْرَةِ۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

۱۔ عالیہ، مدینہ منورہ میں مسجد قبا کی جانب ایک جگہ کا نام ہے، اس کے آس پاس کی جگہوں اور دیات کو عالیہ کہتے ہیں۔ اسی طرف نجد کی زمین ہے۔ عالیہ کی مخالف جانب کو صافہ کہتے ہیں اور تہامہ تاد کی زیر کے ساتھ اسی جانب ہے علامہ طیبی کہتے ہیں کہ عالیہ کا قریب ترین حصہ مدینہ منورہ سے تین میل اور بعید ترین حصہ آٹھ میل ہے۔ عالیہ کی عجوہ کی تخصیص اس لیے ہے کہ کعبور کی یہ قسم اسی جانب ہوتی تھی اور اگر دوسری جگہ بھی ہو تو اس میں یہ خاصیت نہیں ہوگی جیسے کہ بعض شارحین کے کلام میں ہے کہ یہ خاصیت اسی جانب کی عجوہ میں تھی اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا خاص طور پر اسی کے بارے میں واقع ہوئی تھی، اس میں شفاء کے موجود ہونے کی خبر دینے کے لیے فرمایا کہ یہ صبح کے پہلے حصے میں تریاق ہے۔

۲۔ زہر کے دفع کرنے میں تریاق کی خاصیت رکھتی ہے۔ تریاق تاد کے نیچے زیر، اس پر پیش بھی پڑھ سکتے ہیں یہ ایک مرکب دوا ہے جو زہر دغیرہ کے دفع کرنے میں مفید ہے۔ تریاق قاروق ایک معروف معجون کا نام ہے، تریاق پتھر کا ایک منکا بھی ہوتا ہے جو زہر کے زائل کرنے کی خاصیت رکھتا ہے۔

صاحب مشکوٰۃ، امام مسلم کے حوالے سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے جو یہ حدیث لائے ہیں تو اس میں خاص طور پر زہر سے شفاء دینے کا ذکر ہے، صاحب سفر السعاده اس طرح روایت لائے ہیں کہ عالیہ کی عجوہ میں ہر بیماری سے شفاء ہے اور یہ صبح کے پہلے حصے میں تریاق ہے، اس صورت میں یہ فرمانا کہ یہ تریاق ہے تمہم کے بعد تخصیص ہوگی۔ صاحب مشکوٰۃ کی روایت کے مطابق دہرے شفاء دینے کا بیان ہوگا۔

ان ہی سے روایت ہے کہ ہم پر مینہ آتا تھا ہم اس میں آگ نہیں جلاتے تھے، ہمارا خوراک صرف کعبور تھی اور پانی۔ الایہ کہ کبھی تھوڑا سا گوشت لایا جاتا۔

(وصیعین)

۳۔ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ يَأْتِي
عَلَيْنَا الشَّمْسُ مَا نُوْقِدُ فِيهِ
نَاءً اِشْمًا هُوَ الْقَمَرُ وَالْمَاءُ
اِلَّا اَنْ يُؤْتَى بِاللَّحِيْمِ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ اشترک عبارت یہ ہے اگر درجائے دیگر ہم باشند این خاصیت دارد، لیکن روش کلام کے مطابق وہی ترجمہ مناسب ہے جو راقم نے کیا ہے۔ ۱۲ قادی نقشبندی۔

۱۰ ہم اہل بیت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال یہ تھا کہ ہم پر پورا صیغہ گزر جاتا تھا۔

۱۱ کھانا پکانے کے لیے

۱۲ گویا سائل نے پوچھا کہ آپ کی خداک کیا چیز تھی۔

۱۳ کھجور اور پانی کے علاوہ کوئی چیز نہ تھی جو کھائی جاتی مگر تھوڑا سا گوشت جو کوئی ہمارے لیے بھیج دیتا، یا یہ مطلب ہے کہ ہم آگ نہیں جلاتے تھے اور کوئی چیز نہیں پکاتے تھے مگر اس وقت کہ کہیں سے گوشت آ جاتا اور اس کے پکانے کے لیے ہم آگ جلاتے۔ لحم لام پر پیش، حار پر زبر، یا و سا کو، لحم کی تصغیر۔

۲۰۰۹ وَعَنْهَا قَالَتْ مَا شَبَّهَ

۳۲ اَنْ مُحْتَبٍ يَوْمَيْنِ مِنْ مُحْتَبِزٍ

بَرٍّ اِلَّا وَاحِدُهُمَا تَمَرٌ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ان ہی سے روایت ہے کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کے اہل بیت دو دن گندم کی روٹی سے

سیر نہیں ہوئے مگر یہ کہ ان دونوں میں سے ایک

دن ان کا کھانا کھجور تھی۔ (صحیحین)

۱۴ یعنی انہوں نے مسلسل دو دن گندم کی روٹی نہیں کھائی، گندم کی روٹی کی قید لگائی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ جو کی روٹی سیر ہوئی ہو۔

۲۰۱۰ وَعَنْهَا قَالَتْ تَوَفَّى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مَا شَبَّعْنَا مِنْ

الْأَسْوَدَيْنِ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال ہوا اور ہم دو سیاہ

چیزوں سے یعنی کھجور اور پانی سے سیر نہیں ہوئے۔

(صحیحین)

۱۵ اصل میں توفی کا معنی ہے اس حق کا پورا پورا لینا جو کسی کے لیے ثابت ہو، صراح میں ہے توفی پورا حق وصول کرنا، موت کی تعبیر اس کے ساتھ کرتے ہیں اور عموماً صیغہ مجہول لایا جاتا ہے جس کا مطلب یہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا حق یعنی بندے کی جان اور اس کی زندگی اس سے مکمل طور پر لے لی اور وصول کر لی، بعض اوقات صیغہ معلوم بھی آتا ہے اب مطلب یہ ہوگا کہ زندگی کی مدت سے متعلق بندے کا جو حق تھا وہ اس نے مکمل طور پر اللہ تعالیٰ سے وصول کر لیا۔ یہ دونوں قرائتیں اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں ثابت ہیں۔ وَاسْتَدِينُ يَتَوَقَّوْنَ مِنْكَ وَيَذَرُونَ اَزْوَاجًا۔ (ایک قرأت يَتَوَقَّوْنَ ہے اور دوسری يَتَوَقَّوْنَ ہے ۱۲ اق

۱۶ ایک سیاہ کھجور ہے، پانی کو بھی مجاہدت اور مقارنت کی بنا پر سیاہ کہہ دیتے ہیں، کلام عرب میں یہ طریقہ کثیر الاستعمال ہے کہ ایک ساتھ رہنے والی دو چیزوں میں سے ایک پر دوسری کا نام اطلاق کر کے تشبیہ بنا دیتے ہیں،

جیسے اَبُو یُنُس، قُرَیْن، اور حُسَیْن، اسے تغلیب کہتے ہیں اس لیے کہ ایک کا نام دوسرے پر غالب کر دیا جاتا ہے، پانی کا ذکر تبعی اور طفیلی طور پر ہے ورنہ مقصود وہی کھجور ہے، کیونکہ پانی سے بھوک کا مٹانا مقصود نہیں ہوتا اور کھانے کی طرح پانی کی کمی بھی نہیں ہوتی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کھجور اہل بیت کرام کی خوراک ضرور تھی لیکن وہ اسے بھی پیٹ بھر کر نہیں کھاتے تھے۔

۴۰۱۱ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ
قَالَ أَكْسَمْتُكُمْ فِي طَعَامٍ وَ
شَرَابٍ مَا شِئْتُمْ لَقَدْ رَأَيْتُ
نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَا يَجِدُ مِنَ الدَّاقِلِ مَا
يَمْلَأُ بَطْنَهُ۔

حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ انہوں
نے فرمایا کہ کیا تم جو کچھ چاہتے ہو کھاتے پیتے
نہیں ہو؟ میں نے تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو اس حال میں دیکھا کہ آپ رومی کھجوریں بھی
اس قدر نہ پاتے تھے جن سے آپ اپنا
پیٹ بھر لیں۔

وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ

(مسلم)

۱۔ نعمان بن بشیر مشہور صحابی ہیں، ہجرت کے بعد انصار کے ہاں سب سے پہلے پیدا ہوئے، انہوں نے اپنے
ساتھیوں کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا۔

۲۔ خشک اور مٹھاس سے خالی، مختلف قسم کی ملی جلی کھجوریں جن کا کوئی معین نام نہیں ہوتا
۳۔ جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ حال تھا تو آپ کے اہل بیت اور تبعین کا بھی یہی حال ہوگا
پہلی حدیث میں گزرا کہ کئی کئی دن گزر جاتے مگر اہل بیت کرام کا عمدہ کھانا سوائے کھجور کے کچھ نہ ہوتا، دوسری حدیث
میں فرمایا کہ وہ بھی پیٹ بھر کر نہ کھاتے تھے، اس کے بعد کہا کہ وہ بھی اعلیٰ اور نفیس قسم کی کھجوریں نہ تھیں بلکہ اس قسم سے
تعلق رکھتی تھیں جنہیں صرف فقراء ہی کھاتے ہیں، چونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے راہ فقر و تجرید اختیار کر رکھا تھا
اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس مقام پر قائم رکھا، ورنہ حقیقت یہ صورت حال خوراک کی قلت یا نایابی کی بنا پر نہیں تھی
بلکہ جو دو ایثار، زہد و تقویٰ و قناعت اور راست کی تعلیم و تربیت کی بنا پر تھی، احادیث میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی جن صفات کا ذکر ملتا ہے مثلاً جود و کرم، سخاوت و عطا، وہ ہمارے دوسرے کی قوی دلیل ہے کہ کسی شاعر نے کیا
خب کہا ہے۔

ہر چہ آمدست بدست بدای تو بیش ازاں
جو کچھ آپ کے ہاتھ میں آتا ہے آپ اس سے زیادہ عطا فرمادیتے ہیں، یہ اسی شخصیت کی سخاوت ہو سکتی ہے
جسے فقر سے مار نہیں ہے۔

۴۰۱۲ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا أُتِيَ بِطَعَامٍ أَكَلَ
مِنْهُ وَ بَعَثَ بِفَضْلِهِ إِلَى
وَأَتَتْهُ بَعَثَ إِلَى يَوْمًا
بِقِصْعَةٍ لَمْ يَأْكُلْ مِنْهَا
لَا نَ فِيهَا ثَوْمًا فَسَأَلَتْهُ
أَحْوَامُ هُوَ قَالَ لَا وَلَكِنْ
أَكْرَهُهُ مِنْ أَجْلِ رِيحِهِ
قَالَ فَإِنِّي أَكْرَهُهُ مَا كَرِهْتَ
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس جب
کھانا لایا جاتا تو آپ اس سے کچھ تناول فرماتے اور
باقی ماندہ مجھے بھجوا دیتے، ایک دن آپ نے
میرے پاس بڑا پیالہ بھجوا یا جس میں سے آپ نے
کچھ نہیں کھایا تھا کیونکہ اس میں لہسن تھا، میں نے
آپ سے پوچھا کہ کیا یہ حرام ہے؟ فرمایا: نہیں
لیکن ہم اسے اس کی بو کی بنا پر ناپسند رکھتے
ہیں۔ حضرت ابو ایوب نے عرض کیا حضور جو
چیز آپ کو ناپسند ہے مجھے بھی ناپسند ہے۔
(مسلم)

۱۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو پہلے پہل حضرت ابو ایوب انصاری
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر قیام فرما کر انہیں اس سادت کے ساتھ مخصوص اور ممتاز فرمایا۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں
سے جو حضرات دست رکھتے تھے۔ بارگاہ رسالت کے خادموں کے لیے کھانے تیار کر کے حاضر کرتے تھے۔
۲۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تناول نہ فرمانے سے مجھے خیال ہوا کہ شاید نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے
لہسن کا کھانا حرام ہے، اس لیے دریافت کیا کہ کیا لہسن کا کھانا حرام ہے؟ یعنی آپ کے لیے، ورنہ اگر مطلقاً حرام ہوتا تو
اس کے پاس کیوں بھجواتے؟

۳۔ یعنی میں اس کی بوجہ نہیں مانتی، یا یہ مطلب ہے کہ ہم اسے اس لیے ناپسند رکھتے ہیں کہ کہیں دوسرے
شخص کو ہم سے بستے ناخوش محسوس نہ ہو۔ آئندہ حدیث سے مزاحمت معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کی صحبت
اعمال سے ہم کلام ہونے کی بنا پر لہسن کو ناپسند فرمایا کیونکہ فرشتے ناپسندیدہ بو کو کمرہ جانتے ہیں۔
۴۔ اگرچہ وہ علت نہ پائی جائے جو آپ کے حق میں ہے، ہمارے لیے آپ کی پیروی اور اتباع ہی علت
ہونے کے لیے کافی ہے۔

۴۰۱۳ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَنْ أَكَلَ ثَوْمًا أَوْ بَصَلًا

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
جس نے لہسن یا پیاز کھایا وہ ہم سے الگ ہے۔

فَلْيَعْتَزِلْنَا أَوْ قَالَ فَلْيَعْتَزِلْ
مَسْجِدَنَا أَوْ لِيَتَعَدَّ فِي بَيْتِهِ
وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أُرِيَ بِقَدَرٍ فِيهِ
خَضِرَاتٌ مِّنْ بُقُولٍ فَوَجَدَ
لَهَا رِيحًا فَقَالَ قَرَّبُونَهَا إِلَيَّ
بَعْضُ أَصْحَابِهِ وَقَالَ كُلْ
فَإِنِّي أَنَا جِئْتُ مَنْ لَا تُنَاجِي
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

یا فرمایا کہ وہ ہماری مسجد سے الگ رہے یا اپنے گھر
میں بیٹھ جائے، اور تحقیق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے پاس ایک ہنڈیا لائی گئی جس
میں ساگ پات قسم کی مختلف سبزیاں تھیں
آپ نے ان کی بو محسوس کی تو فرمایا: اسے
بعض صحابہ کے قریب کر دو اور فرمایا کھاؤ
کیونکہ ہم اس سے ہم کلام ہوتے ہیں جس
سے تم ہم کلام نہیں ہوتے۔

(صحیحین)

۱۔ اور ہمارے ساتھ منشی اختیار کرے۔

۲۔ راوی کو شک ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ وہ ہم سے الگ رہے یا یہ فرمایا کہ ہماری مسجد
سے الگ رہے۔

۳۔ مسجد لفظ مفرد ہے ظاہر یہ ہے کہ اس سے مراد خاص طور پر مسجد نبوی ہے اور تکلم مع الغیر کا صیغہ تعظیم کے
لیے ہے، اور چونکہ علت مشترک ہے اس لیے خیر اور عبادت کی تمام مجالس مثلاً ذکر و درس اور ابواب طہارت و لطافت
اکابر اور علماء کی مصاحبت کا بھی یہی حکم ہوگا، ہو سکتا ہے کہ یہی مراد ہو بعض روایات میں مسجدنا بھی آیا ہے اور یہ تصریح
ہے اس امر میں کہ یہ حکم تمام مسجدوں کو شامل ہے۔

۴۔ اگر یہ بھی راوی کے شک کی بنا پر ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ ہم سے جہاں
یا ہماری مسجد سے جہاں سے یا یہ فرمایا کہ جو شخص لہسن یا پیاز کھائے وہ اپنے گھر میں بیٹھ جائے اور کسی کی صحبت میں نہ بیٹھے
خواہ مسجد میں ہو یا دوسری جگہ، یہ بھی احتمال ہے کہ راوی کو شک نہ ہو بلکہ لفظ اَوْ تقسیم کے لیے ہر اور اس کا تعلق اس باب
کے ساتھ ہو کہ ہماری مسجد سے الگ رہے اور مطلب یہ ہو کہ مسجد میں آنا تو حرام ہے کہ وہاں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرشتے اور صحابہ کرام تشریف فرما ہیں۔ لیکن باقی لوگوں مثلاً بادیہ نشینوں اور بازاری لوگوں کے پاس جانا اور اللہ کی صحبت میں
بیٹھنا جائز ہے۔ یا ایسا بھی نہ کرے، مگر میں گوشہ نشین ہو جاتے اور مطلقاً صحبت ترک کر دے کہ یہ زیادہ بہتر ہے۔
فَلْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا کے ساتھ لفظ قَالَ زائد کیا گیا ہے۔ لِيَتَعَدَّ فِي بَيْتِهِ سے پہلے زائد نہیں کیا گیا۔ اس سے
معلوم ہوتا ہے کہ پہلے قول کی طرح اسی قول میں راوی کو شک نہیں ہے۔

۵۔ ظاہر یہی ہے کہ لہسن، پیاز وغیرہ قسم کی سبزیاں تھیں۔ خضرات خاد پر زبر، خاد کے نیچے

ذیر، جھڑ کی جمع ہے، بعض نے خار کی پیش اور مناد پر زبر بھی پڑھی ہے۔ جمع ہے خضرۃ کی مناد ساکن کے ساتھ۔
۱۵ بنریوں کی بومحوس درختی، یہ بھی احتمال ہے کہ کھا کی ضمیر قدرد ہنڈیا کی طرف راجع ہو کہ اس کا استعمال بطور مونث بھی ہوتا ہے، ایک روایت میں تندر کی جگہ بدر آیا ہے۔ قاف کی جگہ ایک نقطے والی بار مفتوح، یہ کجور کے پتوں سے تیار کیا ہوا تھال تھا جسے گولائی کی بنا پر بدر کہتے ہیں۔ اس صورت میں خضریات کی طرف ضمیر کا راجع کرنا متعین ہے جیسے کہ ظاہر ہے۔

۱۶ اُس ہنڈیا کو یا ان بنریوں کو فلاں صحابی کے قریب کرو اور ایک صحابی کی طرف اشارہ فرمایا جو حاضر تھے یعنی ان کے آگے رکھ دو۔

۱۷ اس صحابی کو خطاب کرتے ہوئے۔

۱۸ اس سے مراد حضرت جبریل امین اور دوسرے فرشتے علیہم السلام مراد ہیں، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر وقت وحی کے نازل ہونے کے انتظار میں رہتے تھے اور ہو سکتا ہے کہ ایسے وقت میں وحی آجائے جب کہ ابھی اس کی بوباقی ہو، یا یہ کمال طہارت و نطافت ہے کہ چونکہ آپ فرشتوں کے ساتھ ہمیشہ اختیار فرماتے تھے اس لیے جو چیز انہیں ناپسند تھی آپ نے اسے مطلقاً ترک فرما دیا۔ اس میں اشارہ ہے کہ آدمی کو چاہیے کہ اپنے صاحب کے حال اور اس کی خوشی کی رعایت کرے، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ حدیث کتاب الصلوٰۃ کے باب المساجد اور مواضع الصلوٰۃ میں بھی گزر گئی ہے اور فصل ثانی میں بھی اس کا ذکر آئے گا۔

۲۰۱۲ وَعَنْ الْمُقَدَّادِ بْنِ
مُعَدِّيٍّ كَرِيبَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْلُوا
طَعَامَكُمْ يُبَاءَ لَكُمْ لَكُمْ
(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حضرت مقدم بن معدی کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت
کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا، اپنا کھانا ناپ
یا کرو۔ تمہیں برکت دی جائے گی۔
(بخاری)

۱۹ مقدم بن معدی کرب راہ کے نیچے ذیر، مشور صحابی ہیں۔

۲۰ یعنی ایسے غلے اور پھل جو پیمانے سے ناپے جاتے ہیں جب صرف کر دو تو ناپ کر صرف کر دو۔

۲۱ بعض نسخوں میں فیہ بھی مذکور ہے، اور اگر نہ بھی ہو تو بھی مراد ہے (یعنی اس کھانے میں برکت دی جائے گی) جب طعام میں کوئی تصرف کرنا ہو مثلاً پکانا ہو، خریدنا یا بیچنا ہو، قرض لینا دینا ہو تو کمی زیادتی اور جہالت کو دفع کرنے کے لیے اس کا ناپ ضروری ہے، شارع علیہ السلام کے حکم کی بنا پر اسے مزید غیر برکت میں دخل ہے خصوصاً جب کہ سنت کی رعایت اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی تعمیل کے ارادے سے کیا جائے۔

۴۰۱۵ وَعَنْ أَبِي أَسَامَةَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا رَفَعَ مَا يَدُّهُ
قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا
طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ غَيْرَ مَكْفِيٍّ
وَلَا مُوَدِّعٍ وَلَا مُسْتَغْنَى
عَنْهُ رَبَّنَا.

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

اے جب آپ کھانے سے فارغ ہوتے اور دسترخوان اٹھایا جاتا، مَا يَدُّ تَمَّ کی ضمیر کھانے کی طرف راجع ہے یا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف، مائدہ سے مراد، تھال اور دسترخوان ہے جس پر کھانا رکھتے ہیں، بعض شارحین اس سے مراد میز لیتے ہیں۔ علامہ کرمانی نے شرح بخاری میں یہ سوال اٹھایا ہے کہ ثابت ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے میز پر کھانا تناول نہیں فرمایا تو یہ بات کس طرح صحیح ہوگی؟ اس کا جواب دیا کہ ہو سکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنفس نفیس تو میز پر کھانا نہ کھایا ہو لیکن صحابہ کی جماعت کی موافقت میں تناول فرمایا ہو، یہ بھی کہا کہ یا مائدہ سے مراد کھانا ہے (کرمانی)، قانوس میں ہے المائدہ کھانا یا وہ میز جس پر کھانا ہوتا ہے یہ ہے کہ مقصد یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھانے سے فارغ ہونے اور اس کے اٹھانے جلنے کے بعد یہ کلمات کہتے تھے۔

۴۰۱۶ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَرْضَى
عَنِ الْعَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْأَكْلَةَ
فَيُحَمِّدُهَا عَلَيْهَا أَوْ يَشْرِبَ
الشَّرْبَةَ فَيُحَمِّدُهَا عَلَيْهَا
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ) وَ سَنَدُ كُرْ
حَدِيثِي عَائِشَةَ وَ أَبِي هُرَيْرَةَ
مَا شَبِعَ آلُ مُحَمَّدٍ وَ
خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، بے شک اللہ تعالیٰ بندے سے راضی ہوتا ہے اس بات پر کہ وہ ایک بار کھانا کھا لے تو اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے یا ایک بار پانی پی لے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے۔ (مسلم) ہم حضرت عائشہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی یہ دو حدیثیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آل خیر نہیں ہوئی۔ اور

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الدُّنْيَا
فِي بَابِ فَضْلِ الْفَقْرِ آو
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى -

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا سے تشریف
لے گئے یہ فقرہ کی فضیلت کے باب میں بیان
کریں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

۱۰۱۷ اُکلتہ ہمزے کی زبر کے ساتھ ایک بار پر دلالت کرتا ہے، یعنی ایک بار کھانا، ہمزے پر پیش بھی پڑھا گیا ہے
اس کا معنی فقرہ ہے، یعنی کھانے کی کچھ مقدار، حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند رکھتا ہے کہ بندہ کچھ کھانا کھائے
اور اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے۔

۱۰۱۸ الشربة اس کو صرف شین کی زبر کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ علامہ طیبی کے نزدیک اُکلتہ میں بھی ہمزے کی زبر
متین ہے۔

۱۰۱۹ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث کا بیان ہے جس کی ابتداء میں یہ کلمات ہیں۔
۱۰۲۰ یہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کے ابتدائی کلمات ہیں۔ مسابیح میں یہ دونوں حدیثیں
کتاب الاطعمہ میں بیان کی گئی ہیں۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۱۰۱۷ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ
كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَّبَ طَعَامٌ
فَلَمْ يَأْمَرْ طَعَامًا كَانَ أَكْثَرُ
بَرَكَتٍ مِنْهُ أَوَّلَ مَا أَكَلْنَا
وَلَا أَقْلَ. بَوَكَّتْ فِي آخِرِهِ
قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ
هَذَا قَالَ إِنَّا ذَكَّوْنَا أَسْمَ
اللَّهِ عَلَيْهِ جِئْنَا أَكَلْنَا ثُمَّ
قَعَدَ مَنْ أَكَلَ وَلَمْ يُسَمِّ
اللَّهُ فَأَكَلَ مَعَ الشَّيْطَانِ -
رَوَاهُ فِي تَرْجُمَةِ السُّنَّةِ -

حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر
تھے کہ آپ کی خدمت میں کھانا پیش کیا گیا، کھانے
کا ابتدا میں وہ آتنا برکت والا تھا کہ اس سے
زیادہ برکت والا کھانا میں نے نہیں دیکھا اور اس
کے آخر میں یہ حالت تھی کہ اس سے کم برکت والا
کھانا نہیں دیکھا، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ
اس کھانے کا کیا حال تھا؟ فرمایا: جب ہم نے
کھایا تو اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا، پھر وہ شخص
بیٹھا جس نے اللہ تعالیٰ کا نام لیے بغیر کھایا تو
اس کے ساتھ شیطان نے کھایا۔

(شرح السنۃ)

۱۔ کہ ابتدا میں آنا بابرکت تھا اور آخر میں آنا بے برکت ہو گیا۔

۲۔ بسم اللہ شریف ترک کرنے کی وجہ سے، آخر میں کھانے کی بے برکتی کا سبب یہ تھا۔۔۔۔۔ اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ بعض علماء کے نزدیک جماعت میں سے ایک شخص کا بسم اللہ شریف پڑھنا کافی ہے، ہر ایک کا پڑھنا شرط نہیں ہے اور یہ حدیث ان کے خلاف دلیل ہے، علامہ طیبی نے اس کی توجیہ بیان کی کہ ہو سکتا ہے جس شخص نے بسم اللہ نہیں پڑھی وہ صحابہ کرام کے فارغ ہونے کے بعد بیٹھا ہو، یا جب شیطان نے اس کے ساتھ کھانا کھایا تو دوسرے صحابہ کا بسم اللہ شریف پڑھنا موثر نہیں رہا۔ (طیبی) یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ کھانے کی ابتدا میں حاضر جماعت میں سے ایک شخص کھانے پر بسم اللہ شریف نہ پڑھے تو دوسروں کا بسم اللہ پڑھنا کافی ہوگا، لیکن یہ شخص جب کھانے کے دوران اگر شریک ہو گیا اور ابتدا میں ان کے ساتھ شامل نہیں تھا تو چونکہ اس کے کھانے کی ابتدا ہے اسے بسم اللہ شریف پڑھنی چاہیے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے ایک آدمی کھانا کھائے اور کھانے پر اللہ تعالیٰ کا نام لینا بھول جاتے تو چاہیے کہ بے بسم اللہ اس کے اول و آخر میں۔

(ترمذی، البرقاؤد)

۲۰۱۸ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَتَنِي أَنْ يَذْكُرَ اللَّهَ عَلَى طَعَامِهِ فَلْيَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ أَوْ لَا وَ أَخَذَهُ۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ یاد آنے پر

۲۰۱۹ عَنْ أُمِّةٍ مِنْ تَحِشِّي قَالَتْ كَانَ رَجُلٌ يَأْكُلُ فَلَمْ يُسَمِّ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْ طَعَامِهِ إِلَّا لُقْمَةٌ فَلَمَّا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ أَوْ لَا وَ أَخَذَهُ قَضَحَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ مَا نَأَى الشَّيْطَانُ يَأْكُلُ مَعَهُ فَلَمَّا

حضرت امیر بن مخشیش رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص کھانا کھا رہا تھا اس نے بسم اللہ شریف نہیں پڑھی، یاں تک کہ اس کے کھانے سے صرف ایک لقمہ رہ گیا جب اسے اٹھا کر منہ میں ڈالنے لگا تو اس نے کہا بسم اللہ اس کی ابتدا اور انتہا میں، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہنسے اور فرمایا اس کے ساتھ شیطان کھاتا رہا جب اس نے اللہ تعالیٰ کا نام یا تو

ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ اسْتَقَاءَ مَا
فِي بَطْنِهِ -

جو کچھ شیطان کے پیٹ میں تھا وہ اس
نے تے کر دیا۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(البداء)

۱۷ امیر بن مخشی میم پر دربر نقطے والی خاماکن اور یاد مشد، ان کی کنیت ابو عبیدہ ہے، خزاہی از دی ہیں اہل بصرہ
میں شمار کیے جاتے ہیں، طعام کے بارے میں ان سے ایک حدیث مروی ہے اور وہ یہی ہے۔

۱۸ جب شیطان کا پیٹ ہے اور وہ کھاتا بھی ہے تو اس کا تے کرنا حقیقت پر محمول ہوگا، بعض شارحین نے فرمایا
کہ ابتدا میں بسم اللہ شریف نہ پڑھنے سے جو برکت مفقود ہوگئی تھی اس کا واپس کرنا مراد ہے، گویا کہ وہ شیطان کے پیٹ
میں چلی گئی تھی، اب جو بسم اللہ شریف پڑھی اور کوتاہی کا ازالہ کر دیا تو برکت واپس آگئی، ایسی تاویلات ایمانی حوصلے کی کمی کی
بنیاد پر ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اشیاء کی حقیقت سے واقف ہیں۔ تک تصدیق اور ایمان کے بغیر رسائی نہیں ہے
اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔

۲۰۲۰ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَغَ
مِنْ طَعَامِهِ قَالَ الْحَمْدُ
لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا
وَجَعَلَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ -
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ
وَابْنُ مَاجَةَ)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم جب کھانے سے فارغ ہوتے تو
یہ دعا پڑھتے۔ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ
کے لیے جس نے ہمیں کھلایا، پلایا اور
مسلمانوں میں سے بنایا۔
(ترمذی، ابوداؤد،

ابن ماجہ)

۱۹ جس نے ہمیں کھانا کھلایا، پانی پلایا اور ہمیں مسلمان، ملیح اور فرماں بردار بنایا، یہ نعمت اصل الاصول ہے،
ورنہ اگر نعمت اسلام نہ ہو تو ہر ناز و نعمت وبال ہے، اور اس نعمت اسلام کا وجود دوسری نعمتوں میں امنائے کا موجب
اور کمال کی تکمیل کرنے والا ہے۔ ع

بے دوست خاک بر سر ملک و تو نگری
دوست کے بغیر حکومت اور دولت مند کی کے سر پر خاک

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

۲۰۲۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعِمُ الشَّائِكُو
كَالصَّائِمِ الصَّابِرِ -
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ
وَالدَّارِمِيُّ عَنْ سَمَانَ بْنِ
سَنَةَ عَنْ أَبِيهِ -

علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص کھانا کھا کر شکر کرتا ہے وہ اس
شخص کا طرح ہے جو روزہ رکھ کر صبر کرنے والا ہے۔
ترمذی (م امام ابن ماجہ اور دارمی نے یہ
حدیث سنان بن سنان سے انہوں نے اپنے
والد سے روایت کی۔

۱۔ اجر و ثواب میں اس شخص کی طرح ہے جو روزہ رکھتا ہے اور کھانے کی خواہش سے صبر کرتا ہے، اگرچہ روزے دار
کو حدیث شریف اَلصَّوْمُ لِيْ وَ اَنَا اَجْزِئُ يَہ (روزہ میرے لیے ہے اور میں ہی اس کی جزا دوں گا) کے مطابق خاص
ثواب دیتے ہیں اور یہ اس کی فضیلت ہے، لیکن اصل اجر و ثواب میں دونوں شریک ہیں، حقیقت مطلب یہ ہے کہ چونکہ
اذہان میں یہ بات راسخ ہے کہ نفس جو طبعی طور پر کھانے کی طرف مائل اور اس کا حلیص ہے اسے کھانے کی خواہش سے روکنا
بند مرتبہ ہے اور جو شخص کھاتا ہے، نفس کی خواہش پوری کرتا ہے اور کھانے کی لذت سے لطف اُموند ہوتا ہے اس مرتبے
کو نہیں پہنچ سکتا، اس لیے فرمایا کہ اگر ایک شخص کھاتا ہے لیکن غفلت کے ساتھ نہیں کھاتا، اللہ تعالیٰ کی یاد اور اس کے
شکر سے آگاہ ہے اس کا بھی بلند مقام ہے، وہ اللہ تعالیٰ کے ذکر اور اس کی محبت سے فیض یاب ہے، کیونکہ شکر
اور صبر کامیابی و کامرانی کے دو پر ہیں، پس اس جگہ تشبیہ بعض اشتراک اور مسامحات کے لیے ہے، جیسے کہ کہتے ہیں کہ
تشبیہ اصل حال میں ہے نہ کہ اس کی مقدار میں، اس کے باوجود باعتبار ظاہر روزے دار کے حال کی قوت اور اس کے
رجحان کی طرف اشارہ فرمایا، علاوہ ازیں شکر میں نفس کو منعم کی محبت کے اختیار کرنے اور زبان کا اس کے ذکر کے ساتھ
مشغول کرنے پر پابند کرنا ہے، درحقیقت، اطاعت کی ہر قسم مبسو شکر پر مشتمل ہے۔ فافہم رہی یہ بات کہ طعام کا شکر
کس چیز کے ساتھ ہوگا تو ظاہر یہ ہے کہ اس سے حاصل ہونے والی قوت کو طاعت میں صرف کرنے سے ہوگا اور علماء فرماتے ہیں
کہ کھانے کا شکر یہ ہے کہ ابتلا میں بسم اللہ شریف پڑھے اور آخر میں حمد الہی بجالائے اور اگر فقراء کو کھانے میں شامل کرنے
اور ان کی ہمدردی کو شکر میں داخل قرار دیا جائے تو بعید نہ ہوگا۔

۲۔ امام ترمذی نے یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

۳۔ سنان سین کے نیچے زیر، لون مغف بن سنان پر زبر اور فون مشدو، آخر میں تاد اپنے والد سے روایت
کرتے ہیں۔ اسلمی صحابی ہیں، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے زمانے میں ۳۲ھ میں وصال ہوا۔ اسی طرح
حضرت مؤلف (صاحب مشکوٰۃ) نے فرمایا ہے، کتب حدیث سے جو کچھ واضح ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ حضرت سنان
صحابی یہ حدیث نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ عَنْ أَبِيهِ کا ذکر کتب حدیث میں
نہیں ہے۔

۴۰۲۲ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَوْ
شَرِبَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
أَطْعَمَ وَ سَقَى وَ سَوَّغَهُ وَ
جَعَلَ لَهُ مَخْرَجًا.

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت ابویوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کھانا تناول
فرماتے یا پانی پیتے تو کہتے تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے
جس نے کھلایا اور پلایا۔ اور کھانے کے حلق میں
اترنے کو آسان بنایا اور اسٹک کے نکلنے کی
جگہ بنائی۔

(ابوداؤد)

۱۔ شارحین کی عبارت سے ظاہر یہ ہے کہ نمیر کھانے کی طرف راجع ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے چبانے کے لیے دانت ازم
کرنے کے لیے لہب اور کھانے کو منہ میں گردش دینے کے لیے زبان پیدا فرما کر کھانے کے حلق میں اترنے کو آسان فرمایا، تسوینغ
کھانے کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ بلکہ قاسم کی عبارت کے ظاہر سے اس کا پینے کے ساتھ خاص ہونا معلوم ہوتا ہے جیسے
مَسَاغُ الشَّرَابِ مَسُوغًا، مثلاً اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے سَائِغٌ مُشْرَابُهُ، شَاعِرُ كُنْتَ هَ مَسَاغٌ لِي الشَّرَابِ وغیرہ پس
مَسُوغُهُ کی نمیر کھانے پینے کی چیزوں میں سے ہر ایک کی طرف راجع ہوگی۔ شارحین کا مقصد کھانے میں تسوینغ کا تصور
پیش کرنا ہے، کیونکہ پانی کے بارے میں اس کے بیان کی حاجت نہیں ہے۔ اس کے علاوہ اس کے بعد ایک اور نعمت
بیان فرمائی۔

۲۔ کھانے اور پینے کی چیزوں میں سے ہر ایک کے فضلات کے نکلنے کی جگہ بنائی یعنی پیشاب اور پاخانے کی
جگہ، کیونکہ کھانے پینے کی چیزوں کے تمام اجزاء غذا بننے کے قابل نہ تھے اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ اور رحمت شاملہ
کے ساتھ ان کے زائد اجزاء کو باہر پھینک دیا۔

۴۰۲۳ وَعَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ قَرَأْتُ
فِي التَّوْرَةِ إِنَّ بَرَكَتَ
الطَّعَامِ الْوُضُوءُ بَعْدَهَا
فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَرَكَتُ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ
قَبْلَهُ وَ الْوُضُوءُ بَعْدَهُ.

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں
نے توراۃ میں پڑھا کہ کھانے کی برکت، کھانے
کے بعد وضو کرنا ہے، میں نے یہ بات نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی تھی
تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا، کھانے کی برکت، کھانے سے
پہلے وضو ہے اور اس کے بعد وضو
ہے۔

(ترمذی، ابو داؤد)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ)

۱۵ یعنی کھانے کی برکت کا سبب

۱۶ اس جگہ وضو سے مراد ہاتھوں کا دھونا اور کلی کرنا، لغت میں وضو کا معنی احسن اور نظافت ہے۔

۱۷ ایک نسخے میں وَذْكَرْتُ ہے۔

۱۸ چونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمدہ اخلاق و صفات کی تکمیل کے لیے بھیجے گئے ہیں اور کھانے سے پہلے وضو کرنا طہارت و نظافت میں زیادہ دخل رکھتا ہے۔ (ناکہ صاف ستھرے ہاتھوں سے کھانا کھایا جائے جو میل کچیل اور جراثیم سے پاک ہوں ۲۱ افادہ دہی) اس لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر جو وحی نازل کی گئی تھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر تکمیل کیلئے اس سے زائد حکم کی وحی نازل کی گئی۔

۲۰۲۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

سَلَّمَ خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ فَقَدِمَ

إِلَيْهِمْ طَعَامٌ فَقَالُوا أَكَا

نَاتِيكَ يَوْضُو؟ قَالَ إِنَّمَا

أَمَرْتُ بِالْوُضُوءِ إِذَا قُمْتُ

إِلَى الصَّلَاةِ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

وَابُو دَاوُدَ وَالتَّسَائُلُ وَرَوَاهُ

ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت

ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیت المقدس

سے باہر تشریف لائے تو آپ کی خدمت میں پانی نہ

پیش کیا گیا۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ کیا ہم آپ کی خدمت

میں پانی نہ پیش کریں؟ فرمایا، مجھے وضو کا حکم صرف

اس وقت دیا گیا ہے جب میں نماز کے

لیے کھڑا ہوں۔

(ترمذی، ابو داؤد، نسائی، امام ابن ماجہ سے یہ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت کی۔

۱۹ صراح میں ہے غلاب سے حرف پر زبر، آخر میں الف محدودہ، استنجا کرنے کی جگہ۔

۲۰ صحابہ کرام نے دیکھا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضو سے پہلے کھانا تناول فرما رہے ہیں، ان کے ذہن میں یہ بات آئی کہ نماز کی طرح کھانے کے لیے بھی وضو واجب ہے (اس لیے انہوں نے یہ گزارش کی)۔

۲۱ یعنی مجھے بطور وجوب وضو کا حکم صرف نماز کے لیے دیا گیا ہے نہ کہ کھانے کے لیے، کھانے سے پہلے وضو اگرچہ مستحب اور مستحسن ہے تاہم میں نے بیان جلازا اور تمہاری تعلیم کے لیے نہیں کیا، تاکہ تمہیں معلوم ہو جائے کہ واجب نہیں ہے پس اس جگہ نماز کا وضو مراد ہے نہ کہ کھانے کا جیسے کہ ظاہر ہے اور حدیث کی روش سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، صحابہ کرام نے عرض کیا کہ کیا ہم آپ کی خدمت میں وضو کا پانی پیش نہ کریں؟ اگر اس سے وضو طعام مراد یا جائے اور حضور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مجھے صرف نماز کے لیے وضو کا حکم دیا گیا ہے اس میں وضو نماز مراد لیں تو بھی درست ہے، اور چونکہ کھانے سے پہلے ہاتھوں کا دھونا آداب اور سنن میں سے ہے، تعلیم جواز کے لیے اسے ترک فرمایا، حاصل مطلب یہ ہے کہ جس وضو کی تم نے مجھ سے درخواست کی ہے یعنی کھانے سے پہلے وہ اسب ہے، واجب اور مامور بہ نہیں ہے۔ اگر میں نہ کروں تو وہ کوئی ضروری نہیں ہے۔ ہاں اس جگہ ایک دوسرا وضو ہے یعنی نماز کا وضو، وہ واجب ہے۔ فافہم

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں شریک کا پیالہ لایا گیا، آپ نے فرمایا، اس کے ارد گرد سے کھاؤ اور اس کے درمیان سے نہ کھاؤ، کیونکہ برکت اس کے درمیان میں نازل ہوتی ہے۔

ترمذی، ابن ماجہ، دارمی، امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے، ابو داؤد کی روایت میں فرمایا، جب تم میں سے ایک آدمی کھانا کھائے تو پیالے کے اوپر دے دے جسے سے نہ کھائے بلکہ اس کے پچھلے جسے سے کھائے کیونکہ برکت اس کے اوپریں جسے سے نازل ہوتی ہے۔

۴۰۲۵ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَقْبَىٰ بِقَصْعَةٍ مِّنْ ثَرِيدٍ فَقَالَ كُلُّوا مِنْ جَوَانِبِهَا وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهَا فَإِنَّ الْبَرَكَتَ تَنْزِلُ فِي وَسْطِهَا (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی، امام ترمذی) وَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَ النَّسَائِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَ فِي سَوَادَيْهِ أَبُو دَاؤُدَ وَ قَالَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلَا يَأْكُلُ مِنْ أَعْلَى الصَّحْفَةِ وَلَكِنْ يَأْكُلُ مِنْ أَسْفَلِهَا فَإِنَّ الْبَرَكَتَ تَنْزِلُ مِنْ أَهْلِهَا.

سہ چونکہ درمیانہ حصہ افضل اور موزوں ترین حصہ ہے لہذا خیر و برکت کے نزول کے لیے زیادہ مناسب اور حق دار ہے، اور چونکہ پیالے کے درمیانے حصے کا کھانا برکت کی جگہ ہے اسے کھانے کے آخر تک باقی رکھنا مناسب ہوگا تاکہ آخر تک برکت باقی رہے، اسے ختم کر دینا مناسب نہ ہوگا۔

۲۵ ظاہر یہ ہے کہ اعلیٰ سے مراد درمیانہ حصہ اور اسفل سے مراد اطراف ہیں اور برکت کے نازل ہونے سے مراد اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے خیر کا فیضان اور نعمت کی نیادتی ہے، حضرت جنید بغدادی فرماتے ہیں کہ اس گروہ پر جن مقامات میں رحمت نازل ہوتی ہے ان میں سے ایک کھانے کا مقام ہے، اس قول سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے،

علامہ طیبی نے فرمایا: طعام کی زیادتی کو رقیق اور نرم کھانوں کے اونچی جگہ سے بننے کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، جنہیں درمیان میں ڈالا جاتا ہے اور وہ وہاں سے بہ کر اطراف میں پھیل جاتے ہیں، اور جب اطراف سے اٹھائیں تو اس کے بدلے میں اوپر سے مزید ابلے گا، اور اگر اوپر سے اٹھائیں تو منقلع ہو جائے گا، یہ معقول کی بجائے محسوس اور ظاہر معنی پر اکتفا کرنے والی بات ہے۔

۴۰۲۶ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ
عَمْرِو قَالَ مَا سَأَلَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَأْكُلُ مُتَكِنًا قَطُّ وَلَا يُطَاوِ
عَقِبَهُ رَجُلَانِ۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کو کبھی ٹیکٹ لگا کر کھاتے ہوئے نہیں دیکھا
گیا، اور آپ کے پیچھے دو مرد نہیں چلتے
تھے۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۷ جیسے کہ ضرور اور متکبر لوگوں کی عادت ہے، اٹکا (ٹیکٹ لگانے) کا مطلب اس سے پہلے بیان کیا
جا چکا ہے۔

۱۸ زیادہ تو کجا دو مرد بھی آپ کے پیچھے نہیں چلتے تھے، یعنی انتہائی تواضع کی بنا پر راستے میں چلتے ہوئے
صحابہ کرام سے آگے نہیں چلتے تھے جیسے کہ بادشاہوں اور شان و شوکت کا مظاہرہ کرنے والوں کا طریقہ ہے، بلکہ صحابہ کرام
کے درمیان میں یا ان کے پیچھے چلتے، جیسے کہ ایک دوسری حدیث میں آیا ہے۔ وَيَسُورَتِي أَصْحَابَهُ بِصَاحِبِ كَرَامٍ كَيْتَبُ
سے چلاتے تھے۔

۴۰۲۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
حَايَاثِ بْنِ جَزْدٍ قَالَ أَرَى
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَخْبِزُ لَحْمًا وَهُوَ
فِي الْمَسْجِدِ فَأَكَلُ وَآكَلْنَا
مَعَهُ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَ
صَلَّيْنَا مَعَهُ وَلَمْ تَزِدْ عَلَيَّ
أَنْ مَسَحْنَا أَيْدِيَنَا بِالْحَصْبَاءِ۔
(رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ)

حضرت عبداللہ بن حایا بن جازہ رضی اللہ عنہ
سے روایت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت میں روٹی اور گوشت لایا گیا، آپ مسجد
میں تشریف فرما تھے، آپ نے تناول فرمایا اور ہم نے
بھی آپ کے ساتھ کھایا، پھر آپ نے اٹھ کر نماز
پڑھی اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ نماز پڑھی۔
اور ہم نے سنگریزوں سے ہاتھ پونچھنے کے
علاوہ کچھ نہیں کیا۔

(ابن ماجہ)

۱۷ عبد اللہ بن حارث بن جزمیم پر زبر انا ساکن ادا آخر میں ہمزہ صحابی ہیں، فتح مصر کے موقع پر حاضر ہوئے اور اسی جگہ مقیم ہو گئے۔ مصر میں باقی رہنے والے آخری صحابی ہیں۔ ۸۸ھ میں مصر میں وصال ہوا۔ بعض نے کوئی دوسرا سن بیان کیا ہے۔

۱۸ جو کہ مسجد میں پڑے ہوئے تھے ————— یعنی ہم نے کھانے کے بعد ہاتھ نہیں دھوئے یا تو اس لیے کہ اس گوشت میں چکنائی نہ تھی یا اس لیے کہ نماز کی جلدی تھی، یا تکلف سے گریز کیا کیونکہ جو چیز واجب نہیں ہے اسے بعض اوقات رخصت کی بنا پر ترک کر دینا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ایسا ہی محبوب ہے جیسے اکثر اوقات میں عزیمت کو اختیار کرنا، اچھا، العلوم میں بعض صحابہ کرام سے لائے ہیں کہ کھانا کھانے کے بعد ہمارے رومال ہماری اڑیاں ہوتی تھیں وہم ان سے اپنے ہاتھ صاف کر لیتے تھے اظہار یہ ہے کہ لفظ **لَمْ يَزِدْ مَسْحًا صَيْغَةً** متکلم مع الغیر بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سب کو شامل ہے جنہوں نے وہ کھانا کھایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں کھانا کھانا جائز ہے، احادیث میں اس قسم کے بہت سے واقعات کا ذکر ہے خصوصاً کعبہ وغیرہ کھانے کا، کہتے ہیں کہ اس کے جائز ہونے کے لیے شرط یہ ہے کہ مسجد طوط اور آلودہ نہ ہو ورنہ حرام اور مکروہ ہے، کتب فقہ میں مذکور ہے کہ غیر متکلف مسجد میں نہ کھائے، نہ پیئے اور نہ ہی سوئے، اسی طرح خرید و فروخت بھی نہ کرے کہ یہ مکروہ ہے، ہاں اگر مسافر ہو اور مسجد کے علاوہ اس کا کوئی ٹھکانہ نہ ہو (تو اس کے لیے جائز ہے) کہتے ہیں کہ مسجد میں داخل ہوتے وقت چاہیے کہ آدمی اعتکاف کی نیت کرے تاکہ اپنے لیے ان امور کو جائز کرے اور اسے اجر و ثواب بھی حاصل ہو جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گوشت پیش کیا گیا تو آپ کو دستی پیش کی گئی جو آپ کی پسند تھی، آپ نے اسے دانتوں سے لوج کر کے تناول فرمایا۔

(ترمذی، ابن ماجہ)

۲۸ **وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ**
أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخِرُ فَرْفِجَةً
إِلَيْنَا الذَّادِاعُ وَكَانَتْ تُغَيِّبُهُ
فَنَهَسَ مِنْهَا۔

(رواہ الترمذی وابن ماجہ)

۱۹ پورا بازو کندھے سمیت

۲۰ یہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی توامع اور ترک تکلف کی مثال تھی، ہنس نون پر زبر انا ساکن اور بے نقطہ سین کے کناروں سے گوشت نوچنا اور اگر پورے دانتوں سے نوچیں تو اسے نقطوں والے سین کے ساتھ ہنس کہتے ہیں، روایت میں بے نقطہ سین ہے۔ اسی طرح آئندہ حدیث میں آئے گا اس طرح گوشت

کم کھایا جاتا ہے۔ اور یہ طریقہ حرص اور لالچ کے نہ ہونے کی نشانی ہے۔ علامہ طیبی نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بازو کو اس لیے پسند فرماتے تھے کہ وہ پکتنے میں اچھا ہے، آسانی سے ہضم ہو جاتا ہے اور اس کی لذت بھی زیادہ ہوتی ہے، یا اس لیے کہ یہ حصہ نجاست کے مقامات سے انترطیوں وغیرہ سے دور ہوتا ہے، شامل ترمذی میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ دستی کا گوشت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ محبوب نہ تھا، لیکن چونکہ آپ کو گوشت کچھ وقت کے بعد ہی میسر ہوتا تھا اور دستی کا گوشت جلد پک جاتا ہے اس لیے آپ اسے پسند فرماتے تھے اور اسے جلد طلب کر لیتے تھے۔ ایک دوسری حدیث حضرت عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے لائے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ نہایت عمدہ اور لذیذ ترین گوشت پشت کا ہے۔

۴۹۴۰ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ
بِالسَّيْكَيْنِ فَإِنَّهُ مِنْ صُنْعِ
الْأَعَاجِمِ وَالْهَسْوَةِ فَإِنَّهُ
أَهْنَأُ وَآمَرُ - (رَوَاهُ أَبُو
دَاوُدَ وَالتَّبَهَقِيُّ فِي شُعَبِ
الْإِسْتِثْنَاءِ وَ قَالَا لَيْسَ هُوَ
بِالْقَوِي)

۱۔ یعنی چھری سے کاٹ کر نہ کھاؤ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
گوشت کو چھری سے نہ کاٹو کیونکہ یہ عجیبوں
کا طریقہ ہے، دانتوں سے نوچ کر کھاؤ کیونکہ
یہ زیادہ لذیذ اور جلد اترنے والا ہے
(ابوداؤد، امام بیہقی، شب الایمان میں)
ان دونوں حضرات نے کہا کہ اس
حدیث کا سند قوی نہیں ہے۔

۲۔ اور ان کی عادت ہے، وہ ازراہ تجر اور پنپنے کے لیے ایسا کرتے ہیں۔ ————— اعاجم جمع
ہے اعجم کی نا اعجم اور اعجمی اسے کہتے ہیں جو فصیح نہ ہو اگرچہ عربی ہو، یہ منسوب ہے عجم کی طرف اگرچہ فصیح ہی ہو۔ اعجم
گورنگے کو بھی کہتے ہیں، انسان کے ماسوا حیوانات کو جو عجم عین پر پیش اور جیم خاکن کہتے ہیں تو وہ اسی معنی میں ہے
کہ حیوانات گفتگو کی قدرت نہیں رکھتے۔ غیر عرب کو بھی اسی اعتبار سے عجم کہتے ہیں۔ چونکہ وہ فصاحت میں عربوں کے
مرتبے میں نہیں ہیں۔ تو گویا وہ گورنگے ہیں۔ شرح جامع الاصول میں عجم کا معنی گورنگا بیان کیا ہے اور یہ تسامع ہے۔
کیونکہ عجم، گورنگے سے عام ہے۔ ————— چھری سے گوشت کاٹ کر کھانے کی ممانعت کے بعد حکم فرمایا کہ اسے
دانتوں سے نوچ کر کھاؤ۔

۳۔ چونکہ بعض بھی طبع وگوں کی طبیعت اس طریقے کو ناپسند کرتی تھی۔ ان کی تسلی اور تشفی کے لیے دانتوں سے زچ کر گوشت کے کھانے کے منافع بیان فرمائے کہ یہ طریقہ لذت بخش بھی اور ہضم کے لیے معاون بھی ہے۔ (۱۲۰ ق)

۴۔ کہ اپنی لذیذ اور غرض کے موافق کوکتے ہیں۔ اور جو چیز کسی کو مشقت کے بغیر حاصل ہو جائے اسے ہنسی کہتے ہیں۔

۵۔ مدے میں جلدی اترنے والا ہے، استمرار طعام کا معنی ہے کھانے کے بوجھ کا زائل ہو جانا۔ کھانے اور پینے کی دعائیں جو ہینئاً مرئياً کہتے ہیں اس کا یہی معنی ہے، شارحین کہتے ہیں کہ ممانعت اس بات سے ہے کہ چھری سے گوشت کاٹنے کی عادت اپنالی جائے، لفظ منع اس معنی پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ ہر عمل کرنے والے کو ممانعت نہیں کہتے، اس شخص کو ممانعت کہتے ہیں جو اپنے عمل میں ممانعت اور اس پر قدرت رکھتا ہو، بعض اوقات چھری سے گوشت کا کاٹنا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہے، جیسے کہ آئندہ آئے گا۔ لہذا تطبیق یہ ہے کہ اگر گوشت نرم اور پکا ہوا ہو تو اسے دانتوں سے زچنا چاہیے ورنہ چھری سے کاٹنا جائز ہے، درحقیقت اس حدیث میں اشارہ ہے کہ دانتوں سے کھانا لذت بخش اور زیادہ عمدہ ہے اور ہنسی تنزیہی ہے۔

۶۔ اور اس کے بعض راوی صنف سے خالی نہیں ہیں۔

حضرت ام منذر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، آپ کے ساتھ حضرت علیؓ بھی تھے۔ ہمارے ہاں کجوروں کے خوشے لٹکائے ہوئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہا دل فرمانے لگے، حضرت علیؓ بھی آپ کے ساتھ کھانے لگے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ علیؓ! ٹھہرو، کیونکہ تم کمزور ہو، حضرت ام منذر فرماتی ہیں میں نے ان حضرات کے لیے چھنڈ اور جو کے اٹے سے کھانا تیار کیا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۴۰۳۰ وَعَنْ أُمِّ الْمُؤَذَّرِ
قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
مَعَهُ عَلِيٌّ وَنَا دَوَابُّ
مُعَلَّقَةٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ
وَعَلِيٌّ مَعَهُ يَأْكُلُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ مَهْ يَا عَلِيُّ
فَإِنَّكَ نَاقِصٌ قَالَتْ فَجَعَلْتُ
لَهُمْ سِلْقًا وَ شَعِيرًا فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

سَلَّمَ يَا عَلِيُّ مِنْ هَذَا
فَأَصِْبْ فَإِنَّهُ أَوْفَقُ لَكَ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
وَابْنُ مَاجَةَ

نے فرمایا: علی! تم اس میں سے رو،
کیونکہ یہ تمہارے لیے زیادہ موانع
ہے۔

(احمد، ترمذی، ابن ماجہ)

۱۷ ام مندر انصاریہ اور بقول بعض مدویہ ہیں۔ ان کا نام لیلیٰ ہے، انہوں نے دونوں قبول کی طرف رخ
کر کے نماز پڑھی۔

۱۸ وقال وال پر زبر، ذالیتہ کی جمع ہے، مجبور کا خوشہ دگھا)

۱۹ یعنی تم بیماری سے اٹھے ہو اور تمہاری صحت پوری طرح بحال نہیں ہوئی اور کمزور آدمی کے لیے

پرہیز ضروری ہے۔

۲۰ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان حضرات کے لیے جو آپ کے ساتھ تھے، اپنے گہروالوں کی
اجازت سے، یا ان دو معزز مہمانوں کے لیے، بعض روایات میں لے آیا ہے اور منیر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی طرف راجع ہے یا حضرت علی کی طرف اور یہ سیاق کلام کے زیادہ مناسب ہے۔

۲۱ سنن سین کے نیچے زیر۔ لام ساکن، بڑی جس کا نام چند رہے۔

۲۲ ۴۰۳۱ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ الثُّفْلُ
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کھرجن
پسند تھی۔

(ترمذی، امام بیہقی، شعب الایمان میں)

فِي شُعَيْبِ الْإِسْمَانِ

۲۳ ثفل تین نقطے والی تاء پر پیش، اس کے نیچے زیر بھی پڑھ سکتے ہیں۔ لیکن پیش زیادہ فصیح ہے۔ اور قاء
ساکن، اصل میں ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو کھانے میں بیٹھ جائے، اسے ٹھٹھ کہتے ہیں، اس جگہ کھرجن مراد ہے جو کھانے میں
بیٹھ جاتی ہے اور ہنڈیا سے چمٹ جاتی ہے، بعض حضرات نے اس کی تفسیر ٹرید کے ساتھ کی ہے، علامہ طیبی نے
کہا کہ بعض اوقات اس کا استعمال ستوا اور اٹلے ایسی غیر مائع چیزوں کے لیے بھی ہوتا ہے۔ جیسے کہ ہڈیہ میں فرمایا گیا
کہ جس کے پاس ثفل ہو اسے چاہیے کہ اپنے ساتھیوں پر احسان کرے، اس سے ستوا اور اٹلے وغیرہ مراد تھا۔ درحقیقت
اس جگہ بھی وہی پہلا معنی مراد ہے یعنی کھانے کے بعد باقی ماندہ چیز جو کہ خوراک کا ثفل ہے، پہلی تفسیر ہی مختار ہے
کہتے ہیں کہ ہنڈیا میں جو کچھ ہوتا ہے اس سب کی طاقت کھرجن میں ہوتی ہے اور گشت وغیرہ سب چیزوں کے

ذائقے اس میں جمع ہوتے ہیں نیز وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبتدل ترین اور قلمائے کمال کے جامع مزاج کے تقاضوں پر پوری اترتی ہے، اس میں چکنائی کم ہوتی ہے، زود ہضم ہوتی ہے، اس کا کھانا پیالے کے چاٹنے کے حکم میں ہے جس میں برکت اور استغفار کی توقع ہے، جیسے کہ پیالے کے چاٹنے کے بیان میں گزرا۔ پھر کھرچن کے کھانے میں تواضع بھی ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص عادت ہے، حقیقت یہ ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہر فعل میں اگرچہ طبعی ہی ہو لطیف حکمتیں اور گہرے اسرار ہیں جن پر نور ولایت کے بغیر آگاہی نہیں ہو سکتی۔

۴۰۳۲ وَعَنْ بُيُشَةَ عَنْ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ فِي قُصْعَةٍ فَلَحَسَهَا اسْتَغْفَرَتْ لَهُ الْقُصْعَةُ.

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

حضرت نبی شہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے پیالے میں کھانا کھایا اور اسے چاٹا، اس کی بے پایاں دعائے مغفرت کرتا ہے۔

داہد، ترمذی، ابن ماجہ

(دارمی)

امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب

ہے۔

۱۰ حضرت نبی شہ نون پریش، بار پرزبر، یار ساکن، نقطوں والے شین پر زبر صحابی ہیں اور ان کا تعلق بنو ہذیل سے ہے۔ بصریوں میں شمار کیے جاتے ہیں اور ان کی حدیث ان ہی میں پائی جاتی ہے۔

۱۱ ظاہر یہ ہے کہ اس کی حقیقت مراد ہے، شارحین فرماتے ہیں کہ برتن کے چاٹنے میں عاجزی ہے۔ بکری سے دودھ ہے، اور یہ گنہوں کی بخشش کا سبب ہے، برتن کی طرف اس لیے نسبت کی کہ وہ حضرت کا سبب ہے۔

۴۰۳۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَاتَ وَ فِي يَدِهِ غَمْرٌ لَمْ يَغْسِلْهُ فَأَصَابَهُ شَيْءٌ فَلَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اس حال میں رات گزار دی کہ اس کے ہاتھ میں چکنائی ہو جسے اس نے دھویا نہ ہو اور اسے کوئی

تکلیف پہنچ جائے تو وہ اپنے آپ کو ہی ملامت
کرتے ہیں

يَكُومَنَ إِلَّا نَفْسَهُ -
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ
وَ ابْنُ مَاجَةَ)

(ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ)

۱۷ عمر نقطہ والی غین اور میم دونوں پر زبر گشت اور چربی کی بوجھ کے ساتھ ہاتھ آلودہ ہو۔
۱۸ کھانے اور چربی کی بوجھ پر کھڑے کھڑے آئیں اور کاٹ کر تکلیف پہنچائیں، بعض شارحین فرماتے ہیں کہ برص
کی بیماری مراد ہے جو پسینے سے ترجم کو ہاتھ کے گنے سے پیدا ہو جاتی ہے۔

۱۹ کہ وہ آلودہ ہاتھوں کو دھوئے بغیر سو گیا اور بیماری اور تکلیف کے لاحق ہونے کا سبب بنا، یہ اشارہ
ہے ہاتھ دھونے کی ترغیب اور براہِ نگیختہ کرنے کا اور اس کے ترک سے ڈرایا گیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا محبوب ترین کھانا روٹی
کا ٹرید اور کھجور اور کھنکھ کا ٹرید
تھا۔

۴۰۳۴ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
كَانَ أَحَبَّ الطَّعَامِ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْثَرِيدُ مِنَ الْخُبْزِ وَالْثَرِيدُ
مِنَ الْخَبْزِ.

(ابو داؤد)

(رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ)

۱۷ جس بے نقطہ ماد پر زبر، یا دساکن ادبے نقطہ سین، وہ کھانا جو کھجور، کھنکھ اور آٹے یا پیاز سے

تیار کرتے ہیں، اصل میں جس کا معنی ملانا اور مخلوط کرنا ہے۔

حضرت ابو اسید انصاری رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: روغن زیتون
کھاؤ اور اسے جسم پر طو کیو تاکہ وہ اس
درخت سے حاصل کیا جاتا ہے جس میں برکت
رکھی گئی ہے۔

۴۰۳۵ وَعَنِ ابْنِ أَبِي نَضْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُوا الزَّيْتِ
وَ ادَّهِنُوا بِهِ فَإِنَّهُ مِنْ
شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ.

(ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ ابْنُ
مَاجَةَ وَ الدَّارِمِيُّ)

۱۷ ابو اسید انصاری ہننے پر زبر ادبے نقطہ سین کے نیچے زیر، بعض محدثین ہنرے پر پیش اور

بے نقطہ سین پر زبر پڑھتے ہیں۔ صحیح پہلا طریقہ ہے۔

۱۵ اس درخت کا نام زیتون ہے، اور اس میں خیر و برکت اور بہت سے منافع رکھے گئے ہیں۔ ایت مبارکہ اللہ تَوْرَ السَّمُوتِ وَالْأُدُنِ میں جس درخت کا ذکر ہے اس سے یہی مراد ہے۔ بہترین زیتون سرزمین شام میں ہوتا ہے۔ اس زمین کو بھی مبارک کہا گیا ہے۔ سورہ اَلْزُّنُورِ میں پروردگار عالم نے اس درخت کی قسم یاد فرمائی ہے، اور اس کی شرافت کا اظہار کیا ہے، عرب خصوصاً اہل شام اس کا میٹھا پھل کھاتے ہیں۔ اور کڑوے کو چراغ میں استعمال کرتے ہیں۔ اس کے جسم پر ملنے میں بہت فائدہ ہے۔

۴۰۳۶ وَعَنْ أُمِّ هَانِئٍ قَالَتْ
دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعْنَدَاكَ
شَيْءٌ قُلْتُ لَا إِلَّا مَحَبُزٌ
يَابِسٌ وَ نَحْلٌ فَقَالَ هَانِئُ
مَا أَقْفَرَ بَيْتٌ مِنْ أُدْمٍ
فِيهِ نَحْلٌ

حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میرے پاس نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا تمہارے پاس کوئی چیز ہے؟ میں نے عرض کیا نہیں، صرف خشک روٹی اور سرکہ ہے فرمایا لاؤ گے وہ گھر سالن سے خالی نہیں ہے جس میں سرکہ موجود ہے۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ)

(ترمذی) انہوں نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن عزیز ہے)

۱۶ حضرت ام ہانی، ابوطالب کی صاحبزادی اور امیر المومنین حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہن ہیں۔ ۱۷ طعام کی جنس سے۔

۱۸ جو کچھ حاضر ہے لاؤ۔ پھر حضرت ام ہانی کا دل خوش کرنے اور اس بات پر تنبیہ کرنے کے لیے کہ کم از کم جو خوراک بھی حاضر ہو اس پر قناعت کرنی چاہیے۔ ارشاد فرمایا۔

۱۹ اقر پیلے قاف پھر فاء، مشتق ہے۔ قفر سے جس کا معنی لغت میں ہے وہ زمین جس میں پانی نہ ہو اور اس میں گھاس نہ آگے، قفار اس روٹی کو کہتے ہیں جس کے ساتھ سالن نہ ہو۔

۴۰۳۷ وَعَنْ يُوسُفَ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ
رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَخَذَ كِسْرَةً مِنْ
مَحَبُزِ الشَّعِيرِ فَوَضَعَهَا

حضرت یوسف بن عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا آپ نے جو کی روٹی کا ایک ٹکڑا لیا اس پر ایک کھجور رکھی اور فرمایا

تَمَرَةً فَقَالَ هَذِهِ إِدَامٌ هَذِهِ
وَأَكَلْ -

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ حضرت عبداللہ بن سلام اکابر صحابہ میں سے ہیں۔ یہودیوں کے بڑے عالم اور حضرت یوسف علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے، ان کے صاحبزادے یوسف کم عمر صحابہ میں سے ہیں۔ ان کی کینت ابولیقوب ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کا نام یوسف رکھا۔
۲۔ کثرۃ کاف کے نیچے زیر، روٹی کا ٹکڑا
۳۔ بھور روٹی کا سالن ہے۔

۴۰۳۸ وَعَنْ سَعْدِ قَالَ مَرِضْتُ

مَرَضًا أَتَانِي النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْوِدُنِي

فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ شَدَائِي

حَتَّى وَجَدْتُ بُرْدَهَا عَلَى

فُوَادِي وَ قَالَ إِنَّكَ رَجُلٌ

مَفُودٌ إِيَّتِ الْحَايِثُ بْنُ

كَلَدَةَ أَخَا ثَقِيفٍ فَإِنَّهُ

رَجُلٌ يَتَطَبَّبُ قَلِيًا خُذْ

سَبْعَ تَمَرَاتٍ مِنْ عَجْوَةٍ

الْمَدِينَةِ فُلَيِّجَاهُنَّ بِتَوَالِحٍ

ثُمَّ لِيَلَدَكَ بِهِنَّ -

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۲۔ یعنی میرے سینے پر ہاتھ رکھا۔

۳۔ یہ کنایہ ہے اس ذوق اور لذت سے جو دست مبارک کے رکھنے سے دل میں محسوس کی۔ فواد قاع پر پیش، اس کے بعد ہمزہ، دل اور دل کا درمیانہ حصہ، بعض حضرات کہتے ہیں کہ فواد قاع پر پیش، اس کے بعد

قلب اس سیاہ نقطے کو کہتے ہیں جو دل کے اندر ہوتا ہے، قانوس میں ہے کہ فواد کا معنی قلب ہے
 لکھ آپ نے ہاتھ رکھ کر جب میرا حال معلوم کیا تو فرمایا۔
 ۵۵ مفعول اس شخص کو کہتے ہیں جس کے دل میں درد ہو۔

۵۶ عارض بن کلدہ کاف اور لام پر زبر

۵۷ یعنی وہ ثقی تھا۔ محلہ کے رئیس کو کہتے ہیں کہ وہ فلاں کا بھائی ہے، جیسے کہ افا عا د اور اخو مہو
 ذم ۶۔

۵۸ مطلب مینہ تفضل تکلف کے لیے ہے یا کمال کے لیے۔

۵۹ عجمہ کیمجوروں کی بہترین قسم ہے۔ اس میں کئی خواص اور برکتیں ہیں مثلاً اس میں بیماری، زہر اور جادو کے
 دفع کرنے کی خاصیت موجود ہے جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہوا۔
 ۶۰ اس میں پانی ملائیں۔

۶۱ کدود لام پر زبر، اس دوا کو کہتے ہیں جو بیمار کے منہ میں ڈالتے ہیں اور اسے پلاتے ہیں۔
 اگر سوال کیا جائے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طبیب کے پاس جانے کا حکم دیا۔ خود علاج تجویز کیا اور علاج
 کرنے کے سلسلے میں انہیں طبیب کے سپرد کیا۔ اس میں کیا حکمت تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ پہلے انہیں طبیب کے
 حوالے کیا، پھر جب اسان علاج آپ کے خیال شریف میں آگئی جس میں جلد فائدہ تھا تو آپ نے ازراہ شفقت
 بیان فرمادیا اور اس بات کی اجازت نہ دی کہ طبیب انہیں طویل علاج معالجے میں ڈال دے، اور چونکہ اس دوا
 کا تیار کرنا اور اس کے استعمال کا طریقہ طبیب کے درمیان بہت آسان تھا اس لیے انہیں طبیب کے حوالے
 کر دیا۔ شارحین فرماتے ہیں کہ یہ حدیث کا طبیب کی طرف رجوع کرنے اور اس سے مشورہ کرنے کی دلیل ہے،
 کیونکہ یہ عارض بن کلدہ اسلام کے ابتدائی زمانے میں مر گیا تھا اور اس کا اسلام لانا ثابت نہیں ہوا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
 روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 تربوز، کیمجور کے ساتھ کھایا کرتے
 تھے۔ (ترمذی)

۴۰۳۹ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 سَلَّمَ كَانَ يَأْكُلُ الْبَطِيخَ
 بِالْطَّبِّ -

(رداۃ الترمذی)

امام ابو داؤد نے یہ اضافہ کیا: اور
 فرماتے اس کی گرمی اس کی سردی سے
 اور اس کی سردی اس کی گرمی سے

وَنَادَا أَبُودَاوُدَ وَ يَقُولُ
 يَكْسَرُ حَرُّ هَذَا يَبْرِدُ هَذَا

وَبَرْدٌ هَذَا بِحَرِّ هَذَا
وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ۔

۱۔ امام ترمذی نے اس حدیث کا اتنا حصہ ہی روایت کیا۔
۲۔ یعنی کھجور کی گرمی۔ تر بوز کی سردی سے توڑی جاتی ہے۔
۳۔ اور تر بوز کی سردی، کھجور کی گرمی سے توڑی جاتی ہے۔ کہتے ہیں کہ شاید تر بوز کچا تھا اور نہ پکا ہوا تر بوز بھی گرم ہوتا ہے، اس کے باوجود کھجور کی نسبت سرد ہے، اور یہ معنی لکڑی کے کھجور کے ساتھ کھانے میں زیادہ ظاہر ہے جیسے کہ اس سے پہلے گزرا۔

۴۔ شامل ترمذی میں ہے کہ يَأْكُلُ الْخَزْزَبُ بِاللَّوْطِ خَزْزَبُ خَامٌ كَيْفَ زِيرٍ، رادساکن اور باد کے نیچے زیر خربزہ کا معرب ہے، بعض شارحین نے اس کی تفسیر اس قسم کے ساتھ کی ہے۔ جسے ہند دانہ کہتے ہیں اور صبح یہ ہے کہ اس سے مراد تر بوز ہے، امام سخاوی، مقاصد حسن میں لائے ہیں کہ یزید بن رومان کی روایت میں آیا ہے کہ يَأْكُلُ الْبَطِيخُ بِاللَّوْطِ باد سے پہلے طام ہے پکا ہوا۔

۵۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پرانی کھجوریں لائی گئیں تو آپ اے کریدتے تھے اور اس سے کیرٹے نکالتے تھے۔

۶۔ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَمَرَّ عَتِيْقٍ فَجَعَلَ يَفْتِشُهُ وَيُخْرِجُ الشُّومَ مِنْهُ۔

(ابوداؤد)

(دَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ جن میں کیرٹے پڑے ہوئے تھے۔

۲۔ سوکس ان کیرٹوں کو کہتے ہیں جو کھانے اور اودن میں پڑ جاتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کیرٹے پڑ جانے سے کھانا پلید نہیں ہوتا، اسی طرح علامہ طیبی نے فرمایا، مطالب المؤمنین میں ہے کہ پنیر اور سیب میں کیرٹا پیدا ہو جائے تو وہ حلال ہے، کیونکہ انس سے احتراز ممکن نہیں ہے تاہم کیرٹا نکال دیا جائیگا اور اس کا وہی حکم ہے جو کھمی کا ہے، بھڑ، پھر اور ہر وہ چیز جس میں بیٹنے والا خرن نہیں ہے اس کا کھانا حرام ہے اور اگر پانی یا کھانے میں گر جائے تو وہ پلید نہیں ہوگا۔

۳۔ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

أَيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَجْبُتُهُ فِي تَبُوكَ
قَدَاً بِالتَّيَكُنِ فَسَتَى وَ
قَطَعَ.

روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت میں غزوہ تبوک میں پیر لایا گیا تو
آپ نے چھری طلب فرمائی۔ بسم اللہ پڑھی
اور اسے کاٹا۔

(دَوَاۤءُ آبُو دَاوُدَ)

(ابو داؤد)

۱۔ تبوک، شام کے علاقے میں ایک شہر ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں غزوہ کے لیے تشریف
لے گئے تھے۔

۲۔ جُبْتُہ جیم اور ایک نقطے والی بار پر پیش اور لون مشدود پر زبر، پیر
۳۔ یہ اسی طرح ہے جس طرح کھانے کی ابتداء میں بسم اللہ شریف پڑھی جاتی ہے، ذبح کی طرح نہیں ہے
جیسے کہ بعض عوام کدو کو کاٹتے ہوئے کرتے ہیں۔ علامہ طیبی نے کہا کہ یہ حدیث النعش کے پاک
ہونے کی دلیل ہے۔ کیونکہ پیر اسی کے ذریعے تیار کیا جاتا ہے اور اگر وہ پلید ہو تو پیر بھی پلید ہوگا، النعش ہمزے
کے نیچے زیر، لون ساکن، ناد پر زبر اور اس کے نیچے زیر بھی پڑھ سکتے ہیں اور بے نقطہ ماد مشدود، اسے منفقہ بھی
کہتے ہیں۔ صراح میں ہے کہ بکری یا بھیڑ کے اس پنچے کی ادھڑی جس نے ابھی پیارہ نہ کھایا ہو، قانوس میں ہے
اس چیز کو کہتے ہیں جو بکری کے شیر خوار پنچے کے پیٹ سے نکال کر ان کے کچھ حصے میں پھوڑی جاتی ہے پھر اسے
دودھ میں ڈال دیا جاتا ہے تو دودھ سخت ہو جاتا ہے اور اس سے پیر تیار ہوتا ہے۔ صاحب قانوس نے کہا
کہ جوہری (صاحب صحاح) نے اس کی تفسیر ادھڑی سے کی ہے اور یہ ان کا بہو ہے۔ (قانوس)
مشور یہ ہے کہ یہ وہ دودھ ہے جو بکری کے پنچے کے پیٹ سے نکلتا ہے۔ اسے دودھ میں ڈالتے ہیں
اور اس سے پیر تیار ہوتا ہے۔ مغرب کے بعض علماء نے کہا کہ رومی پیر مکروہ ہے۔ ہمیں معلوم نہیں کہ اس کی کراہت
کی علت کیا ہے؟ آیا اسی النعش میں مشبہ ہے یا کوئی دوسری چیز ہے۔

وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ
السَّمَنِ وَ الْجُبْنِ وَالْغَنَاءِ
فَقَالَ الْحَدَلُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ
فِي كِتَابِهِ وَ الْحَرَامُ مَا

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
کھی، پیر اور پوستین کے بارے میں
پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: حلال وہ
ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال
کیا اور حرام وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ

حَقَّرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا
سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مِتَاعَفًا
عَنْهُ -

نے اپنی کتاب میں حرام کیا اور جس چیز
سے سکوت فرمایا ہے تو وہ ان چیزوں
میں سے ہے جنہیں صاف فرمایا۔

(ابن ماجہ - ترمذی)

رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ مُوَقُوفٌ
عَلَى الْأَصَحِّحِ

امام ترمذی نے فرمایا اصح یہ ہے کہ یہ
حدیث موقوف ہے۔

۱۔ ان تین چیزوں کے بارے میں پوچھا گیا کہ یہ حلال ہیں یا حرام ؟ (۱) ممکن بین پر درمیان میں
گئی۔ ظاہر یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں کچھ لوگوں کو اس کے حلال ہونے میں شبہ پیدا ہوا تھا (۲) پھر اس
کے بارے میں اشتباہ اور سوال کی وجہ یہ ہے کہ یہ ان لوگوں سے بتاتے ہیں۔ (۳) فرادہ کے نیچے ذیل میں
الف مدودہ اکثر شارحین نے اسے قرآنی پہلے حرف پر زبر آخر میں الف مقصورہ کی جمع قرار دیا ہے جس کا
معنی جنگلی گدھا دینا لگائے ہے (بعض شارحین نے فرد بمعنی پوستین کی جمع قرار دی ہے۔ اسی لیے امام ترمذی اس
حدیث کو اپنی جامع کے باب لباس میں اور امام ابن ماجہ گھی اور پنیر کے باب میں لائے ہیں، علامہ تورپشتی
نے فرمایا: بے شک بعض محدثین نے غلط کہا ہے کہ یہ فرا بمعنی جنگلی گدھے کی جمع ہے، حالانکہ یہ صرف فرد
(پوستین) کی جمع ہے، صحابہ کرام نے اس کے بارے میں اذراہ پر میرا اس لیے سوال کیا کہ اسے کفار مردہ جانند
کی کھال سے رنگے بغیر تیار کرتے ہیں، علامہ تورپشتی نے کہا کہ محدثین اس حدیث کو باب لباس میں لائے ہیں
اور اگر طعام کے باب میں بھی لائے ہوں تو یہ حدیث جنگلی گدھے کے مردار ہونے پر دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ یہ
حدیث طعام اور لباس کے بارے میں سوال پر مشتمل ہے۔

۲۔ بطور قاعدہ کلیہ جواب دیا۔

۳۔ جن چیزوں کے بارے میں سکوت فرمایا ہے اور انہیں نہ حلال قرار دیا ہے اور نہ حرام تو وہ
چیزوں میں سے ہیں جن کو صاف فرمایا ہے اور یہ دلیل ہے اس بات کا کہ اشیاء میں اصل اباحت ہے۔
۴۔ یہ حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حدیث نہیں ہے
حدیث موقوف، صحابی کے قول و فعل کو کہتے ہیں جیسے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول و فعل کو حدیث
مرفوع کہتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۴۰۴۳ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدُوتُ أَنْ
عِنْدِي خُبْرَةٌ بَيَضَاءُ مِنْ
بُذْرٍ سَمَرَاءُ مُلَبَّقَةٌ لِسَمِينٍ
وَلَبَنٍ فَقَامَ رَجُلٌ مِّنَ
الْقَوْمِ فَأَتَاهَا فَجَاءَ
بِهِ فَقَالَ فِي أَيِّ شَيْءٍ كَانَ
هَذَا قَالَ فِي عُلَّةٍ صَبَّ قَالَ
ارْفَعُهَا

رَمَادًا أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَ
كَانَ أَبُو دَاوُدَ مِنْ هَذَا حَدِيثٍ
مُنْكَرًا

۱۔ سفید گندم جس میں سیاہی پوشیدہ ہو، گندم کی بہترین اور خاص قسم۔
۲۔ عُلَّة عین پر پیش، اگلی کا برتن جو مشکیزے سے چھوٹا ہوتا ہے۔

۳۔ یہ روٹی ہمارے سامنے سے اٹھا لو، یہ بات طبعی شریفہ کی کراہت اور نفرت کی بنا پر فرمائی۔ اس سے
نہیں کہ وہ پلید ہے، ورنہ اس گلی اور روٹی کے پھینک دینے کا حکم دیتے اور اس کے کھانے سے منع فرمادیتے
اک طرح علامہ طیبی نے کہا ہے، یہ تقریر توافیہ کے مذہب پر مبنی ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک گوہ حلال ہے،
ہمارے نزدیک حرام ہے۔ ہم نے اس بحث کو مایحِلُّ اَکْلُهُ وَمَا يَحْتَرُمُ کے باب میں تفصیل کے ساتھ
بیان کیا ہے۔

۴۔ یہ حدیث منکرہ ضعیف اور غیر مقبولی ہے، نیز نفس کی خواہش کی طلب، اشتہا، پسندیدگی اور اس
کی آمد و رفتی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ کے خلاف ہے، اسی لیے امام ابو داؤد نے اس حدیث
کو حکر قرار دیا ہے، اسی طرح علامہ طیبی نے فرمایا۔ یہ حدیث صحیح بھی ہو تو قابل توجہ بات یہ ہے کہ طبیعت کی
اشتہا اور اس کے اظہار اور طلب میں تکلف کے ترک کرنے کے باوجود لطف الہی نے آپ کو اس سے کس طرح
باز رکھا؟ اور کس طرح ایسی چیز کو ظاہر فرمایا جو آپ کی طبع شریف کے لیے نفرت و کراہت کا باعث بنی۔ خاص
بندوں کے لیے اللہ تعالیٰ کی سربانی اور حمایت اسی طرح ہوتی ہے۔

۴۴۴-۴۴۵ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ
حَضْرَتِ عَلِيِّ مَرْتَعَتِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لسن کے کھانے سے منع فرمایا مگر یہ کہ پکایا ہوا ہو۔
(ترمذی۔ ابوداؤد)

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ أَكْلِ الثُّومِ إِلَّا مَطْبُوعًا
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاؤُدُ)

اے کیرمک پکانے سے اس کی بو ختم ہو جاتی ہے۔ پیاز وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے۔

ابوزیاد سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پیاز کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو آخری طعام تناول فرمایا اس میں پیاز شامل تھا۔
(ابوداؤد)

۴۰۴۵ وَعَنْ أَبِي زِيَادٍ قَالَ
سُئِلَتْ عَائِشَةُ عَنِ الْبَصْلِ
فَقَالَتْ إِنَّ أَحَبَّ طَعَامٍ أَكَلَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ طَعَامٌ فِيهِ بَصْلٌ.
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

اے اگر طعام میں پیاز کے کھانے کے بارے میں سوال تھا۔ تو یہ جواب اس کے مطابق اور موافق ہے۔ اور اگر عام سوال تھا کہ پیاز تنہا کھانا اور طعام میں کھانا کیسا ہے؟ تو تنہا پیاز کھانے کا حکم بیان نہیں ہوا اور وہ کراہت والے حکم پر باقی رہا۔

تفصیل مقام یہ ہے کہ احادیث میں آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پیاز نہ تو تنہا کھایا ہے اور نہ ہی طعام میں، لیکن حضرت عائشہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طعام میں پیاز تناول فرمایا ہے، اور امت کو اس کے کھانے سے منع بھی فرمایا ہے۔ بعض محدثین کہتے ہیں کہ پکے پیاز کے کھانے سے مماثلت ہے پکے ہوئے سے نہیں ہے، اصح یہ ہے کہ وہ نبی بھی تنزیہی ہے۔ تحریمی نہیں ہے نہ تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حرام ہے اور نہ ہی آپ کی امت پر، امام طحاوی شرح صاتی الآثار میں ایسی احادیث لائے ہیں جن سے پیاز، گدنا اور لہسن وغیرہ کے کھانے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ خواہ یہ چیزیں کچی ہوں یا پکی ہوئی رہاں جو شخص کھائے وہ اس وقت تک گھر میں بیٹھے جب تک کہ برباقی ہو، مسجد میں نہ جائے کہ ایسی حالت میں مسجد میں جانا مکروہ ہے، امام طحاوی نے فرمایا امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد اور جبار ایسی فتاویٰ سے شرمین نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواز کی تعلیم دینے اور یہ بیان کرنے کے لیے نہی تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی آخری عمر میں پیاز والا طعام تناول فرمایا۔

بشر کے دو سلی صاحبزادوں رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہمارے پاس

۴۰۴۶ وَعَنْ ابْنِ أَبِي بَشِيرٍ السَّكْمِيِّ
قَالَ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ مَنَّا
تُرْبَدًا وَتَمَرًا وَكَانَ يُحِبُّ
الرُّبْدَ وَالتَّمَرَ -
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے تو
ہم نے کھن اور چھوہارے پیش کیے اور حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھن اور چھوہارے پسند
فرماتے تھے۔ (ابو داؤد)

۱۷۔ ان کا نام حضرت عبداللہ رحمہ اللہ ہے اور دونوں صحابی ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ سُبْحَانِی سُبْحَانَ سُبْحَانَ
لام مخف مفتوح، صیغہ نسبت، تشبیہ۔

۱۸۔ کیونکہ کھن کی چکنائی چھوہارے کی خشکی کو دور کرتی ہے۔ چٹری ہوئی روٹی کا کھجوروں کے
ساتھ کھانا عرب میں معروف ہے۔

۴۴۷ وَعَنْ عِكْرَاشِ بْنِ دُوَيْبٍ
قَالَ أُوتِينَا بِجَفْنَةٍ كَثِيرَةٍ
التَّمْرِ وَالْوُذُرِ فَخَبَطْتُ بِيَدِي
فِي تَوَاحِيهَا وَآكَلَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ أَمْنَيْنِ يَدَيَّ فَقَبَعَتْ بِيَدِي
الْيُسْرَى عَلَى يَدِ الْيُمْنَى ثُمَّ
قَالَ يَا عِكْرَاشُ كُلْ مِنْ
مَوْضِعٍ وَاحِدٍ فَإِنَّهُ طَعَامٌ
وَاحِدٌ ثُمَّ أُوتِينَا فِيهِ الْوَأْ
التَّمَرِ فَجَعَلْتُ أَكُلُ مِنْ بَيْنِ
يَدَيَّ وَجَالَتْ يَدُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي التَّطْبِقِ فَقَالَ يَا عِكْرَاشُ
كُلْ مِنْ حَيْثُ شِئْتَ فَإِنَّهُ
غَيْدٌ وَاحِدٌ ثُمَّ أُتِينَا
بِمَاءٍ فَغَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت عکراش بن ذویب رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ ہمارے پاس بہت سے
ثرید اور گوشت والا بڑا پیالہ لایا گیا، تو
میں نے اس کے اطراف میں ہاتھ مارے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
اپنے سامنے سے تناول فرمایا، آپ
نے اپنے بائیں ہاتھ سے میرا دایاں
ہاتھ پکڑا پھر فرمایا: عکراش! ایک
جگہ سے کھاؤ کیونکہ یہ ایک کھانا
ہے۔ پھر ہمارے پاس ایک تھال
لایا گیا جس میں رنگا رنگ کھجوریں
تھیں، میں اپنے سامنے سے کھانے
لگا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا ہاتھ تھال میں گردش کرنے لگا۔ فرمایا
عکراش! جہاں سے چاہو کھاؤ کیونکہ
یہ ایک قسم نہیں ہے، پھر ہمارے پاس
پانی لایا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَايِهِ وَ
مَسَحَ يَبَلِّ كَفَّيْهِ وَجْهَهُ وَ
ذُرَاعَيْهِ وَرَأْسَهُ وَقَالَ يَا
عُكَّاشُ هَذَا الْوَضُوءُ مِمَّا
عَيَّرَتِ النَّارُ .

نے اپنے دونوں ہاتھ دھوئے اور اپنے
ہاتھوں کی تری چہرے، کلائیوں اور سر
مبارک پر ملی اور فرمایا: عکراش! یہ
اس کھانے کا وضو ہے جسے آگ تبدیل
کرے گی

(دَوَا الْتَوْمِيذِي)

(ترمذی)

۱۷ عکراش عین کے نیچے زیر کاف ساکن اور آخر میں نقطے والا شین بن ذویب نقطے والے ذال کے ساتھ
تصغیر کا صیغہ صحابی ہیں اور ان کا شمار بصریوں میں ہوتا ہے۔

۱۸ دَوْرَ وَادٍ پر دربر، نقطے والا ذال ساکن، ہڈی سے خالی گوشت کے ٹکڑے۔

۱۹ خط واصل اس کا معنی ہے اذنی کا تاریک رات میں چلنا کہ وہ بغیر کسی احتیاط اور تمیز کے ہر طرف
ہاتھ اور پاؤں مارتا ہے۔ اسی طرح یہ صحابی پیالے کی ہر جانب میں ہاتھ مارتے تھے اور کھاتے تھے۔

۲۰ یعنی اپنے آگے سے کھاؤ اور ہر طرف ہاتھ نہ مارو۔

۲۱ اور ہر طرف ایک جیسا ہے ہر جانب ہاتھ مارنا، حرم اور لایح کے سوا کچھ نہیں ہے، یعنی اگر مختلف
کھانے ہوتے یا ایک ہی کھانا ہوتا اور ہر جانب اس کی ایک قسم ہوتی تو طبیعت کے میلان کے مطابق ہر طرف
سے کھایا جاسکتا تھا، لیکن جب ایک ہی کھانا ہے اور ہر طرف ایک جیسا ہی ہے، تو ہر طرف ہاتھ
میوب اور مکروہ ہے۔

۲۲ کیونکہ میں کھانے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد سن چکا تھا۔

۲۳ طبعی میلان کی بنا پر اور حاضرین کو یہ بتانے کے لیے کہ کجوری ہر طرف سے کھائی جاسکتی ہیں۔ اپنے
یہ مسئلہ اپنے فعل سے بھی بیان فرمایا اور قول سے بھی (جیسے اس کے بعد فرمایا)۔

۲۴ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر پھل بھی ایک ہی قسم کا اور ایک ہی رنگ کا ہو تو ہر طرف ہاتھ نہ مارنا
چاہیے بلکہ اپنے آگے سے کھانا چاہیے۔

۲۵ اور آگ پر پکا ہوا ہو۔ بعض روایات میں مِمَّا مَسَّبَتْ النَّارُ وہ کھانا جسے آگ نے
چھوا ہے، اور اس میں شک نہیں کہ اس میں دونوں ہاتھوں کا دھونا کافی ہے، لیکن اگر ہاتھوں کی تری چہرے،
کلائیوں اور سر پر مل لیں تو بہتر ہے اور یہ نماز کے لیے کیے جانے والے وضو کے زیادہ مشابہ ہے۔

۲۶ ۴۸۸ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَذَ أَهْلَكَ الْوَعْلَكَ أَمَرَ بِالْحِسَاوِ فَصْنِعَهُ ثُمَّ أَمَرَهُمْ فَحَسَوْا مَعَهُ وَكَانَ يَقُولُ إِنَّهُ لَيُؤْكُوا فُؤَادَ الْحَزِينِ وَ يَسْرُدُوا عَنْ فُؤَادِ الشَّقِيمِ كَمَا تَسْرُدُوا إِحْدَاكُمُ الْوَسْخَ بِالنَّمَاءِ عَنْ وَجْهِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا

حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل کو گرمی کا ہمار ہو جاتا تو آپ کے حکم پر سیرا تیار کیا جاتا، پھر آپ انہیں حکم دیتے تو وہ اس سے پیتے، آپ فرمایا کرتے تھے کہ یہ نگلیں کے دل کو تقویت دیتا ہے اور بیمار کے دل کی تنگی کو دور کرتا ہے جیسے کہ تم میں سے ایک پانی سے اپنے چہرے کی میل دور کرتی ہے۔

(ترمذی) انہوں نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۱۷۔ صہ پہلے حرف پر دبر، آخر میں الف ممدودہ، وہ طعام جو آٹے اور گھی سے تیار کیا جاتا ہے، کبھی اسے میٹھا بھی بناتے ہیں، نیز اسے نرم رکھتے ہیں تاکہ پیا جاسکے، یہ وہی تبلیہ ہے جس کا ذکر پہلی فصل میں گزرا۔ اسے حریرہ بھی کہتے ہیں۔ حدیث میں بھی یہ نام آیا ہے۔

۱۸۔ مزاج میں ہے رگوشخت کرنا اور سست کرنا، متفاد و سوز میں استعمال ہوتا ہے۔
۱۹۔ عورتوں سے اس لیے خطاب فرمایا کہ وہ چہرے کو میل کچیل سے پاک صاف کرنے کی زیادہ کوشش کرتی ہیں یا اس لیے کہ جب یہ ارشاد فرمایا تو عورتیں ہی حاضر تھیں۔

۲۰۔ ۲۱۔ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَبْجَةُ مِنَ الْجَنَّةِ وَفِيهَا شِفَاءٌ يَمِينِ السَّيِّئِ وَالْكُمَاةُ مِنَ الْمَرِّ وَ مَاءُهَا شِفَاءٌ تَلْعَيْنِ

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عجم جنت سے ہے اور اس میں زہر سے شفا ہے اور کھمبی، من سے ہے اور اس کا پانی آنکھ کے لیے شفا ہے۔

(ترمذی)

۱۷۔ یعنی یہ جنت سے لائی گئی ہے، یا بہشت میں ہوگی، یا یہ مطلب ہے کہ یہ اتنی مفید اور راحت بخش ہے کہ گویا بہشت سے لائی گئی ہے، زیادہ بہتر اور درست پہلا معنی ہے جیسے کہ محققین علماء نے حدیث شریف

ہماری قبر اور ہمارے منبر کے درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے، کے بارے میں فرمایا ہے۔

۲۰ جیسے کہ پہلی فصل میں گزرا۔

۲۱ اس کی شرح بھی پہلی فصل میں گزر چکی ہے۔

الفصل الثالث

تیسری فصل

۴۵۰ عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ
قَالَ صُنِفَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ
كَيْلَةٍ فَأَمَرَ بِجَنْبِ فَشْوَى
ثُمَّ أَخَذَ الشَّفْرَةَ فَجَعَلَ
يَحْزُلِي بِهَا مِنْهُ فَجَاءَ يَدْلُو
يُؤَدِّنُهُ بِالْمَلُورَةِ فَأَلْقَى
الشَّفْرَةَ فَقَالَ مَالَهُ تَرَبَّتْ
يَدَاؤُهُ قَالَ وَكَانَ تَسَارِبُهُ
وَقَاءً فَقَالَ لِي أَقْصَهُ لَكَ
عَلَى سَوَالِكٍ أَوْ قُصَّةٍ عَلَى
سَوَالِكٍ -

(ترواة الترمذی)

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
ایک رات مہمان ہوا، آپ نے فرمایا کہ بکری کا
پلو بھوتا جائے، چنانچہ بھونا گیا۔ پھر آپ نے بڑی
چھری لی اور اس کے ساتھ اس پلو سے میرے لیے
کھینچے گئے، پھر حضرت بلال آپ کو نماز کی اطلاع
دینے کے لیے حاضر ہوئے تو آپ نے چھری
پھینک دی اور فرمایا اے کیشے، اس کے
دونوں ہاتھ خاک آلود ہوں، حضرت مغیرہ
دراپنی طرف اشارہ کرتے ہوئے (فرماتے ہیں
کہ ان کی سرچیں بڑھی ہوئی تھیں تو نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ میں انہیں
سواک پر رکھ کر رکھ دیتا ہوں یا فرماتا تم انہیں
سواک پر رکھ کر رکھ دو۔ (ترمذی)

۱۰ حضرت مغیرہ بن شعبہ مشہور صحابی ہیں۔ خندق کے سال اسلام لائے، بعض محدثین نے کہا کہ پہلے پہلی حدیث
میں حاضر ہوئے، حضرت امیر معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی طرف سے والی مقرر کیے گئے تھے، عمل و عاش
اور اصابت رائے میں ایک مثال کی حیثیت رکھتے تھے۔

۱۱ صنعت فساد کے نیچے زیر، بروزن پلٹ ————— یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور
میں ایک صحابی کے گھر گئے اور ان کے مہمان بنے، انہوں نے بکری ذبح کی۔
۱۲ شفر نقطے والے شین پر زبر، فارسان، بڑی چھری۔

۴۵ یہ اطلاع اذان کے علاوہ تھی، جیسے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی عادت تھی کہ جب اذان کے بعد صبح کرام جمع ہو جاتے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اطلاع دیتے، اسی جگہ یُؤذِنُ اِیْذَا نُسَیْ مُشْتَقٌّ ہے جس کا معنی اطلاع اور خبر دینا ہے۔ نماز کے وقت کی اطلاع دینے کے لیے جو اذان دیتے، اس کے لیے یُؤذِنُ تَأْذِیْنًا استعمال کرتے ہیں۔

۴۶ بطور تعجب فرمایا کہ اس بلال کو کیا ہوا کہ اس وقت نماز کی اطلاع دیتا ہے اور اضطراب میں مبتلا کرتا ہے حالانکہ وقت تنگ نہیں ہے۔

۴۷ یہ کنایہ ہے خواری، فقر و ناداری سے کسی شخص کو ملامت کرنے کے وقت عرب یہ دعا دیتے ہیں، لیکن اس سے مراد حقیقت اور اس امر کا وقوع نہیں ہے، بلکہ اسی طرح عادت ہے اور صرف ملامت اور سزا دینا مقصود ہوتا ہے۔

۴۸ اتنی لمبی تھیں کہ ہونٹوں تک پہنچی ہوئی تھیں — شارحین نے اس عبارت کا مطلب چند طرح بیان کیا ہے ایک یہ کہ شارِبُہ کی ضمیر حضرت مغیرہ کی طرف راجع ہے جو حدیث کے مادی ہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ کتے و گائے مشارِبُہ میسرہ متکلم کے ساتھ یعنی میری مونچھیں بڑھی ہوئی ہیں، یہ کلام میں تفسیر ہے جسے علم معانی کی اصطلاح میں تجرید اور التفات کہتے ہیں۔

۴۹ یعنی مسواک کی کڑی ان کے نیچے رکھ کر انہیں استرے کے ساتھ کاٹ دیتا ہوں۔

۵۰ یہ راوی کو شک ہے، یعنی انہیں حکم فرمایا کہ تم انہیں کاٹ دو، یہ نہیں فرمایا کہ ہم کاٹ دیتے ہیں۔

دوسری توجیہ یہ ہے کہ شارِبُہ کی ضمیر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے، یعنی حضرت مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مونچھیں بڑھی ہوئی تھیں، پس آپ نے فرمایا کہ ہم انہیں تمہارے لیے کاٹ دیتے ہیں تاکہ قطع کیے ہوئے بال تمہارے پاس بطور تبرک رہیں۔ یا انہیں حکم دیا کہ تم ہماری مونچھیں چھوٹی کر دو، بعض شارحین کہتے ہیں کہ شارِبُہ کی ضمیر حضرت بلال کی طرف راجع ہے، لیکن اس صورت میں فَقَالَ لَیْ (مجھے فرمایا)، خلاف ظاہر ہے فَقَالَ لَہُ (انہیں فرمایا)، ہونا چاہیے تھا، بعض حضرات نے فرمایا کہ اصل میں عبارت اس طرح ہے قَالَ یٰلَہُ قَالَ لَیْ (حضرت بلال فرماتے ہیں کہ مجھے فرمایا)، لیکن اس میں تکلف ہے، تاہم یہ تکلف مشکوٰۃ شریف کی روایت میں ہے جس میں یہ الفاظ ہیں۔ فَقَالَ لَیْ، شامل ترمذی میں ہے فَقَالَ۔ اس صورت میں حضرت بلال کی طرف ضمیر کا راجع کرنا ظاہر ہے اور حضرت مغیرہ کی طرف راجع کرنا تکلف اور خلاف ظاہر ہے، جیسے شارِبُہ خلاف ظاہر ہے کہ متکلم کی جگہ ضمیر غائب لائی گئی ہے، علامہ طیبی، شرح الستہ کے حوالے سے ایک روایت لائے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ایک شخص کی مونچھیں لمبی ہیں، آپ نے مسواک اور استرہ منگوا یا،

سواک ان کی مونچھوں کے نیچے رکھ کر قطع کر دیں، اگر یہ روایت اسی قسم کے بارے میں ہے تو حضرت مغیرہ یا حضرت بلال کی طرف ضمیر کا راجع ہونا متعین ہے۔ مونچھوں کے کاٹنے اور انہیں پست کرنے کا حدیث میں جو حکم ہے قرآن کی مقدار میں علماء کا اختلاف ہے جس کا بیان کتاب الطہارۃ میں گزر چکا ہے۔

۴۵۴ عَنْ حَدِيقَةَ قَالَ كُنَّا إِذَا حَضَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا ثُمَّ نَضَعُ أَيْدِينَا حَتَّى يَبْدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَضَعُ يَدَهُ وَإِنَّا حَضَرْنَا مَعَهُ مَرَّةً طَعَامًا فَجَاءَتْ جَارِيَةٌ كَاتِمًا تَدْفَعُ فَذَهَبْتُ لِتَضَعُ يَدَهَا فِي الطَّعَامِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهَا ثُمَّ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ كَأَنَّمَا يَدْفَعُ فَأَخَذَ بِيَدِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ أَنْ لَا يُذَكَّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَرَأَيْتُهُ جَاءَ بِهَذِهِ الْجَارِيَةِ لِيَسْتَحِلَّ بِهَا فَأَخَذْتُ بِيَدِهَا فَجَاءَ بِهَا الْأَعْرَابِيُّ لِيَسْتَحِلَّ بِهِ فَأَخَذْتُ بِيَدِهِ إِنَّ يَدَكَ فِي يَدِي مَعَ يَدِهَا تَرَادَ فِي رِوَايَةٍ ثُمَّ ذَكَرَ اسْمَ

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ طعام کو حاضر ہوئے تو ہم کھانے کا ہاتھ نہ لگاتے یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابتداء فرماتے اور کھانے کی طرف ہاتھ بڑھاتے، ایک دفعہ ہم آپ کے ساتھ ایک کھانے پر حاضر ہوئے، ایک لڑکی یوں تیزی سے آئی جیسے کہ اسے دھکیلا جا رہا ہو۔ وہ فوراً کھانے میں اپنا ہاتھ ڈالنے لگی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، پھر ایک بدوی اس تیزی سے آیا گویا اسے دھکیلا جا رہا ہو، آپ نے اس کا ہاتھ بھی پکڑ لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیطان اس طرح کھانے کو اپنے لیے حلال کرتا ہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا جائے، وہ اس بچی کو لایا تاکہ اس کے ذریعے اپنے لیے کھانا حلال کرے، میں نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا تو اس بدوی کو لے آیا تاکہ اس کے ذریعے کھانا حلال کرے، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس بچی کے ساتھ شیطان کا ہاتھ بھی میرے ہاتھ میں ہے، ایک روایت میں یہ اناذہ ہے پھر اللہ تعالیٰ کا

اللہ وَاَكَلْ - (سَوَاۃُ مُسْلِمٍ)
 نام یا اور کھانا تناول فرمایا۔ (مسلم)

۱۵ اس کے بعد ہم ہاتھ بڑھاتے، بے چینی اور جلدی سے کام نہ لیتے۔
 ۱۶ اور ابھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کی طرف ہاتھ نہیں بڑھایا تھا، اور ہم بھی اب احترام کے پیش نظر بیٹھے تھے اور کھانے کی طرف ہاتھ نہیں بڑھایا تھا۔
 ۱۷ یعنی جیسے کسی نے اسے کھانے پر دھکا سے دیا ہو، وہ آتے ہی بھوک کی شدت کی بنا پر کھانے پر ٹوٹ پڑی۔

۱۸ اس نے نہ تو اللہ تعالیٰ کا نام یا اور نہ ہی اب ملحوظ رکھا۔
 ۱۹ اور اسے اجازت نہ دی کہ کھانے پر ہاتھ ڈالے اور کھانا شروع کر دے۔
 ۲۰ اور اس کے کھانے پر قدرت حاصل کر لیتا ہے۔
 ۲۱ اور اس کے آنے کا سبب بنا۔

۲۲ اور اس کے بسم اللہ شریف کے بغیر کھانے کے سبب۔
 ۲۳ ایک روایت میں ہے مَعَ يَدَيْهِمَا اس لڑکی اور بدوی کے ہاتھوں کے ساتھ، اور یہ زیادہ ظاہر ہے
 یَدَیْہَا دالی روایت لڑکی کے ساتھ خاص ہے، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اعرابی کا ہاتھ نہیں تھا، کیونکہ پیسے فرمایا کہ
 ہم نے اعرابی کا ہاتھ بھی پکڑ لیا، چونکہ لڑکی پیسے آئی تھی اور اس کا ہاتھ پیسے پکڑا تھا اس لیے خاص طور پر اس کا
 ذکر فرمایا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک غلام خریدنے
 کا ارادہ فرمایا تو اس کے سامنے کھجوریں رکھ دیں
 اس نے بہت ساری کھجوریں کھالیں، رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زیادہ کھانا
 بے برکتی کی علامت ہے اور حکم فرمایا
 کہ اسے واپس کر دیا جائے۔

۲۴ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ
 اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ارَادَ اَنْ يَشْتَرِيَ غُلَامًا
 فَاتَّقَى بَيْنَ يَدَيْهِ تَمَرًا
 فَاتَّكَلَ الْغُلَامُ فَكَثُرَ فَقَالَ
 رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ اِنَّ كَثْرَتَهُ الْاَكْلِ شُوْمٌ
 وَ اَمَرَ بِرَدِّهِ۔

(شعب الایمان، امام بیہقی)

(سَوَاۃُ النَّبِيِّ فِي شُعَبِ الْاِيْمَانِ)

۱۔ مراح میں ہے 'ثَوْمٌ' پہلے حرف پر پیش، اس کے بعد ہمزہ، بری قال، برکت کی ضد، قانوس میں ہے 'ثَوْمٌ' یمن کی ضد ہے اور یمن کا معنی ہے برکت

۴۰۵۳ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدًا

إِذَا مَكَّمُ الْمِلْحُ -

(مرواة ابن ماجه)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا: تمہارے سامن کا

سروار نمک ہے۔

(ابن ماجہ)

۱۔ کیونکہ اس میں مشقت کم ہوتی ہے، اور طریقہ زہد و قناعت کے سلوک کے زیادہ نزدیک ہے اس لیے

دوسرے سالوں سے بہتر ہے۔

۴۰۵۴ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِذَا وَضَعَ الطَّعَامَ فَاخْلَعُوا

نِعَالَكُمْ فَإِنَّهُ أَرْدَحُ لِقَدَامِكُمْ -

۱۔ اور کھانے کے ادب کے بہت نزدیک ہے۔

۴۰۵۵ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ

أَنَّهَا كَانَتْ إِذَا أُتِيَتْ بِثَرِيدٍ

أَمَرَتْ بِهِ فَغَطَّتْ حَتَّى تَذْهَبَ

فَوْسَأَةُ دُخَانِهِ وَتَقُولُ إِنِّي

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هُوَ

أَعْظَمُ لِلْبَرْكََةِ -

(رداھما الدارمی)

حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا

سے روایت ہے کہ جب ان کے پاس ثرید لایا

جاتا تو وہ حکم دیتیں تو اسے ڈھانپ دیا جاتا یہاں تک

کہ اس کے بخار اور گرمی کا جوش پھل جاتا، وہ فرماتی

تھیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو کھاتے ہوئے سنا کہ یہ برکت کی زیادتی کا

موجب ہے، یہ دونوں حدیثیں امام دارمی نے

روایت کیں۔

۱۔ ثرید کا ذکر اتفاق ہے، ان لوگوں کا طعام عام طور پر ثرید ہی ہوتا تھا، دوسرے کھانے کا بھی یہی حکم ہوگا۔

۱۔ مراح میں ہے 'ثَوْمٌ' اور 'ثَوْمٌ' کا معنی ہے دیگ اور چٹھے وغیرہ کا جوش مارنا، 'ثَوْمٌ' پہلے حرف

پر زبر، گرمی کی شدت۔

۳۰ کھانے کو یہاں تک محفوظ رکھنا کہ اس کے بخارا اور گرمی کا جو خش ختم ہو جائے اور اسے ٹھنڈا کر کے

کھانا۔

۵۶ وَعَنْ بُيُوتَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ فِي قِصْعَةٍ
ثُمَّ لَحِصَهَا تَقُولُ لَهُ الْقِصْعَةُ
أَغْتَقَلَكَ اللَّهُ مِنَ النَّارِ كَمَا
أَغْتَقَتْنِي مِنَ الْقَيْطَانِ.

حضرت بُیُوتَةُ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے
پیالے میں کھایا پھر اسے چٹا تو پیالہ اسے کہتا
ہے کہ اللہ تعالیٰ تجھے آگ سے رہائی عطا فرمائے
جس طرح تو نے مجھے شیطان سے رہائی
دی تھی۔

(درزین)

(سَوَاةُ رَزِينٍ)

۱۰ بُیُوتَةُ نون پر پیش، ایک نقطے والی بار پر زبر، یاد ساکن، اس کے بعد زین، صحابی ہیں۔ انہیں بُیُوتَةُ الخیر
کہتے ہیں۔

۱۱ کھانا کھانے کے بعد۔

۱۲ زبان حال سے یا اس زبان سے جو حقیقت میں اس کے لیے ثابت ہے۔

۱۳ اگر تم نہ چمکتے تو وہ چاٹتا ————— یہ حدیث دوسری فصل میں حضرت بُیُوتَةُ سے بالفاظ دیگر
گزر چکی ہے۔

وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُصِلْ رَحْمَتَهُ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ صدہ رحمی کرے۔
(صحیحین)

۱۱ اور اس دن کے ثواب و عذاب پر ایمان رکھتا ہو۔

۱۲ اور اس کے حقوق پورے کرے، خوش آمدید کہے، خندہ پیشانی اور نرمی سے پیش آئے، حق خدمت بجالائے اور کسی کے حقوق ضائع کیے بغیر قدم سے تکلف کے ساتھ طاقت و قدرت کے مطابق کھانا تیار کرے اور جو کچھ میسر ہو جلدی حاضر کرے۔

۱۳ بندہ ایمان دار کو چاہیے کہ پڑوسی کے ساتھ بھلائی کرے اور اس پر احسان کرے اور کم از کم یہ کہ اسے اذیت نہ پہنچائے، درحقیقت مطلب یہ ہے کہ جو شخص نیکی اور بھلائی کی توقع رکھتا ہو اس پر احسان کرے اور اسے اذیت دینے سے پکے۔

۱۴ جس میں ثواب ہو اور اگر ثواب نہ ہو تو کم از کم اس میں عذاب تو نہ ہو۔

۱۵ یعنی حدیث کے جس حصے میں پڑوسی کو تکلیف نہ دینے کی وصیت ہے اور ارشاد ہے فَلَا يُؤْذِ جَارًا اپنے پڑوسی کو تکلیف نہ دے اس کی جگہ ارشاد فرمایا کہ جو شخص مبادا و مباد پر ایمان رکھتا ہے وہ اپنے رشتے داروں کے ساتھ صلہ رحمی کرے اور ان پر احسان کرے جو نزدیکی اور ملاقات کا سبب بنے نہ کہ قطع تعلقی اور جدائی کا۔

۲۰۵۸ وَعَنْ أَبِي شَرِيحٍ الْكَلْبِيِّ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ

يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ جَائِزَتَهُ يَوْمًا

وَكَيْلَةً وَالْطَّيَافَةَ ثَلَاثًا

أَيَّامٍ فَمَا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ

صَدَقَةٌ وَلَا يَجِلُّ لَهُ أَنْ

يَتُوبَ عِنْدَهُ حَتَّى يُخْرِجَهُ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت ابو شریح کلبی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو

شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان

رکھتا ہے اسے چاہیے کہ صمان کی عزت

کرے، صمان کا تحفہ ایک دن سات ہے

اور ضیافت تین دن ہے اس کے بعد جو کچھ

ہے صدقہ ہے، اور صمان کے لیے جائز

نہیں کہ میزبان کے پاس اتنی دیر قیام

کرے کہ اسے مشقت میں ڈال سکے۔

(صحیحین)

۱۶ حضرت شریح کلبی صحابی ہیں۔ فتح مکہ سے پہلے اسلام لائے، فتح کے دن ہزکعب کا جھنڈا ان کے

پاس تھا۔

۲۵ اسے جو کچھ پیش کرے اور اس پر جو احسان کرے وہ زائد خیر ہے۔ نہایت امام جزری میں حدیث کا مطلب یہ بیان کیا کہ تین دن صیانی کرے، پہلے دن جو خدمت اور احسان کر سکتا ہے اس میں تکلف سے کام لے، دوسرے اور تیسرے روز معمول کے مطابق جو کچھ ماضیہ کسی تکلف کے بغیر پیش کر دے، اس کے بعد اسے اتنا زادِ راہ دے دے جس کے ساتھ وہ ایک دن اور رات کی مسافت طے کرے۔ یہ مراد ہے جائزہ سے جو فرمایا کہ جَابَزْتُمْ يَوْمٌ وَكَيْلَتْ جَائِزَهُ کا معنی تحفہ، عطیہ اور مہربانی ہے، اس جگہ اتنی مقدار مراد ہے جو ایک دن کی خوراک بن سکے جس کے ساتھ مہمان منزل تک پہنچ سکے، اسے جیزہ بھی کہتے ہیں، بعض حواشی میں لکھا ہے جائزہ کھانا ہے جو جلتے وقت مہمان کو دے دیا جائے، اور جائزہ کے بعد جو کچھ دیں وہ صدقہ ہے اور احسان و خیر کی زیادتی ہے۔ اس معنی کے لحاظ سے جائزہ، صیانت سے مؤخر اور اس سے زائد ہوا، اس معنی پر محمول کرنے کا قرینہ یہ ہے کہ جائزہ کا ذکر صیانت کے بعد واقع ہوا ہے، بعض صحیح روایات میں حضرت ابو شریح سے یہ الفاظ مروی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **وَالصِّيَاةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَجَابَزْتُ يَوْمٌ وَكَيْلَتْ صِيَانَتِي** تین دن اور جائزہ ایک دن رات ہے، ہو سکتا ہے کہ یہ جائزہ اس تحفے اور مہربانی کا بیان ہو جو پہلے دن غل میں لایا گیا ہو اور تین دن میں داخل ہو، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان **مِمَّا بَعْدَ ذَلِكَ كَهُوَ صَدَقَةٌ** کے ظاہر سے صیانت اور جائزہ کا واجب ہونا معلوم ہوتا ہے۔ لیکن لفظ جائزہ اور اکرام کے ظاہر سے عدم وجوب معلوم ہوتا ہے۔ جیسے کہ علامہ طیبی نے فرمایا، پس صدقہ سے مراد خیر اور احسان کی زیادتی ہوگی۔ جیسے کہ ہم نے حدیث کی شرح بیان کرتے ہوئے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۶ میزبان کا مال بیان کرنے کے بعد مہمان کا حال بیان کیا تاکہ وہ میزبان کے حال کی رعایت کرے۔ لکھ تاکہ صدقہ احسان جتانے اور اذیت کے زمرے میں داخل نہ ہو جائے۔ شارحین فرماتے ہیں کہ اگر کسی عند اور بیماری کی وجہ سے تین دن سے زیادہ قیام کرے تو اپنے مال سے کھائے اور میزبان کو تکلیف نہ دے۔

۲۰۵۹ **وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ****قَالَ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ****عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ تَبْعَثُنَا****فَتَنْزِلُ بِقَوْمٍ لَا يَقْرُونَنَا****فَمَا تَرَى فَقَالَ لَنَا إِنْ****نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمَرُوا لَكُمْ****بِمَا يَنْبَغِي لِلضَّيْفِ فَأَقْبَلُوا**

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

عرض کیا کہ آپ ہمیں بھیجتے ہیں تو ہم کسی قوم

کے پاس اترتے ہیں جو ہماری مہمانی

نہیں کرتی یہ اسی بارے میں آپ کی کیا رائے

ہے؟ فرمایا کہ اگر تم کسی قوم کے پاس اترو

وہ تمہارے لیے اسی چیز کا حکم دیں جو معانوں کے

فَإِنْ لَّمْ يَفْعَلُوا فَاخْذُوا
مِنْهُمْ حَقَّ الضَّيْفِ الَّذِي
يَنْبَغِي لَهُمْ -

لائی ہے تو قبول کرو اور اگر وہ اس طرح
نہ کریں تو تم ان سے مہمانوں کا حق لے لو
جو ان کے لائی ہے۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ جہاد کے لیے یا کسی دوسرے کام کے لیے۔

۲۔ یَقْرُوتْنَا میں دونوں ہیں اور یا پر دیر ہے، بعض روایات میں بطور تخفیف ایک لون حذف کیا گیا ہے۔

۳۔ اور آپ کا کیا حکم ہے؟ کیا ہم ان سے دیر دستی اپنی ضیافت حاصل کریں یا نہ؟

۴۔ اس سوال کے جواب میں اور اس مسئلے کا حکم بیان کرتے ہوئے۔

۵۔ اور ان کے لیے کافی ہے۔

۶۔ مہمانوں یا میزبانوں کے لائی ہے۔ — ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ضیافت واجب ہے

اور اگر نہ دیں تو جبراً وصول کی جائے۔ یہ حدیث علماء کی اس جماعت کی دلیل ہے جن کے نزدیک ضیافت حق واجب ہے
جمہور علماء اس حدیث کی چند وجوہ سے تاویل کرتے ہیں۔

۱۔ یہ محمول ہے سخت بھوک اور حالت اضطراب پر، بلاشبہ اس صورت میں ضیافت واجب ہوگی اور اگر ضیافت
نہ کریں تو ان سے جبراً کراہ کے ساتھ وصول کی جائے گی۔

۲۔ یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا۔ اس وقت فقیروں اور محتاجوں کی دستگیری واجب تھی اور جب مسلمانوں کے احوال میں
دست پیدا ہوئی تو یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

۳۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ ذمیوں کے پاس اتریں، عقد ذمہ میں انہوں نے یہ شرط قبول کی تھی کہ اگر مسلمان
ہمارے پاس فروکش ہوگا تو ہم اس کی ضیافت کریں گے۔ لہذا ان پر ضیافت واجب ہے۔

۴۔ معان کا حق لینے سے مراد یہ ہے کہ اس قوم کو ملامت کی جائے، ان کے بخل اور ان کی خست کا ذکر کیا جائے
اور ان کے حال کی برائی طشت ازبام کی جائے، یہ تاویل بعید ہے۔ عبارت سے ظاہر یہ ہے کہ حق ضیافت اور طعام

کا لینا مراد ہے۔

۴۰۶۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
نَحَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ أَوْ
لَيْلَةٍ فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن یا
رات کے وقت کاشانہ مبارک سے باہر نکلے
تو اچانک آپ کی ملاقات حضرت ابو بکر اور

وَعُمَرَ فَقَالَ مَا أَخْرَجَكُمَا
مِنْ بُيُوتِكُمَا هِيَ السَّاعَةُ
قَالَا الْجُوعُ قَالَ وَ أَنَا وَ
الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرَجَنِي
الَّذِي أَخْرَجَكُمَا قَوْمُوا
فَقَامُوا مَعَهُ فَأَتَى رَجُلًا
مِّنَ الْأَنْصَارِ فَإِذَا هُوَ لَيْسَ
فِي بَيْتِهِ فَلَمَّا رَأَتْهُ الْمَرْأَةُ
قَالَتْ مَرْحَبًا وَ أَهْلًا
فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيُنَ
فُلَانٍ قَالَتْ ذَهَبَ يَسْتَعِذُّ
لَنَا مِنَ الْمَاءِ إِذْ جَاءَ
الْأَنْصَارُ فَنَظَرَ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَ صَاحِبِيهِ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ
لِلَّهِ مَا أَحَدٌ الْيَوْمَ أَكْرَمَ
أَضْيَاقًا مِنِّي قَالَ فَاذْهَبْ
فَجَاءَهُمْ بِعِذِّ فِيهِ بُسْرٌ
وَ تَمْرٌ وَ رُطَبٌ فَقَالَ
كُلُوا مِنْ هَذِهِ وَ آخِذَ
الْمُدِّيَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِيَّاكَ وَ الْخُلُوبَ فَذَبَحَ
لَهُمْ فَأَكَلُوا مِنَ الشَّاتِرِ

حضرت عمر سے ہو گئی تھے آپ نے فرمایا اس وقت
تم دونوں کو تمہارے گھر سے کس چیز نے
نکالا ہے؟ دونوں نے کہا بھوک نے، فرمایا
قسم ہے اس فات اقدس کی جس کے قبضہ قدرت
میں ہماری جان ہے ہمیں بھی اسی چیز نے
نکالا ہے جس نے تمہیں نکالا ہے۔ اٹھو یہ
یہ حضرات آپ کے ساتھ اٹھ کر گھر سے
ہوئے۔ آپ ایک انصاری کے ہاں تشریف
لے گئے، وہ اپنے گھر میں نہیں تھے۔ ان کی
بیوی نے جب آپ کو دیکھا تو کہنے لگی خوش
آمدید، آپ اپنے گھر والوں کے پاس تشریف
لائے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا، فلاں کہاں ہے؟ اس نے کہا وہ ہمارے
یہ میٹھا پانی پینے گئے ہیں۔ اتنے میں انصاری
آگئے، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اور آپ کے دونوں ساتھیوں کو دیکھ
کر کہا، اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ آج
کوئی دشمن سناؤں کے لحاظ سے مجھ سے
افضل نہیں ہے۔ راوی کہتے ہیں وہ انصاری
ہا کر ایک گچھا لائے جس میں نیم پختہ، تر
کجوریں اور چھوہا رہے تھے، کھنے لگے
اس میں سے کھائیے اور خود چھری
پکڑی تھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا، دودھ دینے والی سے
اجتناب کرنا، انہوں نے ان حضرات کے یہ

وَمِنْ ذَلِكَ الْعِذِّقِ وَ
 شَرِبُوا فَلَمَّا أَنْ شَبِعُوا
 وَرَوُوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا بَنِي بَكْرٍ وَاعْمَرِ وَالَّذِي
 نَفْسِي بِيَدِهِ لَتُسْئَلُنَّ عَنْ
 هَذِهِ النَّعِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمُ الْجُوعَ
 ثُمَّ لَمْ تَرْجِعُوا حَتَّى أَصَابَكُمْ
 هَذَا النَّعِيمُ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَ
 ذَكَرَ حَدِيثُ أَبِي مَسْعُودٍ كَانَ
 مَجْلٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ فِي بَابِ
 الْوَلِيَّةِ -

بکری ذبح کی پٹے سب نے بکری کا گوشت
 کھایا، اس پکے سے کھجوریں کھائیں اور پانی
 پیا، جب پیٹ اور سیراب ہو گئے تو رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر
 عمر کو فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے
 قبضہ قدرت میں میری جان ہے، قیامت
 کے دن تم سے اس نعمت کے بارے میں
 ضرور پوچھا جائے گا، بھوک نے تمہارے
 گروں سے نکالا پھر تم واپس نہیں لوٹے،
 یہاں تک کہ تمہیں یہ نعمت مل گئی (مسلم)
 حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث
 دلیہ کے باب میں بیان کی گئی ہے جس کی
 ابتدا میں ہے کہ ایک انصاری تھے۔

۱۷ راوی کو شک ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دن کے وقت باہر تشریف لائے یا رات کے وقت، ایک
 روایت میں ہے کہ گرم دوپہر کے وقت باہر تشریف لائے۔
 ۱۸ یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ حضرات شیخین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی گھر سے باہر نکلے
 ہوئے ہیں۔

۱۹ غلاف مہمل رات کے وقت یا دوپہر کو باہر آنے کا باعث کیا ہے؟
 ۲۰ جب بھوک شدید ہو اور اطمینان کے ساتھ عبادت میں مشغول ہونے اور اس سے کامل طور پر لطف
 اندوز ہونے سے مانع ہو اور دل کی پراگندگی کا باعث بنے تو گھر سے باہر نکل کر اس کا علاج کرنا، مباح اسباب
 کا تلاش کرنا اور بھوک کے زائل کرنے کی کوشش کرنا جائز بلکہ لازم ہو جاتا ہے، اور احباب کے پاس جا کر ان سے
 طعام کا طلب کرنا بھی جائز ہو جاتا ہے۔ جب کہ یقین ہو کہ وہ بلا تکلف کھانا حاضر کر دیں گے، بلکہ محبت و اخلاص کی
 زیادتی کا باعث ہوتا ہے، مروی ہے کہ جب صحابہ کرام بھوک کی شدت محسوس کرتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں حاضر ہو کر جی بھر کر آپ کے جال کا دیدار کرتے، بھوک کی شدت اور تکلیف دور ہو جاتی اور دیدار کی
 نورانیت سے سیر ہو جاتے، کہتے ہیں کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانے میں قحط سالی کے دوران مصر کے

باشعندوں کا یہی حال تھا، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اجاب کے سامنے تکلیف اور مشقت کا اظہار جائز ہے بشرطیکہ بطور شکایت اور اظہار بے صبری نہ ہو۔

۵۵ یعنی بھوک نے، اسی سبب کی بنا پر جس کا ذکر ہو چکا ہے، بعض اوقات طبیعت اور بشریت کے تقاضے کے مطابق بھوک کی مکمل تاثیر زائل نہیں ہوتی، ان حضرات میں طبیعت کے احکام کا باقی رکھنا بھی حکمت سے خالی نہیں ہے۔ (ظاہر یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تسکین کے لیے فرمائی ورنہ آپ کی خدا واد وقت برداشت کا یہ عالم تھا کئی کئی دن مسلسل روزہ رکھتے اور درمیان میں انقطاع بھی نہ فرماتے۔ ۱۲ ق)

۵۶ جمع کے صیغے کے ساتھ یا تو مجازاً خطاب فرمایا، یا اس لیے کہ جمع کی کم از کم مقدار دو افراد ہیں۔
۵۷ معہ کے لفظ میں دونوں حضرات کی اطاعت اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تابع ہونے کی طرف اشارہ ہے، اگرچہ معیت ہمیشہ تابع ہونے پر دلالت نہیں کرتی جیسے کہ **وَهُوَ مَعَكُمْ** اور **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ**۔ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ ہے اور بے شک اللہ تعالیٰ متقین کے ساتھ ہے، لیکن ایسے مقامات میں تابع ہونا ہی متبادر ہے جیسے کہ **مَعِ الْآفِيں** نیدامیر کے ساتھ آیا۔ یا **جَاءَ الْذَمِيْرُ مَعَ زَيْدٍ** امیر زید کے ساتھ آیا۔ (پہلی صورت میں زید کا اور دوسری صورت میں امیر کا تابع ہونا معلوم ہوتا ہے۔ ۱۲ ق) نیز نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متبوع ہونے کی بنا بعد میں **فَأَتَى صَيْغَةَ وَاحِدٍ** لایا گیا ہے۔

۵۸ ان کا نام ابو لیثم یا مک بن ابیہان تھا۔ تادہ زبر اور یاد مشد کے نیچے زبر۔

۵۹ یہ کلمات آنے والے کی تعظیم، خوشی اور محبت کے اظہار کے لیے کہے جاتے ہیں یعنی آپ وسیع جگہ اور اپنے گھر والوں کے پاس تشریف لائے ہیں۔ **أَهْلًا وَ سَهْلًا وَ مَرَحَبًا** کا بھی یہی معنی ہے۔ سہل کا معنی ہے نرم اور ہموار جگہ یہ خزن کی ضد ہے۔ جس کا معنی سخت اور درشت جگہ ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اجنبی عورت کا کلام سننا، اس کے ساتھ سوال و جواب کرنا اور اس کا شوہر کے گھر میں سمانوں کو دالے کی اجازت دینا جائز ہے جب کہ کسی افتاد کا خطرہ نہ ہو اور شوہر کی یہ بنا بندی کا یقین ہو۔

۶۰ یعنی تمہارا شوہر۔

۶۱ جو کہ صاحبِ خانہ تھے۔

۶۲ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تشریف آوری کا شکریہ ادا کرتے ہوئے۔

حَتَّى يَأْخُذَ لَهُ بِقَرَاةٍ مِنْ مَالِهِ
وَنَرُوعِهِ - (مَوَاہِدُ الدَّارِمِيِّ وَأَبُو دَاوُدَ)
وَ فِي رِوَايَةٍ لَهُ وَ آيَمًا رَجُلٍ
ضَافَ قَوْمًا فَلَمْ يَقْرُؤْ
كَانَ لَهُ أَنَّ يُعَقِّبَهُمْ بِمِثْلِ
قَرَاةٍ -

پراس کی امداد لازم ہے یہاں تک کہ اس قوم کے مال
اور کھیتی سے مہمان کے لیے اس کی مہمانی کی مش
کے لیے دوامی، ابو داؤد، امام ابو داؤد کی ایک
روایت میں ہے جو شخص کسی قوم کا مہمان بنے اور
وہ لوگ اس کی مہمانی نہ کریں تو اس کے لیے جائز
ہے کہ ان کے مال سے اپنی مہمانی کی مقدار حاصل
کرے۔

۱۰ مقام میم کے نیچے زیر بن معدیکرب۔ راو کے نیچے زیر، مشہور مہمانی ہیں، جمع میں قیام پذیر ہوئے۔ اہل
شام میں شمار کیے جاتے ہیں۔

۱۱ یعنی انہوں نے رات کے وقت اس کی مہمانی نہیں کی۔

۱۲ چونکہ انہوں نے حق ضیافت روک کر اس پر ظلم کیا ہے اس لیے ہر مسلمان کو چاہیے کہ اس مظلوم کے
امداد کرے۔

۱۳ یعنی اتنی مقدار جس سے وہ سیر ہو جائے اور اس کے لیے کافی ہو۔

۱۴ یعنی قاصب الضیف لغو و مٹا کی جگہ ہے فکرو یقرؤ کا اور کان حقا علی کل مسلم تصور کا
کی جگہ ہے کان کہ ان یُعَقِّبَهُمْ یاد پر پیش، عین ساکن اور قاف کے نیچے زیر، بمثل قرأ کا۔
اس حدیث سے بھی ضیافت کا وجوب ثابت ہوتا ہے، اس کی توجیہ اور تاویل وہی ہے جو حضرت عقبہ بن عامر کی حدیث
میں مذکور ہوئی۔

۲۰۶۲ وَعَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ الْجُمُحِيِّ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ مَرَرْتُ بِرَجُلٍ
فَلَمْ يَقْرَأْ بِي وَ لَمْ يُضِفْ بِي ثُمَّ
مَرَرْتُ بَعْدَ ذَلِكَ أَقْرَبِي أَمْ
أَجْزِيهِ قَالَ بَلِ اقْرَأْ -

حضرت ابو الاحوص جُمحیؓ اپنے والد رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ
یہ فرمایا کہ اگر میرا گزر ایک شخص کے پاس سے ہو اور
وہ میری مہمانی اور ضیافت نہ کرے، پھر اس کے بعد
اس کا گزر میرے پاس ہو تو کیا میں اس کی مہمانی کر دوں
یا اسے بدلہ دوں؟ فرمایا: بلکہ اس کی مہمانی کر دو۔

(ترمذی)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

۱۰ ابو الاحوص جُمحیؓ جیم پر پیش اور شین پر زبر، ان کا نام عوف بن مالک ہے تابعی ہیں، حضرت عبداللہ بن مسعود

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متبعین میں سے تھے، خوارج کی جنگ میں شہید ہوئے۔

۴۵ ان کا نام مالک بن نعدہ ہے۔ لون پر زبر اور نقطۃ والا فناد ساکن، صحابی ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۴۶ اور میں اس کے پاس قیام کروں۔

کہ لَمْ یُضَعِّیْ تَاکِیْدَہٗ لَمْ یَقِیْ بِیْہِ کی۔

۴۷ اس کے ساتھ وہی معاملہ کروں جو اس نے کیا ہے۔

۴۸ اور اسے برائی کی جزا برائی سے نہ دو، بلکہ برائی کے بدلے نیکی کرو۔

اگر مروی احسن الیٰ من انا

بدی را بدی بہل باشد جزا

برائی کا بدلہ برائی سے دینا آسان جزا ہے۔ اگر تم جہاں مرد ہو تو جو برائی کرے اس پر احسان کرو۔

حضرت انس یا کسی دوسرے صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہما

سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

حضرت سعد بن عبادہؓ کے گھر میں داخل ہونے

کی اجازت طلب کی، حضرت سعد نے کہا۔

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ، لیکن سلام کا جواب

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہیں سنایا

حتیٰ کہ حضور نے تین مرتبہ سلام کہا، حضرت

سعد نے تینوں بار سلام کا جواب دیا، لیکن

آپ کو نہیں سنایا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم واپس چل دیئے۔ حضرت سعد

آپ کے پیچھے گئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ

میرے والدین آپ پر فدا ہوں۔ آپ نے

جتنی بار بھی سلام کہا۔ میں نے اپنے کانوں

سے سنا، میں نے جواب بھی عرض کیا لیکن

آپ کو نہیں سنایا، میرا دل چاہتا تھا کہ

آپ کا زیادہ سے زیادہ سلام اور زیادہ

برکت حاصل کروں، پھر یہ حضرات گھر میں

۴۶ وَعَنْ أَنَسٍ أَوْ غَيْرِهِ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اسْتَأْذَنَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ

فَقَالَ سَعْدٌ وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ

وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَلَمْ يُسْمِعِ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى

سَلَّمَ ثَلَاثًا وَرَدَّ عَلَيْهِ سَعْدٌ

ثَلَاثًا وَلَمْ يُسْمِعْهُ فَرَجَعَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَاتَّبَعَهُ سَعْدٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ

اللَّهِ يَا بَنِي آدَمَ وَأُتِيَ مَا

سَلَّمْتَ كَسَلِيْمَةٍ إِلَّا هِيَ

يَا ذُنَيْبُ وَ لَقَدْ رَدَدْتُ عَلَيْكَ

وَلَمْ أُسْمِعْكَ أَحَبِّتُ أَنْ

أَسْتَكْثِرَ مِنْ سَلَامِكَ وَ مِنْ

الْبَرَكَاتِ ثُمَّ دَخَلُوا الْبَيْتَ

فَقَرَّبَ لَهُ ذَبِيْبًا فَأَكَلَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدَرَ قَالَ أَكَلْتُ طَعَامَكُمْ
الْأَبْرَارَ وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ
الْمَلَائِكَةُ وَافْطَرَ عِنْدَكُمْ
الصَّائِمُونَ.

داخل ہوئے، حضرت سعد نے منقہ پیش کیا جو
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تناول فرمایا، جب
فارغ ہوئے تو دعا فرمائی: نیک لوگ تمہارا کھانا
کھاتے رہیں۔ فرشتے تمہاری بخشش کی دعا کریں
اور روزے دار تمہارے ہاں افطار کریں۔

(شرح السنہ)

(مرواۃ فی شرح السنۃ)

۱۔ حضرت سعد بن عبادہ انصار صحابہ کے اکابر اور نقباء میں سے تھے، حضور سید ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کے
پُر خلوص محبین میں سے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی آپ پر اور آپ کے صاحبزادے پر خاص کرم اور عنایت
فرماتے تھے۔ اسی عنایت کی بناء پر آپ ان کے ہاں تشریف لائے۔

۲۔ آہستہ آواز میں جواب دیا۔

۳۔ یعنی بلند آواز سے جواب نہیں دیا کہ آپ سن لیتے۔

۴۔ اپنے کا شانہ مبارک کی طرف۔

۵۔ حضرت سعد کو خیال ہوا کہ بلند آواز سے سلام کا جواب نہ دینے سے بے ادبی ہوئی ہے۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے جلد واپس تشریف لے جانے کی بنا پر حضرت سعد معذرت پیش کرنے کے لیے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے پیچھے روانہ ہوئے۔

۶۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس قسم کی نیت اور غرض کی بناء پر سلام کا جواب آہستہ دینا اور نہ سناتا جائز ہے،
ممنوع یہ ہے کہ تکبر اور بے اعتنائی وغیرہ کی بناء پر آہستہ جواب دیا جائے۔ اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
سعد کے بیان پر اعتراض نہیں کیا بلکہ اسے تسلیم فرمایا۔

۷۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت سعد بن عبادہ اور وہ صحابی جو ان کے ساتھ تھے۔

۸۔ یہ حضرت سعد کی خدمت کی جزا کے طور پر ان کے لیے ارمان کے اہل و عیال کے لیے دعا ہے۔ اسے
خیر پر محمول کرنا بعید ہے۔ (اس طرح معنی یہ ہو گا کہ تمہارے پاس روزہ داروں نے افطار کیا ہے۔ ۱۲ اقبا خاصاً
اس بناء پر کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روزہ رکھا، ہوا تھا لیکن حضرت سعد کا دل خوش کرنے اور ضیافت کے
عذر کی بناء پر افطار فرمایا۔ محض احتمال ہے جو بعد سے غالی نہیں۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن اور

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ وَ مَثَلُ
الْإِيمَانِ كَمَثَلِ الْقَرَسِ فِي
أَحْيَاتِهِ يَجُولُ ثُمَّ يَزْجُرُ
إِلَى الْإِيمَانِ فَأَطِيعُوا طَعَامَكُمْ
الْأَتَقِيَاءَ وَ أُولُوا مَعْرُوفَكُمْ
الْمُؤْمِنِينَ .

ایمان کی مثال ایسی ہے جیسے گھوڑے کی
اس رشتی میں جو گھوم پھر کر اپنی رسی کی طرف
آجاتا ہے۔ مومن بھول جاتا ہے پھر ایمان
کی طرف لوٹ آتا ہے تم اپنا کھانا
پرہیزگاروں کو کھلاؤ اور عطیہ تمام ایمانداروں
کو دو۔

(مَدَاۃ الْبَيْهَقِي)

(مہیقی)

لے مومن کے ایمان کے ساتھ تسبیح اور ایمان کی بنا پر توبہ و رجوع کی مثال، اگرچہ وہ نفس اور طبیعت کے
تقاضے کی بنا پر اطاعت نہ کرے اور گناہوں کے گرد چکر لگائے، لیکن بالآخر ایمان اور اطاعت کی طرف رجوع
کرے گا۔

۳۱۔ اُخْرَیۃً ابتدا میں ہنرہ ممدودہ، نعلی والی خار کے نیچے زیادہ ریا ر مشدودہ رسی یا وہ لکڑی جس میں چارہ ڈالتے
ہیں۔ اس کے دونوں کنارے دیوار میں پیوست کر دیتے ہیں اور اس کے درمیان گھوڑے یا دوسرے جانوروں کو
باندھ دیتے ہیں۔

۳۲۔ وجہ تشبیہ اور قدر مشترک بیان کرنے کے لیے فرمایا کہ مومن بھول کر اپنے مقام سے چلا جاتا ہے اور
گناہ میں واقع ہو جاتا ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ مومن کی شان یہ ہے کہ دیدہ دانستہ گناہ نہ کرے۔ اگر اچانک
گناہ سرور ہو جائے تو وہ سہو و نسیان کی بنا پر ہوگا، یا سہو سے مراد مجازاً لغزش اور کوتاہی ہے۔ کیونکہ مومن خواہش
نفس وغیرہ کی بنا پر ہی گناہ کرتا ہے۔

۳۳۔ جو اس کے قرار اور آرام کی جگہ ہے۔ اس کے بعد ایمان کی بعض صفات اور بہترین اعمال کا
ذکر فرمایا۔

۳۴۔ جان کے لیے اطاعت کی تعویذ کا باعث ہوا و نرم ان کے ساتھ اس طاعت میں شریک ہو جاؤ، اگر
وہ دعا کریں گے تو قبول ہوگی، سعادت کا سزا یہ، ہوا و تعالیٰ کی محبت کی دلیل اور اس کی بارگاہ میں قرب اور رسائی کا ذریعہ
ہوگی۔ پرہیزگاروں کو کھانا کھلانے کی تخصیص کی یہی وجہ ہے۔ مطلق احسان، عطا اور امداد تمام مسلمانوں کو شامل ہے
۔ اسی لیے فرمایا کہ عطیہ اور احسان میں سب مسلمانوں کو شامل کرو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ عبارت میں تفسیر ہو د بالفاظ دیگر
وہی بات کہی گئی ہو (۱۲ق) کیونکہ اتقار کا عام معنی ہے دو شہادتیں دے کر آخرت کے عذاب سے بچنا، اس
معنی کے لحاظ سے تمام مومنین متقی ہیں۔ پہلی وجہ زیادہ ظاہر ہے۔

۲۰۶۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ
قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَصْعَةٌ يَحْمِلُهَا أَرْبَعَةُ
رِجَالٍ يُقَالُ لَهَا الْغَرَاءُ فَلَمَّا
فَلَمَّا أَصْحَوْا وَسَجَدُوا وَالضُّحَى
أُتِيَ بِتِلْكَ الْقَصْعَةِ وَ قَدْ
ثُرِدَ فِيهَا فَالْتَفَتُوا عَلَيْهَا
فَلَمَّا كَثُرُوا جَنَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
أَعْرَافِي مَا هَذِهِ الْجُلُوسَةُ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَنِي عَبْدًا
كَرِيمًا وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَانًا
عَبِيدًا ثُمَّ قَالَ كُلُّوا مِنْ
جَوَائِبِهَا وَ دَعُّوا ذُرُوعَهَا
يُبَارِكُ فِيهَا.

حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
ایک بڑا پیالہ تھا جسے چار مرد اٹھاتے تھے اسے
غراء کہا جاتا تھا جب چاشت کا وقت ہوتا
اور صحابہ کرام چاشت کی نماز پڑھتے تو وہ
پیالہ لایا جاتا۔ اس میں شریذ تیار کیا ہوا ہوتا تھا
صحابہ کرام اس کے گرد بیٹھ جاتے، جب
حاضرین زیادہ ہو جاتے تو رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم دو زانو ہو کر بیٹھ جاتے
ایک بدوی لے کر یہ بیٹھنے کا کیا طریقہ ہے؟
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ
نے مجھے عبد کریم بنایا ہے۔ منکر اور
رکش بادشاہ نہیں بنایا، پھر فرمایا، پیالے
کے اطراف سے کھاؤ اور اس کی بندھی کو
چھوڑ دو۔ اس پیالے میں برکت دی جائے
گی۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ عبداللہ بن بسر ایک نقطے والی بازیش اور بے نقطہ سین ساکن
۲۔ ظاہر مطلب یہ ہے کہ جب وہ کھانے سے بھرا ہوا ہوتا تھا تو اسے چار مرد اٹھاتے تھے، یا یہ مطلب ہے
کہ وہ اتنا بھاری اور بڑا تھا کہ اسے ایک جماعت اٹھاتی تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
۳۔ اس لیے کہ وہ بڑا ہونے کی بنا پر دیکھنے میں ظاہر اور واضح تھا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تمام برتنوں
آلات، اور چار پاؤں کے مناسب اور معقول نام تھے۔ جیسے کہ کتب سیرت سے ظاہر ہے۔
۴۔ قد ثُرِدَ راء مشدود ہے۔

۵۔ یا اس کا معنی یہ ہے کہ اگر دوں دپاؤں کے بل، بیٹھ جاتے، جگہ کی تنگی کی بنا پر۔

۶۔ اس جگہ بدوی مانر تھا، اس نے جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھنے کا انداز دیکھا جو آپ کے

شایانِ شان نہ تھا، حقیقت میں یہ صحابہ کرام پر تعریف تھی جنہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جگہ تنگ کر دی تھی۔ بدوی لے کہا یہ بیٹھنے کا کیا طریقہ ہے؟ اور آپ اس طرح کیوں بیٹھتے ہیں؟ اور کیا یہ طریقہ آپ کے مقام کے لائق ہے؟

۸۵ مجھے بندگی کی صفات کے ساتھ موصوف کیا ہے اور کرم کا حامل بنایا ہے جو تمام صفات خیر و کمال کا جامع، کہتے ہیں کہ جب تم کسی کو کرم کا موصوف قرار دو تو گویا تم نے اسے تمام صفات کمال سے موصوف کر دیا۔ اس جگہ تواضع، رحم، شفقت وغیرہ صفات مراد ہیں اسی لیے فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے شکر اور مرکش نہیں بنایا۔

۸۶ حق کا مخالف اور راہِ راست سے منحرف۔

۸۷ کھانے کے آداب سکھانے کے لیے فرمایا۔

۸۸ یعنی پیلے کے درمیلے حصے کو چھوڑ دو۔ ذرۃ ذال پر پیش، اس کے نیچے زیر بھی پڑھ سکتے ہیں۔ ہر چیز کا اوپر والا حصہ، کوہان اور پہاڑ کا بالائی حصہ۔

اللہ اس کی شرح کتاب الاطعمۃ، دوسری فصل، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں گزر چکی ہے۔

دحشی بن حرب اپنے والد سے وہ ان کے

دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ نے عرض کیا

کہ ہم جتنا بھی کھاتے ہیں سیر نہیں ہوتے۔ فرمایا

شاید تم الگ الگ کھانا کھاتے ہو؟ عرض کیا

جی ہاں۔ فرمایا: تم اکٹھے ہو کر کھانا کھایا کرو گے

اور اللہ تعالیٰ کا نام لوتھیں برکت دی

جائے گی۔

۴۰۶۶ عَنْ وَحْشِيِّ بْنِ حَرْبٍ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ

أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا رَسُولَ

اللَّهِ إِنَّا نَأْكُلُ وَلَا نَشْبَعُ

قَالَ فَتَعَلَّكُمُ تَفَرَّقُونَ قَالُوا

نَعَمْ فَاجْتَمِعُوا عَلَى طَعَامِكُمْ

وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ يُبَارَكُ

لَكُمْ۔

(ابوداؤد)

(رِوَاةُ أَبِي دَاوُدَ)

۸۹ دحشی حمصی کے والد حرب، دحشی کے دادا سے روایت کرتے ہیں، دادا کا نام بھی دحشی بن حرب ہے

دحشی کے دادا ہی ہیں۔ جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا حضرت حمزہ بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ

کو شہید کیا تھا۔ اس حدیث کے راوی ان کے پوتے ہیں۔ ان کا نام بھی دحشی ہے اور وہ اپنے دادا کے ہم نام ہیں۔

اس حدیث کے راوی دحشی اٹھویں طبقے سے تعلق رکھتے ہیں اور مستور الحال ہیں۔

۵۲ اس کا سبب کیلئے ہے؟

۵۳ اور جماعت کے بغیر نہ کھایا کرو۔ اس جگہ منیات میں مجتمع ہونے کی ترغیب ہے۔

۵۴ اجتماع اور ذکر میں سے ہر ایک برکت اور زیادتی کا باعث ہے۔ اور اگر دونوں جمع ہو جائیں تو برکت زیادہ ہوگی اور یہ امر ذکر کی زیادتی کا باعث ہوگا۔

الفصل الثالث

تیسری فصل

۴۶۶ عَنْ أَبِي عَسِيْبٍ قَالَ
خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْلًا فَمَرَّ فِي
قَدَاعِي فَخَرَجَتْ إِلَيْهِ ثَمَرٌ
مَرَّ بِأَبِي بَكْرٍ قَدَاعًا فَخَرَجَ
إِلَيْهِ ثُمَّ مَرَّ بِعُمَرَ قَدَاعًا
فَخَرَجَ إِلَيْهِ فَأَنْطَلَقَ حَتَّى
دَخَلَ حَائِطًا لِبَعْضِ الْأَنْصَارِ
فَقَالَ لِصَاحِبِ الْحَائِطِ أَطْعِمْنَا
بُسْرًا فَجَاءَ بِعِدْقٍ فَوَضَعَهُ
فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ أَصْحَابُهُ ثُمَّ
دَعَا بِمَاءٍ بَارِدٍ فَشَرِبَ
فَقَالَ لَتُسْتَلَقَ عَنْ هَذَا
النَّعِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ
فَأَخَذَ عُمَرُ الْعِدْقَ فَضَرَبَ
بِهِ الْأَرْضَ حَتَّى تَنَاشَرَ
الْبُسْرُ قَبْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ

حضرت ابو عسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک
رات گھر سے باہر نکلے، میرے پاس سے گزرے
تو مجھے بلایا میں حاضر ہو گیا۔ پھر حضرت ابو بکر
کے پاس سے گزرے انہیں بلایا وہ بھی حاضر
ہو گئے۔ پھر حضرت عمر کے پاس سے گزرے
انہیں بھی بلایا وہ بھی حاضر ہو گئے۔ پھر آپ
رواد ہوئے یہاں تک کہ ایک انصار کے باغ
میں تشریف لے گئے اور باغ کے مالک نے
دراپہ جین کچی کھجوریں کھلاؤ۔ انہوں نے گچھا
لاکر پیش کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اور آپ کے ساتھیوں نے کھجوریں تناول فرمائیں
پھر آپ نے ٹھنڈا پانی طلب کیا اور نوش فرمایا
پھر دراپہ اتم سے قیامت کے دن اس نعمت کے
بارے میں پوچھا جائے گا۔ حضرت عمر نے گچھا پکڑ
کر زمین پر مارا۔ حتیٰ کہ کھجوریں ریز ہوئی۔ رسول
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے بھر گئیں۔
پھر کہنے لگے یا رسول اللہ! اس نعمت کے
بارے ہم سے قیامت کے دن پوچھا جائے گا۔

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كَمُسْتُولُونَ
عَنْ هَذَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ
قَالَ نَعَمْ إِلَّا مَنْ ثَلُثَ
خِرْقَةٍ كَفَّ بِهَا الرَّجُلُ
عَوْرَتَهُ أَوْ كِسْرَةٍ سَدَّ بِهَا
جُوعَتَهُ أَوْ جُحْرٍ يَتَدَخَّلُ
فِيهِ مِنَ الْحَرِّ وَالْقَرِّ
(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّبَهَقِيُّ فِي شُعَبِ
الْإِسْمَانِ مُرْسَلًا)

فرمایا، ہاں! سوائے تین چیزوں کے (۱) وہ
دبھی جس کے ساتھ مرد ستر عورت کرے
(۲) روٹی کا وہ ٹکڑا جس کے ساتھ اپنی
بھوک مٹائے (۳) وہ بل شے (سوراخ) جس
میں داخل ہو کر گرمی اور سردی سے پناہ لے
(امام احمد)

امام بیہقی نے یہ حدیث شعب الایمان
میں مرسل روایت کی ہے۔

۱۔ حضرت ابوجیب عین پر دربارین کے نیچے زیر، دونوں بے نقطہ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
آزاد کردہ غلام، ان کا نام احمر ہے، کینت کے ساتھ مشہور ہیں۔
۲۔ ظاہر یہ ہے کہ صحابہ کرام نے بھی نوش کیا ہوگا لیکن رادی نے اختصار کے پیش نظر صرف نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کے نوش فرمانے کا ذکر کیا۔

۳۔ قبل قاف کے نیچے زیر، بار پر زبر، جانب اور طرف — کھجوروں کے بکھرنے سے ان
کا مائع کرنا لازم نہیں آتا۔ (چُن کر کام میں لائی جاسکتی ہیں ۱۲ ق)
۴۔ علامہ طیبی نے کہا ہو سکتا ہے کہ ہذا کا اشارہ اس پگھے کی طرف ہو جس کی کھجوریں بکھر گئی تھیں، مقصود
اس پگھے کی تحقیر تھا یعنی کیا اس معمولی اور تھوڑی سی چیز کے بارے میں بھی ہم سے پوچھا جائے گا؟ مخفی نہ رہے کہ
بلوچوں کے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نعمت کی عظمت اور اہمیت کا اظہار فرمایا۔ اس مقولے کو نعمت کی تحقیر پر محمول
کہنا حضرت عمر کی شان کے لائق نہیں ہے، بلکہ پگھے کو زمین پر مارنے اور اس سوال کو بعید جاننے کا باعث، اپنے
مال پر حسرت، تنگ دل اور وقت کا ناکافی ہونا ہے اس کے علاوہ ان پر ایک عجیب حال طاری ہو گیا تھا۔ لہذا اس
مقولے میں نعمت کی تعظیم ہے نہ کہ تحقیر۔

۵۔ قیامت کے دن ہر چھوٹی بڑی نعمت کے بارے میں جواب طلبی ہوگی۔

۶۔ جرنیادی ضروریات میں سے ہیں۔

۷۔ جسم کے جس حصے کا ڈھانپنا واجب ہے اسے ڈھانپنے، بعض نسخوں میں گف کات کے ساتھ آیا ہے
یعنی اپنی عورت کو برہنہ ہونے سے روکے۔

تو سب سے آخر تک تناول فرماتے۔ بعض محدثین تعذیر سے یَعْذَرُ پڑھتے ہیں جس کا معنی تقصیر ہے، یعنی اسے چاہیے کہ کھانا کم کھائے تاکہ دوسرے زیادہ کھائیں، اور ظاہریوں کو اسے جیسے کھانے میں مبالغہ کر رہا ہے۔ چنانچہ یہ معنی بھی ایک دوسری حدیث میں آیا ہے۔

۲۰۶۹ وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَكَلَ مَعَ قَوْمٍ كَانَ
آخِرُهُمْ أَكْلًا
(رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ
مُرْسَلًا)

امام جعفر بن محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے
والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جماعت صحابہ کے ساتھ
کھانا تناول فرماتے تو آپ کھانچے میں سب
سے آخری ہوتے تھے یہ

امام بیہقی نے یہ حدیث شعب الایمان میں
مرسل روایت کی ہے۔

۱۷ یعنی آخر تک تناول فرماتے اور صحابہ کرام سے پہلے کھانے سے ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے، یا یہ مطلب ہے کہ
ابتداء میں تناول نہ فرماتے یا کم تناول فرماتے اور آخر میں تناول فرماتے، تاکہ حاضرین شرمندہ ہو کر کھانے سے ہاتھ نہ
اٹھالیں۔

۲۰۷۰ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ
يَزِيدٍ قَالَتْ أَرَى النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْعَمُ
فَعَرِضَ عَلَيْنَا فَقُلْنَا لَا كُشْتَمِيهِ
قَالَ لَا تَجْتَمِعْنَ جُوعًا وَكِدًّا
(رَوَاهُ الْإِسْنَاءُ مَا جَاءَ)

حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں کھانا لایا گیا وہ ہمارے سامنے
پیش کیا گیا تو ہم نے کہا ہمیں طلب نہیں ہے،
فرمایا: تم بھوک اور جھوٹ کو جمع نہ کرو گے

(ابن ماجہ)

۱۸ اسماء بنت یزید بن اسکن انصاریہ صحابیہ ہیں۔ بڑی عقل مند اور بہادر تھیں، جنگ یرموک میں شامل
ہوئیں۔ اور نو کافروں کو خیمے کی کڑی سے قتل کیا۔

۱۹ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ کھانا عورتوں کی حاضر جماعت کے سامنے پیش کیا اور فرمایا اگر
تمیں طلب ہے تو کھاؤ۔

۲۰ ہم نے تکلف سے کام لیا اور باوجودیکہ ہمیں طلب اور بھوک تھی۔ ہم نے کہا ہمیں طلب نہیں ہے۔
۲۱ یعنی تم بھوک ہو اور تکلف کی بنا پر جھوٹ بولتی ہو اور کہتی ہو کہ ہمیں بھوک نہیں ہے، اسی طرح تم

محروم ہو رہی ہو اور دو قسم کے نقصان اٹھا رہی ہو (۱) دنیاوی نقصان اور وہ بھوک کی تکلیف ہے (۲) دینی نقصان اور وہ جھوٹ کا گناہ ہے۔

۴۰۶۱ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّوا جَمِيعًا وَلَا
تَفَرَّقُوا فَإِنَّ الْبِرَّكَتَ مَعَ
الْجَمَاعَةِ.

(رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ)

۱۔ جماعت کا ساتھ کھانے میں ہو یا کسی اور کام میں۔

۴۰۶۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الشُّنَّةِ
أَنْ تَخْرُجَ الْوَجُلُ مَعَ ضَيْفِهِ
إِلَى بَابِ الدَّارِ. رَوَاهُ ابْنُ
مَاجَةَ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي
شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْهُ وَعَنِ
ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَ فِي إِسْنَادِهِ
ضَعْفٌ

۴۰۶۳ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَيْرُ أَسْرَعُ
إِلَى الْبَيْتِ الَّذِي يُؤْكَلُ
فِيهِ مِنَ الشَّفَرَةِ إِلَى سَتَامِ
الْبَعِيرِ.

(رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: جماعت کے ساتھ کھایا
کرد کیونکہ برکت جماعت کے ساتھ
ہے۔

(ابن ماجہ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک
سنت یہ ہے کہ آدمی اپنے مہمان کے
ساتھ گھر کے دروازے تک جائے۔

(ابن ماجہ)

امام بیہقی نے یہ حدیث شعب الایمان
میں حضرت ابو ہریرہ اور ابن عباس
سے روایت کی اور کہا کہ اس کی سند
میں ضعف ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: جس گھر میں مہمانوں کے ساتھ
کھانا کھایا جائے اس گھر کا طرف چھری
کے اونٹ کی کر بان تک پہنچنے سے بھی
جلدی بھلائی پہنچتی ہے۔

(ابن ماجہ)

اسے اونٹ کی کوہان تک چھری کے جلد پہننے کا یہ مطلب ہے کہ تمام اعضاء سے پہلے کوہان کاٹتے ہیں۔ کیونکہ وہ زیادہ لذیذ ہوتی ہے۔ اسی طرح علامہ طیبی نے کہا۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ چونکہ کوہان دوسرے اعضاء سے زیادہ نرم ہوتی ہے۔ اس لیے چھری اس تک جلد پہنچتی ہے اور جلد اثر انداز ہوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بَابُ فِي أَكْلِ الْمَضْطَرِّ

۲۹۷۔ حالت اضطرار میں کھانے کا بیان

وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ - یہ باب پہلی فصل سے خالی
الْأَوَّلِ -

بعض نسخوں میں والثابث بھی ہے، کیونکہ اس باب میں تیسری فصل بھی نہیں ہے، لیکن پہلا نسخہ زیادہ صحیح ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت مصنف کا مقصد معاینہ کا حال بیان کرنا ہے کہ اس میں پہلی فصل نہیں ہے، رہی تیسری فصل تو اس کا لانا مصنف کے اختیار میں ہے اور ان کا عمل ہے اس کے بیان کی حاجت نہیں ہے، نیز اس کے بیان کی عادت بھی نہیں ہے۔ چنانچہ عنقریب بابُ تَغْطِيَةِ الْأَوَائِيْ آئے گا اس میں تیسری فصل نہیں ہے اس جگہ مصنف نے نہیں کہا کہ یہ باب تیسری فصل سے خالی ہے۔

دوسری فصل

حضرت جمع غامری رحمہ اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ از خود مردہ چیزوں میں سے کونسی چیز ہمارے لیے حلال ہے؟ فرمایا: تمہارے طعام کی مقدار کیا ہے؟ ہم نے عرض کیا ہم صبح اور شام تناول کرتے ہیں۔ ابو نعیم رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ عقبہ نے اس کی تفسیر بیان کرتے ہوئے مجھے بتایا کہ

الفصل الثانی

۲۹۷ عَنْ النَّجَّيِّ الْعَامِرِيِّ
أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا يَحِلُّ لَنَا
مِنَ الْمَيِّتَةِ قَالَ مَا طَعَامُكُمْ
قُلْنَا نَعْتَبِقُ وَنَضْطِيقُ قَالَ
أَبُو نَعِيمٍ فَسَرَّ لَا لِىُ عَقَبَةُ
قَدْ عَزَّوْهُ وَقَدْ عَزَّوْهُ

عَشِيَّةً قَالَ ذَاكَ وَ آيَةُ
الْجُوعِ فَأَحَلَّ لَهُمُ الْمَيْتَةَ
عَلَى هَذِهِ الْحَالِ -

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ایک پیالہ دودھ صبح اور ایک پیالہ شام فرمایا،
میرے باپ کی قسم! اتنا کھانا بھوک کا موجب ہے
تو آپ نے ان کے لیے اس حال میں مردار حلال فرمادیا۔
(ابوداؤد)

۱۷۔ بیچ بروزن فضیل، صحابی ہیں، اپنی قوم کے ہمراہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں بحیثیت نمائندہ
حاضر ہوئے۔ اور آپ کی احادیث مبارکہ سنیں۔

۱۸۔ ان کا مقصد یہ دریافت کرنا تھا کہ مال اضطراب کی حد کیا ہے؟ اور بھوک کہاں تک پہنچے تو مردار اور وہ چیزیں
حلال ہو جاتی ہیں جن کا کھانا حرام ہوتا ہے، اگرچہ ظاہر عبارت سے یہ مطلب معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے لیے مردار کی کوئی
چیز اور کتنی مقدار حلال ہے؟ حالانکہ یہ مقصود نہیں ہے اور نہ ہی اس سوال کا جواب ہی دیا گیا ہے۔ یہ الفاظ امام ابوداؤد کی
روایت میں ہیں۔ طبرانی وغیرہ میں یہ الفاظ مروی ہیں مَا يُحِلُّ لَنَا الْمَيْتَةَ يَأْكُلُهَا بِمَنْعَةٍ لَنَا كَمَا تَحِلُّ لَنَا الْبَهِيمَةُ
جو ہمارے لیے مردار کے کھانے کو حلال کرتی ہے، یہ عبارت مقصود پر دلالت کرنے میں زیادہ ظاہر ہے۔ اسی طرح
علامہ ترمذی نے کہا۔

۱۹۔ یعنی بیان کر رہے تھے کہ تمہیں کھانا کتنی مقدار میں میسر ہوتا ہے؟ تاکہ معلوم ہو سکے کہ تمہاری بھوک حد اضطراب کو
پہنچی ہے یا نہیں؟ اگرچہ سائل حضرت فحیح عامری ہی تھے لیکن آپ نے پوری جماعت کو مخاطب
کر کے فرمایا تاکہ حکم (سب کو) عام ہو، حضرت فحیح نے بھی جواب میں جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے اور کہا قُلْنَا هُمْ
اس سوال کے جواب میں عرض کیا۔

۲۰۔ قَبُولُ اور غَبُولُ کا اصل استعمال شراب میں ہے، طعام پر بھی ان کا اطلاق کر دیا جاتا ہے۔ اس جگہ
خود راوی نے اس کی تفسیر دودھ کے پیلے سے کی ہے، جیسے کہ اس کے بعد مذکور ہے۔

۲۱۔ ابولثیم نون پر پیش، اس حدیث کے راوی ہیں۔ حضرت عقبہ سے، وہ کہتے ہیں کہ اس قوم کے صبح و شام
کے طعام کی تفسیر حضرت عقبہ نے بیان کی۔ حضرت عقبہ، ابولثیم کے استاذ ہیں۔

۲۲۔ حضرت عقبہ نے یہ تفسیر یا تو اپنے استاذ سے سنی ہوگی یا دوسری روایات میں واقع ہوئی ہوگی، بہر صورت
خود راوی جو تفسیر بیان کرے مقبول ہے۔

۲۳۔ یعنی اس حالت میں کہ انہیں صبح و شام صرف دودھ کا ایک پیالہ میسر آتا تھا، آپ نے حکم فرمایا کہ یہ منحصر
اس اضطراب کی حالت ہے جس میں مردار حلال ہو جاتا ہے۔

اس حدیث میں باپ کی قسم واقع ہوئی ہے اور یہ قصد تعظیم کے بغیر جائز ہے، دراصل یہ عین لغو کی قسم ہے

جو بطور عادت، قسم کے ارادے کے بغیر واقع ہوتی ہے، جیسے کہ کچھ بڑی میری زندگی کی قسم اور لَاقًا لَہُ، یا یہ پیسے کا واقعہ ہے، باپ کی قسم کھانے سے بعد میں منع کیا گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہَمَّ وَعَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ

أَنَّ سَاجِدًا قَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنَّا نَكُونُ بِأَرْضٍ فَتُصِيبُنَا
بِهَا الْمَخْصَصَةُ فَتَنِي يَحِلُّ
لَنَا الْمَيْتَةُ قَالَ مَا لَكُمْ
تَضْطَبِحُوا أَوْ تَعْتَبِقُوا أَوْ
تَحْتَفِقُوا بِهَا بَعْلًا فَشَأْنُكُمْ
بِهَا مَعْنَاءُ إِذَا لَمْ تَجِدُوا
صَبُوحًا أَوْ عَبُوقًا وَ لَمْ
تَجِدُوا بَقْلَةً تَأْكُلُونَهَا
حَلَّتْ لَكُمْ الْمَيْتَةُ۔

(سَوَاةُ الدَّارِمِيِّ)

(دارمی)

۱۔ حضرت ابو واقد لیثی قدیم الاسلام صحابی ہیں۔ جنگ بدر میں شریک ہوئے۔
۲۔ ہم ایسی جگہ پہنچ جاتے ہیں جہاں کھانے کی کوئی چیز میسر نہیں ہوتی۔

۳۔ اور اس کی مد کیا ہے؟

۴۔ حنا ایک بوٹی کا نام ہے۔ صراح میں ہے کہ ایک معروف بوٹی کی جڑ کا نام ہے۔

۵۔ راوی حدیث کا ماحصل مطلب بیان کرتے ہیں۔

۶۔ بڑی اور اس جیسی چیزیں مثلاً گھاس اور درختوں کے پتے بھی میسر نہ ہوں جنہیں کھا کر تم زندہ رہ سکو۔

خیال رہے کہ ان دو حدیثوں میں بظاہر قمارض ہے کیونکہ پہلی حدیث میں صبح یا شام ایک پیالہ میسر آنے کے

باوجود شدید بھوک کو ثابت فرمایا اور مردار کا کھانا حلال قرار دیا۔ اور دوسری حدیث میں یہ شرط لگائی کہ نہ تو صبح ایک

پیالہ میسر ہو نہ ہی شام کو، بلکہ اس سے بھی زیادہ تنگی فرمائی کہ گھاس اور پتے میسر ہوں تو بھی سخت بھوک متحقق نہیں

ہوتی، اور مردار حلال نہیں ہوتا، ان حدیثوں کے اختلاف کی بنا پر علماء میں اختلاف پیدا ہو گیا ہے، امام ابو حنیفہ

رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ مردار کا کھانا اسی وقت جائز ہے جب ہلاکت کا خوف ہو۔ جان بچانے کے لیے

صرف اتنی مقدار میں کھانا جائز ہے جس سے جان بچ جائے، امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے، اس میں تنگی ہے اور یہ احتیاط اور تقویٰ کے زیادہ نزدیک ہے، امام مالک اور امام احمد کا مذہب اور امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ جب آدمی کو اتنی مقدار میسر نہ ہو جس سے وہ میسر ہو جائے اور نفس انسانی کی حاجت پوری نہ ہو تو مردار کا کھانا حلال ہے تاکہ نفس اپنی حاجت پوری کر کے طاقت اور سیری حاصل کرے، اس قول میں سہولت اور وسیع رحمت ہے۔ حاصل یہ ہے کہ اخاف کے نزدیک جان کا بچانا اور دیگر ائمہ کے نزدیک طاقت کا حاصل کرنا معتبر ہے۔ دوسرے ائمہ پہلی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ باوجود ایک پیالہ دودھ صبح اور ایک پیالہ شام میسر ہونے کے مردار کا کھانا حلال قرار دیا۔ حالانکہ اس میں شک نہیں کہ اتنی مقدار جان بچانے اور نفس کے باقی رکھنے کے لیے کافی ہے۔ اگرچہ اس سے سیری حاصل نہیں ہوتی، معلوم ہوا کہ جد اضطرار جس کی بنا پر مردار حلال ہو جاتا ہے سیری کا حاصل نہ ہونا ہے اور اتنی مقدار میں کھانا درست ہے جس سے طاقت حاصل ہو جائے۔

اخاف کی دہل دوسری حدیث ہے جیسے کہ ہم نے بیان کیا۔ پہلی حدیث کے جواب میں وہ دونوں حدیثیں میں تطبیق دیتے ہوئے کہتے ہیں کہ پہلی حدیث میں جو ایک پیالہ صبح اور ایک پیالہ شام کا ذکر آیا ہے تو وہ پوری قوم کے لیے مشترک تھا نہ کہ ہر فرد کو میسر تھا۔ جیسے کہ طحاوی کا لفظ اس پر دلالت کرتا ہے، حضرت یحییٰ عماری کا سوال صرف اپنی ذات تک محدود نہ تھا بلکہ قوم کی طرف سے تھا۔ کیونکہ انہوں نے حاضر ہو کر قوم کی طرف سے سوال کیا تھا اسی لیے انہوں نے کہا مَا يَحِلُّ لَنَا ہمارے لیے کیا حلال ہے؟ اور اس میں شک نہیں ہے کہ ایک پیالہ بڑی جماعت کی جان بچانے اور نفس کو تحفظ فراہم کرنے کے لیے بالکل کافی نہیں ہے۔ اور کچھ بھوک کو بھی دفع نہیں کرتا۔ ہاں! اگر ہر شخص کو ایک پیالہ میسر ہو تو اس کی بھوک دور کر دے گا۔ اسی طرح سلامہ تورپشتی نے کہا، نیز اضطرار کا ظاہر معنی جان بچانا ہے۔

بَابُ الْأَشْرِبَةِ

۲۹۸۔ مشروبات کا بیان

مشروبات کے قسمیں اور ان کے احکام و اشربہ جمع ہے شراب کی۔ جیسے طعام کی جمع اطمینہ ہے۔ ممکن ہے کہ شربت کی جمع ہو جیسے قمیص کی جمع اقمصہ ہے۔ قاسوس میں ہے شراب وہ چیز جو پی جائے، جیسے کہ شراب اور مشروب کا معنی بھی یہی ہے، چونکہ مشروب طعام کے تابع اور اس کا تتمہ ہے اس لیے اس کے بیان کے لیے کتاب الاطعمہ میں ایک باب قائم کیا ہے، اس کے لیے ایک کتاب قائم نہیں کی۔ بخلاف باس کے رکہ وہ طعام سے ایک چیز ہے اس کے لیے ایک کتاب قائم کی ہے جیسے کہ عنقریب آئے گا۔

الفصل الاول پہلی فصل

۲۰۷۶ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَقَّسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)
وَنَادَى مُسْلِمًا فِي يَدَايِهِ
وَيَقُولُ إِنَّهُ أَمْرًا
أَبْرَعُ وَ أَمْرًا.

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پانی پینے کے دوران تین سانس لیتے تھے۔ (صحیحین)
امام مسلم نے ایک روایت میں یہ اضافہ کیا اور فرماتے تھے کہ یہ زیادہ سیراب کرنے والا۔ زیادہ صحت بخش اور زیادہ خوشگوار ہے۔

اس مطلب یہ ہے کہ پانی پیتے وقت تین سانس لیتے تھے اور ہر دفعہ سانس لیتے وقت پانی کا برتن منہ سے جدا کرتے تھے، جیسے کہ دوسری حدیث میں آیا ہے، شائل ترمذی میں جو آیا ہے کہ برتن میں سانس لیتے تھے اس سے بھی یہی مراد ہے، ایک دوسری حدیث میں برتن میں سانس لینے سے منع کیا گیا ہے، جیسے کہ دوسری فصل میں آئے گا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ برتن کو منہ سے جدا کیے بغیر سانس لینا ممنوع ہے۔ بعض شارحین نے کہا کہ برتن میں سانس لینا اس وقت مکروہ ہے جب لوگ اسے بجا اور ناگوار جانیں اور جب لوگ اسے پسند کریں

اور تبرک جانیں تو مستحب ہے۔

۴۲ اس طریقے سے پانی پینا۔

۴۳ پیاس کو زیادہ دور کرنے والا۔

۴۴ بدن کے لیے، معدے کو ٹھنڈا کرنے اور اعصاب کو کمزور کرنے میں کم اثر کرنے والا ہے۔

۴۵ اور معدے میں تیزی سے جانے والا ہے۔ آڑوی خاص پانی کے صفت ہے اور آمروء طعام اور مشروب دونوں کو شامل ہے مگر اس رنگ کو کہتے ہیں جس میں سے کھانا پانی گزر کر پیٹ میں جاتا ہے۔

۴۶ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّرْبِ

مِنْ فِي السَّقَاءِ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۴۷ آئندہ حدیث کا بھی یہی مطلب ہے۔

۴۸ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ

الْمُحَدِّثِ قَالَ نَهَى رَسُولُ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنْ اخْتِنَاثِ الْأَسْقِيَةِ وَكَرَادِ

فِي مَوَائِجِهَا وَاخْتِنَاثِهَا أَنْ

يُقَلَّبَ رَأْسُهَا ثُمَّ يُشْرَبُ

مِنْهُ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۴۹ اختناث کا معنی ہے دوہرا ہونا اور ٹوٹا ہوا ہونا، مشکیزے کا اختناث اور اس کی تختی یہ ہے کہ کھرتے

وقت اس کا سر دوہرا کر دیا جائے، اس کے مقابل قعٹ ہے کہ باندھتے وقت اس کا کنارہ اندر کی طرف موڑ

کر دوہرا کر دیا جائے۔

۵۰ ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ پانی کپڑوں پر گرے گا اور طریق مسنون کے مطابق نہیں پیا جائے گا۔ دوسری

حدیث سے اس کا جائز اور مباح ہونا معلوم ہوتا ہے، کیونکہ یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت ہے

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے مشکیزے کے منہ سے پانی پینے سے

منع فرمایا۔

(صحیحین)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے مشکیزے کے منہ سے پانی پینے سے

منع فرمایا۔ ایک روایت میں راوی نے یہ

امناذ کیا اختناث کا معنی ہے کہ مشکیزے

کا منہ الٹ دیا جائے پھر اس سے پانی پیا

جائے۔

(صحیحین)

۵۱ اختناث کا معنی ہے دوہرا ہونا اور ٹوٹا ہوا ہونا، مشکیزے کا اختناث اور اس کی تختی یہ ہے کہ کھرتے

وقت اس کا سر دوہرا کر دیا جائے، اس کے مقابل قعٹ ہے کہ باندھتے وقت اس کا کنارہ اندر کی طرف موڑ

کر دوہرا کر دیا جائے۔

۵۲ ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ پانی کپڑوں پر گرے گا اور طریق مسنون کے مطابق نہیں پیا جائے گا۔ دوسری

حدیث سے اس کا جائز اور مباح ہونا معلوم ہوتا ہے، کیونکہ یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت ہے

جیسے کہ دوسری فصل میں آئے گا، بعض شاربین نے فرمایا کہ ممانعت کا تعلق بڑے مشیکرے سے ہے جس کا منہ فراخ ہو تا ہے اور بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوٹے مشیکرے سے نوش فرمایا جسے اداؤہ کہتے ہیں۔ بعض شاربین نے فرمایا، ہمیشہ اس طرح پانی پینے اور اس کی عادت بنانے کی ممانعت ہے۔ تاکہ رفتہ رفتہ مشیکرے کا منہ بدبو دار نہ ہو جائے اور اگر کبھی کبھار پیاجائے تو ممنوع نہیں ہے۔ یا اجازت اس صورت میں ہے جب ضرورت اور حاجت ہو اور اگر ضرورت اور حاجت نہ ہو تو ممنوع ہے، کہیں ایسا نہ ہو کہ مشیکرے میں ازیت دینے والی کوئی چیز کھرا ہو، جیسے کہ ایک دوسری روایت میں آیا ہے کہ ایک شخص نے مشیکرے کے منہ سے پانی پیا تو اس میں سے سانپ نکل آیا، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی کے ذریعے اجانت کو ممنوع کر دیا گیا ہو۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا۔

۴۰۷۹ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا۔

(رداۃ مسلم)

(مسلم)
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تم میں سے کوئی شخص کھڑا ہو کر ہرگز نہ پیئے اور جو شخص مہول جائے اسے چاہیے کہ بیٹھ کر پیئے۔

۴۰۸۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَشْرَبُ بَيْنَ أَحَدٍ قَائِمًا قَائِمًا فَمَنْ نَسِيَ فَلْيَسْتَقِ۔

(رداۃ مسلم)

(مسلم)

۱۰ ایک نسخے میں منکم زائد ہے۔
۱۱ وہ پانی جو اس نے کھڑے ہو کر پی لیا ہے باہر نکال دے کہ اس نے نافرمانی کی ہے اور اس نے ایسے طریقے سے پانی پی لیا ہے جس طریقے سے نہ پیتا چاہیے تھا۔ جب مہول کا یہ حکم ہے تو قصداً اس طرح پینے کا بطریق ادلی یہ حکم ہوگا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں زمزم کے پانی کا ڈول لے کر بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو

۱۲ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدَلْوٍ مِّنْ مَّاءِ زَمْزَمَ

فَشْرَبَ وَ هُوَ قَائِمٌ -

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۴۰۸۲ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ صَلَّى
الظُّهْرَ ثُمَّ قَعَدَ فِي حَوَائِجِ
النَّاسِ فِي رَاحِبَةِ الْكُوفَةِ حَتَّى
خَضَرَتْ صَلَوَةُ الْعَصْرِ ثُمَّ
أَتَى بِمَاءٍ فَشَرَبَ وَ غَسَلَ
وَجْهَهُ وَ يَدَيْهِ وَ ذَكَرَ
رَأْسَهُ وَ رَجُلَيْهِ ثُمَّ قَامَ
فَشَرَبَ فَضْلَهُ وَ هُوَ قَائِمٌ
ثُمَّ قَالَ إِنَّ نَاسًا يَكْرَهُونَ
الشُّرْبَ قَائِمًا وَ إِنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ
مِثْلَ مَا صَنَعْتُ -

آپ نے کھڑے کھڑے نوش فرمایا۔
(صحیحین)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں
نے ظہر کی نماز پڑھی پھر مسجد کوفہ کے صحن میں
لوگوں کی حاجتوں کے سلسلے میں تشریف فرما
ہے۔ یہاں تک کہ عصر کا وقت ہو گیا۔ پھر
آپ کے پاس پانی لایا گیا، وہ آپ نے پیا۔
اپنا چہرہ مبارک اور دونوں ہاتھ دھوئے
راوی نے آپ کے سر اور پاؤں کا ذکر کیا
پھر کھڑے ہوئے اور باقی ماندہ پانی کھڑے
کھڑے پیا۔ پھر فرمایا: کچھ لوگ کھڑے ہو
کر پانی پینے کو کمرہ جانتے ہیں۔ حالانکہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی طرح کیا
جس طرح میں نے کیا۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۔ لوگوں کے مقدمات کا فیصلہ کرنے کے لیے۔ مسجد کوفہ کا صحن فیصلوں کے لیے نشست گاہ بنایا گیا تھا۔
”رَحْبَةُ“ را پر زبر، بے نقطہ ماد ساکن۔ مسجد کا صحن۔

۲۔ ان پر مسح کیا اور انہیں دھویا، مطلب یہ ہے کہ پہلے راوی نے سر اور پاؤں کے دھونے کا ذکر کیا تھا جو
بعد ازلے راوی کو بھول گیا۔ اسی طرح علامہ طیبی نے فرمایا: مقصد یہ ہے کہ پورا وضو نہ فرمایا۔

۳۔ یہ تاکید ہے تاکہ یہ وہم نہ کیا جائے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہونے کے بعد میٹھ کر پانی پیا
بلکہ اسی طرح کھڑے کھڑے وضو کا باقی ماندہ پانی پیا۔

۴۔ لوگوں کی خطا اور نادانی بیان کرتے ہوئے فرمایا۔

۵۔ یعنی کھڑے ہو کر پانی پیا۔ یا پانی پینے، وضو کرنے، اسی کے بعد کھڑے ہونے اور وضو کا باقی ماندہ
پانی پینے کا مجموعہ مراد ہے۔

تنبیہ :- یہ واضح ہو چکا ہے کہ احادیث میں کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت آئی ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

اور صحابہ کرام کا عمل اس کے خلاف ثابت ہوا ہے۔ مواہب لدنیہ میں حضرت جمیر بن مطعم کی حدیث لائے ہیں کہ میں نے حضرت ابو بکر صدیق کو کھڑے ہو کر پانی پیتے ہوئے دیکھا، امام مالک نے فرمایا ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کھڑے ہو کر پانی پیتے تھے۔ غلیم محدث عبدالحق کہتے ہیں کہ کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت کے بارے میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت کردہ حدیث ضعیف ہے اور اس کے بعض راویوں کے بارے میں کلام ہے۔ بعض محدثین فرماتے ہیں کہ اجازت کی حدیث ممانعت کی ناسخ ہے، لیکن یہ کتنا کہ ممانعت کی حدیث نے اجازت کو منسوخ کر دیا ہے۔ صحیح نہیں ہے، کیونکہ کوفہ میں امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اپنے دور خلافت میں عمل اس کے منافی ہے۔ صحیح یہ ہے کہ احادیث میں تعارض نہیں ہے کیونکہ نہی تنزیہی ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل بیان جواز کے لیے ہے، بعض محدثین کہتے ہیں کہ ممانعت کا تعلق اس شخص سے ہے جو اپنے ساتھیوں کے لیے پانی لائے اور جلدی کر کے کھڑے کھڑے ان سے پیے پانی پی لے اور ان کی روایت نہ کرے اور حدیث پاک سَاقِيَ الْقَوْمِ آخِرُهُمْ قَوْمٌ كُفِلَانِ وَالْآخِرِينَ هُوَ تَابِعٌ لِّمَنْ يَتَّبِعُهُمْ يَتَّبِعُهُمْ يَتَّبِعُهُمْ يَتَّبِعُهُمْ يَتَّبِعُهُمْ اور جب نہی تنزیہی ہے تو اولیٰ اور زیادہ محبوب یہ ہے کہ کھڑا ہو کر نہ پیئے۔ نیز کھڑے ہو کر پینے میں جسمانی نقصانات ہیں چونکہ سلف صالحین صحابہ کرام وغیرہم میں اختلاف ہے تو احتیاط اسی میں ہے کہ کھڑا ہو کر نہ پیئے۔ اس میں شک نہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت شریفہ بیٹھ کر ہی پینے کی تھی لیکن کھڑا ہو کر پینا حرام نہ تھا۔ اسی طرح مواہب لدنیہ میں ہے، بعض فقہی روایات میں آیا ہے کہ زنرم اور وضو کا پانی کھڑے ہو کر پیئیں باقی بیٹھ کر، یاد رہے کہ حرام یا مکروہ یا خلاف اولیٰ، پینے کی حالت میں کھڑے ہونا، یا کھڑے ہونے کی حالت میں پینا ہے۔ اصل مشروب حرام نہ تھا جیسے کہ کہتے ہیں کہ بعض سلف کے نزدیک دنگ رنگ کے کھانے حرام ہیں۔ یعنی یہ طریقہ (مختلف کھانوں کا جمع کرنا) اور یہ حالت حرام ہے یہ نہیں کہ اصل کھانا ہی حرام ہے۔

۲۰۸۳ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى سَاجِدٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ وَ مَعَهُ صَاحِبٌ لَهُ فَسَلَّمَ قَرَدَ الرَّجُلُ وَ هُوَ يُحَوِّلُ الْمَاءَ فِي حَائِطٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كَانَ عِنْدَكَ مَاءٌ بَاتَ فِي

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک صحابی کے ہمراہ ایک انصاری صحابی کے پاس تشریف لے گئے، آپ نے سلام کیا، انہوں نے جواب دیا، اس وقت وہ باغ میں پانی تبدیل کر رہے تھے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہارے پاس پرانے مشیزے ہیں

شَنَّةٍ وَلَا كَرَعًا فَقَالَ
عِنْدِي مَاءٌ بَاتَ فِي شَيْءٍ
فَانْطَلَقَ إِلَى الْعَرِيشِ فَسَكَبَ
فِي قَدَحٍ مَاءً ثُمَّ حَلَبَ
عَلَيْهِ مِنْ دَاجِنٍ فَشَرِبَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ أَعَادَ فَشَرِبَ الرَّجُلُ
الَّذِي جَاءَ مَعَهُ -
(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

رات کا پانی ہو تو سے آؤ ورنہ ہم منہ سے
پی لیں گے۔ انہوں نے عرض کیا میرے
پاس مشکیزے میں رات کا پانی ہے، وہ
پھر شے کے پاس گئے۔ پیالے میں پانی ڈالا
پھر اس پر پالتو بکری کا دودھ دوہا۔ جسے
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نوش
کرایا۔ پھر وہ ایک اور پیالہ لائے جسے
آپ کے ساتھ آنے والے صحابی نے پیا۔
(بخاری)

۱۵ کہتے ہیں کہ وہ صحابی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے۔

۱۶ حضرت مالک بن النہیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۱۷ ایک طرف سے دوسری طرف موڑ رہے تھے یعنی اپنے باغ کو پانی دے رہے تھے۔

۱۸ شَنَّةٌ پہلے حرف پر زبر پرانا مشکیزہ پرانے مشکیزے کی تخصیص اس لیے فرمائی کہ اس میں پانی خوب
اچھی طرح ٹھنڈا ہو جاتا ہے۔

۱۹ کَرَع کا معنی لغت میں یہ ہے کہ ہاتھ اور برتن استعمال کیے بغیر منہ سے نر کا پانی پیا جائے۔ جیسے جانور
پیتے ہیں۔ اور اپنے پاؤں پانی میں ڈال لیتے ہیں، صاحب سفر السعادات فرماتے ہیں کہ اس جگہ کَرَع سے مراد دونوں
ہاتھوں سے پانی پینا ہے، یا اس وقت ہاتھ سے پانی پینا متعذر تھا اور ضرورت تھی کہ منہ لگا کر پانی پیا جائے۔
(۱۵) گویا انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منہ لگا کر پانی پینے کو بعید گنایا اور اس کے مستحیان
شان نہ جانا، ذوق بے تکلفی کے نزدیک یہ چنداں بعید بھی نہیں ہے، کیونکہ اس طرح پینے میں ایک لذت ہے
بعض صالحین کو اس طرح پانی پیتے ہوئے دیکھا گیا (اس میں بے تکلفی بھی ہے اور عاجزی بھی۔ ۱۲ ق)

۲۰ سوال کی عبارت کو دوبارہ صراحت کے ساتھ ذکر کرنے کا مقصد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلام
سے برکت حاصل کرنا اور لطف اندوز ہونا ہے۔ نیز اس بات پر خوشی کا اظہار کرتا ہے کہ جو چیز نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے طلب فرمائی وہ موجود ہے، ورنہ یہ کہہ دینا کافی تھا کہ جی ہاں موجود ہے۔
۲۱ یہ کھجور کی شاخوں سے باغ میں تیار کی جانے والی چھت ہوتی ہے، جو عموماً انگوروں کے باغ میں
بنائی جاتی ہے۔

۱۵ دا جن جیم کے نیچے زیر اس بکری کو کہتے ہیں جو اہل خانہ کے ساتھ مانوس ہو، عربوں کی عادت ہے کہ دودھ میں پانی ملا کر پیتے ہیں، شارحین فرماتے ہیں کہ تازہ دودھ ہا گیا۔ دودھ گرم ہوتا ہے اور عام طور پر وہ علاتے بھی گرم ہیں، پانی کے ذریعے دودھ کی گرمی جاتی رہے گی۔

۱۶ اسی طریقے پر جس طرح پہلے لائے تھے۔

۲۸۴ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الَّذِي يَشْرَبُ فِي أُنْيَةِ الْفِصَّةِ لَوْ أَنَّمَا يُخْرِجُ فِي بَطْنِهِ نَارًا جَهَنَّمَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ إِنَّ الَّذِي يَأْكُلُ وَ يَشْرَبُ فِي أُنْيَةِ الْفِصَّةِ وَالذَّهَبُ)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص چاندی کے برتن میں پیتا ہے گویا وہ آواز کے ساتھ گھونٹ گھونٹ لے جہنم کی آگ اپنے پیٹ میں اتار رہا ہے۔ (صحیحین)

امام مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ جو شخص چاندی اور سونے کے برتن میں کھاتا پیتا ہے۔

۱۷ دراصل لعنت میں جرہ، شیر کی آواز کو کہتے ہیں جسے وہ اپنے حلق میں گردش دیتا ہے پھر اس آواز کو کہتے ہیں پانی کے پیٹ میں جانے سے پیدا ہوتی ہے، پھر اس سے گھونٹ گھونٹ پانی پینا مراد لیتے ہیں۔ اس صورت میں ہر جہنم منصوب ہے، اسے رفع کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے۔ اب مسئلہ یہ ہو گا کہ اس کے پیٹ میں جہنم کی آگ آواز پیدا کرے گی۔ چونکہ اس طریقے سے پانی پینا مستحق عذاب ہونے اور جہنم کی آگ میں جلنے کا سبب ہے گویا وہ آگ پی رہا ہے اور گویا اس کے پیٹ میں پانی کی آواز اس لیے ہے کہ اس میں آگ ہے۔ پہلی صورت میں بکری جرہ کا معنی ہے کہ وہ پیتا ہے اور دوسری صورت میں اس کا معنی ہے کہ جہنم کی آگ آواز نکالتی ہے۔ جمہور محدثین کے نزدیک صحیح اور متحد نصیب ہے، دوسری روایات بھی اس کی تائید کرتی ہیں۔

۱۸ ائمہ کرام کا اس امر پر اتفاق ہے کہ سونے چاندی کے برتن میں کھانا پینا ہر مرد اور عورت پر حرام ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، البتہ بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ امام شافعی کا قدیم قول یہ ہے کہ مکروہ ہے حرام نہیں ہے اسی طرح علامہ طیبی نے فرمایا۔ ہر ایہ میں ہے کہ اس برتن میں پانی پینا جائز ہے جس پر چاندی چڑھائی گئی ہو بشرطیکہ منہ کی جگہ چاندی نہ ہو۔ اسی طرح وہ برتن جس پر سونے یا چاندی کی پتری لگائی گئی ہو، کیونکہ پتری زینت کے لیے نہیں بلکہ مضبوطی کے لیے لگائی جاتی ہے۔ اور اگر پتری کی جگہ منہ نہ رکھے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ یہ اس صورت میں ہے

جب کہ پیالے سے کھائے اور اگر پیالے سے لے کر دوسری جگہ یا ہاتھ پر رکھ لے اور وہاں سے کھائے تو اس میں بھی حرج نہیں ہے، اسی طرح محیط میں ہے۔ ان مسائل کی تفصیل کتب فقہ میں دیکھی جائے۔

۴۰۸۵ وَعَنْ حَدِيقَةَ قَالَ

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَلَا تَشْرَبُوا فِي أُنْيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا فِي صَحَافِهَا فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَهِيَ لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ دینا ریشمی کپڑے کی ایک مشورہ۔

۲۔ صحافہ کی ضمیر مذکورہ اشیاء یا اجناس یعنی سونے اور چاندی کی طرف راجع ہے، بعض شارحین کہتے ہیں کہ یہ ضمیر چاندی کی طرف راجع ہے اور سونا بطریق اولیٰ اس کے حکم میں ہے، یہ عبارت اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی طرح ہے۔ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُوا مِنْهَا۔ (اس آیت میں بھی واحد مؤنث کی ضمیر سونے چاندی کی طرف راجع ہے ۱۲۲) اس کے بعد اہل ایمان کو ان کے استعمال کرنے سے منع کرنے پر تفسی اور تشفی دیتے ہوئے فرمایا کہ یہ چیزیں کافروں کے لیے دنیا میں اور تمہارے لیے آخرت میں ہیں۔

۳۔ اس جگہ کافروں کا ذکر اگرچہ نہیں ہوا لیکن کلام کی روشنی سے معلوم ہو رہا ہے۔

۴۰۸۶ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ

حَلَبْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاةً دَاجِجَةً وَثَبَّتَ لَبْنُهَا بِمَاءٍ مِنَ الْبَيْرِ الَّذِي فِي دَارِ أَنَسٍ فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے ایک پالتو بکری کا دودھ دوایا گیا اور اسی کا دودھ حضرت انس کے گھر میں موجود کنوئیں کے پانی سے ملا یا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیالہ پیش کیا گیا تو آپ نے نوش فرمایا۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَدَحَ فَغَرِبَ
وَعَلَى يَسَارِهِ أَبُو بَكْرٍ وَيَمِينُهُ
أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ عُمَرُ أَعْطِ
أَبَا بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَعْطَى
الْأَعْرَابِيَّ الْقِدْحَ عَلَى يَمِينِهِ
ثُمَّ قَالَ الْإِيمَنُ فَأَلَا يُمَنُّ
وَفِي رِوَايَةٍ الْإِيمَنُ
الْإِيمَنُونَ أَلَا فَيَمَنُونَ.

آپ کی بائیں جانب حضرت ابو بکر اور دائیں جانب ایک
اعرابی تھا۔ حضرت عمر نے عرض کیا یا رسول اللہ! ابو بکر
کو عطا فرمائیں۔ آپ نے دائیں جانب والے اعرابی
کو عطا فرمایا۔ اور ارشاد فرمایا: پہلے دائیں جانب
والا، پھر اس کی دائیں جانب والا زیادہ حق دار ہے
ایک دوسری روایت میں ہے دائیں جانب والے
پھر ان کی دائیں جانب والے زیادہ مستحق ہیں۔ جنر دار
دائیں جانب سے ابتداء کر دے۔

(مصحح)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ ظاہر یہ تھا کہ کتنے کنواں جو ہمارے گھر میں تھا، لیکن یہ عبارت میں تفسیر ہے اور اسے علم عربیت کی اصطلاح
میں اہم ظاہر کا ضمیر کی جگہ رکھنا کہتے ہیں، وہ بکری بھی ان کے گھر میں تھی جہاں سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
تشریف لے گئے تھے۔

۲۔ کچھ دودھ نوش فرمایا۔

۳۔ کہ وہ زیادہ حق دار، مقدم اور اولیت کا شرف رکھتے ہیں۔

۴۔ اعرابی کو پہلے عطا فرمانے کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ دائیں جانب والا زیادہ مستحق ہے پھر وہ جو اسی
جانب میں اس کے پہلو میں ہے، اسی ترتیب سے دیا جائے گا۔ یہاں تک کہ بائیں جانب والے تک پہنچ جائے۔
الْإِيمَنُ نَالَا يُمَنُّ پر زبر اور پیش دونوں پڑھے گئے ہیں، معنی یہ ہوگا دائیں جانب والے کو دو (اس صورت میں
ایمن پر زبر ہے کیونکہ فعل مقدارِ غلط کا مفعول بہ ہے ۱۲ ق) یا دائیں جانب والا زیادہ حق دار ہے (اس وقت مبتدا
ہونے کی بنا پر مرفوع ہے ۱۲ ق)۔

۵۔ اَلَا يُمَنُّ مرفوع ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ الایمن کو بھی مرفوع پڑنا چاہیے۔

۶۔ یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمالِ عدل اور مستحق کو اس کا حق دلانے کی دلیل ہے، کیونکہ حضرت
ابو بکر کی فضیلت ان کے قرب اور حضرت عمر کی سفارش کے باوجود اعرابی کی رعایت فرمائی کہ وہ زیادہ حق دار تھا۔
اسے نظر انداز نہیں فرمایا۔

حضرت اہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۲۰۸۷ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ
قَالَ أَقْبَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْدَحُ قَشْرَبٍ
مِنْهُ وَعَنْ يَمِينِهِ غُلَامٌ
أَصْغَرُ الْقَوْمِ وَالْأَشْيَاخِ
فَقَالَ مَا كُنْتُ لِأَوْثَرِ بِفَضْلِ
مِنْكَ أَحَدًا يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ -

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

وَحَدِيثُ أَبِي قَتَادَةَ سَنَدٌ كَرُمٌ
فِي بَابِ الْمُعْجَزَاتِ إِنْ شَاءَ
اللَّهُ تَعَالَى -

کی خدمت میں ایک پیالہ لایا گیا۔ آپ نے اس پیالے
سے نوش فرمایا، آپ کی دائیں جانب ایک صاحبزادے
تھے جو مقام حاضرین میں سے کم عمر تھے، معمر حضرات آپ
کی بائیں جانب تھے، آپ نے فرمایا، صاحبزادے
کیا تم اجازت دیتے ہو کہ ہم یہ پیالہ بڑی عمر والوں
کو دے دیں۔ انہوں نے کہا یا رسول اللہ! میں آپ
کے پچھے ہوئے پانی کے سسلے میں کسی کو ترجیح نہیں
دوں گا۔ آپ نے وہ پیالہ انہیں ہی عطا فرما دیا۔
(صحیحین) حضرت ابو قتادہ کی حدیث ان شاء اللہ
ہم باب معجزات میں ذکر کریں گے۔

۱۷ سہل بن سعد ساعدی، بنو ساعدہ میں سے مشہور صحابی ہیں۔ مدینہ منورہ میں وصال فرماتے والے آخری
صحابی ہیں۔

۱۸ دودھ کا یا پانی کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۹ چونکہ وہ بقیہ اس صاحبزادے کا حق تھا اس لیے وہ کسی دوسرے کو دینے کے لیے تیار نہیں ہوئے۔
۲۰ ان دو حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتدا کا زیادہ حق دار اور زیادہ مناسب دائیں جانب والا ہے۔ اگرچہ
وہ مفضل (دوسرے اس سے زیادہ فضیلت والے ہوں) اور بچہ ہی ہو، اور اگر مصلحت ہو تو اس سے اجازت
لی جائے، وہ راضی ہو جائے تو بائیں جانب والے کو دے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوسری صورت میں
اجازت طلب کی پہلی صورت میں طلب نہیں کی۔ غایب اس کی وجہ یہ ہوگی کہ کم عمر صاحبزادے ابن عباس تھے، اور
بڑی عمر والے قریش میں سے آپ کے رشتے دار تھے، اس جماعت کی تالیف طلب کے لیے ابن عباس سے
اجازت طلب فرمائی تاکہ یہ لوگ رنجیدہ نہ ہوں اور ثابت قدمی کے مقام سے پھسل نہ جائیں، حضرت ابوبکر صدیق
کی محبت اور ان کا اخلاص راسخ تھا۔ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کریمہ سے واقف تھے، اور ان کے رنجیدہ
ہونے کا وہم و گمان بھی نہ تھا، اگر آپ اعرابی سے اجازت طلب فرماتے تو چونکہ وہ نئے نئے جاہلیت سے نکل کر
اسلام لائے تھے۔ اس لیے ممکن تھا وہ وحشت میں مبتلا ہو جاتے، ان کی تالیف قلبی کا یہی طریقہ تھا کہ ان سے اجازت
طلب نہ کی جاتی۔ نیز اس جگہ مبالغہ اور تاکید اجازت کے طلب نہ کرنے میں ہے، یعنی جب بقیہ حضرت ابوبکر صدیق
کو نہ دیا اور اعرابی سے اجازت بھی طلب نہ فرمائی تو اس بقیہ کے بارے میں دوسروں کی توجہ اور طمع کم ہو جائے گی۔

بعض شارحین نے کہا کہ آخری صورت میں دودھ کا وہ پیالہ اس صاحبزادے کی ملکیت تھا اس لیے اس سے اجازت طلب کی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس جگہ قابل ذکر بات یہ ہے کہ فقہاء کا اس امر پر اتفاق ہے کہ ذریعہ قرب امور اور طاعات میں ایثار جائز نہ تھا۔ علماء کی عبارت اسی طرح ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ اگر واجبات میں ایثار ہو تو حرام ہوگا اور اگر فضائل اور مستحبات میں ہے تو مکروہ ہوگا۔ ہم چند مثالوں کے ساتھ اس کا مطلب بیان کرتے ہیں۔ مثلاً ایک شخص کے پاس وضو کا پانی ہے وہ دوسرے کو دے دیتا ہے اور خود قیم کر کے نماز پڑھتا ہے، یا اس کے پاس ستر ڈھاپنے کے لیے کپڑا ہے وہ دوسرے کو دے کر خود برہنہ نماز پڑھتا ہے تو یہ طریقہ جائز نہیں ہوگا، یا اندراہ تو وضع پہلی صف اور امام کی نزدیکی کا دوسرے کے لیے ایثار کرتا ہے اور خود دوسری صف میں امام سے دور کھڑا ہو کر نماز ادا کرتا ہے تو یہ مناسب نہ ہوگا۔ قابل تعریف ایثار وہ ہے جو دنیاوی امور میں ہو نہ کہ طاعات اور نیکیوں میں۔ اسی لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابن عباسؓ کے ایثار نہ کرنے پر ان کی تائید کی اور اس کے ترک کرنے پر ان کی مذمت نہ فرمائی، اسی طرح شارحین نے کہا ہے۔ معنی نہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لیے اجازت طلب کی تھی کہ اگر وہ اجازت دے دیتے اور راضی ہو جاتے تو درست ہوتا۔ اس سے تو ایثار کا جائز ہونا معلوم ہوتا ہے۔ ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس معاملے کو امور دنیاویہ میں سے قرار دے کر اجازت طلب کی، کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ پیالے میں دودھ یا پانی تھا جس سے دنیاوی نفع حاصل کیا جاتا ہے۔ اور جب دیکھا کہ ابن عباسؓ اسے طاعت اور ذریعہ قرب سمجھ رہے ہیں کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بقیہ افضل ترین ذریعہ قرب اور عظیم برکت ہے اس لیے انہیں ایثار کا دوبارہ حکم نہ دیا اور ایثار کے ترک کرنے پر انکی تائید فرمائی۔ ایسے امور جنہیں ذریعہ قرب شمار کیا گیا ہے۔ مشائخ صوفیہ ان کے بارے میں کہتے ہیں کہ فقہاء کہتے ہیں کہ ان امور میں ایثار کا مطلب ہے۔ قرب الہی کے معدوم ہونے پر راضی ہو۔ اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ و قرب سے اعراض کرنا اسے لازم ہے۔ حضرات صوفیہ کہتے ہیں کہ یہ ایثار بھی قرب کا ایک راستہ ہے، لہذا ترک قرب لازم نہیں آیا، غالباً یہ قول غلبہ احوال اور سکر کی بنا پر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۴۰۸۸ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
كُنَّا نَأْكُلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَنَحْنُ نَمْشِي وَكَشْرَبُ وَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
معاذت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے زمانے میں چلتے ہوئے
کھاتے تھے اور کھڑے ہوئے پیتے

تھے

نَحْنُ قِيَامٌ

(ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح
غریب ہے۔

(مَوَاهُ التَّوْمِيذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ

وَالدَّارِمِيُّ وَ قَالَ التَّوْمِيذِيُّ

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

(خَرِيبٌ)

۱۔ شارحین فرماتے ہیں کہ چلتے ہوئے کھانا اور کھڑے ہو کر پینا اگرچہ جائز ہے اور اصل جواز باقی ہے تاہم مختار اور اولیٰ یہ ہے کہ چلنے اور سواری کی حالت میں کھانا خلاف ادب ہے۔ اسی طرح کھڑے ہو کر پینا جیسے کہ اس سے پہلے گزرا۔

۴۰۸۹ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَبُ قَائِمًا

وَقَاعِدًا

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے
دادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کھڑے
ہو کر اور بیٹھ کر کھاتے دیکھا۔

(رَوَاهُ التَّوْمِيذِيُّ)

(ترمذی)

۱۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

۲۔ ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں حال برابر تھے۔ مہ نہیں فرماتے ہیں کہ بلاشبہ نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت شریفہ بیٹھ کر پانی پینے کی تھی۔ کھڑے ہو کر کبھی کبھار نوش فرمایا ہوگا، اصل جواز باقی ہے
جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہوا

۴۰۹۰ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ

لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَنَفَّسَ فِي

الْإِنَاءِ أَوْ يُنْفَخَ فِيهِ

(مَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے برتن میں سانس لینے یا اس میں
چونک مارنے سے منع فرمایا۔

(ابو داؤد، ابن ماجہ)

۱۔ تاکہ ایسا نہ ہو کہ کچھ تھوک پانی میں گر جائے اور دوسرا شخص اس سے کراہت محسوس کرے، بعض اوقات
منہ میں بدبو پیدا ہو جاتی ہے، اس سے پانی بھی بدبو والا ہو جائے گا۔ نیز پانی میں سانس لینا چارپایوں کا فعل ہے۔

۴۰۹۱ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تَشْرَبُوا وَاحِدًا كَشْرِبِ
الْبَعِيرِ وَلَكِنْ اشْرَبُوا مَثْوًى
وَفُلْتًا وَ سَمُوا إِذَا أَنْتُمْ
شَرِبْتُمْ وَ أَحْمَدُوا إِذَا
أَنْتُمْ رَفَعْتُمْ.

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

(ترمذی)

۱۔ کم از کم دو سانسوں میں پینا چاہیے تاکہ اونٹ کے ساتھ مشابہت نہ رہے، لیکن اس میں شک نہیں ہے کہ تین سانسوں میں پینا بہتر اور زیادہ خوشگوار ہے، جیسے کہ اس سے پہلے گزرا۔ اکثر پیشتر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ بھی یہی تھی۔

۲۔ احیاء العلوم میں ہے کہ پہلا سانسیتے وقت کہے۔ الحمد للہ دوسرے سانس کے وقت رَبِّ الْعَالَمِينَ کا اضافہ کرے، تیسرے سانس پر کہے الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ۔ یہ دعا بھی منقول ہے۔
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَهُ عَدُوًّا لَنَا وَ تَابَ رَحْمَتًا عَلَيْنَا وَ لَمْ يَجْعَلْهُ مِلًّا لَنَا أَجَاهًا هَذَا كَوْنًا.
تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے جس نے اپنی رحمت سے پانی میٹھا، پیاس بجھانے والا بنایا۔ اور ہمارے گنہوں کی بدولت اسے نیکین، کرمانیہ بنایا۔

۴۰۹۲ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ التَّفْنِجِ فِي
الشَّرَابِ فَقَالَ رَجُلٌ الْقَدَاةَ
أَرَاهَا فِي الْإِنْسَاءِ قَالَ أَهْرِ قَهَا
قَالَ قَاتِي لَا أَرُدُّ مِنْ
لَفْسٍ وَاحِدٍ قَالَ فَتَابِينَ
الْقَدَحَ عَنْ رَفِكَ ثُمَّ تَنَفَّسَ.
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مشروب میں پھونک مارنے سے منع فرمایا۔ ایک شخص نے عرض کیا کہ میں پانی میں تنکا دیکھتا ہوں، فرمایا اس تنکے کو گرا دو۔ اس نے کہا میں ایک سانس میں پینے سے میری نہیں ہوتا، فرمایا، پیالہ اپنے منہ سے جھاکو پھر سانس لو۔

(ترمذی، دارمی)

۱۷ وجہ اس سے پہلے بیان کی جا چکی ہے۔

۱۸ اگر پھونک نہ ماروں تو کیا کروں؟ اس تھکے کو پانی سے کس طرح نکالوں؟ تذاۃ تنکا جو آنکھ یا پانی میں گر پڑے۔

۱۹ یعنی کچھ پانی گرا دتا کہ وہ تنکا بھی اس کے ساتھ چلا جائے، مشروب میں پھونک مارنے کی ممانعت سے اس صحابی نے یہ سمجھا کہ برتن میں سانس لینا بھی ممنوع ہے، اس سے لازم آتا ہے کہ پانی پیتے وقت سانس نہ لے اور ایک ہی سانس میں سارا پانی پی جائے۔

۲۰ پلے میں سانس نہ لو۔

۲۱ ۹۳ وَعَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنِ الشَّرْبِ مِنْ ثَلَاثَةِ الْقَدَحِ

وَأَنْ يُنْفَخَ فِي الشَّرَابِ۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیالے کے سوراخ سے پانی پینے اور مشروب میں پھونک مارنے سے منع فرمایا۔

(ابوداؤد)

۲۲ تین تھلے والی شہ پر پیش، وہ جگہ جہاں سے برتن ٹوٹا ہوا ہو، اس جگہ سے پانی پینے کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ وہاں ہونٹ پوری طرح پیوست نہیں ہوتے اور پانی جسم اور کپڑوں پر گر جاتا ہے۔ نیز وہ جگہ دھونے سے پوری طرح صاف نہیں ہوتی بلکہ کچھ نہ کچھ میل کچیل رہ جاتی ہے۔ اس تقریر سے معلوم ہو گیا کہ تھلے سے مراد کوزے کی ٹوٹی نہیں ہے بلکہ اس کے ٹوٹنے کی جگہ ہے۔

۲۳ ۹۴ وَعَنْ كَيْشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنِ الشَّرْبِ مِنْ ثَلَاثَةِ الْقَدَحِ

وَأَنْ يُنْفَخَ فِي الشَّرَابِ۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ

وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ

حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ۔

۲۴ حضرت کیشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا صابریہ ہیں۔

حضرت کیشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور آپ نے لٹکائے ہوئے مشکیزے کے منہ سے کھڑے ہو کر پانی پیا۔ میں نے اٹھ کر مشکیزے کے منہ والا حصہ کاٹ لیا۔ (ترمذی، ابن ماجہ، امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن، غریب اور صحیح ہے۔)

۲۷ جہاں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وہی مبارک لگا تھا، کاٹ کر بطور تبرک و تعظیم اپنے پاس رکھ لیا۔ یا ازراہ ادب اس طرح کیا تاکہ میرا کسی دوسرے کا منہ وہاں نہ لگے۔ جیسے کہ حضرت ام سلیم کی حدیث میں ایسی ہی صورت میں ملاحظہ یہی بات کہی گئی ہے، انہوں نے کہا کہ میں نے شیکرے کا منہ اس لیے کاٹ لیا کہ جہاں سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی پیلا ہے دوسرا کوئی شخص وہاں سے پانی نہ پیئے۔

۲۰۹۵ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ

عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ أَحَبَّ الشَّرَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَلْوُ الْبَارِدُ۔

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ قَالَ وَ

الصَّحِيحُ مَا رَوَى عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا

امام زہری حضرت عروہ سے اور وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پسندیدہ ترین مشروب، ٹھنڈا میٹھا پانی تھا۔

(ترمذی)

انہوں نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ امام زہری نے یہ حدیث نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرسل روایت کی ہے۔

۱۔ بعض شارحین نے اس سے مراد شربت یا ہے جیسے کہ بخاری شریف میں آیا ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت شریفہ یہ تھی کہ ہر روز صبح شہد میں حل یکے ہوئے پانی کا ایک پیالہ نوش فرماتے۔ اس کے بعد اشتہاد محمول ہونے پر جو کچھ میسر ہوتا تناول فرمایا کرتے۔ اس مطلب پر محمول کرنا تکلف سے خالی نہیں ہے ظاہر یہ ہے کہ یہی ٹھنڈا میٹھا خالص پانی مراد ہے جو ایک خوشگوار نعمت ہے۔

۲۔ یعنی یہ حدیث امام زہری سے دو طرح مروی ہے (۱) مسند طور پر، امام زہری نے حضرت عروہ سے انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے (۲) مرسل اس میں حضرت عائشہ کا ذکر نہیں ہے۔ ظاہر عبارت یہ ہے کہ حضرت عروہ کا ذکر بھی نہیں ہے۔ امام زہری تابعی ہیں لیکن کم عمر تابعی ہیں۔ وہ مسند جس کے ذریعے یہ حدیث مرسل روایت کی گئی ہے اس کے راوی قوت اور ضبط میں بلند مرتبہ ہیں جب کہ سند متصل کے راویوں میں سے بعض کمزور ہیں۔

۲۰۹۶ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ بَارِكْ

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم میں سے ایک شخص کھانا کھائے تو اسے کہنا چاہیے۔ اے اللہ! ہمارے لیے اس میں

لَنَا فِيهِ وَ أَطْعَمَنَا خَيْرًا
مِّنْهُ وَ إِذَا سَقَىٰ لَبَنًا فَلْيَقُلْ
اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَ
يَا ذَا مِنَّا فَاتَّكَ كَيْسَ شَيْءٌ
يُجْزَىٰ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ
إِلَّا اللَّبَنُ .

(رداء الترمذی و ابوداؤد)

برکت عطا فرما اور ہمیں اس سے بہتر کھانا
کھلا اور جب کسی کو دودھ پلایا جائے تو
کہے اے اللہ! ہمیں اس میں برکت
عطا فرما اور ہمیں زیادہ دودھ عطا
فرما۔ کیونکہ دودھ ہی ایسی چیز ہے جو کھانے
اور پانی کی جگہ کفایت کرتی ہے۔

(ترمذی، ابوداؤد)

۱۔ یہ نہ کہے کہ ہمیں اس سے بہتر چیز عطا فرما، کیونکہ دودھ سے بہتر کوئی طعام نہیں ہے، دودھ خود
بہترین طعام ہے۔

۲۔ اس لیے کہ دودھ بھوک بھی دور کرتا ہے اور پیاس بھی — علامہ طیبی نے کہا کہ فَا نَدَىٰ
لَيْسَ شَيْءٌ اٰخِرُ تَمَّ اس حدیث کے ایک راوی مسدود کی عبارت ہے جن سے ابوداؤد روایت کرتے ہیں، ظاہر
کلام سے یوں گمان ہوتا ہے کہ یہ الفاظ حدیث کا تتمہ ہیں۔ علامہ مجدالدین فیروز آبادی کے کلام اور مواہب لدنیہ سے
مراحتہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے۔

۲۰۹۴ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُسْتَعَذَّبُ لَهُ الْمَاءُ
مِنَ الشَّقِيَّا قِيلَ هِيَ عَيْنٌ
بَيْنَهُمَا وَ بَيْنَ الْمَدِيْنَةِ يَوْمَانِ .

(رداء ابوداؤد)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے
میٹھا پانی شقیاء سے لایا جاتا تھا، کہا گیا
ہے کہ یہ مدینہ منورہ سے دو دن کے
فاصلے پر ایک چشمہ ہے۔

(ابوداؤد)

۳۔ شقیاءین پر پیش، قات ساکن، اس کے بعد یاد کہ معقلہ اور مدینہ منورہ کے درمیان ایک بڑا
مکان ہے۔ اسی طرح علامہ سید علی نے فرمایا۔

الفصل الثالث

۲۰۹۸ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ .

تیسری فصل

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے
کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ شَرِبَ فِي إِنْكَارٍ ذَهَبَ
أَوْ فَضَّتِهٖ أَوْ إِنْكَارٍ فِيهِ شَيْءٌ
مِّنْ ذَلِكَ فَزَالَتْهُمَا يُجْزَوْنَ
فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ
(رَوَاهُ النَّوَارِ قُطَيْبِيُّ)

جس شخص نے سونے یا چاندی کے برتن میں پانی پیا یا
ایسے برتن میں پیا جس میں کچھ سونا یا چاندی لگی ہوئی
ہے تو وہ جہنم کی آگ آواز کے ساتھ اپنے پیٹ
میں اتار رہا ہے۔

(دارقطنی)

۱۔ مثلاً وہ برتن جس میں سونے یا چاندی کی کیلیں لگی ہوئی ہوں۔ علامہ طیبی نے امام نووی سے نقل کیا ہے کہ اگر
بقدر حاجت چھوٹی کیلیں لگی ہوئی ہوں تو حرام اور مکروہ نہ ہوگا۔ اور اگر زیادہ اور چوڑی پتھر لگی ہوئی ہو تو حرام ہے۔
۲۔ یا اسے گھونٹ گھونٹ پیٹ میں اتار رہا ہے۔ یا اس کے پیٹ میں جہنم کی آگ آواز کر رہی ہے جیسے کہ
پہلی فصل میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث کی شرح میں بیان ہوا۔

بَابُ التَّقْيِيعِ وَالْإِنْبِذَةِ

۲۹۹۔ کشمش وغیرہ کے مشروبات کا بیان

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مشروبات میں سے تقیع اور نبید ہے، تقیع یہ تھا کہ کشمش یا کھجور اور عام
طور پر کشمش پانی میں ڈالتے تھے، اسے پکاتے نہیں تھے۔ اسی طرح اس کی تمام مٹھاس پانی میں منتقل ہو جاتی تھی۔
اور صاف، لذیذ اور بدن کے لیے مفید شربت تیار ہو جاتا تھا۔ کھجور کا شربت کھانے کے ہضم میں اور کشمش کا شربت
زائد گرمی کے دفع کرنے میں مفید تھا، نبید بھی ایسا ہی تھا، لیکن اسے محفوظ رکھا جاتا ہے تاکہ کچھ تبدیلی اور تیزی پیدا
ہو جائے، اتنی زیادہ تبدیلی بھی پیدا نہ ہو کہ نشہ دینے لگے۔ اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے تین دن
کے بعد نوش نہ فرماتے، جیسے کہ عنقریب آئے گا، نبید بھی بدن کی طاقت کے اٹلانے اور صحت کی حفاظت کے لیے
مفید ہے۔ اور اگر نشہ پیدا ہو جائے گا تو حرام ہے، نبید کے پینے اور اس کے ساتھ دمنو کے جائز ہونے میں ائمہ کا
مشور اختلاف ہے۔ مذہب حنفی میں اس کا پینا جائز ہے۔ بشرطیکہ نشہ نہ دے، احادیث سے یہ ثابت ہے، اس
بحث کی تحقیق و تفصیل شرح سفر السعاده میں بیان کی گئی ہے۔ کشمش اور کھجور کے علاوہ چیزوں سے بھی نبید تیار
کیا جاتا ہے جیسے کہ نہایت یہیں ہے کہ نبید وہ شربت ہے جو کھجور، کشمش، شہد، گندم اور جو وغیرہ سے تیار کیا جاتا ہے،

اس لیے مصنف جمع کا صیغہ لائے ہیں تاکہ واضح ہو کہ اس کی متعدد اور کثیر قسمیں ہیں۔

الفصل الأول

پہلی فصل

۴۰۹۹ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَقَدْ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدْحٍ هَذَا الشَّرَابَ كُلَّهُ الْعَسَلُ وَالتَّيِّدُ وَ الْمَاءُ وَ اللَّبَنُ۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے اپنے اس پیالے سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہر قسم کے مشروبات مثلاً شہد، نمید، پانی اور دودھ پلائے۔

(رداءہ مسلم)

(مسلم)

۱۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پیالہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس تھا، احادیث میں اس پیالے کے اوصاف مذکور ہیں۔ کہتے ہیں کہ حضرت انس کی وراثت سے نضر بن انس نے وہ پیالہ آٹھ لاکھ درہم میں خریدا تھا امام بخاری کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے وہ پیالہ بصرہ میں دیکھا تھا اور اس میں پانی پیا تھا۔

۴۱۰۰ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنَّا نُنَبِّدُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سِقَاءِ يَوْمِكَأَعْلَاةٍ وَكَهَ عَزْرَادٍ عُدُوًّا فَيَشْرَبُهُ عِشَاءً وَ نُنَبِّدُكَ عِشَاءً فَيَشْرَبُهُ عُدُوًّا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے ایک مشکیزے میں نمید بنایا کرتے تھے، اس کا اوپر والا منہ باندھ دیا جاتا تھا اس کا ایک نچلا دھانہ تھا۔ ہم صبح ڈالتے تھے جسے آپ رات کو نوش فرماتے تھے اور رات کو ڈالتے تھے جسے آپ صبح کے وقت نوش فرماتے تھے۔

(رداءہ مسلم)

(مسلم)

۲۔ وگا، مشکیزے کے منہ کی بندش۔

۳۔ عزرا بے نقطہ عین پر زبر، نقطے والی زار ساکن، لام پر زبر اور آخر میں الف ممدودہ۔ توشہ دان کا بچا جانب والا دھانہ، بعض اوقات اس کا اطلاق اوپر والے منہ پر کر دیتے ہیں۔ مراسم میں بے عزرا توشہ دان کا منہ۔ اس جگہ مطلب یہ ہے کہ اس مشکیزے کے دو دھانے تھے۔ ایک نیچے کی جانب جس سے پانی پیتے تھے، یعنی مشکیزے کا اوپر والا منہ باندھ دیتے اور دوسری جانب سے راستہ بنا کر اس سے پانی پیتے تھے۔

۳۔ عُدوہ پہلے حرت پر پیش، صبح کی نماز اور سورج کے بلند ہونے کا درمیانی وقت۔
 عشاء زوال آفتاب سے لے کر غروب کا درمیانی وقت، اسی طرح قافوس میں ہے، یہ نفیج کے قریب ایک چیز ہوتی تھی جس میں تیزی اور تبدیلی کم پیدا ہوتی تھی، غالباً یہ گرمی کے موسم میں ہوتا تھا جب کہ اس میں تبدیلی کا پیدا ہونا غالب تھا، کبھی ایک دن رات سے زیادہ تین دن تک بہتے دیتے، ایسا سردیوں کے موسم میں ہوتا تھا یا نیمبذ کی کمی بیشی کی بنا پر ہوتا تھا۔

۲۱:۱۰ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
 كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبْذِلُ لَهُ أَوَّلَ
 اللَّيْلِ فَيُشْرَبُ إِذَا أَصْبَحَ
 يَوْمَهُ ذَلِكَ وَ اللَّيْلَةَ الَّتِي
 تَجِيءُ وَالْغَدَّ وَاللَّيْلَةَ
 الْآخَرَى وَالْغَدَّ إِلَى الْعَصْرِ
 فَإِنْ بَقِيَ شَيْءٌ سَقَاهُ الْمُخَادِمَ
 أَوْ أَمَرَ بِهِ فَصَبَّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے
 رات کی ابتدا میں نیمبذ بنایا جاتا تھا۔ جب
 آپ صبح کرتے تو تمام دن اسے نوش
 فرماتے، آنے والی رات، دوسرے دن،
 اگلی رات اور اس سے اگلے دن عصر تک
 نوش فرماتے، اگر کچھ بچ جاتا تو خادم
 کو پلا دیتے یا مکم دیتے کہ گرا دیا
 جائے۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

۱۔ یعنی تیسرے دن عصر تک — اس صورت میں نیمبذ تین رات اور تیسرے دن کا اکثر حصہ برقرار
 رہنا۔ لازمی بات یہ ہے کہ اس میں بہت حد تک تغیر پیدا ہو چکا ہوتا تھا۔
 ۲۔ نیمبذ تغیر ہو گیا ہوتا تھا اور اس کی پیمائش باقی ہوتی تھی۔ اسے خود نوش نہ فرماتے۔ بلکہ کنیز یا غلام کو
 پلا دیتے، لیکن ابھی وہ کٹے کی حد کو نہیں پہنچا ہوتا تھا۔ (ورنہ خادم کو بھی نہ پلاتے) اگر نشے کی حد کو پہنچ گیا ہوتا تو
 حکم دیتے کہ اسے گرا دیا جائے۔ جیسے کہ اس کے بعد مذکور ہے۔
 ۳۔ چنانچہ اسے گرا دیا جاتا۔ ممکن ہے کہ اس کے گرانے کا حکم تغیر کی بنا پر دیتے تھے۔ اس لیے نہیں کہ اس
 کے نشہ آور ہونے کا یقین ہوتا تھا۔

۲۱:۱۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ
 يُبْذِلُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَقَاءٍ فَإِذَا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے
 مشکیزے میں نیمبذ تیار کیا جاتا تھا اور جب

مشکیزہ نہ ملتا تو آپ کے لیے پتھر کے برتن میں نبیذ بنایا جاتا۔

لَمْ يَجِدُوا سِقَاءً يُبَدُّ لَهُ
فِي تَوْرٍ مِّنْ حِجَابَةٍ
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۔ تور در نقطے والی تاور پر زبر اور داؤ ساکن، دیگ کے مشابہ برتن جس سے پانی پیا جاتا ہے، مجمع البہار میں ہے کڑا ہی ایسا کانسی یا پتھر کا برتن جس سے وضو بھی کرتے ہیں۔ اس جگہ پتھر کا برتن مراد ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کدو کے برتن، منبر لٹے، اس لٹے سے جس پر کالائیل ملا ہوا ہو اور کھودی ہوئی ٹکڑی سے منع فرمایا اور حکم دیا کہ چمڑے کے مشکیزوں میں نبیذ بنایا جائے۔

۲۱۰۳ وَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَ
الْحَنْتَمِ وَ الْمَرْقَاتِ وَ
النَّقِيرِ وَ أَمَرَ أَنْ يُبَكَّدَ
فِي أَسْقِيَةِ الْإِذَمِ۔

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۔ دُبَّار بے نقطہ والی پر پیش اور بار شدہ، وہ برتن جو کدو کا تم شکل تیار کرتے ہیں۔
۲۔ ٹکڑی کو کھود کر اندر سے کھوکھلا کر لیا جاتا ہے اور بطور برتن استعمال کیا جاتا ہے۔ بعض شارحین نے کہا کہ ان برتنوں کے استعمال سے اس لیے منع کیا کہ شرابیوں کے ساتھ مشابہت پیدا نہ ہو مگر ظاہر یہ ہے کہ اس جگہ ان برتنوں میں نبیذ ڈالنا مراد ہے۔ اُنندہ عبارت اس کا قرینہ ہے۔

۳۔ اِذَم پہلے دونوں حروف پر زبر، چمڑا، اسی طرح علامہ کرماتی نے کہا، برتنوں میں نبیذ بنانے سے منع فرمایا اور مشکیزوں میں نبیذ بنانے کا حکم دیا۔ اس کی حکمت شارحین نے یہ بیان کی ہے کہ برتنوں میں نبیذ جلد نشہ آور ہو جاتا ہے اور پتہ بھی نہیں چلتا۔ جب کہ چمڑے کا مشکیزہ ٹھنڈا ہوتا ہے اس کے نبیذ میں نشہ جلد ظاہر نہیں ہوتا بلکہ بعض اوقات تو یوں ہوتا ہے کہ نبیذ میں نشہ پیدا ہونے سے مشکیزہ پھٹ جاتا ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ چونکہ شراب کی ممانعت کا حکم نیا نیا وارد ہوا تھا، ان برتنوں سے اس لیے منع کیا گیا تاکہ فاسقوں کے ساتھ مشابہت پیدا نہ ہو۔ اور ان برتنوں کے شراب سے آلودہ ہونے کا وہم نہ پڑے۔ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ یہ ممانعت ابتداءً تھی اور جب نشہ آور چیزوں کی حرمت معلوم و مشہور ہو گئی، مسلمان ایسی چیزوں کے استعمال سے یکسر دور ہو گئے اور ان برتنوں کی آلودگی کا وہم ختم ہو گیا تو یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ لہذا کسی بھی برتن میں نبیذ بنایا جاسکتا ہے۔ جیسے کہ اُنندہ حدیث میں آئے گا۔

۴۰۴ عَنْ بُرَيْدَةَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الظُّرُوفِ
فَإِنْ ظُرِفًا لَا يُعَلِّ شَيْئًا
وَلَا يُحَرِّمُهُ وَكُلُّ مُسْكِرٍ
حَرَامٌ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ
نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْأَشْرِبَةِ إِلَّا فِي
ظُرُوفِ الْأَدَمِ فَالْهَرَبُ فِي
كُلِّ وَقَاءٍ غَيْرَ أَنْ لَا تَشْرَبُوا
مُسْكِرًا۔

حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں
نے تمہیں ان برتنوں میں ہمید بنانے سے منع کیا تھا
پس بے شک کوئی برتن کسی چیز کو نہ تو حلال
کرتا ہے اور نہ حرام۔ ہر نشہ آور چیز حرام ہے
ایک دوسری روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہم نے تمہیں
چڑے کے برتنوں کے علاوہ دوسرے
برتنوں میں پینے سے منع کیا تھا۔ اب
ہر برتن میں پیو، مگر نشہ آور مشروب نہ پیو۔

(مسلم)

(رد قباہ مسلم)

۱۔ اور میں نے برتنوں اور مشکیزوں میں فرق کیا تھا تم نے سمجھا کہ حلال اور حرام ہونے کا دار و مدار برتنوں
پر ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

۲۔ کوئی برتن کسی چیز کو حلال نہیں کرتا اور کسی حلال چیز کو حرام نہیں کرتا۔

۳۔ حکم یہ ہے کہ جو چیز نشہ دے وہ حرام ہے خواہ کسی بھی برتن میں پیو، اور جو چیز نشہ نہ دے حلال ہے۔ چاہے
کسی بھی برتن میں پیو۔

۴۔ اب ہم نے وہ حکم منسوخ کر دیا ہے اور تمام برتنوں میں پینے کو جائز قرار دیا ہے۔

۵۔ حرمت کا مدار نشہ پر ہے نہ کہ برتنوں پر، ہاں جس جگہ مشابہت کا دہم ہو اس جگہ ایسے برتنوں کو اس
بنیاد پر ترک کرنا بہتر ہوگا۔

دوسری فصل

حضرت ابو مالک اشجری رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ
میری امت میں سے کچھ لوگ ضرور شراب

الفصل الثانی

۴۰۵ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَرِيِّ
أَنَّ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
لَيُشْرَبَنَّ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي

پیش گے اور اس کا کوئی دوسرا نام رکھ
دیں گے۔

الْخَمَّ يُسَمُّوْنَهَا بِغَيْرِ
اِسْمِهَا۔

(ابو داؤد، ابن ماجہ)

(مَا وَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ)

۱۔ یعنی شراب کے پینے میں حیلہ سازی اور بہانہ جوئی سے کام لیں گے، اور اسے جائز مشروبات مثلاً شہد کے پانی اور باجرے کے پانی کا نام دیں گے اور گمان کریں گے کہ یہ تو حرام نہیں ہیں، کیونکہ یہ نہ تو انگور سے بنے ہیں اور نہ ہی کھجور سے شراب کے جائز قرار دینے میں یہ حیلہ انہیں فائدہ نہ دے گا۔ کیونکہ حکم یہ ہے کہ ہر نشہ والی شے حرام ہے چاہے کسی بھی چیز سے تیار کیا جائے۔ شارحین نے اس حدیث کی شرح اسی طرح کی ہے۔ اس کی تحقیق شراب کے باب میں گزر گئی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ بعض لوگ خمر (شراب) پیش گے لیکن اسے شراب نہیں کہیں گے بلکہ اپنے پاس سے اس کا کوئی نام رکھ لیں گے تاکہ لوگوں کو معلوم نہ ہو کہ شراب پی رہے ہیں۔ نام کی تبدیلی کچھ فائدہ نہیں دیتی۔ اعتبار مسٹی کا ہے نہ کہ نام کا۔

تیسری فصل

الفصل الثالث

۲۱۰۶ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أَوْفَى كُنَّا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
تَبْيِذِ الْبَجْرِ الْأَخْضَرِ قُلْتُ
أَكْثَرُ بٍ فِي الْأَبْيَضِ قَالَ لَا
(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے بزرگوزے کے نبیذ سے منع
فرمایا، میں نے عرض کیا کہ آیا ہم سفید کوزے
میں پیش بہ فرمایا: نہیں۔

(بخاری)

۱۔ جس کا نام ختم ہے۔ حضرت عبداللہ بن اوفی نے بزرگ کی قید سے سمجھا کہ جو کوزہ بزرگ ہو اس میں نبیذ پینا
جائز ہے۔ (اسی لیے انہوں نے آئندہ سوال کیا)

۲۔ سفید کوزے میں بھی نہ پیو، بزرگ کی قید اتفاقی ہے، کیونکہ اس زمانے میں جن کوزوں میں نبیذ بلتے تھے
وہ عام طور پر بزرگی ہوتے تھے، لیکن بزرگ اور سفید کا حکم ایک ہی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث گزری ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کدو کے برتن اور بزرگ
کوزے وغیرہ میں نبیذ بنانے سے منع فرمایا۔ یہ حدیث بھی اس حدیث کے حکم میں ہے، لیکن اس جگہ صرف بزرگ کوزے
کا ذکر کیا گیا ہے جسے ختم کہتے ہیں، یہ حکم بھی منسوخ ہے۔ جیسے کہ اس سے پہلے معلوم ہوا۔

بَابُ تَغْطِيَةِ الْاَوَانِي

۳۰۰۔ برتنوں کے ڈھانپنے کا بیان

ان احادیث کا بیان جن میں رات کو سوتے وقت برتنوں کے ڈھانپنے کی وجہ بیان کی گئی ہے۔ بعض نسخوں میں وَغَيْرُهَا بھی آیا ہے یعنی برتنوں کے ڈھانپنے اور دیگر امور مثلاً دروازے بند کرنے اور چراغوں کے بجھانے وغیرہ کا بیان۔

الفصل الاول

پہلی فصل

۴۱۰۷ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ جَنْحُ اللَّيْلِ أَوْ أَمْسَيْتُمْ فَكُفُّوا صَبِيَّاكُمْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ فَخَلُّوهُمْ وَاعْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا مُغْلَقًا وَادْكُرُوا قُرْبَكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَاحْجَرُوا أَنْفُسَكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَادْكُرُوا أَنْ تَعْرِضُوا عَلَيْهِ شَيْئًا وَاطْفِئُوا مَصَابِيحَكُمْ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَ فِي رِوَايَةٍ لِبُخَارِيِّ قَالَ حَجَرُوا الْأَنْفُسَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب رات کا ابتدائی حصہ ہو یا فرمایا کہ جب تم شام کرو تو اپنے بچوں کو روکو کیونکہ شام کے وقت شیطان کا لشکر پھیل جاتا ہے، جب رات کی ایک ساعت گزر جائے تو انہیں چھوڑ دو۔ اور اللہ تعالیٰ کا نام لے کر دروازے بند کر دو، کیونکہ شیطان بند دروازے کو نہیں کھولتا، اپنے مشکیزوں کے منہ باندھ دو۔ اپنے برتنوں کو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ڈھانپ دو۔ اگرچہ برتن پر چوڑائی میں ہی کڑی دکھ دو، اور اپنے چراغ بجھا دو۔ (صحیحین)

امام بخاری کی ایک روایت میں ہے شام کے

أَوْ أَذْكُوا الرِّسْقِيَّةَ وَ أَجِيفُوا
 الْأَبْوَابَ وَ أَكْفِتُوا صِبْيَانَكُمْ
 عِنْدَ الْمَسَاءِ فَإِنَّ لِلْجِبِّ
 انْتِشَارًا وَ خَطْفَةً وَ أَطْفِئُوا
 الْمَصَابِيحَ عِنْدَ الرَّقَادِ فَإِنَّ
 الْفَوَيْسِقَةَ رُبَّمَا اجْتَرَبَتْ
 الْفَتِيلَةَ فَاحْرَقَتْ أَهْلَ الْبَيْتِ
 وَ فِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ
 غَطُّوا الْإِنَاءَ وَ أَذْكُوا السَّقَاءَ
 وَ أَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَ أَطْفِئُوا
 السِّرَاجَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا
 يَحُلُّ سِقَاءً وَ لَا يَفْتَحُ
 بَابًا وَ لَا يَكْشِفُ إِنَاءً
 فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدَكُمْ
 إِلَّا أَنْ يَغْرِضَ عَلَى إِنَائِهِ
 عُودًا وَ يَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ
 فَلْيَفْعَلْ فَإِنَّ الْفَوَيْسِقَةَ
 تُضْرِمُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ
 بَيْتَهُمْ وَ فِي رِوَايَةٍ لَهُ
 قَالَ لَا تُرْسِلُوا قَوَاشِيَكُمْ
 وَ صِبْيَانَكُمْ إِذَا غَابَتِ
 الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ فَحَمَةُ
 الْعِشَاءِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يُبْعَثُ
 إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى
 تَذْهَبَ فَحَمَةُ الْعِشَاءِ وَ فِي

وقت برتن ڈھانچ دو۔ مشیکڑوں کا منہ باندھ
 دو۔ دروازے بند کر دو۔ بچوں کو اپنے
 پاس جمع کر لیں۔ کیونکہ جنات بکھر جاتے
 ہیں اور ایک جگہ جمع ہوتے ہیں۔ موتے وقت چراغوں
 کو بجھا دو، کیونکہ بعض اوقات چڑھیا بتی
 کھینچ لیتی ہے اور گھر والوں کو جلا دیتی
 ہے۔ امام مسلم کی ایک روایت
 میں ہے برتن ڈھانچ دو۔ مشیکڑے
 کا منہ باندھ دو۔ دروازے بند کر دو
 کیونکہ شیطان بند مشیکڑے کو نہیں
 کھولتا، بند دروازہ نہیں کھولتا اور برتن
 کا ڈھکنا نہیں اٹھاتا۔ اگر تم میں سے
 کسی کو کوئی چیز نہ ملے، صرف اتنا
 کر سکتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کا نام لے کر
 برتن کے اوپر چوڑائی میں کڑی رکھ
 دے تو ایسے ہی کرے۔ کیونکہ چڑھیا
 گھر والوں پر ان کے گھر کو بھرا کا
 دیتی ہے۔

ان ہی کی ایک روایت میں ہے جب
 سورج غروب ہو جائے تو اپنے چار پائی
 اور بچوں کو کھلائے چھوڑ دو۔ یہاں تک
 کہ رات کی ابتدائی سیاہی چلی جائے
 کیونکہ جب سورج غروب ہو جاتا ہے
 تو شیطان چھوڑ دیے جاتے ہیں یہاں تک
 کہ رات کی یہ تاریکی جاتی ہے۔ ان ہی کی

رَدَايَةٍ لَهُ قَالَ قَطُّوا
الِدْنَاءَ وَ أَوْقُوا السِّقَاءَ فَإِنَّ
فِي السَّنَةِ كَيْفَةً يَنْزِلُ فِيهَا
وَبَاءٌ لَا يَمُتُّ بِإِنَاءٍ كَيْسَ
عَلَيْهِ غِطَاءٌ أَوْ سِقَاءٌ كَيْسَ
عَلَيْهِ وَكَأَنَّ إِلَّا نَزَلَ فِيهِ
مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءِ

ایک روایت میں ہے برتن ڈھانپ دو۔
مشکیزے کا منہ باندھ دو۔ کیونکہ سال
میں ایک رات ایسی ہوتی ہے جس میں
وباء نازل ہوتی ہے۔ وہ جس کھلے منہ
والے برتن یا مشکیزے پر گزرتی ہے
تو اس کا کچھ حصہ اس میں داخل ہو
جاتا ہے۔

۱۴۔ جمع نیل جیم پر پیش، اس کے نیچے زیر بھی پڑھ سکتے ہیں۔ ابتداء شب، قاموس میں ہے جُزُوحُ اللیل۔ رات
کا آنا، رات کے ایک حصے کو بھی کہتے ہیں۔ اس جگہ رات کا پہلا حصہ مراد ہے، اندھیروں کو بھی کہتے ہیں، اُسندہ ارشاد
کے قرینے کی بنا پر ابتداء شب کے اندھیرے مراد ہوں گے۔

۱۵۔ راوی کو شک ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے إِذَا كَانَ جُحْمُ اللَّيْلِ فرمایا یا إِذَا امْسَيْتُمْ
یعنی جب تم شام کرو۔

۱۶۔ گھر سے باہر نکلنے اور گلی کو چوں میں گھومنے پھرنے سے۔

۱۷۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جن و انسان، دونوں کے شیطا لہین مراد ہوں۔

۱۸۔ جائز ہے کہ بچوں کو چھوڑ دو اور انہیں اجانت دے دو۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ انہیں ان کی مرضی پر
چھوڑ دو، جو چاہیں کریں، اگر باہر جانا چاہیں تو چلے جائیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جنات اور شیطا لہین کا آدمیوں
پر تصرف اور تسلط ہے خصوصاً بچوں پر کہ انہیں نقصان پہنچا سکتے ہیں۔

۱۹۔ یعنی وہ دروازے جو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر بند کیے گئے ہوں، اگرچہ جنات اور شیطا لہین دروازوں اور دیواروں
پر قدرت رکھتے ہیں اور ان پر اثر انداز ہو سکتے ہیں۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ کا نام لیا جائے تو ان کی مجال نہیں رہتی۔
کہ جن میں پانی ہے۔

۲۰۔ جن میں پانی ہے دیا کھانے پینے کی کوئی چیز ہے (۱۲ ق)

۲۱۔ اس بات پر اجماع نام مقصود ہے کہ ہر حال میں اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ مشغول ہونا چاہیے تاکہ اس کی
برکتیں دنیا و آخرت کے تمام امور کو شامل ہوں۔

۲۲۔ برتن کے ڈھانپنے پر جو مندرجہ ترتیب ہوتی ہے اس سے بچنے اور کراہت کے دفع کرنے کے لیے اتنی مقدار
ہی کافی ہے۔ ————— تقریر خوا را، پر پیش باب نفر سے، اور اس کے نیچے زیر ہو تو باب ضرب سے، دونوں طرح

اللہ تعالیٰ کا نام لے کر اس کی تکافی کر دی گئی ہے۔

۲۲۔ یہ چراغ کے بجھانے کی وجہ ہے منہ آگ کا مشتعل کر دینا، یعنی چوہا گھر والوں پر گھر کو آگ کے ساتھ شعلہ زن کر دیتا ہے اور جلا دیتا ہے۔

۲۳۔ صراح میں ہے فاشی چراگاہ میں بھری ہوئی بکریاں، حدیث شریف میں ہے۔ خَضُّوا نَحْوَ شَيْكُكُمْ حَتَّى تَذْهَبَ فُحْمَةُ الْعِشَاءِ (اپنی بکریوں کو جمع کر لو۔ یہاں تک کہ عشا کا اندھیرا جاتا رہے۔ اور رات گہری تاریک ہو جائے ۱۲ ق)

۲۴۔ فُحْمَةُ غروب اور عشا کے درمیان اندھیرے کو کہتے ہیں۔ عشا سے لے کر صبح تک کے اندھیرے کو عَشَمَةُ کہتے ہیں وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَفَ اس کا اسی طرف اشارہ ہے۔

۲۵۔ اس روایت میں اِنَاء اور سِقَاء لفظ مفرد کے ساتھ آئے ہیں اور ان سے جنس مراد ہے اور اس جگہ برتنوں کے ڈھانپنے اور مشکیزوں کے منہ باندھنے کی وجہ بیان فرمائی کہ فَإِنَّ فِي السَّنَةِ (۱۷ھ)

ان ہی سے روایت ہے کہ ایک انصاری صحابی مقام بقیع سے دودھ کا ایک برتن لے کر بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے اسے ڈھانپنا کیوں نہیں؟ اگرچہ اس پر چوڑائی میں کڑی ہی رکھ دیتے تھے (صحیحین)

۱۷۰۸ وَعَنْهُ قَالَ جَاءَ أَبُو حَمِيدٍ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ مِّنَ الْبَقِيعِ بِإِنَاءٍ مِّنْ لَّبَنِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا خَمْرَتُهُ وَلَوْ أَنَّ تَعَرَّضَ عَلَيْهِ عُودًا۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۷۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ

۲۶۔ بقیع نون پر زبر، وادی عقیق میں ایک جگہ کا نام ہے۔ بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس خیلے کو مدینہ کے اڈٹروں وغیرہ کے لیے محفوظ فرمادیا تھا تا کہ وہ وہاں رہیں اور چریں۔ بعض حضرات نے اسے باد کے ساتھ (بقیع) بھی پڑھا ہے۔ بقیع، مدینہ منورہ کا مشہور قبرستان ہے، یہ نامناسب تبدیلی ہے، صحیح وہ ہے جو ہم نے پہلے بیان کیا۔

۲۷۔ ڈھانپنے بغیر بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کا ڈھانپنے بغیر دودھ کا لانا ناگوار گزارا اس لیے انہیں اس فعل پر ملامت اور توہین کے طور پر فرمایا: تم اسے ڈھانپ کر کیوں نہیں لائے؟ لکھ یعنی کم از کم اتنا تو کرتے۔

۴۱۰۹ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تَذَرُوكُمُ النَّارَ فِي
بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ -
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
سو تے وقت اپنے گھروں میں آگ نہ
رہنے دو۔

(صحیحین)

اے خواہ بصورت چراغ ہو یا اس کے علاوہ تاہم ٹکالی جانے قندیلوں کے روشن رہنے میں حرج نہیں ہے۔
جیسے کہ بہت سے لوگوں کی عادت ہے کیونکہ ان سے آگ لگنے کا اندیشہ نہیں ہوتا۔ چونکہ علت متفی ہے اس لیے وہ اس
ممانعت میں داخل نہیں ہیں۔ اسی طرح امام نووی نے فرمایا، بندہ ضعیف راقم الحروف (شیخ محقق) کہتا ہے کہ اگر گھر میں
آگ اس طرح محفوظ کر کے رکھی جائے کہ دوسری چیزوں کو لگنے کا خوف نہ ہو جیسے کہ سردیوں میں رات کے نوافل ادا
کرنے کے ارادے سے یا ایسے ہی کسی دوسرے مقصد کے لیے گھر میں محفوظ طور پر رکھتے ہیں۔ تو اسی قیاس کے مطابق
امید ہے ممنوع نہ ہوگی، امام قرطبی سے منقول ہے کہ اس باب کے اوامر و نواہی، معصیت کی طرف راہنمائی کے قبیحے
سے ہیں، یہ بھی احتمال ہے مذہب اور استعجاب کے لیے بھی ہوں خصوصاً جب کہ لوگ تعمیل حکم کا ارادہ کریں۔

۴۱۱۰ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ
اخْتَرَقَ بَيْتٌ مِّنَ الْمَدْيَنَةِ
عَلَى أَهْلِهِ مِنَ اللَّيْلِ فَحَدَّثَ
بِشَائِنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ هَذِهِ النَّارَ
إِذَا هِيَ عَذُوٌّ تَكُمُ فَإِذَا
نِمْتُمْ فَأَظْفِقُوهَا عَنْكُمْ -
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ مدینہ منورہ میں ایک گھرات
کے وقت جل کر گھر والوں پر گر گیا، اس کے
بارے میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
بتایا گیا تو آپ نے فرمایا: یہ آگ تمہاری دشمن
ہے، سو تے وقت اسے بجھا دیا کرو اور
اپنے آپ سے دور کر دیا کرو۔

(صحیحین)

اے اور انہیں بھی جلا دیا۔

۲۔ کہ ایسا عجیب واقعہ رونما ہوا ہے۔

۳۔ اسے اس حالت میں نہ چھوڑو کہ اس سے نقصان کا خوف ہو۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۱۱۱ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمْ نُبَاحَ الْكِلَابِ وَنَهْيَ الْحَمِيرِ مِنَ اللَّيْلِ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَإِنَّهُنَّ يَرَيْنَ مَا لَا تَرَوْنَ وَآقِلُوا الْخُرُوجَ إِذَا هَدَاكِ الْأَرْضُ جُلَّ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْثُ مِنْ خَلْقِهِ فِي لَيْلَتِهِ مَا يَشَاءُ وَاجْتَفُوا الْأَبْوَابَ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا إِذَا أُجِيفَ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَغَطُّوا الْجَرَائِمَ وَانْفِسُوا الْاُنْيَةَ وَادْكُرُوا الْقُرْبَ

(مَدَاوِلُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ)

۱۲ رات کی تحفیس اتفاقی ہے درہنہ دن کا بھی یہی حکم ہے۔

۱۳ شیطان اداس کے لشکر کو۔

۱۴ یعنی جس وقت لوگ گھر سے باہر نہیں آتے۔ پاؤں باہر نہیں رکھتے اور گلی کو چوں میں نہیں گھومتے۔ مطلب یہ کہ رات آرام اور سکون کا وقت ہے، اس لیے رات کے وقت باہر نہ نکلے۔

۱۵ جنات کے شیطانوں، انسانوں، حیوانوں اور زمین کے موذی کیڑے کوڑوں کو۔

۱۶ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قید ہر جگہ مراد ہے، جیسے کہ ہم نے اس سے پہلے بیان کیا، اس جگہ متعدد روایات کے لئے سے حضرت مصنف کا یہی مقصد ہے کہ بعض روایات بعض کی تفسیر کرنے والی ہیں۔ جیسے کہ

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم رات کے وقت کتوں کے بھونکنے اور گدھوں کے ریگنے کا آواز سنو تو شیطان مردود سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو، کیونکہ کتے اور گدھے وہ کچھ دیکھتے ہیں جو تم نہیں دیکھتے اور جب پاؤں ٹھہر جائیں تو باہر کم نکلے کیونکہ رات کے وقت اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے جسے چاہتا ہے پھیلا دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا نام لے کر دروازے بند کر دو کیونکہ اللہ تعالیٰ کا نام لے کر بند کیے ہوئے دروازے کو شیطان نہیں کھول سکتا۔ گھروں کو ڈھانپ دو، برتنوں کو الٹا کر دو اور مشکیزوں کو

باندھ دو۔

(شرح السنۃ)

بیان کرتے ہوئے ہم نے اس کی طرف اشارے کیے ہیں۔
۱۷ جن میں پانی موجود ہو۔

۱۸ خالی برتنوں کو الٹا کر دو تا کہ کوئی کیرا کوڑا اس کے ساتھ چمٹ نہ جائے اور اسے پلید نہ کر دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ ایک چوبلیا چراغ کی بتی کھینچ کر لائی

اور اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے سامنے اس سےٹے پر پھینک دیا جس پر

آپ تشریف فرما تھے۔ اس سے مصلہ ایک

درہم کی مقدار میں جل گیا۔ آپ نے فرمایا: جب

تم سونے کا ارادہ کرو تو اپنے چراغ بجھا دیا

کرو، کیونکہ شیطان ایسی چیز کی ایسے کام

پر راہنمائی کرتا ہے اور تمہیں جلا دیتا ہے

۲۱۱۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ

جَاءَتْ فَارَةً تَجُرُّ الْقَتِيلَةَ

فَالْقَتْلُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَى النُّحْمَةِ الَّتِي كَانَ

قَاعِدًا عَلَيْهَا فَاحْتَرَقَتْ

مِنْهَا مِثْلَ مَوْضِعِ الدِّرْهِمِ

فَقَالَ إِذَا نِمْتُمْ فَاطْفِئُوا

سُرُجَكُمْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدُلُّ

مِثْلَ هَذِهِ عَلَى هَذَا

فَيُحْرِقُكُمْ۔

(ابو داؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۹ فارۃ کا استعمال ہنرے کے ساتھ (فارۃ) اور اس کے بغیر (فارۃ) دونوں طرح آیا ہے۔

۲۰ خمرۃ نقطے والی خار پر پیش اور ہم ساکن، چٹائی سے چھوٹا مصلہ، جس پر ایک آدمی نماز ادا کرتا ہے۔

۲۱ اس جگہ سے تمہارے جلائے کا سامان کر دیتا ہے۔ اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ چوبلیا کو اس فعل

پر بھارنے والا شیطان ہے جو انسانوں کا دیرینہ دشمن ہے اور تمام شر اور قبا حیں اسی کی طرف منسوب ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی اس پر لعنت۔

حضرت مصنف اس باب میں تیسری فصل نہیں لائے اور یہ بھی نہیں لکھا کہ یہ باب تیسری فصل سے خالی ہے

اس کی وجہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں۔

۱۹ باب فی الخیال میں حضرت شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تیسری فصل کا لانا یا نہ لانا حضرت

مصنف کا اپنا فعل ہے اور ان کے اختیار میں ہے، اس کے بیان کی نہ تو حاجت ہے اور نہ ہی ان کی عادت ہے۔ ہاں معاینہ

کا حال بیان کرتے ہوئے یہ بتادیں گے کہ اس باب میں پہلی فصل نہیں ہے۔ ۱۲ ق۔

کِتَابُ اللَّيَاسِ

۱۔ لباس کا بیان

لباس مصدر ہے بمعنی لبوس، جیسے کتاب بمعنی مکتوب ہے، یہ باب علم سے ہے اور جو التباس کے معنی میں ہے وہ باب مُزَبِّدٌ یُفْزَرُ سے آتا ہے، پہلے کا مصدر بُسَّ لَام کے پیش کے ساتھ ہے اور دوسرے کا مصدر بُسَّ لَام کی زبر کے ساتھ ہے۔

الفصل الأول

پہلی فصل

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس کپڑے کا پہنتا ہے سب سے زیادہ پسند فرماتے تھے وہ دھاری دار یعنی کپڑا تھا۔

(الف)
عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَحَبَّ الثِّيَابِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْبَسَهَا الْحَبْرَةَ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ یعنی پہننے میں وہ سب سے زیادہ پسندیدہ کپڑا تھا، نہ کہ دوسرے مقاصد مثلاً کسی کو عطا کرنے اور پہنانے وغیرہ میں۔

۲۔ الْحَبْرَةُ بے نقطہ حار کے نیچے زیر، ایک نقطے والی باد پر زبر، بروزن عَنِتَّةٌ دھاری دار، یعنی چادر، اسے خیر بروزن خیر بھی کہتے ہیں، لیکن کا بہترین سوتی کپڑا، کہتے ہیں کہ اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو محبوب تھا بعض شارحین نے کہا کہ اس میں بنر لکیریں ہوتی ہیں، اور وہ خنقی کپڑوں میں سے ہے، بعض علماء نے کہا کہ اس میں سرخ دھاریاں ہوتی ہیں، چونکہ وہ میل خورہ ہوتا ہے، اس لیے محبوب تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک صبح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس حال میں باہر تشریف لائے کہ آپ نے سیاہ بالوں

(ب) ۳۱۳ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَدَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ عَدَاةٍ

وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مُرَحَّلٌ مِّنْ شَعْرِ أَسْوَدَ -
کی اونی چادر زیب تن کی ہوئی تھی جس پر
کجاووں کی تصویر بنی ہوئی تھی۔

(مَدَاةُ مُسْلِمٍ)

(مسلم)

۱۔ مِرْطٌ ظمیم کے نیچے زیر، رادساکن، اون، بالوں، کتان یا ختر کی چادر جسے بطور تہبند استعمال کیا جاتا ہے
قاموس میں ہے اون یا ختر کی چادر، نہایت میں ہے مِرْطٌ اون کی چادر ہوتی ہے اور کبھی ختر وغیرہ کی بھی ہوتی ہے، علامہ
کرمانی نے کہا مِرْطٌ ظمیم کے نیچے زیر، چادر یا ہنر تہبند، مِرْحَلٌ بے نقطہ حاد پر زیر، بروزن مُعَظَّمٌ وہ چادر جس پر
ازنٹ کے کجاوے کی تصویریں ہوں، بعض محدثین نے اسے جیم کے ساتھ روایت کیا ہے (مِرْجَلٌ) یعنی جس پر مردوں کی
تصویریں بنی ہوئی ہوں اور یہ مشکل ہے کیونکہ جس کپڑے پر انسانوں یا حیوانات کی تصویریں ہوں اس کا پھندا درست نہیں ہے
ہو سکتا ہے کہ یہ حرام قرار دینے سے پہلے کا واقعہ ہو۔ بعض شارحین نے کہا کہ اس چادر پر لوہے کے دیگچوں کی تصویریں
تھیں۔ امام نووی نے کہا کہ پختہ علم والے جمہور علماء نے جو روایت کی ہے وہ بے نقطہ حاد کے ساتھ ہے (مِرْجَلٌ)
مشکوٰۃ شریف کے اکثر نسخ جو ہماری نظر سے گزرے ہیں ان میں یہ حدیث نہیں ہے، لیکن معانی میں یہ حدیث
موجود ہے۔ علامہ طیبی نے اس کی شرح کہا ہے، اور صحیح یہ ہے کہ مشکوٰۃ شریف میں یہ حدیث اس جگہ موجود نہیں ہو گی۔
کیونکہ حضرت مصنف نے فصل کے آخر میں کہا ہے کہ حضرت عائشہ کی وہ روایت جس میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
ایک صبح نکلے، اسے ہم باب مناقب اہل بیت ابنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں لائیں گے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس جگہ
صرف اتنی حدیث ہی لائے ہوں جس میں کجاوے کی تصویر بنی والی چادر کے پہننے کا ذکر ہے اور باب مناقب اہل بیت
میں پوری حدیث لائے ہوں جو اہل بیت کے مناقب پر مشتمل ہو، یہ احتمال بھی بعید نہیں ہے۔

۲۱۱۲ وَعَنِ الْمُغَيَّرَةِ بْنِ شُعْبَةَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَبَسَ جُبَّةً رُّومِيَّةً
صَنِيعَةً الْكُتَيْنِ -
حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے تنگ آستینوں والا رومی جُبَّہ
ذیب تنی فرمایا۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ اس کے آستین اتنے تنگ تھے کہ جب آپ وضو کرتے تو ہاتھ باہر نکال لیتے، اسی طرح حدیث میں آتا ہے
یعنی اس کے آستین اتنے تنگ تھے کہ ہاتھ نکالے بغیر دھوئے نہیں جاسکتے تھے، یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ سفر میں
جبہ استعمال فرمایا بعض روایات میں شامی جُبَّہ کا ذکر ہے۔

سفر السعادة میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جبہ، قبا اور پیرا من پہنا ہے۔ قاموس میں ہے

الْجُبَّةُ معروف کپڑا ہے، علامہ کرمانی نے کہا کہ مخموس کپڑا ہے قاضی عیاض ماکھی نے مشارق الانوار میں کہا کہ جبہ وہ کپڑا ہے جو کاٹ کر سیا جاتا ہے اور یہ بظاہر تھا اور پیرا بن کو شامل ہے، اس سے اوپر لینے والی چادر اور پگڑی خارج ہو جائے گی اگرچہ اس مخموس میں بھی خصوصیت ہے، لیکن اس کا قبا اور پیرا بن کے ساتھ مقابلہ ایک دوسری خصوصیت کو چاہتا ہے، ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ یہی تنگ آستینوں والا ردی جبہ مراد لیا جائے، اس صفت کے لحاظ سے قبا اور پیرا بن کا مقابل واقع ہو گا۔ ورنہ ردی جو جبہ پہنتے ہیں تو وہ آدمی جسم کو ڈھانپتا ہے اور اس کے آستین تنگ ہوتے ہیں (جیسے جرسی ہوتی ہے ۱۲ اق) قبا کے بارے میں مشارق الانوار میں ہے کہ وہ عجم کا مشہور تنگ کپڑا ہے (مشارق) ظاہر یہ ہے کہ قبا میں سلا ہوا کپڑا ہے جس کا گریبان نہ ہو اور قمیص وہ ہے جس کا گریبان ہو، یہ مطلب، کلام قاضیوں سے سمجھا جاتا ہے انہوں نے کہا ثَبُو کا معنی ننت میں دو ہونٹوں کا آپس میں انضمام اور چمٹ جانا ہے۔ اسی سے قباحت ہے، قبا کپڑے کی ایک قسم کو کہتے ہیں، ابن الاثیر نہایت میں کہتے ہیں کہ ثَبُو کپڑے کا ٹکڑا جو دوسرے ٹکڑے پر چپاں کیا گیا ہو۔

۲۱۱۵ وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ

أَخْرَجْتُ إِلَيْنَا عَائِشَةَ كَسَاءً

مَلْبَدًا وَ إِنَّمَا غَلِيظًا

فَقَالَتْ قَبِيضٌ رُؤُوحٌ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِي هَذَيْنِ -

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ وہ کپڑا جو پیرا بن کی کثرت کی بنا پر منہ سے کی طرح ہو جائے۔

۲۔ وہ چادر یا تو پیرا بن کی کثرت کی بنا پر موٹی تھی یا اس کا کپڑا ہی موٹا تھا۔

۲۱۱۶ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ

كَانَ خِرَافَتِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَمَامُ عَلَيْهِ

أَدَمًا حَشْوًا رِيْفًا -

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ غلاف کے درمیان جہاں روئی ہوتی ہے، اس کی جگہ کجور کے پتے تھے۔

۲۔ ان ہی سے روایت ہے کہ جس تپکے پر رسول اللہ

حضرت ابو بردہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ نے، میں سے پیوند لگا ہوا کپڑا اور موٹا تہبند نکال کر دکھایا اور کہا کہ ان دو کپڑوں میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح انور قبض کی گئی۔

(صحیحین)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جس بستر پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سوتے تھے وہ رنگے ہوئے چمڑے کا تھا اس میں کجور کے پتے بھرے ہوئے تھے۔

(صحیحین)

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالَّذِي يَتَكَيُّ عَلَيْهِ
مِنْ آدَمٍ حَشْوُهُ لَيْفٌ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ٹیک لگایا کرتے تھے
وہ رنگے ہوئے چمڑے کا تھا اس میں کھجور
کے پتے بھرے ہوئے تھے۔
(صحیحین)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سونے اور آرام کرنے کے لیے بستر تیار کرنا اور ٹیکے پر ٹیک لگانا اور اس سے آسودگی حاصل کرنا جائز ہے۔ لیکن اس طرح کہ نہ تو فضول خرچی ہو اور نہ ہی بیش و عشرت میں انہماک ہو۔ خود نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تکیہ پسند فرماتے تھے اور اس پر ٹیک لگاتے تھے، اور فرمایا، اگر کوئی شخص خوش ہوا اور تکیہ پیش کرے تو اسے روئیں کرنا چاہیے۔ ان احادیث اور ان جیسی دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طریقہ دنیا سے بے نیازی، ساز و سامان اور اس کی لذتوں سے اعراض اور سخت اور کھردرے قسم کے کپڑے پہننا تھا، اسی میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتدا ہے۔

محدثین نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ جو لباس حاضر اور میسر ہوتا ہے یا پختہ اور تکلف سے کام نہ لیتے، کبھی بیان جواز کے لیے نفیس اور قیمتی کپڑا پہنتے اور جلد ہی کسی کو عطا فرمادیتے، عمدہ کپڑوں کے پہننے کو عادت بنا لینا اور اس میں تکلف سے کام لینا خلاف سنت ہے، اگرچہ اس میں اصل اباحت موجود ہے، اور اگر کھردرا اور پرانا کپڑا بخل اور سخت کی بنا پر یا زہد کے اظہار کے لیے پہنا جائے یا لوگوں سے امداد کی طمع امدان سے سوال کرنے کے لیے دکھلاوے اور ریاکاری کے طور پر پہنا جائے تو یہ بھی کچھ نہیں ہے، بہت سے اصحاب خیر و دیانت اپنا حال چھپانے، سوال سے باز رہنے اور غنا کے اظہار کے لیے نفیس کپڑے پہنتے ہیں اور اپنے آپ کا خیال رکھنے سے چھپاتے ہیں، خلاصہ یہ کہ جن کپڑوں کے پہننے میں اسراف، بخل اور تجر پیش نظر نہ ہو بلکہ میں حرج نہیں ہے، یہاں وہی ہر جگہ مستحسن ہے۔ جو کچھ ہم نے بیان کیا ہے اس کے بارے میں احادیث وارد ہیں، شرح مفرا السعادة کے اس باب میں اس کے زیادہ تفصیل بیان کی گئی ہے۔ وہاں دیکھی جائے۔

وَعَنْهَا قَالَتْ بَيْنَا نَحْنُ

۲۱۱۸ وَعَنْهَا قَالَتْ بَيْنَا نَحْنُ

جُلُوسٌ فِي بَيْتِنَا فِي حَرِّ

الظَّمِيرَةِ قَالَ قَاتِلٌ يَا بَنِي بَكْرٍ

هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقْبِلًا مُتَقِنًا

بَطْرِفٍ رَدَّ آيَهُ رَمَدًا الْبُخَارِيُّ

ان ہی حدیث سے ثابت ہے کہ اس نشان میں کہ ہم دوبار

کا گرمی میں اپنے گرمی میں بیٹھے ہوئے تھے، کسی

کنے والے نے حضرت ابو بکر صدیق کو کہا کہ یہ چوں

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی چادر

کے کنارے کے ساتھ سر مبارک ڈھانپنے

ہوئے تشریف لائے ہیں۔ (بخاری)

۱۵ یعنی مکہ مکرمہ میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر میں۔

۱۶ تَفْنَعُ اور تَفْنِیْخُ کا معنی یہ ہے کہ چادر کے ساتھ سر ڈھانپ لیا جائے اور اس کا کنارہ کندھے پر ڈال لیا جائے اسے تَفْنِیْخُ بھی کہتے ہیں۔

یہ حدیث ہجرت کا ایک حصہ ہے، بیعت عقبہ کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت اور مکہ مکرمہ سے روانگی کے سلسلے میں اللہ تعالیٰ کے حکم کے منتظر تھے۔ حضرت ابو بکر صدیق آپ سے اس سفر میں رفاقت اور صحبت کی درخواست کرتے تھے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے کہ اگر حکم اسی طرح ہوا تو ایسا ہی ہوگا، چاہے ہجرت کا حکم ہوا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوپہر کے وقت حضرت ابو بکر کے گھر تشریف لے گئے اور اطلاع دی کہ ہجرت اور روانگی کا حکم آچکا ہے، تم ہمارے ہم سفر ہو گے۔ چنانچہ بات کے وقت حضرت ابو بکر صدیق کے گھر کی دیوار کی کھڑکی سے نکل کر مکہ منظمہ کے بائیں حصے میں واقع جبل ثور کی طرف روانہ ہوئے اور اس کی غار میں قیام کیا۔ بعد ازاں روانہ ہو کر مدینہ منورہ پہنچ گئے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سر پر کپڑا لیا۔ بعض لوگوں نے اس جگہ اختلاف کیا ہے اور اسے مکروہ قرار دیا ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ یہ وقت ضرورت کے ساتھ مخصوص ہے مثلاً سورج کی پیمش، ہوا کی سرزدی وغیرہ کی بنا پر، امام مالک کا میلان بھی اسی طرف ہے، یہ حضرات کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت میر مبارک پر کپڑا اسی لیے لیا تھا کہ دوپہر کی گرمی تھی یا اس لیے کہ کوئی پہچان نہ لے، کیونکہ آپ ان دونوں پوشیدہ طور پر رہتے تھے، خصوصاً اس وقت جب کہ آپ مدینہ منورہ کی جانب روانہ ہو رہے تھے پوشیدہ رہنے کی زیادہ حاجت تھی۔

چھوڑ علماء کا مذہب یہ ہے کہ سر پر کپڑا لینا مطلقاً جائز ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس طرح کیا ہے۔ علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس موضوع پر ایک رسالہ لکھا ہے کُلُّی الْبَشَرُ عَنْ دَمِ الْطَلِیْکِ (چادر اوڑھنے کی مذمت سے زبان کو روکنا) اور اس میں وہ احادیث اور آثار لائے ہیں جن سے چادر اوڑھنے کی تعریف معلوم ہوتی ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، بعض صحابہ کرام اہل بیت علیہم السلام کا چادر اوڑھنا ثابت ہوتا ہے۔ علامہ سیوطی نے فرمایا کہ امام بیہقی، شعب الایمان میں حضرت ہشام بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چادر کا تعریف میں فرمایا: یہ ایسا کپڑا ہے جس کا شکریہ ادا نہیں کیا جاسکتا، ایک دوسری حدیث میں آیا ہے، دن کے وقت سر کو چادر کے ساتھ ڈھانپنا بجا ہے۔ اور رات کے وقت لیٹتے ہیں، یہ بھی ارشاد فرمایا کہ چادر کا اوڑھنا عربوں کا لباس ہے اور سر کا ڈھانپنا ایمان کا لباس ہے۔

امام ترمذی اور دیگر محدثین حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

بکثرت سر مبارک کپڑے سے ڈھانپتے تھے، یہاں تک کہ آپ کا کپڑا تیلی کا کپڑا معلوم ہوتا تھا۔ چونکہ آپ سر مقدس تیل سے تر رکھتے تھے اس لیے کپڑا بھی تر ہو جاتا تھا۔ بعض محدثین نے کہا ہے کہ اس سے وہ کپڑا مراد ہے جو تیل لگانے کے بعد سر پر رکھا جاتا ہے۔ تاکہ دستار تر نہ ہو جائے اور تحقیق یہ ہے کہ اس جگہ تقنع سے مراد چادر اوڑھنا ہی ہے۔ اسی طرح فتح الباری میں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب مستکف نماز جمعہ کے لیے مسجد سے باہر آئے تو اپنا سر ڈھانپ لے۔ امام حاکم، شیخین کی شرط پر حضرت مرہ بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ آپ ایک فتنے اور اس کے عنقریب واقع ہونے کا ذکر فرما رہے تھے۔ اچانک وہاں سے ایک صاحب کپڑے سے سر ڈھانپے ہوئے گزرے، سر کا ردو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اس دن یہ شخص راہ راست پر ہوگا۔ میں اٹھا تا کہ دیکھوں کہ وہ کون صاحب ہیں؟ کیا دیکھتا ہوں کہ وہ عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، ظاہر یہی ہے کہ آپ کی شہادت کا فتنہ مراد ہے جس میں اہل مصر طوث اور مبتلا ہوئے، امام المسلمین حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں مروی ہے کہ انہیں اس حال میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا گیا کہ انہوں نے کپڑے سے سر ڈھانپ رکھا تھا۔ مالیت نماز کے علاوہ بھی ان کا سر ڈھانپنا مروی ہے۔ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے احوال میں بیان کیا گیا ہے کہ آپ چادر استعمال کرتے تھے اور سر ڈھانپتے تھے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا کہ ایک بستر مرد کے لیے، ایک اسی کی بیوی کے لیے، تیسرا سمان کے لیے اور چوتھا شیطان کے لیے

۴۱۱۹ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ: فِرَاشٌ لِلرَّجُلِ وَ فِرَاشٌ لِمَرْأَتِهِ وَ الثَّالِثُ لِلصَّنِيفِ وَ الرَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ (دَوَا اَلْمُسْلِمِ)

۱۔ یعنی اگر میسر ہوں تو آدمی کے پاس تین بستر ہونے چاہیں۔ ایک خود اس کے لیے، دوسرا اس کی بیوی کے لیے کہ ہو سکتا ہے وہ بیماری یا کسی عذر کی بنا پر الگ سوئے، اگرچہ بیوی کے ساتھ سونا زیادہ محبوب اور سنت کے زیادہ موافق ہے تیسرا بستر سمان کے لیے جو آلے امداد بھی اسی جگہ گزارے، یہ تین بستر ہی کافی ہیں۔ اس سے زیادہ فضول خرچی میں داخل ہے، جیسے کہ اس کے بعد فرمایا۔

۲۔ یعنی اگر چوتھا بستر ہو تو وہ شیطان کے لیے ہے۔ شیطان کا طرف نسبت اس لیے کہ وہ مقدار حاجت

سے زیادہ ہے اور غر و تکبر کا باعث ہے لہذا مذموم ہے اور ہر مذموم شیطان کی طرف منسوب ہے، یا اس لیے کہ چونکہ اس کی حاجت نہیں ہے اس لیے شیطان اس میں رات اور دیر گزارے گا۔ ہاں اگر کسی صاحب جو دو کرم کے پاس زیادہ لہان آتے ہوں تو ظاہر یہ ہے کہ بستروں اور دیگر ساند سامان کی زیادتی مذموم نہ ہوگی۔ مذموم وہی ہے جو غر اور تکبر کے لیے رکھا جائے۔

۲۱۲۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَى مَنْ جَزَّ إِذَا رَأَى بَطْلاً۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس شخص کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا جو ازراہ تکبر اپنے چادر گھیسے۔

(متفق علیہ)

۱۔ جواز راہ تکبر، فضول خرچی اور نعمت کی ناشکری چادر گھیسے، اس قدر سے معلوم ہوا کہ اگر اس طرح نہ ہو تو حرام نہیں ہے، تاہم مکروہ تنزیہی ہے، اور اگر کسی عذر مثلاً بیماری یا سرری کی بنا پر ہو تو چاہیے کہ مکروہ نہ ہو، جیسے کہ تیسری فصل میں بھی آئے گا۔

۲۱۲۱ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَزَّ ثَوْبَهُ خِيَلَاءَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اپنا کپڑا بطور تکبر گھیسے، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف نظر عنایت نہیں فرمائے گا۔

(متفق علیہ)

۱۔ خیلہ غلام پر پیش، یا پر زبر، آخر میں الف ممدودہ، تکبر سرکشی، ٹھیک لڑیم پر زبر، غلام کے نیچے زبرادہ یاد مان، کا بھی یہی معنی ہے۔

۲۱۲۲ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَجُزُّ إِثْرَهُ مِنَ الْخِيَلَاءِ خِيفَتْ بِهِ فَمَوْ يَتَجَلَّجَلُ فِي الْأَرْضِ

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس حال میں کہ ایک شخص ازراہ تکبر اپنی چادر گھیس رہا تھا اسے زمین میں دھنسا دیا گیا، پس وہ زمین میں نیچے جا رہا ہے

إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ۔

قیامت کے دن تک۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

لہ جَنْجَلَةٌ "اضطراب اور آواز کے ساتھ حرکت، ہو سکتا ہے کہ یہ شخص اس امت کا فرد ہو کہ اس کے ساتھ یہ واقعہ پیش آئے گا۔ یہ بھی احتمال ہے کہ وہ شخص سابقہ امتوں میں سے ہو جو اس حال میں گرفتار ہوا۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ اسی سے امام بخاری اس حدیث کو بنی اسرائیل کے ذکر میں لائے ہیں۔ اسی طرح علامہ طیبی نے فرمایا۔ بعض شارحین نے کہا کہ اس سے مراد قارون ہے۔

۴۱۲۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تبند کا جتنا حصہ ٹخنوں سے نیچے ہو وہ دوزخ کی آگ میں ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَفْبَيْنِ مِنَ الذَّنَابِ فِي النَّارِ۔

(بخاری)

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

لہ یعنی قدم کا وہ حصہ جو ٹخنوں سے نیچے ہے اور اس پر تبند بطور فخر لٹکایا ہوا ہے۔ بعض شارحین نے کہا مطلب یہ ہے کہ یہ فعل مذموم ہے اور اہل نار کے افعال میں سے ہے۔ اسی طرح علامہ طیبی نے بیان کیا۔ تنبیہ :- خیال رہے کہ اکثر طور پر گھٹنے اور ٹکڑے کی ندرت تبند کے بارے میں واقع ہوئی ہے۔ اور اس پر شدید وعید واقع ہوئی ہے۔ یہاں تک کہ تبند ٹکڑے مانے کو اس حال میں ادا کی گئی نماز اور وضو کے ٹکڑے کا حکم دیا۔ جیسے کہ مشکوٰۃ شریف کے ابتدائی حصے میں گزرا۔ احادیث میں آیا ہے کہ شعبان کی پندرہویں رات میں سب بخش دیے جاتے ہیں۔ سوائے والدین کے نافرمان، عادی شرابی اور چادر ٹکڑے مانے والے کے، اور تحقیق یہ ہے کہ لٹکانا تمام کپڑوں میں پایا جاتا ہے، جو کپڑا سنت کی موافقت اور حاجت سے زیادہ ہو وہ اسباب لٹکانے میں داخل ہے، تبند کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ اس میں یہ عمل عموماً زیادہ واقع ہوتا ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں اکثر لوگوں کا لباس تبند اور اوپر لینے والی چادر تھا۔ دوسری فصل میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لٹکانا تبند، قمیص اور عمامہ میں پایا جاتا ہے، میں نے ان میں سے کسی چیز کو بطور تکبر لٹکایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا اس حدیث سے پہلے مذکور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی حدیث میں مطلق کپڑے کے گھٹنے کا ذکر ہے۔ تبند میں اصل یہ ہے کہ نصف پنڈلی تک ہو۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تبند اسی طرح ہوتا تھا، اور ارشاد فرمایا کہ مومن کا تبند آدمی پنڈلی تک ہے اور ٹخنے سے اوپر تک رخت ہے، قبا اور پیراہن کے دامن کا بھی یہی حکم ہے۔

آئین میں سنت یہ ہے کہ ہاتھ کے جوڑ تک ہو، حمامہ میں لٹکانا یہ ہے کہ شملہ لمبائی میں عام عادت سے زیادہ ہو۔ اس کی انتہاء یہ ہے کہ نصف پشت تک ہو۔ اس سے زیادہ بدعت ہے اور حرام لٹکانے میں داخل ہے۔ عرب کے بعض علاقوں میں جو لمبائی اور چڑائی میں زیادتی پائی جاتی ہے۔ خلاف سنت ہے۔ اور اگر بطور تکبر ہو تو حرام ہے۔ اور جو عرف اور عادت اور کسی قوم کی علامت کے طور پر عام ہو جائے تو اس میں حرج نہیں ہے، اگرچہ زیادتی کراہت سے خالی نہیں ہے، کپڑے کا حاجت سے زیادہ لٹکانا عورتوں کے لیے بھی حرام ہے۔ مردوں کی نسبت ان کے لیے ایک بالشت اور وہ کافی نہ ہو تو ایک ہاتھ زیادتی کی رخصت ہے بلکہ مستحب ہے۔ تاکہ ستر کا مقصد پوری طرح حاصل ہو۔ اسی طرح حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آیا ہے۔

۴۱۲۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ بِشِمَالِهِ أَوْ يَمْشِي فِي ثَوْبٍ وَاحِدَةٍ وَأَنْ يَشْتِمَلَ الصَّمَاءَ أَوْ يَحْتَبِي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ كَاشِعًا عَنْ قُرْجِهِ۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۔ کیونکہ یہ شیطان کی عادت ہے۔

۲۔ کیونکہ یہ وقار کے خلاف، قبیح اور لوگوں کی ہنسی کا باعث ہے اور جو تا بلند ہو تو پاؤں کے پھسلنے اور زمین پر گرنے کا سبب بھی بنے گا۔ بعض علماء نے فرمایا کہ جسم کے پھلے حصے کے بعض اعضاء میں بیماری کے پید ہونے کا سبب بھی بنتا ہے۔

۳۔ اشتمال متاد کا معنی یہ ہے کہ اوڑھنے والی چادر اس طرح پہنی جائے کہ تمام جسم کو ڈھانپ لے، ہاتھ بھی اندر رہیں، کسی طرف سے کپڑا نہ اٹھائے تاکہ ہاتھ باہر نہ نکالے جاسکیں، اس پہننے کو صتر اس لیے کہتے ہیں کہ تمام لائے اور سوراخ بند کر دیے جاتے ہیں۔ چنانچہ صخرہ متاد اس سخت پتھر کو کہتے ہیں جس میں شکاف بالکل نہ ہو۔ صخرہ صخرہ کے مادے میں بیماری اور بند ہونے کا معنی پایا جاتا ہے۔ علامہ طیبی نے ابو عبیدہ سے نقل کیا ہے کہ نقاد کے نزدیک اشتمال متاد یہ ہے کہ ایک کپڑے میں تمام جسم لپیٹ لیا جائے، دوسرا کپڑا پاس نہ ہو، پھر ایک جانب سے کپڑا اٹھا کر کندھے پر رکھ لے اور فرنگہ برہنہ ہو جائے۔ امام ابن ہمام نے شرح ہدایہ میں کہا ہے کہ

اشتمال صمد نماز میں مکروہ ہے اور وہ یہ کہ تمام جسم ایک کپڑے میں لپیٹ لیا جائے اور ہاتھ نکالنے کے لیے بھی کوئی سوراخ نہ رہنے دیا جائے۔ امام محمد کے نزدیک یہ شرط ہے کہ اس نے تہ بند نہ پہنا ہو، دیگر ائمہ کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے۔

۴۷ اعتبار یہ ہے کہ دونوں ٹہنیوں پر بیٹھ کر دونوں گھٹنے کھڑے کر لے اور اپنی پشت اور گھٹنوں کے گرد کپڑا لپیٹ لے یا دونوں ہاتھوں سے پنڈلیوں کے گرد حلقہ بنا لے، اگر اس کے پاس صرف ایک چادر ہو اور اس طریقے سے بیٹھے تو لازماً ستر کھلا رہ جائے گا۔ اس بنا پر اس طرح بیٹھنا مکروہ ہوگا، اور اگر کشف عورت نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کعبہ مقدسہ کے سامنے بطور اعتبار تشریف فرما ہوئے ہیں۔ چادر کے ساتھ بھی اور ہاتھوں کے ساتھ بھی، حرم شریف کے اندر اور باہر عربوں کے بیٹھنے کا عام طور پر یہی انداز ہے اور جس کپڑے کے ساتھ احتباء کیا جاتا ہے اسے ٹخہ کہتے ہیں حار پر پیش اور باد ساکن۔ اور اگر ایک ہی چادر ہو لیکن اتنی وسیع ہو کہ احتباء کرنے سے ستر نہ کھلے تو جائز ہے۔

حضرت عمر، انس، ابن زبیر اور ابو امامہ رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے دنیا میں ریشم پہنا وہ آخرت میں ریشم نہیں پہنے گا۔

۴۱۲۵ وَعَنْ عُمَرَ وَ ابْنِ الزُّبَيْرِ وَ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا كَرَّ يَلْبَسُهُ فِي الْآخِرَةِ۔

(مصححین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۷ یہ حدیث چار صحابیوں سے مروی ہے۔ رضی اللہ عنہم
۱۸ (مرد کے لیے) ریشم کا پنتا حرام ہے، ہاں چار انگشت کے برابر جائز ہے، اسی طرح علاج کھیلے پنتا بھی جائز ہے۔ جیسے کہ منقرب آئے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، دنیا میں صرف وہی ریشم پنتا ہے جس کے لیے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ملے۔

(مصححین)

۴۱۲۶ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۳۷ شارحین نے فرمایا کہ ناراضگی کا سبب یہ تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ نہ سوچا کہ یہ متقیوں کا باس نہیں ہے چہ جائیکہ ان جیسی شخصیت ہیں، اگرچہ خالص ریشم نہ ہو بلکہ کس ہوں اس کے باوجود ایسی شخصیت کے پینے کے لائق نہ تھا، لہذا اسے عورتوں میں تقسیم کر دینا چاہیے تھا۔

۳۸ ایک روایت میں بیّن النساء کی جگہ بیّن النخلا طیار آیا ہے۔ فاطمہ جمع ہے۔ فاطمہ کی امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے گھر میں کئی فاطمیں جمع تھیں۔

(۱) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صاحبزادی اور محبت جگر حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
(۲) فاطمہ بنت اسد بن ہاشم، ابوطالب کی بیوی، حضرت علی، جعفر، اور عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور طاب کی والدہ رضی اللہ عنہا جن کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ میری ماں کے بعد ماں ہیں۔ ان کے نفاک بہت ہیں۔ (اسلام میں) وہ پہلی ہاشمی خاتون ہیں جنہوں نے ہاشمی مرد کے ہاشمی بچے جنسے۔
(۳) فاطمہ بنت سید الشہداء امیر حمزہ بن عبدالمطلب۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

بعض شارحین نے کہا کہ تیسری فاطمہ، ولید بن عتبہ بن ربیعہ کی صاحبزادی ہیں جو مکہ معظمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ آگئی تھیں، پہلا قول زیادہ صحیح ہے، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اہل بیت نبوت، سلام اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو عطا فرمایا زیادہ ظاہر اور زیادہ قریب ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ریشم کے پینے سے منع فرمایا۔ مگر اتنا اور انگشت شہادت اور درمیانی انگلی کو ملا کر بلند کیا۔

(دسمین) امام مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جاہلیہ میں خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ریشم کے پینے سے منع فرمایا مگر دو یا تین یا چار انگلیوں کی مقدار۔

۱۲۹ وَعَنْ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ إِلَّا هَكَذَا وَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إصْبَعَهُ الْوُسْطَى وَالشَّابَابَةَ وَصَبَّحَهُمَا (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةٍ تَسْلِمٍ أَنَّهُ نَهَى بِالْجَابِيَةِ فَقَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ إِلَّا مَوْضِعَ إصْبَعَيْنِ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ -

۱۰۔ حکذا داتے، کما غاسے کی تعین اور ریشم پہننے کی جائز مقدار بیان کرنے کے لیے ————— یعنی اگر
باس میں اتنا ریشم ہو تو جائز ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ (مرد کے لیے) دو انگلی کی مقدار ریشم جائز ہے۔ ایک
دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے زیادہ بھی چار انگشت تک جائز ہے۔

۱۱۔ جائزہ پہلے چیم پھر باد اس کے بعد یاد، تک شام کا ایک شہر۔

۱۲۔ ہو سکتا ہے کہ ایک وقت دو انگلی سے زیادہ ریشم کا استعمال جائز نہ ہو، بعد ازاں چار انگشت تک کی
اجازت دے دی۔ جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ چار انگشت سے زیادہ جائز نہیں ہے۔ احناف کا بھی یہی مذہب ہے
اتنی مقدار سے مراد یہ ہے کہ ایک جگہ ہو، یہ مطلب نہیں کہ تمام کپڑے سے اگر جمع کریں تو چار انگشت تک
پہننے۔

۱۳۔ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ
أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا أَخْرَجَتْ جُبَّةً
طَيَالِسَةً كَثْرَ وَائِيَةٍ لَهَا
لَبَنَةٌ دِيْبَاجٌ وَفَرَجِيْنَهَا
مَكْفُوفَيْنِ بِالتَّيْبَاجِ وَ قَالَتْ
هَذِهِ جُبَّةُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَلْبَسُهَا وَ نَحْنُ نَغْسِلُهَا
لِنَسْتَشْفِيَ كَهَا۔
(مَدَاةٌ مُسْلِمٌ)

حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک جبہ نکالا
جسے طیالسہ کثروانیہ کہتے ہیں۔ اس کے گریبان
پر ریشم لگا ہوا تھا اور اس کے دونوں دامنوں
پر ریشم کی پٹی لگی ہوئی تھی اور کہنے لگیں یہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جبہ ہے۔ حضرت
عائشہ کے پاس تھا، جب ان کا وصال ہو گیا
تو میں نے لے لیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
اسے پہنا کرتے تھے۔ ہم اسے بیماروں کے لیے
دعوتے ہیں اور ان کے لیے شفا طلب کرتے
ہیں۔ (مسلم)

۱۴۔ طیالسہ جمع ہے طیلسان کی جس کا معنی چادر ہے۔ طیلسان لام پر زبر، بعض علماء نے کہا کہ لام پر تینوں
حرفیں پڑھ سکتے ہیں، تا لسان سے عربی بنایا ہوا لفظ ہے۔ بعض شارحین نے کہا کہ یہ طیلس کی جمع ہے اور یہ
طیلسان میں ایک لغت ہے۔ یہ سیاہ اور گول جبہ ہوتا ہے جس کا تانا بانا دونوں اذن کے ہوتے ہیں، کسروانیہ
کسر کی طرف نسبت ہے جس کے کات پر زبر اور زیر پڑھ سکتے ہیں۔ کسر خسرو سے عربی بنایا ہوا لفظ ہے، ایران
کے بادشاہ کا لقب، اس کی طرف نسبت کرتے ہوئے کسروی کہتے ہیں اور کسروانی الف اور نون کی زیادتی کے
ساتھ بھی کہتے ہیں۔

۵۲۔ کتبۃ لآل کے نیچے زیر، بارساکن، کپڑے کا وہ ٹکڑا جو قمیص کے گریبان پر لگایا جاتا ہے۔
 ۵۳۔ رادی کہتے ہیں کہ میں نے اس بختے کے دو دامن دیکھے ایک اگلا اور دوسرا پچھلا، جیسے کہ عادت ہے کہ بعض جھڑوں کے اگلے پچھلے ہر دامن میں ٹگاف ڈال دیتے ہیں۔ میں نے دیکھا کہ اس کے ہر دامن پر ریشمی پٹی لگی ہوئی تھی، اہل میں مگنوف کا معنی ہے کنارے والی چیز، کف پر پیش، کسی بھی چیز کا کنارہ، اگر مستطیل ہو تو اس کے کنارے کو کاف کے پیش کے ساتھ کف کہتے ہیں۔ اور اگر گول ہو تو کاف کی زیر کے ساتھ رکفہ کہتے ہیں۔ جیسے کہتے ہیں ترازو کا کفہ اور اسے توزیر کے ساتھ بھی پڑھتے ہیں۔ حاصل یہ کہ اس جے کے گریبان اور دامن پر ریشم کی پٹی لگا کر سلائی کی گئی تھی، یوں معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک مگنوف کا یہی معنی ہے۔ اگرچہ حدیث میں صرف دو دامنوں کے کنارے کا ذکر ہے۔

۵۴۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ جعبہ انہیں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وراثت میں ملا ہو گا کیونکہ دونوں آپس میں بہنیں ہیں، اور ان کے علاوہ حضرت عائشہ کا کوئی وارث نہ تھا۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اولاد کے دوسرے افراد حضرت عائشہ سے پہلے وصال فرما چکے تھے۔ (رضی اللہ عنہم)

۵۵۔ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے اس جعبہ کو لٹکانے اور لوگوں کو دکھانے کا مقصد تحدیث نعمت اور اس جعبہ شریفہ کے ان کے پاس موجود ہونے کی برکت کا اظہار تھا۔ وہ بتانا چاہتی تھیں کہ اس کپڑے کا استعمال دمر کے لیے بھی جائز ہے جس کے کنارے پر ریشم سلا ہوا ہو، اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا کپڑا پہنا ہے۔

سوال ۱۔ دوسری فصل میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی روایت بوالہ ابو داؤد اکرم ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ہم وہ قمیص نہیں پہنتے جس کے کناروں پر ریشم لگا ہوا ہو، حضرت اسماء کی روایت اس حدیث کے منافی ہے۔

اس اشکال کا جواب چند طرح سے دیا گیا ہے

۱۔ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی حدیث کا محل یہ ہے کہ قمیص کے کنارے پر مقدار رخصت چار انگشت سے زیادہ ریشمی کپڑا لگا ہوا ہو گا۔ اور اس حدیث میں اس سے کم ہو گا۔

۲۔ حضرت عمران کی حدیث میں درج اور تقویٰ کا بیان ہو گا۔ اور حضرت اسماء کی حدیث میں حواہ اور باجست کا بیان ہے۔ بعض شارحین نے کہا کہ قمیص میں دواج یہی ہے کہ جعبہ کی نسبت زیب و زینت زیادہ ہوتی ہے، یہ قول لائق توجہ نہیں ہے کہ ان میں سے ایک حدیث دوسری کے لیے ناسخ ہے، کیونکہ نسخ کا قول کرنے کے لیے تاریخ معلوم ہونی چاہیے جس سے پتا چلے کہ ناسخ، منسوخ سے موخر ہے، محض ظن و تخمین کی بنا پر نسخ کا قول نہیں کیا

ہا سکتا، نیز حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث کے منسوخ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ کیونکہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تجبہ نکال کر دکھایا جس سے ان کا مقصد جواز امداد باحت کا بیان کرنا تھا جیسے کہ شارحین نے بیان کیا، اگر جواز منسوخ ہوتا تو یہ استدلال جائز نہ ہوتا۔ ممکن ہے کوئی شخص کہہ دے کہ حضرت اسامہ کو نسخ کا علم نہ تھا، انہوں نے اپنے خیال کے مطابق تجبہ مبارکہ دکھا دیا یہ تو جیہ بہت بعید ہے، البتہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ انہوں نے محض تبرک کے اظہار کے لیے تجبہ مبارکہ دکھایا تھا۔ یہ بیان کرنا مقصود نہ تھا کہ ایسا کپڑا پہنا جائز ہے، ہاں حضرت عمرؓ کی حدیث کے منسوخ ہونے کا قول کیا جا سکتا ہے تاہم تاریخ معلوم ہونی چاہیے، اشکال کا جواب دینے کے لیے بطور احتمال کہا جا سکتا ہے کہ ہو سکتا ہے دونوں میں سے ایک حدیث منسوخ ہو۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زبیر اور عبدالرحمان بن عوفؓ کو ریشم پہننے کی اجازت دی کیونکہ وہ کھجلی سے مبتلا تھے (مصحفین)

امام مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ دونوں حضرات نے جوڑ کی شکایت کی تو آپ نے انہیں ریشمی قمیص پہننے کی اجازت دی۔

۴۱۳۱/۱۹ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ
رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلزُّبَيْرِ
وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْفٍ
فِي ثَبَاسِ الْحَرِيرِ لِحِكَّةٍ لِيَهُمَا
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي بَيَاوَايَةِ
لِمُسْلِمٍ قَالَ إِتْمَمَا شَكْوَا
الْقَمَلِ فَرَخَّصَ لَهُمَا فِي
قَمِيصِ الْحَرِيرِ

۱۰ دونوں حضرات مشرہ مشرہ میں سے ہیں۔

۱۱ یہ عارضش جوڑ کی زیادتی کی بنا پر تھی جیسے کہ مسلم شریف کی روایت سے معلوم ہوتا ہے۔

۱۲ قل قاف پر زبر اور یم ساکن، جوڑ اس کی جمع ثَمَلٌ ہے۔ قاف پر پیش، زبر بھی پڑھ سکتے ہیں۔ یم مشدوم مضوم۔ یہ شکایت ان دونوں حضرات نے ایک غزوہ میں کی تھی۔ خیال رہے کہ عارضش کا سبب چھنے والے تیز بنالٹ ہیں، خشک عارضش کا سبب جلے ہوئے صفراء کا خون میں مخلوط ہو جانا ہے اور تر عارضش کا سبب بطن شور (نمکین) کا خون میں مل جانا ہے۔ اکثر طور پر یہ نمکین، میٹھی چیزوں اور گرم بنریوں کے کھانے سے پیدا ہوتی ہے۔ اس کا علاج طب کی کتابوں میں مذکور ہے، بعض اوقات جنوروں کی کثرت کی بنا پر بھی ہو جاتی ہے۔ شارحین کہتے ہیں کہ ان دونوں صحابیوں کو جوڑوں کی زیادتی کی وجہ سے عارضش تھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس عارضش کا علاج ریشمی کپڑے کے پہننے سے کیا۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ ریشم کے خواص میں سے دل کو تقویت اور

فرحت دینا ہے۔ نیز سودا اور اس سے پیدا ہونے والی بیماریوں کو دفع کرنا ہے اور یہ گرم تر ہے۔ بعض اطباء کے مطابق معتدل ہے اس میں خشکی اور کھردرا پن بالکل نہیں ہوتا اس لیے خارش وغیرہ امراض کے لیے مفید ہوتا ہے، چونکہ ملائم ہوتا ہے اس لیے اس میں جوں نہیں ٹھہر سکتی، موجزی میں ہے کہ ریشم گرم اور فرحت بخش ہے، اور اس کا پنتا جوں کو روکتا ہے، اس کی شرح میں ہے کہ ابن سینا اسے امراض قلب کی دواؤں میں لائے ہیں، یہ بھی کہا کہ ریشم درجہ اول میں گرم خشک ہے، چونکہ گرم ہے اس لیے اس کی خاصیت لطیف بنانا ہے۔ اور چونکہ خشک ہے اس لیے اس کی خاصیت خشک کرنا ہے۔ صاحب تقویم نے کہا کہ گرم تر ہے، اور گمان یہ ہے کہ رطوبت اور پوست کے اعتبار سے معتدل ہے۔ چونکہ یہ جوہر روح کے ساتھ مکمل مناسبت رکھتا ہے۔ اس لیے قوی مضرعات میں سے ہے، جسم کو بڑھا کرتا ہے، اس لیے نہیں کہ جسم اس سے غذا حاصل کرتا ہے بلکہ اس لیے کہ روح طبعی کو غذا میں تصرف کرنے میں قوی کرتا ہے۔ (موجزی کی) ایک دوسری شرح میں ہے کہ ریشم کے پینے سے جوتوں کے پیدا ہونے والے اثرے بیکار ہو جائیں گے اور ان سے بچے پیدا نہیں ہوں گے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ریشم کا پنتا (مرد کے لیے) حرام ہے۔ ہاں اگر کوئی حاجت یا مصلحت مثلاً خارش، جوں یا سردی اور گرمی ہو تو اس کا پنتا جائز ہے۔ یہ امام شافعی کا مذہب ہے۔ امام مالک کے نزدیک بالکل جائز نہیں ہے۔ ہذا یہ میں ہے کہ صاحبین کے نزدیک جنگ میں ریشم اور دیا کا پنتا جائز ہے کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ وہ ہتھیار کی سختی کو دور کرنے والا اور دشمن کی نظر میں ہیبت قائم کرنے والا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے، کیونکہ ہنی مطلق وارد ہوئی ہے اور حاجت کس کپڑے سے دور ہو جاتی ہے۔ (مثلاً تانا ریشم ہو اور بانا سوتی ہو) صاحبین کہتے ہیں کہ خالص ریشم زیادہ دفع کرنے والا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ پر عصفریے رنگے ہوئے دو درخ (کپڑے) دیکھے تو فرمایا: یہ کپڑے کافروں کے کپڑوں کی جنس سے ہیں۔ تم انہیں نہ پہنو اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے عرض کیا کہ کیا انہیں دھوؤ؟ فرمایا: بلکہ انہیں جلادو۔

(مسلم)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ثَوْبَيْنِ مَعْصَرَيْنِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ مِنْ ثِيَابِ الْكُفَّارِ فَلَا تَلْبَسُوهَا وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ أَغْسِلُهَا قَالَ بَلْ أَحْرِقُوهَا۔ (ترمذی)

۱۷ اور ان کا پہنا کافروں کے لائق ہے۔

۱۸ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے عرض کیا کہ کیا ان کپڑوں کو دھو کر ان کا رنگ اتار دوں؟

۱۹ شارحین نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جہاں کپڑوں کو جلا دینے کا حکم دیا تو اس سے مراد شدید تاکید تھی کہ ان کپڑوں کو جیسے بھی ہو سکے بیچ یا بہہ کے ذریعے اپنی ملکیت سے نکال دو، اور اپنے آپ سے جدا کر دو، دھونے کا حکم اس لیے نہیں دیا کہ معصومے رنگا ہوا کپڑا اگرچہ مردوں کے لیے حرام اور مکروہ ہے لیکن عورتوں کے لیے مکروہ نہیں ہے۔ لہذا کپڑوں کو دھو کر ان کا رنگ اتارنے میں مال کا منافع کرنا ہے، اس لیے عورتوں کو دے دو۔ یا بیچ دو یا کسی کو بہہ کر دو۔ تاکہ دوسری عورتیں ان سے نفع حاصل کریں، ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ظاہر امر کے پیش نظر جا کر ان کپڑوں کو جلا دیا۔ دوسرے دن دربار رسالت میں حاضر ہوئے اور حقیقت حال بیان کی تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تم نے وہ کپڑے اپنے گرمالوں کو کیوں نہ پسنادیے؟ کیونکہ یہ کپڑے عورتوں کو پہنانا جائز ہے، اس روایت کے قرینہ کی بنا پر جلانے کو خلاف ظاہر پر محمول کیلئے، بعض شارحین نے کہا کہ جلانے کے حکم سے مراد بطورِ مبالغہ یہ ہے کہ اس رنگ کے آثار کو ختم کر دیا جائے، یہ مطلب روایت و درایت دونوں کے خلاف ہے۔

تبیین:۔ عصفری کے رنگے ہوئے (سرخ) کپڑوں کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، بعض انہیں مطلقاً حرام کہتے ہیں بعض باج کہتے ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اگر کپڑا بننے کے بعد رنگ دیا گیا ہو تو حرام ہے۔ اور اگر کپڑا بننے سے پہلے رنگ دیا گیا ہو تو جائز ہے، بعض علماء نے کہا کہ اگر اس رنگ کی بونائل ہو گئی ہو تو جائز ہے۔ ورنہ حرام ہے، بعض علماء کہتے ہیں کہ محافل اور مجالس میں اس کا پہنا مکروہ ہے اور اگر گھر میں پہنے تو جائز ہے، مذہب حنفی میں مختار یہ ہے کہ مکروہ تحریمی ہے، اسے پہن کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ عصفری کے علاوہ اگر کسی چیز سے کپڑے کو سرخ رنگ دیا گیا ہو تو اس میں بھی اختلاف ہے۔ شیخ تاجم حنفی جو مصر کے اکابر علمائے متاخرین میں سے اور علامہ قسطلانی کے استاذ ہیں۔ انہوں نے تحقیق کی کہ حرمت رنگ کی بنا پر ہے، رنگنے کی بنا پر نہیں، لہذا ہر سرخ رنگ کا کپڑا مرد کے لیے مکروہ اور حرام ہوگا۔

ہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وہ حدیث مناقب اہل بیت میں ذکر کریں گے جس کی ابتدا میں ہے کہ ایک صبح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نکلا یہ

وَسَدُّ كُوْ حَدِيْثَ عَائِشَةَ
خَوْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ فِي
مَنَاقِبِ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں اس حدیث کی ابتداء میں ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس حال میں کا شانہ مبارکہ سے باہر آئے کہ آپ نے سیاہ بالوں کی منقش چادر (کیلی) اوڑھی ہوئی تھی۔ معاینہ میں بھی اتنی ہی مقدار ہے، علامہ کیلی نے اسی کی شرح کی ہے، ہم نے بھی ان کی پیروی کی ہے، لیکن اس حدیث کے آخر میں حضرت فاطمہ اور حسین کریمین کے مناقب کا ذکر ہے، یہ حدیث مع ضمیمے کے مناقب اہل بیت میں بیان کی جائے گی۔

الْفَضْلُ الثَّانِي

دوسری فصل

۲۱۳۳ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ
كَانَ أَحَبَّ النَّبِيَّ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْقِمِيصَ -

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
رعایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے نزدیک پسندیدہ ترین
پیرا قمیص تھی۔

(ترمذی، ابوداؤد)

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

۱۔ کیونکہ اس میں زیب و زینت بھی زیادہ ہے اور وقار بھی، چونکہ قمیص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
بہت پسند تھی اس لیے اس میں کئی حکمتیں، اسرار اور انوار ہوں گے جو دوسرے کپڑوں میں نہیں ہوں گے، جیسے کہ دوسرے
ستجات کا بھی یہی حکم ہے۔

۲۱۳۴ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ
قَالَتْ كَانَ كُمٌ قَمِيصٍ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى الرُّسُفِ -

حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہا
سے رعایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی قمیص مبارک کی
آستینیں ہاتھ کے جوڑ تک تھیں۔

(ترمذی، ابوداؤد)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ غَرِيبٌ

امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن
غریب ہے۔

۱۔ حضرت اسماء بنت یزید انصاریہ صحابیہ ہیں۔ بڑی عقل مند اور دین میں بلند مرتبہ رکھتی تھیں، تنوک میں
حاضر ہوئیں اور نیچے کی لکڑی کے ساتھ نوکازوں کو قتل کیا۔

۲۔ بعض روایتوں میں انگلیوں کے سرے تک بھی آیا ہے، اگر آستین اس سے زیادہ لمبی ہوتی تو اسے کاٹ دیتے
تاکہ اس میں رخسار کے ساتھ ہے، اکثر اصول میں اسی طرح واقع ہے، بعض کتابوں میں صاف کے ساتھ (درمغنی)

بھی کھا ہوا ہے، اس میں کو مادے تبدیل کرنا ثابت شدہ امر ہے۔

۴۱۳۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَبَسَ قَبِيضًا
بَدَأَ بِمَيِّمَتِهِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب
قیس دیب تن فرماتے تو اس کی دائیں
جانب سے ابتدا کرتے۔

(رداؤ الغریبی)

(ترمذی)

۱۔ یائیں جمع ہے میمنہ کی۔ اس کا معنی ہے دائیں جانب، جمع کا لفظ اس لیے لایا گیا کہ قیس کی دائیں
جانب شامل ہے۔ آئیں اور اس سے پہلے سے کہ۔

۴۱۳۶ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا دَرَأَ
الْمُؤْمِنُ إِلَى أَنْصَافِ سَاقِيهِ
لَا فُجَاءَ عَلَيْهِ فَيَمَّا بَيْنَهُ
وَبَيْنَ الْكَعْبَيْنِ وَ مَا اسْفَلَ
مِنْ ذَلِكَ . قَبِي النَّارِ قَالَ
ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَلَا يَنْظُرُ
اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَى مَنْ
جَزَأَ إِنْشَاءً لَا بَطْرًا .

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ مومن
کے تہ بند باندھنے کا پسندیدہ طریقہ یہ ہے
کہ پنڈلیوں کے نصف تک ہو، وہاں سے
پنڈلیوں تک ہو تو حرج نہیں ہے اور جو اس سے
نیچے ہو وہ جہنم کی آگ میں ہے، تین بار یہ ارشاد
فرمایا اور اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس
شخص کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا جو
تہ بند کو بطور بکھر گھیسے۔

(ابوداؤد و ابن ماجہ)

(رداؤ الغریبی)

۲۔ ادرۃ ہمزے کے نیچے زیر، زاد ساکن، یعنی تہ بند پہننے کا طریقہ۔ اصل طریقہ۔
۳۔ انصاف جمع کا صیغہ لانے میں اشارہ ہے کہ ضروری نہیں کہ نصف حقیقی تک ہی ہو، وہ گھیس جو اس
کے قریب ہوں ان کا بھی یہی حکم ہے، جیسے کہتے ہیں کتاب کے ابتدائی یا آخری حصے، اور مراد وہ متعدد حصے ہوتے
ہیں جو کتاب کی ابتدا میں ہوں یا آخر میں۔ ترویج کی اجازت دیتے ہوئے فرمایا کہ پنڈلی کے نصف سے ٹخنے
تک تہ بند کے پہننے میں حرج نہیں ہے۔

۴۔ گزشتہ عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ تہ بند نصف پنڈلی سے ٹخنے کے درمیان ہونا چاہیے۔ پھر

مزید توسیع فرمائی کہ ٹخنے سے نیچے نہیں ٹکنا چاہیے۔

لکھ ظاہر یہ ہے کہ ذلک کا اشارہ اس ارشاد کی طرف ہے کہ جو ٹخنے سے نیچے ہو وہ آگ میں ہے، اس کے بعد تہدید اور توسیع کے طور پر فرمایا، وَلَا يَنْظُرُ اللَّهُ (الحديث) اس حدیث کی شرح اس سے پہلے گزر چکا ہے۔

۴۱۳۷ وَعَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْإِسْبَالُ فِي الْأَنْهَارِ
وَالْقَمِيصُ وَالْعِمَامَةُ مَنْ
جَزَّ مِنْهَا شَيْئًا خِيَلَاءَ لَمْ
يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
(مَوَآءُ النَّسَائِيِّ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ
ابْنُ مَاجَةَ)

حضرت سالم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں
کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
نیچے چھوڑنا، قمیص اور عمامہ میں سے، جو
شخص ان میں سے کسی چیز کو تیکر کے طور
پر نیچے ٹکائے گا اللہ تعالیٰ اس کی
طرف قیامت کے دن نظر رحمت نہیں
فرمائے گا۔

(نسائی۔ ابوداؤد، ابن ماجہ)

۱۔ حضرت سالم افاضل تابعین میں سے ہیں۔ اپنے نام کی طرح دین اور سنت پر قائم رہنے میں سالم تھے۔
ظالم حجاج کو اس سے مرعوب ہوئے بغیر حق بات کہہ دیتے تھے اپنے والد حضرت عبداللہ بن عمر بن خطاب سے
روایت کرتے ہیں۔

۲۔ یعنی کپڑے کا ٹکنا جو حرام اور مکروہ ہے وہ صرف تہجد میں نہیں ہے جیسے کہ مشورہ ہے بلکہ قمیص اور
عمامہ میں بھی ہوتا ہے، تہجد میں تو بیان ہو چکا ہے، قمیص میں یہ ہے کہ آستین اور طامن حاجت کی مقدار سے زیادہ
دراز ہو۔ عمامہ میں یہ ہے کہ شملہ تعداد میں زیادہ ہو اور مقدار میں زیادہ طویل ہو، جیسے کہ پہلی فصل حضرت ابوہریرہ
رضی اللہ عنہ کی حدیث میں گزرا۔

۳۔ اس حدیث کے بارے میں بھی گفتگو فصل اول میں گزر چکی ہے۔

۴۱۳۸ وَعَنْ أَبِي كَبْشَةَ . قَالَ
كَانَ كَيْمَامٌ أَصْحَابِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
بُطْحًا .

حضرت ابو کبشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ کرام
کی ٹوپیاں سر سے چپکی ہوئی ہوتی
تھیں۔

(ترمذی) امام ترمذی نے فرمایا یہ

(مَوَآءُ التِّرْمِذِيِّ وَ قَالَ هَذَا

۴۷ یعنی مرد کی نسبت اس کا تہ بند لبا بھی ہو تو برہنگی کا احتمال رہے گا۔ مثلاً پنڈلی کی لبائی کی بنا پر۔
 ۴۸ اگر ایک بالشت کی لبائی اس کے لیے کافی نہ ہو تو تہ بند ایک ہاتھ لبا کرے۔

۴۹ مثلاً اگر مرد کا تہ بند نصف پنڈلی تک ہو تو جب ایک ہاتھ کپڑے کا اضافہ کیا تو لاڈا پردے کا فائدہ دے گا اس سے زیادہ لبا رکھنا اس بال دیے فائدہ ٹھکانے کے ذریعے میں آئے گا۔ اور اگر مرد کے تہ بند کو ادھی پنڈلی سے نیچے تصور کریں تو عورت کے لیے ایک بالشت کا اضافہ کافی ہوگا۔ ایک ہاتھ کا اضافہ تو بہت ہی کافی ہوگا۔ لہذا اس سے زیادہ حرام ہوگا۔

۵۰ ائمہ کی اس جماعت نے اس حدیث کو حضرت ام سلمہ سے روایت کیا ہے۔

۵۱ یعنی جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ عورت کی چادر مرد کی چادر سے ایک بالشت زیادہ ہو تو حضرت ام سلمہ نے عرض کیا کہ تب بھی عورتوں کے پاؤں نیچے ہوں گے۔ جب کہ سابقہ روایت میں تھا کہ تب تو چادر ہٹ جائے گی۔ اور عورت کی برہنگی کا باعث بنے گی۔

مسند ابی بن قرقہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں مزینہ کی ایک جماعت کے ہمراہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میرے ساتھیوں نے آپ کی بیت کی۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ٹخنوں کے ہونے سے۔ میں نے اپنا ہاتھ آپ کی قمیص کے گریبان میں داخل کر دیا اور ہر غنوت کو چھوا۔ (ابو داؤد)

۴۴۰ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
رَهْطٍ مِنْ مَزِينَةٍ كَبَائِعُوهُ
فَإِنَّهُ لَمُطْلَقُ الْأَثَرِ فَأَدْخَلْتُ
يَدِي فِي حَبِيبِ قَمِيصِهِ فَكَيْسَتْ
الْخَاقِمَ.

(دَوَاةُ أَبُو دَاؤُدَ)

۵۲ مسند ابی بن قرقہ مزنی تابعی اور عالم تھے، جب محل کے دن پیدا ہوئے، اپنے والد حضرت قرقہ بن یاسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی سے روایت کرتے ہیں جن کی کنیت ابو مسعود ہے۔ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے امدان سے ان کے صاحبزادے نے روایت کی۔

۵۳ جب آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان تھی — خیال رہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قمیص کا گریبان سینہ مبارک پر تھا جیسے کہ بہت سی حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے، محدثین نے اس کی کافی تحقیق کی ہے یمن کی ابتدا سے لے کر آخر مغرب تک عرب کے تمام علاقوں میں اصناف و اخلاف میں یہی معروف ہے۔ سلامہ جلال الدین سیوطی نے کہا کہ بعض ایسے لوگ جو سنت کا علم نہیں رکھتے ان کا گمان ہے کہ قمیص کا گریبان سینے پر

رکنا بدعت ہے (۱۷) اور جب بعض عجی علاقوں میں عورتوں نے سینے پر گر بیان رکھنے کی عادت اپنالی تو بعض فقہاء نے عورتوں کی مشابہت کی بنا پر اسے مکروہ قرار دیا۔ لیکن بات وہ نہیں جہانوں نے گمان کی۔ اس میں شک نہیں کہ یہ عادت زہید ہے، اور اعتبار اصل کا ہے، عجی مردوں میں جو معروف طریقہ ہے وہ عربوں کی عورتوں کی عادت ہے۔

مختصر یہ کہ تحقیق یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قمیص کا گر بیان سینے پر تھا۔ تاہم اس حدیث کا اس امر پر دلالت کرنا جیسے کہ علامہ سیوطی نے کہا ہے غیر ظاہر ہے، شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر بعض فقہاء کے قول کے مطابق بٹن کندھوں پر ہوں اور کھٹے ہوئے بھی ہوں تو ہر نبوت کو چھونے کے لیے ہاتھ داخل کرنے کے حاجت نہیں ہوگی، بلکہ ظاہر یہ ہے کہ اس صورت میں ہر نبوت دکھائی دے رہی ہوگی اور ظاہر ہوگی اور اسے چھونا، ہاتھ داخل کیے بغیر آسان ہوگا۔

۲۱۲۱ وَعَنْ سَمُرَةَ أُمِّ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

الْبَسُوا الْبِطْيَابَ الْبَيْضَ فَإِذَا كُنْتُمْ

أَطْمَرُ وَأَطْيَبُ وَكُفِّنُوا فِيهَا

مَوْتَاكُمْ۔

زَوَادَةُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَالِيُّ

وَابْنُ مَاجَةَ

حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، سفید کپڑے پہنو کیونکہ وہ بہت پاکیزہ بہت صاف اور بہت اچھے ہیں۔ اور ان میں اپنے مردوں کو کفن پناؤ۔

دامام احمد۔ ترمذی۔ نسائی

(ابن ماجہ)

۱۷ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ مشہور صحابی ہیں۔ حضرت حسن بصری وغیرہ ان سے روایت کرتے ہیں۔

۱۸ زیادہ پاکیزہ اس لیے کہ وہ جلد میلے ہو جاتے ہیں اس لیے زیادہ دھوئے جاتے ہیں۔ برخلاف رنگ دار کپڑوں کے کہ وہ میل خود سے ہوتے ہیں۔ اس لیے دیر کے بعد دھوئے جاتے ہیں۔ اور بہت صاف اس لیے کہ وہ رنگوں کی آمیزش سے پاک ہوتے ہیں، اور اچھے اس لیے کہ طبیعت سلیمہ ان کی طرف میلان رکھتی ہے۔

۲۱۲۲ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اعْتَمَمَ سَدَّ

عِمَامَتَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب عمامہ باندھتے تو اس کا کنارہ کندھوں کے درمیان لٹکایا کرتے۔

(ترمذی) انہوں نے کہا کہ یہ حدیث
غریب ہے۔

۱۲۳۳ وَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے میرے سر پر پگڑی
باندھی تو اس کا کنارہ میرے آگے
اور پیچھے لٹکایا۔

عُوفٍ قَالَ عَتَمَنِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَدَلَهَا بَيْنَ يَدَيَّ وَ مِنْ
خَلْفِي۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۲۳۴ یعنی ایک کونہ آگے اور دوسرا پیچھے لٹکایا۔

یاد رہے کہ عمامہ باندھنا سنت ہے، اور بہت سی حدیثیں اس کی فضیلت میں وارد ہیں، حدیث میں آیا ہے کہ
عمامہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھنا، عمامہ کے بغیر ستر رکعت پڑھنے سے بہتر ہے۔ یہ بھی پیش نظر رہے کہ شملہ کا چھوڑنا
افضل ہے، لیکن دائمی نہیں ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی شملہ چھوڑتے اور کبھی شملہ کے بغیر پگڑی باندھتے
تھے۔ بعض اوقات گردن کے نیچے چھوڑ دیتے اور کبھی ایک کنارہ پگڑی میں اڑسیتے اور دوسرا کنارہ لٹکا دیتے
اس سلسلے میں ہر قسم کی حدیثیں وارد ہوئی ہیں۔ اسی طرح شارحین نے بیان کیا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا شملہ عموماً پشت کے پیچھے ہوتا تھا اور کبھی دائیں جانب، کبھی دو شملے ہوتے دونوں کندھوں کے درمیان، بائیں
جانب شملے کا لٹکانا بدعت ہے، اسی طرح کہا گیا ہے، شملے کی کم از کم مقدار چار انگشت ہے اور عموماً ایک ہاتھ،
نصف پشت سے زیادہ مبارک کتابدعت ہے اور ممنوع اسباب اور اسراف میں داخل ہے۔ ایسا اگر نخر اور بکر کے
طور پر ہو تو حرام ہے، ورنہ مکروہ اور مخالف سنت، شارحین نے کہا ہے کہ صرف نماز کے وقت شملے کا لٹکانا بھی
سنت کے موافق نہیں ہے۔ صحیح یہ ہے کہ شملے کا چھوڑنا مستحب اور سنت غیر مؤکدہ ہے۔ اس کے ترک کرنے
میں گناہ اور برائی نہیں ہے، اگرچہ اس کے رکھنے میں ثواب اور فضیلت ہے، اسے سنت مؤکدہ کہا جاتا ہے
تحقیق ہے۔ کسری میں ہے کہ سیاہ عمامہ پھنا اور شملے کا کندھوں کے درمیان لٹکانا مستحب ہے۔ اسی طرح احاف
کی دوسری کتابوں میں ہے۔

حضرت زکاتہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

۱۲۳۵ وَ عَنْ زَكَاةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

فَرَّقَ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ
الْعَمَاقِمَ عَلَى الْقَلَائِسِ .

ہمارے اور مشرکین کے درمیان فرق - ٹوپیوں پر
باندھے ہوئے ٹماٹے ہیں۔ (ترمذی) انہوں
نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے۔ اور اس کی
سند قوی نہیں ہے۔

(رَدَاةُ التِّرْمِذِيِّ) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ
غَرِيبٌ وَاسْتَأْذَنَ لَيْسَ بِالنَّاقِضِ

۱۵ حضرت رکاز راہ پر پیش اور کاف مخفف، قرشی مطلبی صحابی ہیں۔ فتح مکہ کے موقع پر اسلام لانے عرب کے مضبوط
اور بہادر افراد میں سے تھے۔ ان کی حدیث اہل حجاز میں پائی جاتی ہے۔

۱۶ اہل ہجرت کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔

۱۔ ہم ٹوپیوں پر دستار باندھتے ہیں اور مشرکین پگڑی کے بغیر صرف ٹوپی پہنتے ہیں۔

۲۔ ہم ٹوپی پر پگڑی باندھتے ہیں۔ اور وہ ٹوپی کے بغیر پگڑی باندھتے ہیں۔ شارحین نے کہا ہے کہ دوسرا معنی مراد ہے
کیونکہ یقینی طور پر معلوم ہے کہ مشرکین پگڑی باندھتے تھے۔ صرف ٹوپی کا پستان واقع نہیں ہے۔

۱۷ مطلقاً پگڑی کی نفی میں بہت حدیثیں واقع ہوئی ہیں۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
سونا اور ریشم ہماری امت کی عورتوں کے لیے
حلال ہے۔ اور مردوں پر حرام ہے۔

۱۸ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ أَحَلَّ الذَّهَبَ وَالْحَدِيدَ
لِلْمَنَائِمِ مِنْ أُمَّتِي وَحَرَّمَ
عَلَى ذُكُورِهِمَا .

(ترمذی ، نسائی)

امام ترمذی نے فرمایا - یہ حدیث حسن صحیح
ہے۔

(رَدَاةُ التِّرْمِذِيِّ وَالْكُتَاتِي) وَقَالَ
التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب
نیا کپڑا پہنتے تو اس کپڑے کی جنس کا نام لیتے،
خواہ وہ عمامہ ہو، قمیص ہو یا چادر ہو۔ پھر فرماتے
اے اللہ! تیرا شکر ہے۔ جس طرح تو نے
مجھے یہ کپڑا پہنایا ہے۔ میں تجھ سے اس کی بھلائی کا

۱۹ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَجَدَّ قَوْبًا
سَنَاءَهُ بِأَسْمِهِ عِمَامَةً أَوْ
قَمِيصًا أَوْ بِرَدَاءٍ ثُمَّ يَقُولُ
اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَمَا كَسَوْتَنِيهِ

سوال کرتا ہوں: اور اس چیز کی بھلائی مانگتا ہوں جس کے لیے یہ بنایا گیا ہے۔ اور میں تیری پناہ مانگتا ہوں اس کے شر سے اور اس چیز کے شر سے جس کیلئے یہ بنایا گیا ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد)

أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ وَخَيْرَ مَا صُنِعَ لَهُ وَاعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا صُنِعَ لَهُ.

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

۱۵ یعنی فرماتے کہ یہ بگڑی ہے، قمیص ہے یا چادر ہے۔

۱۶ کہ تو نے مجھے یہ کپڑا مثلاً عماما قمیص پہنائی۔

۱۷ کہ خیریت کے ساتھ بدن پہن رہا ہے اور اسے کوئی شریعت نہ پہنچے۔

۱۸ یعنی اس کا استعمال، اور خیر اور بیکوں میں ہو۔

۱۹ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ طَعَامًا

قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

أَطْعَمَنِي هَذَا الطَّعَامَ وَ

رَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ

مِثِّي وَلَا كُفْرٍ غَيْرَ لَهُ

مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَمَنْ كَبَسَ

تَوْبًا فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

كَسَانِي هَذَا وَرَزَقَنِيهِ مِنْ

غَيْرِ حَوْلٍ مِثِّي وَلَا كُفْرٍ

غَيْرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ

ذَنْبِهِ وَ مَا تَأَخَّرَ.

۱۵ حضرت معاذ بن انس انصاری صحابی ہیں۔ اہل بصرہ میں شمار کیے جاتے ہیں، ان کی حدیث اہل بصرہ میں

پائی جاتی ہیں۔

حضرت معاذ بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کھانا کھایا پھر کہا: تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے جس نے مجھے یہ کھانا کھلایا۔ اور میری طاقت و قوت کے بغیر عطا کیا۔ اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے گئے۔

(ترمذی)

امام ابوداؤد نے یہ اضافہ کیا کہ جس نے کپڑا پہنا۔ اور کہا تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے جس نے مجھے یہ کپڑا پہنایا۔ اور میری طاقت و قوت کے بغیر مجھے عطا کیا تو اس کے اگلے پچھلے گناہ معاف کر دیئے گئے۔

۱۵ حضرت معاذ بن انس انصاری صحابی ہیں۔ اہل بصرہ میں شمار کیے جاتے ہیں، ان کی حدیث اہل بصرہ میں

پائی جاتی ہیں۔

۱۷ اور ان الفاظ میں اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔

۱۸ حوالہ کا معنی حرکت ہے یا حیدر، تائوس میں اس کا معنی تعریف کی قدست بھی بیان کیا۔ یہ تمام معنی قریب قریب ہیں۔ اور لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ کی شرح میں بیان کیے گئے ہیں۔

۱۹ یعنی صغیرہ گناہ۔

۲۰ کمانے کے شکر کی نفیست میں۔

۲۱ باس کے شکر کی نفیست میں اضافہ کیا۔ اسی زیادتی کی بنا پر یہ حدیث اس باب میں لائی گئی ہے۔

۲۲ نیا کپڑا پہنا یا عام کپڑا اس سے نیا ہو یا پرانا۔

۲۳ باس کے شکر کی نفیست میں گزشتہ اور آئندہ دونوں گناہوں کا ذکر ہے کھانے کے شکر کے بارے میں پچھلے گناہوں کا ذکر نہیں ہے۔ معاصیج کے بعض نسخوں میں بعد والے جملے کے قریبے اور اس پر تکیا کرتے ہوئے کھانے کے سلسلے میں بھی پچھلے گناہوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ اسی طرح علامہ طیبی نے فرمایا۔ مسوۃ شریف کے بعض نسخوں میں بھی پچھلے گناہوں کا ذکر ہے۔ اور بعض نسخوں میں لکھ کر اوپر لکیر پھیر دی گئی ہے۔ علامہ سیوطی نے اگلے اور پچھلے گناہوں کی منفرت کے بارے میں ایک سالہ تحریر کیا ہے۔ اس میں یہ حدیث بھی لائے ہیں۔ طعام اور لباس دونوں کے شکر کے بارے میں اگلے پچھلے گناہوں کا ذکر ہے، صاحب سفر السعاده کسی جگہ بھی پچھلے گناہوں کا ذکر نہیں لائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے عائشہ اگر تم ہمارے ساتھ ہی وابستگی چاہتی ہو تو تمہارے لیے دنیا سے سوار کے زادِ راہ کی مقدار کافی ہے تم دولت مندوں کی ہم نشینی سے بچنا اور کپڑے کو پرانا قرار نہ دینا، یہاں تک کہ اسے پیوند لگاؤ۔

(ترمذی)

انہوں نے فرمایا: یہ حدیث غریب ہے، اسے ہم صرف صالح بن حسان کی روایت سے جانتے ہیں۔ امام محمد بن اسماعیل

۱۷۸ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ
إِنْ أَرَدْتِ اللَّحُوقَ بِرَبِّ
فَلْيَكُنْ لَكَ مِنَ الدُّنْيَا كَزَادِ
الزَّائِكِ وَ إِيَّاكَ وَ بَجَائِلَتِ
الدُّنْيَا وَ لَا تَسْتَخْلِقِي
قَوْبًا حَتَّى تَذَرِقِيهِ۔

(رداء القومیدی)

و قَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
لَّا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ
صَالِحِ بْنِ حَسَّانَ وَ قَالَ

مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ صَلَّيْهِ
بْنُ حَسَّانَ مُتَّكِرُ الْحَدِيثِ
۱۵ یعنی دنیا و آخرت میں۔
نے فرمایا: صالح بن حسان مکر الحدیث ہے۔

۱۶ دنیا کی تھوڑی مقدار پر قناعت کرنے کی رغبت دلائی گئی ہے، سوار کی تخصیص غالباً اس لیے کی گئی ہے کہ وہ تیز چلتا ہے اور جلد منزل پر پہنچ جاتا ہے۔ لہذا اس کے لیے تھوڑا سا نادرہ کافی ہو جاتا ہے۔ جب کہ پیدل کا سفر زیادہ وقت لیتا ہے اس لیے اسے زیادہ سفر خرچ کی حاجت ہوتی ہے۔
۱۷ اور اسے پھینک دینا۔

۱۸ حدیث منکر کا معنی مقدمہ میں بیان کیا جا چکا ہے۔

۲۱۲۹ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَيُّسَ
بْنِ ثَعْلَبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَلَا تَسْمَعُونَ أَلَا تَسْمَعُونَ
أَنَّ الْبَذَاذَةَ مِنَ الْإِيمَانِ
أَنَّ الْبَذَاذَةَ مِنَ الْإِيمَانِ
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت ابو امامہ ایس بن ثعلبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم نہیں سنتے؟ کیا تم
نہیں سنتے؟ کہ کپڑے کا پرانا ہونا ایمان سے
ہے، بے شک کپڑے کا پرانا ہونا ایمان
سے ہے۔

(ابوداؤد)

۱۹ حضرت ابو امامہ کنیت اور ان کا نام ایس بن ثعلبہ ہے۔ یہ مشہور صحابی حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے علاوہ شخصیت ہیں یہ بھی انصاری صحابی ہیں۔
۲۰ یعنی سنو۔

۲۱ یعنی زینت کا ترک کرنا اہل ایمان کے اخلاق میں سے ہے، آخرت اور اس کی زینت و زیبائش پر ایمان اور
سامان دنیا کے حقیر اور فانی ہونے کا یقین اس کا باعث ہے۔ دودھ فرمانا تاکید کے لیے ہے اور اس
خیال کا دفع کرنا مقصود ہے جو انسانوں کے نفوس اور ان کی طبیعتوں میں درجہ پس چکا ہے۔

۲۱۵۰ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ
شُمَرَةٍ فِي الدُّنْيَا لَبَسَهُ
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا: جس شخص نے دنیا میں شمرت کا کپڑا
پنسا، اللہ تعالیٰ اسے قیامت کے دن

۵۵ یعنی جنت میں مملکت اور تخت و تاج والا ہو گا۔ یا بطور کنایہ دنیا و آخرت کی عزت و شرافت مراد ہے۔ چونکہ اس شخص نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جوڑا خرچ کر کے ایک خاص انداز میں فقر و افلاس کا رنگ اختیار کیا اور اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے اپنے سے کم مرتبہ محبت کے ساتھ نکاح کیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے اسے خاص جزا عطا فرمائی اور اسے بزرگی اور رفعت و سر بلندی سے نوازا۔

۵۶ امام ابو داؤد نے یہ پوری حدیث حضرت سعید بن جب سے روایت کی۔

۵۷ امام ترمذی نے حضرت معاذ بن انس صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صرف حدیث لباس روایت کی کہ جس نے قدرت کے باوجود ناخرانہ لباس کا پستیا ترک کیا (الحديث) دوسرا حصہ جس میں کسی محبت سے محض رضائے الہی کے لیے نکاح کرنے کا ذکر ہے روایت نہیں کیا۔

۴۱۵۳ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

أَنْ يُزَيَّ أَنْزُرَ نِعْمَتِهِ عَلَى

عَبْدِهِ۔

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ

اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بے شک

اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے کہ اس کی نعمت کا

اشخاص کے بندے پر دیکھا جائے۔

(ترمذی)

(رداۃ المتزمذی)

۵۸ یعنی جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو کوئی نعمت عطا فرماتے تو وہ پسند فرماتا کہ اس بندے کے احوال میں اس کا اثر ظاہر ہو اس طرح کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے، حاکات اور قدیمت کے مطابق، مبالغہ اور فضول غریبی کے بغیر پینے، نیت، نعمت کا ظاہر کرنا اور اس کا شکریہ ادا کرنا ہو، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو اور حاجت مند زکوٰۃ اور صدقات حاصل کرنے کے لیے اس کی طرف رجوع کریں۔ بکبر اور غرور مقصود نہ ہو۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نعمت کا مغنی اور پوشیدہ رکھنا باتر نہیں ہے۔

گویا نعمت کی ناشکری ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے جو کسی انسان کو علم و فضل عطا کیا ہو اسے ظاہر کرنا چاہیے تاکہ لوگ پہچانیں اور اس سے استفادہ کریں۔ اور وہ دَعِمًا رَزَقْتَهُمْ يُنْفِقُوا (اور ہمارے دینے ہوئے رزق سے خرچ کرتے ہیں) کے مصداق میں داخل ہو۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے پاس

۴۱۵۴ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَتَانَا

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ رَأْيًا كَرَامًا
شَعْنًا قَدْ تَفَرَّقَ شَعْرُهُ
فَقَالَ مَا كَانَ يَجِدُ هَذَا
مَا يُسْكِنُ بِهِ رَأْسَهُ وَرَأَى
رَجُلًا عَلَيْهِ ثِيَابٌ وَسَخَةٌ
فَقَالَ مَا كَانَ يَجِدُ هَذَا
مَا يَغْسِلُ بِهِ ثَوْبَهُ
(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّيَمِيُّ)

ملقات کے لیے تشریف لائے، آپ نے ایک
شخص کو دیکھا جس کے بال بکھرے ہوئے تھے، آپ نے
فرمایا کیا اس شخص کو کوئی ایسی چیز نہیں ملتی؟ جس کے
ذریعے اپنے سر کی پراگندگی کو دور کرے، آپ
نے ایک دوسرے شخص کو دیکھا جس کے کپڑے میسے تھے
فرمایا، کیا اس شخص کو وہ چیز نہیں ملتی؟ جس سے
یہ اپنے کپڑے دھوے۔

(احمد، نسائی)

۱۵ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انصار کو ان کی خصوصی فضیلت، محبت اور اخلاص کی بنا پر اعزاز و اکرام
سے نوازتے تھے۔

۱۶ شیث عین کے نیچے زیر (بکھرے ہوئے بالوں والا)

۱۷ استفہام، تعجب اور اظہار ناپسندیدگی کے طور پر

۱۸ اور سر کو تیل لگاتے اور کنگھی کرتے۔

۱۹ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بدن کی اصلاح اور کپڑوں کا صاف ستھرا رکھنا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کو پسند تھا۔ اور اس کی خلاف ورزی ناپسند تھی۔ اچھے کپڑے پہنا اور شکل و صورت کا حسن و قمار ہے اور آداب
زندگی میں سے ہے۔

۲۱۵۵ وَعَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ
أَبِيهِ قَالَ أَقْبَيْتُ مَا سُئِلَ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَعَلَى ثَوْبِكَ دُونَ فَقَالَ
بِئْسَ الْكَلَامُ إِنَّ قُلْتُ لَعَمْرُ
قَالَ مِنْ أَبِي الْمَالِ قُلْتُ
مِنْ كُلِّ الْمَالِ قَدْ أَعْطَانِي
اللَّهُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ
وَالْغَنَمِ وَالْخَيْلِ وَ

حضرت ابوالاحوصؓ اپنے والد سے روایت کرتے
ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوا تو اس وقت میں نے گھنیا قسم
کے کپڑے پہن رکھے تھے۔ آپ نے فرمایا کیا تمہارے
پاس مال ہے! میں نے عرض کیا جی ہاں، فرمایا:
کون سا مال؟ عرض کیا، ہر قسم کا مال، اللہ تعالیٰ
نے مجھے اونٹ، گائے، بکری، گھوڑے، اور
غلام عطا کیے ہیں، فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے
تمہیں مال عطا فرمایا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ کی دی

ہوتی نعمت و کرامت کا اثر تم پر دکھائی دینا
چاہیے۔

الرَّقِيقُ قَالَ فَإِذَا أَتَاكَ
اللَّهُ مَا لَا قَلِيلًا ثَرُ نِعْمَةٍ
اللَّهُ عَلَيْكَ وَ كَرَامَةٍ .

(امام احمد، نسائی)

شرح السنہ میں یہ حدیث ان الفاظ سے مروی ہے
جو صحابہ میں مذکور ہیں۔

رَوَاهُ الْأَوْثَمُ وَ النَّسَائِيُّ وَ
فِي شَرْحِ الشُّنَّةِ يَلْفِظُ
الْمَصَابِيحِ .

۱۵ ابو الاحوص تابعی ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد ہیں، ان کا نام خوف
بن مالک بن نضد ہے نقطے والے ضاد کے ساتھ جشمی جیم پر پیش اور نقطوں والے شین پر زبر اپنے والد سے
روایت کرتے ہیں

۱۶ ان دونوں اماموں نے یہ حدیث مذکورہ الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے۔

۱۷ مشکوٰۃ شریف اور صحابہ میں بیان کردہ حدیثوں کے الفاظ اگرچہ مختلف ہیں، لیکن مطلب دونوں کا
ایک ہے، کپڑے کا پرانا ہونا اگرچہ محمود ہے اور انفعال ایمان میں سے ہے، لیکن اس وقت جب کہ دنیا میں فقر و
زہد اور تواضع و انکساری کی نیت سے ہو، اور اگر قدمت کے باوجود بخل اور غت کی بنا پر گھٹیا کپڑے پہنے جائیں
تو ایسا کرنا قبیح اور مذموم ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ ایک شخص گزرا اس نے دوسرے
کپڑے پہن رکھے تھے، اس نے نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کیا تو آپ
نے اسے جواب نہیں دیا۔

لَقَدْ رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ وَ عَلَيْهِ
كُتُبَانِ أَحْمَرَانِ كَسَلَمَ عَلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمْ يُرَدِّ عَلَيْهِ .

(ترمذی، ابوداؤد)

(رَوَاهُ الْإِسْرَاقِيُّ وَ أَبُو دَاوُدَ)

۱۸ اس حدیث میں معنی سرخ کپڑوں کا ذکر ہے یہ بیان نہیں ہے کہ وہ منحصر سے رنگے ہوتے تھے۔

۱۹ یاد رہے کہ ریشم اور دیا کے کپڑے پر بیٹھنا بھی پہننے کی طرح مکروہ ہے۔ امام محمد نے بیان کیا ہے کہ
اس پر بیٹھنا مکروہ ہونے میں پہننے کی طرح نہیں ہے، یعنی دونوں مکروہ ہیں۔ لیکن پہننے میں زیادہ شدید کراہت ہے،
لحاف کا استعمال بھی مکروہ ہے کیونکہ یہ ایک قسم کا پہنا ہے، ہاں ریشم کے کپڑے (تکتے) پر ٹیک لگانا اور اس
پر سونا امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہاتر اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے۔ اسی طرح مطالب المؤمنین،

میں ہے

وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ
حُصَيْنٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا
أَرْكَبُ الدُّرُجُونَ وَلَا
أَلْبَسُ الْمُعَصِفَ وَلَا أَلْبَسُ
الْقَمِيصَ الْمَكْفَفَ بِالْحَرِيرِ
وَقَالَ أَلَا وَطَيْبُ الْجَالِ
رَائِحَةٌ لَا كَوْنٌ لَهُ وَطَيْبُ
النِّسَاءِ كَوْنٌ لَا رَائِحَةَ لَهُ.

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
ہدایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم ارخوانی گدی پر
سوار نہیں ہوتے۔ ہم معصف سے رنگا ہوا کپڑا
نہیں پہنتے، ہم ریشم کے حاشیے والی قمیض نہیں
پہنتے، اور فرمایا: خبردار! مردوں کی خوشبو
میں بڑے رنگ نہیں ہے اور عورتوں کی خوشبو میں
رنگ ہے۔ بونہیں ہے۔

(۱۵) (ابوداؤد)

۱۵ اُرْجُوَان ہنرے اور جیم پر پیش اور ساکن، ارخوان کو عربی بنایا گیا تو اُرْجُوَان ہو گیا۔ مشہور سرخ پھول
ہے۔ اسی طرح جمع الجہار میں ہے۔ علامہ طیبی نے کہا کہ ایک درخت کا نام ہے جس کی مکی سرخ ہوتی ہے۔ ہر اس
رنگ کا جو اس کے مشابہ ہو ارخوانی کہتے ہیں۔ بعض شارحین نے کہا مراد یہ ہے کہ ہم سرخ کپڑے پر نہیں بیٹھتے۔ رکوب
سے مراد بیٹھنا ہے، اکثر شارحین کہتے ہیں کہ اس سے مراد سرخ میشرہ ہے، میشرہ بیم کے نیچے دیر یا ساکن تین نقطوں
والی ثابہ پر زبر، نیکتے یا گدے جیسی پچھانے والی چیز جس میں نرمی کے لیے مدنی یا اون بھری گئی ہو۔ اسے گھوٹے کی
زین یا اونٹ کے پالان پر رکھتے ہیں۔ بعض لوگ اسے سرخ ریشم سے تیار کرتے ہیں، لغت میں دُرْج اور دُرْجہ نرمی
کے معنی میں آتا ہے، دُرْجہ برہنہ نعل زم گدے کے معنی میں آتا ہے، دوسری حدیث میں آتا ہے کہ ٹھنی عن میشرہ
الدُّرْجُونَ یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سرخ ارخوان گدے پر بیٹھنے سے منع فرمایا۔ کیونکہ یہ فضول خیر
اور متکبرانہ عیول کا طریقہ ہے، اس لیے شارحین نے کہا کہ اس جگہ جو لَا أَرْكَبُ الدُّرْجُونَ فرمایا ہے تو اس سے
وہی سرخ گدی مراد ہے اور لفظ لَا أَرْكَبُ (ہم سوار نہیں ہوتے) اس معنی کے مراد لینے کا قرینہ ہے۔ حدیث کا
مطلب یہ ہے کہ اگر گدی سرخ نہ ہو اور مقصود نرمی اور جہانی راحت ہو تو ہاتھ نہ ہے۔ خصوصاً بعض بوڑھوں اور

۱۵ یہ تفصیل غالباً آئندہ حدیث سے متعلق تھی جو کاتب کی غلطی سے اس حدیث کے ذیل میں بکھ دی گئی۔

۱۲ شرف قادری نقشبندی۔

کمزوروں کے لیے۔

۵۲ سرخ یا زرد۔

۵۳ وہ قمیص جس کے گریبان، آستین اور دامن پر ریشم کی پٹی لگاتی گئی ہو۔ یعنی اگر مقدار پر رخصت چار انگشت سے زیادہ ہو۔ فصل اول میں حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں اس مسئلے کی تفصیل گزر چکی ہے۔

۵۴ وہ خوشبو جسے مرد استعمال کریں اس میں بو ہو رنگ نہ ہو مثلاً گلاب، کستوری، کافور وغیرہ تاکہ زیب و زینت لازم نہ آئے۔

۵۵ جیسے کہ ہندی، زعفران وغیرہ تاکہ اس کی خوشبو دوسروں تک نہ پہنچے اور مردوں کے لیے فتنے اور ابتلا کا سبب نہ بنے۔ اس مضمون کی حدیث باب التبرجیل کی دوسری فصل میں آئے گی، شمالی میں یہ حدیث اس طرح آئی ہے کہ مردوں کی خوشبو ایسی چیز ہے جس کی بو ظاہر اور رنگ پوشیدہ ہو اور عورتوں کی خوشبو کا رنگ ظاہر اور بو پوشیدہ ہو ظاہر یہ ہے کہ اس جگہ بھی یہی مراد ہے، کیونکہ کوئی خوشبو، بغیر بو کے نہیں ہوتی لہذا خوشبو کے لیے بو کا ثابت کرنا بے فائدہ اور اس سے لڑکی نفی غیر صحیح ہوگی۔

حضرت ابو ریحانہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دس چیزوں سے منع فرمایا (۱) دانتوں کے باریک کرانے (۲) جسم کے گودنے (۳) سفید بال اکیرنے (۴) کپڑے کے بغیر مرد کے مرد کے ساتھ بیٹھنے (۵) بے پردہ عورت کے عورت کے ساتھ بیٹھنے (۶) عجیوں کا طرح مرد کے اپنے کپڑے کے نیچے ریشم لگانے (۷) یا عجیوں کی طرح اپنے کندھوں پر ریشم لگانے (۸) ریشم لگانے (۹) چیتوں کی کھالوں پر سوار ہونے (۱۰) اور (۱۱) حکمران کے علاوہ دوسرے لوگوں کے انگوٹھی پہننے سے۔

۴۱۵۸ وَعَنْ أَبِي رَافِعَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَشْرِ عَنِ الْوُشْرِ وَالْوُشْمِ وَالْتَفِيفِ وَ عَنْ مَكَامَعَةَ الْمَرْءِ وَالْمَرْأَةِ بِغَيْرِ شَعَائِهِ وَ أَنْ يَعْجَلَ الرَّجُلُ فِي أَسْفَلِ ثِيَابِهِ حَرِيرًا مِثْلَ الْأَعَاجِمِ أَوْ يَجْعَلَ عَلَى مَنْكِبَيْهِ حَرِيرًا مِثْلَ الْأَعَاجِمِ وَعَنِ التُّهْلِيِّ وَ عَنْ رُكُوبِ التُّمُورِ وَ لُبُوسِ

الْخَاتِمِ إِلَّا لِيَذِي سُلْطَانٍ -

(دَوَاۓ آبُوۓ دَاوُدَ وَالتَّنَاوِيۓ)

(داوود اور ناسا)

۱۔ حضرت ابو سیدہ صحابی ہیں ان کا نام عبداللہ بن مسعودی انوی ہے۔ رضی اللہ عنہ۔

۲۔ دُشُر دَاوُد پر زبر، نقطوں والا شین ساکن، آخر میں راء مانتوں کا تیز کرنا اور ان کے کناروں کا باریک کرنا۔
بوڑھی عورتیں، جوانوں کی مشابہت کے لیے اس طرح کرتی تھیں، دوسرے پر اس ٹل کے کرنے والی کو دابشرۃ کہتے ہیں۔
اور دوسرے سے اپنے اوپر اس ٹل کے کر دانے والی کو نوکشرۃ کہتے ہیں، اور دونوں پر لعنت کی گئی ہے۔

۳۔ دُشُم دَاوُد پر زبر، شین ساکن اور آخر میں میم، جسم میں سوئی چھو کر اس جگہ کو سرے یا نیل سے بھرنا۔
نُتَف سر یا داڑھی سے سفید بالوں کا اکھڑنا، یا داڑھی اور ابرو کے بالوں کا ذیب و زینت کے لیے اکھڑنا، یا عورتوں کا اپنے چہروں سے بالوں کا اکھڑنا، ممانعت کی وجہ پیدائشی صورت کو بگاڑنا اور ناروا تکلف کرنا ہے، عورتوں کے لیے ذینت اگر چہ حلال ہے، لیکن ان تکلفات سے منع کیا گیا ہے، نَتَف کا معنی مصیبت کے وقت سر اور داڑھی کے بالوں کا لڑچا بھی بیان کیا گیا ہے۔

۴۔ خُتار اس کپڑے کو کہتے ہیں جو دوسرے کپڑوں کے نیچے پنا جاتا ہے اور جسم کے ساتھ متصل ہوتا ہے۔

۵۔ اگر نسنے اور نساد کا غٹ ہو تو اس کی قباحت خود بخود ماصح ہے اور اگر خوف نہ ہو تو یہ طریقہ ترک ادب اور بے حیائی سے خالی نہیں ہے۔

۶۔ یعنی مردوں کے لیے ریشمی کپڑا پہننا حرام ہے۔ بغاہ کپڑوں کے اوپر ہوا نیچے، عجیوں کی عادت ہے کہ کپڑوں کے نیچے مختصر سا ریشمی کپڑا پہنتے ہیں تاکہ جسم کو نرم رکھیں، علامہ طیبی نے اس ارشاد کا اسی طرح مطلب بیان کیا ہے، لیکن انہوں نے کہا کہ لفظ یَجْعَلُ اور لفظ اَسْفَلُ اس معنی کے مناسب نہیں ہے، اگر یہ مطلب ہوتا تو اس طرح کتنا چاہیے تھا فَإِنْ يَلْبَسَ تَحْتَ اِلْتِيَابِ حَرِيُوۡا دِکْپَرُوۡا کے نیچے ریشم پہننے سے منع فرمایا اس لیے مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ کپڑے کے نیچے اور اوپر ریشم لگانے سے منع فرمایا۔ (طیبی)

حاصل مطلب یہ ہوا کہ کپڑے کے نیچے ریشمی استر نہ لگائے، جیسے کہ ابرہ بناتا ممنوع ہے، فقہ کی بعض روایات میں آیا ہے کہ ریشم کا اس طرح پہننا مکروہ ہے کہ جسم کے ساتھ متصل ہو اور اگر کپڑوں کے اندر جسم کے ساتھ متصل ہوئی کا کپڑا ہو اور اس کے اوپر ریشمی کپڑا ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں ہے بعض روایات میں ہے کہ لوگوں نے حضرت ابن عباس کو ریشمی جبہ پہنے ہوئے دیکھا، پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا تم دیکھتے نہیں کہ جسم کے ساتھ متصل کیا ہے؟ اس بجے کے نیچے انہوں نے سوئی کپڑا پہنا ہوا تھا، صیح یہ ہے

کہ ریشم کا پستان مردوں کے لیے مطلقاً حرام ہے، اسی طرح حجاب المومنین میں ہے۔

۸۷ حاشی میں لکھا ہے کہ ریشم کا وہ پھول مراد ہے جو مقدار رخصت سے زیادہ ہو، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چادر کی طرح ریشمی کپڑا کندھوں پر فخر اور تکبر کے طور پر ڈالنا مراد ہو، یہ بھی گمان ہوتا ہے کہ وہ نامزد کپڑا مراد ہو جو قبائ کوٹ وغیرہ کے کندھوں پر سی دیا جاتا ہے جسے اس علاقے میں اباقی کہتے ہیں۔

۸۹ کسی کا مال شرعی اجازت کے بغیر چھین لینے سے۔

۹۰ نمبر مشہور درندہ ہے جسے فارسی میں بوز (اور اردو میں چیتا) کہتے ہیں، چیتے کی کھال کو گھوڑے کی زین یا اونٹ کے پالان پر ڈال کر اس کے اوپر بیٹھتے ہیں، جمع کا مینعہ یا تو قدر افراد کی بنا پر لایا گیا ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تعیبا اس جیسے دوسرے درندے مثلاً شیر اور بھیڑ یا وغیرہ مراد ہوں، یا چیتے کی متعدد کھالیں مراد ہوں، معافیت کی وجہ زیب و زینت اور فخر و تکبر ہے، امام شافعی کے نزدیک یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ ان جانوروں کے بال پیدا ہوتے ہیں اور دباغت (کھال کے رنگنے) سے پاک نہیں ہوتے، چونکہ ان کا تشکار شکل ہوتا ہے اس لیے ان کی کھال ان کے مرنے کے بعد حاصل کی جاتی ہے۔ بعض حاشی میں رُکوپ نمونے سے مراد چیتوں کی کھالوں پر بیٹھنا بیان کیا ہے۔ بعض مشائخ نے کہا کہ چارپایوں اور درندوں کی کھالوں پر بیٹھنا وحشت اور رقت کی پراگندگی کا باعث ہے، اسی طرح حضرت شیخ امام علی ہمدانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض رسائل میں بیان کیا۔

۹۱ کبوسٹ لام پر پیش، دُخول کی طرح معذرت ہے۔ صاحب سلطنت، حکمران اور اپنے نمائندے والا شخص جسے انگوٹھی کی حاجت ہو اسے اجازت ہے اور حاجت کے بغیر انگوٹھی پہنا کر وہ ہے کراہت تنزیہی سے یا تحریمی سے، کیونکہ وہ محض زینت ہے، بعض شارحین کہتے ہیں کہ یہ مانعت ابتدا میں تھی اس کے بعد منسوخ ہو گئی، ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے زمانے میں صحابہ کرام نے انگوٹھی پہنی اور ان پر انکار نہیں کیا گیا۔

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی انگوٹھی پہننے، قسی کپڑے کے پہننے اور

۱۵۹ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ
كَفَّارِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ خَاتِمِ

۱۵۹ میں ہے کہ ریشم اور ریا ج کا جگ میں پہنا صاحبین کے نزدیک جائز اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے، اور وہ کپڑا پہنا جائز ہے جس کا تانا ریشمی اور ہانا سوتی یا ادنیٰ ہو اور اس سے پیدے گزر چکا ہے کہ چار انگشت کی مقدار ریشمی پٹی کا استعمال بھی جائز ہے۔ ۱۲ شرف قادری نقشبندی

الدَّهَبِ وَ عَنِ كُنَيْسٍ
الْقِسِيِّ وَ الْمَيَّاثِرِ۔

گدڑوں کے استعمال سے منع
فرمایا۔

دقزنی، ابوداؤد، نسائی

(ابن ماجہ)

آمام ابوداؤد کی ایک روایت میں
ہے کہ ارغمانی رنگ کے (سرخ) گدڑوں
سے منع فرمایا۔

(مَوَاہِ التِّرْمِذِيِّ وَ ابُو دَاوُدَ
وَ النَّسَائِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ
وَ فِي رِوَايَةٍ لِابْنِ دَاوُدَ
وَ قَالَ كَهَى عَنِ الْمَيَّاثِرِ
الْأُذْجَوَانِ۔

۱۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سونے کی انگوٹھی تیار کی گئی، آپ نے
ایک دن اپنی پھر مسنیک دی اور اس کے پہننے سے منع فرمایا۔ سونے کی انگوٹھی کا پہنا چاروں اماموں کے نزدیک
مکروہ و تحریمی ہے، بعض صحابہ مثلاً حضرت طلحہ، حضرت سعد اور حضرت صہیب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کا پہنا نقل
کیا گیا ہے، ہو سکتا ہے کہ ممانعت سے پہلے ہو، واللہ تعالیٰ اعلم۔ ہدایہ میں ہے کہ اعتبار حلقے کا ہے نہ کہ نگینے کا،
کیونکہ انگوٹھی کی حقیقت کا مدار حلقے پر ہے، اس کی تفصیل باب النخاتم میں آئے گی۔

۲۔ قسّی تاف پر زبر، زیر بھی آئی ہے، بے نقطہ سین مشدود، سحر کے علاوے میں ایک جگہ قسّ کی طرف منسوب ہے
بعض طرح میں لکھا ہے کہ ممانعت اس وقت ہے جب کہ یہ کپڑا ریشمی ہو علامہ طیبی نے کہا کہ یہ کپڑا کتان کا ہوتا ہے
اور اس میں ریشم کس ہوتا ہے۔ علامہ کرمانی نے کہا یہ مصلح کپڑا ہے جس میں سنگترے کی طرح ریشم ہوتا ہے۔
مصلح ان کپڑوں کہتے ہیں جن میں پسلیوں کی طرح چوڑی پٹیاں ہوتی ہیں، یا کتان ہے جس میں ریشم کس ہوتا ہے۔
۳۔ میاثر جمع ہے میثرۃ کی۔ چھوٹی گدی جو زین پر رکھی جاتی ہے جیسے کہ حضرت عمر بن حصین رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی حدیث میں واقع لَدَا زَكَبَ الْأُذْجَوَانِ کی تحقیق میں بیان کیا جا چکا ہے۔

۴۔ ان کی روایت میں مطلق میاثر کا ذکر ہے، لیکن وہ مقید ارغمانی رنگ کے گدڑے پر محمول ہے ایسے
کہ امام ابوداؤد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ریشم
اور پچے کی کھالوں پر سوار نہ ہو۔
(ابوداؤد، نسائی)

۱۶۰ عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تَرْكَبُوا النُّعْرَ وَلَا النِّمَارَ۔
(مَوَاہِ ابُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ)

۱۔ اس طرح کہ انہیں گھوڑے کی زین پر رکھ کر اس کے اوپر سوار ہو جاؤ۔ اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ

بعض شارحین نے رکوب کا معنی بیٹھا بیان کیا ہے۔

یاد رہے کہ خنز نقطے والی خار پر زبر اور زاد مشدود ہے۔ قاموس میں ہے کہ ایک مشور کپڑے کا نام ہے۔
 نئیابہ میں ہے کہ گزشتہ زمانے میں خزان کپڑوں کو کتے بٹھے جن پر اُون اور ریشم سے کڑھائی کی ہوئی ہوتی تھی،
 ایسا کپڑا پہننا جائز ہے، صحابہ کرام اور تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ایسا کپڑا پہنا ہے۔ لہذا اس کی ممانعت اس
 بنا پر ہوگی کہ اس کے استعمال میں عجیروں کے ساتھ مشابہت ہوگی جو ایسا کپڑا تجر اور بڑائی کے لیے زین پر ڈالتے ہیں
 شارحین نے کہا کہ اگر خنز سے وہ کپڑا مراد ہو جو اس وقت مشور ہے تو وہ تمام ریشم ہے اور مطلقاً حرام ہے۔ جس حد
 میں آیا ہے کہ آخر زمانے میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو خنز اور ریشم کو حلال قرار دیں گے اس میں خنز کا یہی معنی مراد ہے
 محدثین فرماتے ہیں کہ کپڑے کی یہ قسم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نہ تھی، لہذا اس کی خبر امر غیبی کا بیان اور
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے۔ مطالب المؤمنین میں ہے کہ خنز کے پینے میں حرج نہیں ہے۔ انہوں نے کہا
 کہ خنز ایک سمندری جانور ہے اس کے بالوں کو خنز کہتے ہیں جو ریشم کی جنس سے نہیں ہے اور مردوں کے لیے
 صرف ریشم حرام ہے نہ کہ دوسرے کپڑے، اسی طرح محیط میں ہے۔ یہ بھی کہا کہ سید امام ناصر الدین نے فرمایا
 کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اس سمندری جانور کے بالوں سے تیار کیے جانے والے کپڑے کو کتے تھے
 جسے ترکہ میں قندو کہتے ہیں۔ البتہ ہمارے زمانے میں ریشم سے بناتے ہیں، لازمی بات ہے کہ حرام ہوگا۔ اسی طرح
 فتاویٰ سراجیہ میں ہے۔ (۱۵)

بخاریون کے نیچے زیر، بعض شارحین نے اسے بُمرۃ کی جمع قرار دیا جس کا معنی دھاریدار پاد ہے۔ لہذا اس
 کی ممانعت، کراہت تنزیہی کے طور پر ہوگی کہ لوگ اسے فخر و تجر کے طور پر زین پر ڈالتے ہیں، اکثر شارحین کے نزدیک
 بُمرۃ جمع ہے بُمر کی جو مشور درندے کا نام ہے، مراد اس کی کھالیں ہیں جو زین پر ڈالی جاتی ہیں، اس توجہ پر یہ اعتراض
 کیا گیا ہے کہ بُمر کی جمع نموز ہے نہ کہ بُمرۃ جیسے کہ گزشتہ حدیث میں گزرا ہے۔ وَهَبُ الْبُحُوبِ الْبُحُوبِ اس
 کا جواب یہ دیا گیا کہ بُمر کی جمع جس طرح نموز آتی ہے اسی طرح بُمرۃ بھی آتی ہے اس حدیث میں بھی ایک روایت
 کے مطابق بُمرۃ کی جگہ لفظ نموز آیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کا ایک ہی معنی ہے۔ قاموس میں ہے
 الْبُمرُ كِتْفٌ كِطْرٌ، معروف درندہ ہے، اس کی جمع اُمر، اُمرۃ، بُمرۃ اور نموز آتی ہے۔

حضرت براہ بن مازب رضی اللہ عنہ سے روایت
 ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ
 گدے سے منہ فرمایا۔

(شرح السنۃ)

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمَيْثَرَةِ
 الْحُمْرَاءِ (رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ)

۱۔ اس حدیث کی شرح اس سے پہلے گزر چکی ہے، اس جگہ میشرہ، سرخ کی قید سے مقید ہے معلوم ہوا کہ جہاں مطلق آیا ہے وہ بھی مقید پر محمول ہے، جیسے کہ اس سے پہلے بیان کیا گیا۔

حضرت ابو رستم تیمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے اس وقت دو سبز کپڑے پہن رکھے تھے، آپ کے کچھ بال ایسے تھے جن پر سفیدی غالب تھی، اور وہ چند سفید بال سرخ تھے (ترمذی) امام ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ آپ کی زلفیں کان کی لوتک تھیں اور ان میں مندی کا رنگ تھا۔

۲۱۶۲ وَعَنْ أَبِي رَاسَةَ التَّيْمِيِّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَلِيَّةُ ثَوْبَانِ أَحْضَرَانِ وَلَهُ شَعْرٌ قَدْ عَلَا الشَّيْبُ وَشَيْبُهُ أَحْمَرُ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لِإِبْنِ قَادَةَ وَهُوَ دُوْدٌ وَخَرَجَ وَبِهَا مَا دُخِرَ مِنْ حَتَاءٍ)۔

۳۔ حضرت ابو رستم تیمی راوی کے نیچے زیر، بیم ساکن، پھر تین نقطے والی شاوہ صحابی ہیں، ان کے نام میں اختلاف ہے بعض نے عمارہ کہا اور بعض نے رفاعہ بن یثرب بن حوت بیان کیا۔ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے والد ماجد کے ہمراہ حاضر ہوئے اور دونوں مشرف باسلام ہوئے۔ دونوں اہل کوفہ میں شمار ہوتے ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

۴۔ یعنی سبز دھاریوں والے شارحین نے حدیث میں وارد ہونے والے سرخ اور سبز کپڑے کی اسی طرح تفسیر کی ہے۔ اگرچہ خالص سبز کپڑے کا پہننا بھی جائز ہے۔

۵۔ سر اور داڑھی مبارک کے چند بال سفید تھے، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ میں نے بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سر اور داڑھی میں صرف چند سفید بال شمار کیے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بال مبارک میں کے قریب سفید تھے۔ ایک روایت میں سترہ بھی آیا ہے۔

۶۔ سرخ سے مراد یہ ہے کہ مندی سے رنگے ہوئے تھے۔ جیسے کہ امام حاکم بھی حضرت ابو رستم کی روایت بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ مندی سے رنگے ہوئے تھے۔ حضرت مصنف نے بھی امام ابوداؤد کی روایت کے حوالے سے اسی طرح بیان کیا ہے۔

۷۔ دُفْرَةُ دَاؤُ پر زبر، ناساکن، کان کی لوتک پہننے والے بال۔ رَدَع رَاؤ پر زبر، زبر۔

دال ساکن۔ آخر میں بے نقطہ میں، اُلودہ ہونا، قانوس میں ہے رُکْعہ پائشی غلاں ٹھنک کو غلاں چیز کے ساتھ اُلودہ کر دیا علامہ طیبی نے اس کی تفسیر رنگ کے ساتھ کی ہے، ایک روایت میں رُکْعہ نقطے والی غین کے ساتھ بھی آیا ہے، امام ترمذی، شامل میں اسے اس طرح لائے ہیں جس سے رادی کے شک کا پتہ چلتا ہے۔ رُکْعہ دال ساکن، اس پر دبر بھی پڑھ سکتے ہیں، سخت کیڑا بے نقطہ۔ میں کے ساتھ رُکْعہ روایت کے اعتبار سے زیادہ صحیح ہے۔ بعض شارحین نے کہا کہ سرخی سے مراد یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بال خالص سفید نہ تھے بلکہ خضاب لگائے بغیر سرخی مائل تھے، جیسے کہ عام عادت ہے کہ بڑھاپے کی ابتدا بالوں کی سرخی سے ہوتی ہے، اس کے بعد خالص سفید ہو جاتے ہیں۔

محدثین اور فقہاء میں اختلاف ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا سے یا نہیں۔ اکثر محدثین اس کے قائل ہیں کہ نہیں رنگے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کی سفیدی اس حد کو نہیں پہنچی تھی کہ رنگنے کی حاجت ہوتی جیسے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جب آپ سر مبارک پر تیل لگاتے تو سفیدی چھپ جاتی تھی ورنہ ظاہر ہو جاتی تھی، فقہاء کی کوشش یہ ہے کہ رنگنے کا احتمال ثابت کیا جائے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ان ہی چند سفیدی مائل بالوں کو رنگتے تھے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے قصداً نہ رنگے ہوں۔ بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گلہ سے غسل، تطافت اور خوشبو کے لیے مہندی سر مبارک پر لگاتے تھے اور یہ بال اسی کی وجہ سے رنگین ہو جاتے تھے۔ ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ بعض حضرات نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس رنگے ہوئے بال مبارک دیکھے انہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہیں رنگا تھا بلکہ حضرت انس بطور تبرک اور احترام انہیں خوشبو لگاتے رہتے تھے، اسی بنا پر وہ یوں دکھائی دیتے تھے جیسے کہ رنگے ہوئے ہوں یا حضرت انس نے انہیں باقی رکھنے اور ان کی تقویت کے لیے خود رنگا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بعض روایات میں یہ بھی آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی سرخ رنگ دیتے تھے اور کبھی زرد، اس کا مطلب یہ ہے کہ دائرہ صغیر فریفت کو لطیف اور سحرار کھنے کے لیے مہندی یا زعفران سے دھویا کرتے تھے، بال مبارک سیاہ تھے جو رنگین نہیں ہوتے تھے، اسی طرح میں نے اپنے شیخ (عبد الوہاب متقی) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے سنا ہے۔ اور یہ عجیب نکتہ ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت ناساز تھی
آپ حضرت اسامہ پر ٹیک لگا کر باہر تشریف
لائے۔ آپ نے سرخ دھاری دار یعنی

۱۶۳ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
تَسَاكِيًا فَخَرَجَ يَتَوَكَّأُ عَلَى
أَسَامَةَ وَعَلَيْهِ ثَوْبٌ قَطِيرٌ

قَدْ تَوَشَّحَ بِهِ قَصَلِي بِهِمْ
(مَقَاةٌ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ)

چادر زیب تن کی ہوئی تھی جس میں آپ بیٹھے ہوئے
تھے۔ پس آپ نے صحابہ کرام کو نماز پڑھائی۔
(شرح السنۃ)

۱۔ قطر سات کے نیچے دیر، طاد ساکن، بین کی ایک خاص قسم کی نرم اور عمدہ چادر جس میں سرخ کیوں ہوتی ہیں۔
بعض شارحین نے کہا کہ کپڑوں کے جوڑے کو کہتے ہیں جو بحرین کی جانب سے لایا جاتا ہے۔ قطر، بحرین کا ایک
گاؤں ہے۔

۲۔ محال کی طرح یعنی وہ چادر محرم کی طرح دائیں بازو کے نیچے سے گزار کر بائیں کندھے پر ڈالی ہوتی تھی،
بعض شارحین کہتے ہیں کہ تشریح سے مراد صرف چادر کا جسم کے گرد لپیٹنا ہے۔ خاص طور پر محال کے انداز میں اوڑھنا
مراد نہیں ہے۔

۳۔ یہ آخری نماز تھی جو حضرت ابو بکر صدیق، صحابہ کرام کو پڑھا رہے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا شانہ مبارک
سے باہر تشریف لائے اور حضرت ابو بکر کے پیلوں میں بیٹھ کر امامت کرائی۔ جیسے کہ یہ واقعہ اپنی جگہ تفصیل سے بیان
کیا گیا ہے۔

۴۶۲ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
كَانَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ثَوْبَانِ قَطْرَتَانِ غِيْظَانِ
وَكَانَ إِذَا قَعَدَ فَعَرِقَ
ثَقُلَا عَلَيْهِ فَقَدِمَ بَزْزُ مِنْ
الشَّامِ يَفْلَانِ الْيَهُودِيَّ فَقُلْتُ
لَوْ بَعَثْتُ إِلَيْهِ فَاشْتَرَيْتُ
مِنْهُ ثَوْبَيْنِ إِلَى الْمَيْسِرَةِ
فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ عَلِمْتُ
مَا تُرِيدُ إِنَّمَا تُرِيدُ أَنْ
تَذْهَبَ يَمَانِي فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَذَبَ قَدْ عَلِمَ أَيُّ مَنْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو موٹے قطری
کپڑے زیب تن کر رکھے تھے، اور جب آپ
بیٹھے اور پسینہ آتا تو وہ کپڑے آپ پر بوجھل
ہو جاتے، شام سے فلاں یودی کا کپڑا آیا تو
میں نے عرض کیا کتنا اچھا ہو؟ اگر آپ
اس کے پاس کسی کو بھیج کر اس سے بوقت
گنجائش ادائی کے وعدے پر دو کپڑے
ادھار خرید لیں، آپ نے اسے پیغام بھیجا تو
اس نے کہا مجھے آپ کا ادا وہ معلوم ہے۔
آپ میرا مال مارنا چاہتے ہیں۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس نے
جھوٹ کہا، اسے معلوم ہے کہ میں سب سے

زیادہ متقی اور سب سے زیادہ امانت کا ادا کرنے والا ہوگا۔
(ترمذی، نسائی)

أَتَعَاهُمْ وَادَاهُمْ لِلْمَالِ
(رَوَاةُ التِّرْمِذِيِّ وَالْكَسَائِيِّ)
لہ اور آپ کو مشقت اٹھانا پڑتی۔

۱۲۔ بڑے پہلے ایک نقطے والی باد پھر زلزلہ، ان سلا کپڑا۔ اس (مروود) یہودی کا نام اس جگہ مذکور نہیں ہے۔

۱۳۔ آپ نے کسی شخص کو یہودی کے پاس کپڑا خریدنے کے لیے بھیجا اور اسے کہا کہ گنجائش کے وقت قیمت ادا کر دی جائے گی۔

۱۴۔ اس صحابی کو کہا جسے کپڑا خریدنے کے لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا تھا۔
۱۵۔ آپ چاہتے ہیں کہ ثمن ادا کرنے کے وعدہ پر میرا کپڑا لے جائیں اور بعد میں وعدہ پورا نہ کریں۔ بظاہر یہ خطاب اس صحابی سے ہے جو کپڑا خریدنے کے لیے یہودی کے پاس گئے تھے، مگر درحقیقت یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خطاب ہے۔ بعض نسخوں میں یُرِیدُ یاد کے ساتھ ہے اور یہ ظاہر ہے، کہ اس نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس میں کہا کہ وہ میرا مال مارنا چاہتے ہیں (چنانچہ صحابی نے واپس آکر یہودی کا جواب ناموافق بیان کیا۔

۱۶۔ کہ میرا ادا وہ ہے کہ میں اس کا مال لے لوں اور ثمن ادا نہ کروں، وہ خود بھی جانتا ہے کہ وہ جھوٹ بول رہا ہے کہ توبہ کے حوالے سے۔

۱۷۔ اَدَاهُمْ ہنزہ پر مد اور مال مخف۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے درخت قسم کا کپڑا پہن رکھا تھا جس سے آپ کی طبع لطیف کو تکلیف اور مشقت محسوس ہوتی تھی، آپ نے آسانی اور سہولت کے لیے عمدہ کپڑا ادھار خریدنے کا ارادہ کیا۔ نیز بد بخت یہودی کی بد بختی بھی معلوم ہو گئی کہ کس درجہ تک پہنچی ہوئی تھی، اللہ تعالیٰ ان پر لعنت فرمائے اور انہیں ذلیل کرے۔

حضرت عبداللہ بن عمر بن حاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے مجھے اس حال میں دیکھا کہ مجھ پر
گرم سے رنگا ہوا گلہبی کپڑا تھا، آپ نے
فرمایا: یہ کیا ہے؟ تو میں نے آپ کو ناپسندیدگی
کو پہچان لیا۔ چنانچہ میں نے جا کر

۱۸۔ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
بْنِ الْعَاصِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَعَلَى ثَوْبٍ مَّضْبُوعٍ
بَعْضُهُ مَوْتَرًا فَقَالَ مَا
هَذَا فَعَرَفْتُ مَا كَرِهَ

كَانُطَلِّقَتْ فَأَحْرَقْتُه فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا صَنَعْتَ بِثَوْبِكَ قُلْتُ
أَحْرَقْتُكَ قَالَ أَفَلَا كَسَوْتَهُ
بَعْضَ أَهْلِكَ فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ
بِهِ لِلنِّسَاءِ -

اے جلا دیا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،
تم نے اپنے کپڑے کے ساتھ کیا کیا؟ میں
نے عرض کیا کہ اسے جلا دیا، فرمایا: تم نے
وہ اپنے بعض اہل خانہ کو کیوں نہ پہنا دیا؟
کیونکہ اسے عورتوں کے پہننے میں کوئی حرج
نہیں ہے۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)
۱۔ عصفریں اور فار پریش اور صاوساکن (کسم)
۲۔ یہ تعجب اور انکار کے طور پر استفہام ہے۔
۳۔ اس کپڑے کے پہننے سے۔
۴۔ یعنی عورتوں کو۔

۴۶۶ عَنْ هَلَالِ بْنِ عَامِرٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ
يُخْطَبُ عَلَى بَغْلَةٍ وَعَلَيْهِ
بُرْدٌ أَحْمَرٌ وَعَلَيْهِ أَمَامَةٌ
يَعْبُرُ عَنْهُ -

حضرت ہلال بن عامر اپنے والد رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کو منی میں پھر پر سوار خطبہ دیتے ہوئے دیکھا۔
آپ نے سرخ دھاریوں والی چادر اندھڑ رکھی
تھی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ کے آگے
کھڑے ہوئے آپ کی ترجمانی کر رہے تھے۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ ہلال بن عامر ثقہ تابعی ہیں اور اہل کوفہ میں شمار کیے جاتے ہیں۔
۲۔ اور لوگوں کو احکام کی تعلیم دیتے ہوئے۔

۳۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس کے بارے میں جس جگہ بھی سرخ یا سبز کا ذکر ہے، اسی سے مراد
سرخ دھاریوں والا کپڑا ہی ہے، یہ محدثین کی تحقیق ہے، بعض فقہاء کو اس جگہ وہم ہوا ہے کہ اس سے خالص سرخ
کپڑا مراد ہے۔ حالانکہ اس طرح نہیں ہے۔

۴۔ اور آپ کا کلام دور کھڑے ہوئے لوگوں تک بلند آواز سے پہنچا رہے تھے جن تک، ہجوم کی کثرت کی
وجہ سے آپ کی آواز مبارک کہیں پہنچتی تھی، اسی طرح کہا گیا ہے، حق یہ ہے کہ آواز تو پہنچ رہی تھی، حضرت علی رضی اللہ عنہ

رضی اللہ عنہ ان کو مطلب بجا رہے تھے۔

۴۶۷۷ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
صُنِعَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُرْدَةٌ سَوْدَاءُ
فَلَبِسَهَا فَلَمَّا عَرِقَ فِيهَا
وَجَدَ رَائِحَةَ الصُّوفِ فَقَذَفَهَا
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سیاہ چادر
تیار کی گئی۔ آپ نے اسے زیب تن فرمایا،
جب آپ کو اس میں پسینہ آیا تو آپ نے
اُون کی بو محسوس کی اس لیے آپ نے اسے الگ
کر دیا۔ (ابوداؤد)

لے اُون سے۔

۳۔ طبیعت شریفہ کی نظافت اور کمال پاکیزگی کی بنا پر۔

۴۶۷۸ عَنْ جَابِرٍ قَالَ أَتَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ مُحْتَبٍ بِشِمْلَةٍ قَدْ
وَقَعَ هَذْبُهَا عَلَى قَدَمَيْهِ
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس حال
میں حاضر ہوا کہ آپ چادر کو جسم کے گرد پیٹ
کر بیٹھے ہوئے تھے، اس کا پھندا آپ کے
قدموں پر واقع تھا۔ (ابوداؤد)

۱۔ یعنی وہ کپڑا جو آپ کے بدن پر مشتمل تھا، بعض شارحین نے شملہ کی تفسیر بردہ (اوپر اوڑھنے والی چادر) سے
کی ہے، اور تحقیق یہ ہے کہ بردہ اوپر لینے والی چادر ہے اور شملہ وہ چادر ہے جس میں جسم پیٹا جائے خواہ وہ
اوپر لینے والی چادر ہو یا اس کے علاوہ، لہذا شملہ عام ہے۔ تبند اور اوپر لینے والی چادر سے۔ اسی طرح جمع البجار
میں ہے۔ اِجْتَبَاہُ دونوں گھٹنوں کو کھڑا کر کے سر زمین کے بل زمین پر بیٹھنا، اعتبار کبھی دونوں ہاتھوں کے ساتھ ہوتا ہے
یعنی دونوں ہاتھوں کے ساتھ پنڈلیوں کے گرد ملکہ بنایا جاتا ہے اور کبھی چادر کے ساتھ، اس وقت نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کا اعتبار اوپر اوڑھنے والی چادر کے ساتھ تھا اور شملہ سے وہی مراد ہے۔
۲۔ مراح میں ہے ہڈی اور ہڈی بے عار پر پیش، وال ساکن، اس پر پیش بھی پڑھ سکتے ہیں کپڑے
کا کنارہ اور اس کا ٹکڑا۔

۳۔ مقصد یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھتے اعتبار تشریف فرما تھے اور اعتبار اپنے کپڑے کے
ساتھ کیا ہوا تھا، محافل اور مجالس میں بیٹھنے کا یہ انداز عربوں میں معروف ہے۔ ہمارے ہاں بھی دیہات میں
یہ طریقہ مروج ہے (۱۲ ق)

۲۱۶۹ وَعَنْ دُحْيَةَ بْنِ خَلِيفَةَ
قَالَ أَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقْبَارِطُ فَاَعْطَانِي مِنْهَا
قُبْطِيَّةً فَقَالَ اصْدَعْهَا صَدْعَيْنِ
فَاَقْطَعْ أَحَدَهُمَا قَبِيصًا وَاعْطِ
الْآخَرَ امْرَأَتَكَ تَخْتِمًا بِهِ
فَلَمَّا أَذْبَرَ قَالَ وَأَمْرُ امْرَأَتِكَ
أَنْ تَجْعَلَ تَحْتَهُ ثَوْبًا لَا
يَصْفُرُهَا.

حضرت وحید بن غلیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت
میں قباطی کپڑے لاتے گئے، آپ نے ان میں سے
ایک کپڑا مجھے عنایت کیا اور فرمایا: اسے دو
حصوں میں تقسیم کر دو، ایک حصے کی قمیص بنالو
اور دوسرا حصہ اپنی بیوی کو دے دو وہ اس کی
اندھنی بناتے تھے۔ جب انہوں نے پشت پھیری
تو آپ نے فرمایا: اپنی بیوی کو کہو کہ اس کے نیچے
دوسرا کپڑا لگائے تاکہ اس سے ظاہر نہ کرے۔

(البدائع)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ وحید بن غلیفہ یہ وہی وحید کہی ہیں جن کی صورت میں (بعض اوقات) حضرت جبرائیل علیہ السلام ہی آیا
کرتے تھے۔

۱۶ قباطی کتان سے بناتے ہوتے ہلکے اور سفید کپڑے جو مصر میں تیار کیے جاتے تھے قباطی قاف پر زبر،
طاء کے نیچے زیر اور یا، مشدود، جمع ہے قبیطیہ کی قاف پر ہمیشہ ادباء، ساکن منسوب ہے قبیط کی طرف قاف کے نیچے
زیر، یعنی اہل مصر، فرعون اسی قوم سے تھا اور حضرت ماریہ قبیطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی اسی کی طرف منسوب ہیں، قبیط کے
قاف کے نیچے اگرچہ زیر ہے لیکن قبیطیہ جس کا معنی ہے وہ کپڑے جو قبیط کی طرف منسوب ہوں، اس کے قاف پر
خلاف قیاس پیش ہے، کبھی زیر بھی پڑھتے ہیں۔ یہ ان کپڑوں کی نسبت کہ اسے میں ہے جو قبیط کی طرف منسوب
ہیں، آدمیوں کی نسبت کرتے وقت قیاس کے مطابق قاف کے نیچے زیر ہی ہے حضرت وحید فرماتے ہیں کہ اس قسم کے
کپڑے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے گئے۔

۱۷ صدع کا معنی ہے پیشے روزن ایسی سخت چیز کو دو حصوں میں تقسیم کرنا۔ صلا پر زبر ہو تو یہ مصدر ہے
اور اس کا معنی ہے کپڑے کا ٹکڑا ٹنگ کرنا، صلا کے نیچے زیر ہو تو یہ اسم ہے جس کا معنی ہے ٹکڑا، انراب فتح بیسے
کشتی دونوں معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔

۱۸ اپنے سر کو ڈھانپنے کے لیے، تختہ کی راپر رفع اور جزم پڑھنا دونوں صحیح ہیں۔

۱۹ راوی کہتے ہیں کہ جب حضرت وحید رضی اللہ تعالیٰ عنہ پٹے یا خود حضرت وحید فرماتے ہیں ادا اپنے آپ کو
صیف غائب کے ساتھ ذکر کرتے ہیں، کلام میں یہ طریقہ بھی استعمال ہوتا ہے۔

۵۶۔ تاکہ وہ اوڑھنی باریک ہونے کی بنا پر اس کے بالوں اور چہرے کو منکشف نہ کرے، جیسے کہ اس کے نیچے جلد دکھائی دیتی ہے، تختہ کی طرح کا تصنیف کو مرفوع اور مجزوم دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔

۱۶۰/۵۸ وَعَنْ أُمِّ سَكَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَهِيَ تَخْتِمُ فَقَالَ لَيْتَهُ لَا كَيْتَيْنِ۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پاس اس حال میں تشریف لائے کہ وہ سر پر اوڑھنی لپیٹ رہی تھیں۔ آپ نے فرمایا: ایک بل نہ کہ دو بل۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۷۔ یعنی اپنے سر کے اوپر اوڑھنی کے نیچے دو بل نہیں بلکہ ایک بل دو۔ اسی طرح علامہ طیبی نے اس کی تفسیر کی ہے ظاہر یہ ہے کہ سر پر کپڑا لپیٹا مراد ہے، عرب عورتوں کی عادت یہ تھی کہ اوڑھنی پٹی کی طرح سر پر لپیٹ لیتی تھیں۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ ایک ہی کانی ہے۔ زیادہ نہ پیٹے تاکہ فضول خرچی نہ ہو اور مردوں کی پگڑی کے مشابہ نہ ہو،

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو مراد نہ لباس پہننا اور ان کے ساتھ مشابہت اختیار کرنا درست نہیں ہے، جیسے کہ اس کے عکس کا بھی یہی حال ہے یعنی مردوں کو زنانہ لباس پہننا اور عورتوں سے مشابہت اختیار کرنا درست نہیں ہے (۱۲ ق)

الفصل الثالث

تیسری فصل

۱۶۱/۵۹ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَرَرْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي إِثَارِي اسْتِرْحَاءٌ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ اذْقِعْ إِثَارَكَ فَكَرَعْتُهُ ثُمَّ قَالَ زِدْ فَزِدْتُ فَمَا خِلْتُ اتَّحَرَّهَا بَعْدُ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ إِلَى آئِينَ قَالَ أَنْصَافِ الشَّاقِئِينَ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس سے اس حال میں گزرا کہ میرے تہبند میرے درازی تھی۔ آپ نے فرمایا: جبدا شد۔ اپنے تہبند کو اونچا کرو۔ میں نے اسے اونچا کیا۔ پھر فرمایا: مزید اونچا کرو۔ میں نے اور اونچا کر لیا اس کے بعد اس عمل کو طلب ہی کرتا رہا۔ کچھ لوگوں نے پوچھا کہاں تک، فرمایا نصف پٹیوں تک

(رسم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۵ اور اس خصلت کو یعنی تہبند اونچا کرنے کو، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم فرمانے کے بعد۔
 ۱۶ جنہوں نے یہ حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سنی۔

۲۱۶۲ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
 جَرَّ ثَوْبَهُ خَيْلَاءَ لَمْ يَنْظُرِ
 اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 إِنَّمَا أَرَى يَسْتَرْخِي إِلَّا أَنْ
 اتَّعَاهَدَهُ فَقَالَ لِمَا رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنَّكَ لَسْتَ بِمَنْ يَفْعَلُهُ
 خَيْلَاءَ -

اُن ہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے ازراہ تکبر کپڑے کو کھینچا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا، حضرت ابو بکر صدیق نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرا تہبند نیچے ڈھک جاتا ہے، جب تک کہ میں اس کا خاص خیال نہ رکھوں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا کہ تم ازراہ تکبر یہ کام نہیں کرتے۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۱۷ صراح میں ہے خیلانہ نقطے والی خا، پریش، اس کے نیچے زیر بھی آئی ہے، یاد پر زبر، آخر میں الف ممدودہ، تکبر، قال اور تخیلۃ میم پر زبر اور فاء کے نیچے زیر۔
 ۱۸ یہ وعید اور ڈر سن کر

۱۹ مکروہ اور حرام ہے کہ خود پسندی اور تکبر کے طور پر ایسا کیا جائے۔

۲۱۶۳ وَعَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ
 رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَأْتِزُّ قِصْعَهُ
 حَاشِيَةً إِمَارَةٍ مِنْ مُقَدِّمِهِ
 عَلَى ظَهْرِ قَدَمِهِ وَ يَرْفَعُهُ
 مِنْ مُؤَخَّرِهِ قُلْتُ لِمَ تَأْتِزُّ
 هَذِهِ الْإِمَارَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَأْتِزُّهَا - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت عکرمہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو تہبند باندھتے ہوئے دیکھا وہ اپنی چادر کا اگلا کنارہ پاؤں کی پشت پر رکھتے تھے اور پیچھے سے بلند کر لیتے تھے میں نے کہا کہ آپ اس طرح تہبند کیوں باندھتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گاہے اسی طرح باندھتے دیکھا ہے۔ (ابوداؤد)

۱۵ حضرت عکرمہ، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے آند کردہ غلام اور کاتب تھے، نیز مکہ مکرمہ کے فقہا اور تابعین میں سے ایک تھے۔

۱۶ اِذْ رَاہُ تَهْبِندًا نَدَحْنٰہُ کَا یَکَ طَرِیْقَہ

۱۷ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس بال سے بچنے کے لیے پیچھے سے چادر کا اونچا رکھنا کافی ہے۔

۱۸ وَعَنْ عُبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم

عَلَیْکُمْ یَا لَعَمَّا شِیرَ فَاَنْتُمْ یَسِیْمَا

الْمَلَا یُکْرَہُ وَارْخُوا خَلْفَ ظُہْرِکُمْ

رَمَوَاہُ الْبَیْہَقِیُّ فِی شَعَبِ

(الْیَمَانِ)

۱۹ جیسے کہ بدر کے دن فرشتے پگڑیاں باندھ کر آئے۔ رسیما، الف مقصورہ اور ممدودہ دونوں کے

ساتھ آتا ہے۔

۲۰ کیونکہ فرشتے بھی اسی حالت میں آتے تھے، بعض نسخوں میں ظہورکم (ظہور جمع کے صیغہ کے ساتھ) ہے

اور یہ ظاہر ہے ————— پگڑی کی فضیلت میں بہت حد تک آئی ہیں، جن میں سے کچھ ہم نے شرح سفر السعاده میں بیان کی ہیں

۱۱ آج عوام تو عوام، علماء کرام بھی اس اہم سنت کے تدک ہیں، اور عوام میں سے کئی جاہل تو ایسے ہیں جو پگڑی باندھنے والوں کا مزاح اڑاتے ہیں، امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ نے ایک سوال کے جواب میں علامہ کی فضیلت میں بیس حدیثیں نقل کی ہیں۔ (دیکھیے فتاویٰ رضویہ ج ۲، ص ۷۶۔ ۸۰) تمہیدی سطور کا خلاصہ ملاحظہ ہو۔ علامہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت متواترہ ہے جس کا تواتر یقیناً سرحد ضروریات دین تک پہنچا ہے، ولہذا علمائے کام نے علامہ تو علماء ارسال عذبہ یعنی شملہ چھوڑنا کہ اس کی فرع ہے اور سنت غیر موکدہ ہے، اس کے ساتھ استہزا کو کفر ٹھہرایا تو علامہ کی سنت لازمہ دائرہ ہے، یہاں تک کہ علامہ نے خالی ٹوپی پہننے کو مشرکین کی وضع قرار دیا، اور حدیث آتی (آئندہ) رکازہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس پر عمل کیا، علامہ علی تازی نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا: اصلا مروی نہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی بغیر علامہ کے ٹوپی پہنی ہو، متعین ہوا کہ یہ کافروں کی وضع ہے، اسی میں بعد ذکر بعض احادیث فضیلت علامہ ہے، ان سب سے علامہ کی فضیلت مطلقاً ثابت ہوئی۔ بقیہ جاشیہ صفحہ آئندہ

۴۱۷۵ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَسْمَاءَ
بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ دَخَلَتْ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَ عَلَيْهَا ثِيَابٌ رِقَاقٌ
فَاغْرَضَ عَنْهَا وَ قَالَ يَا أَسْمَاءُ
إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا بَلَغَتِ الْمَحِيضَ
لَنْ يَصْلَحَ أَنْ يُرَى مِنْهَا
إِلَّا هَذَا وَ هَذَا وَ أَشَاءَ إِلَى
وَجْهِهِ وَ كَفَيْهِ .

(رداء أبو داود)

۱۵ یعنی بلوغ کے وقت کو پہنچ جاتے۔

۱۶ هَذَا وَ هَذَا (یہ اور یہ) کا اشارہ الیہ بیان کرنے کے لیے — یہ خاتون کے لیے ستر عورت ہے، اور حجاب (پردہ) یہ ہے کہ گھر سے باہر مردوں کے سامنے نہ جاتیں اگرچہ پوشیدہ ہوں، اور یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اندر سے مٹھرات کے غماص میں سے ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جب ہاضمہ باریک کپڑوں میں دکھائی دیں تو وہ برہنہ کے حکم میں ہیں۔

۱۷ حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی لکھتے ہیں: اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوتے ہیں: ایک یہ کہ اگر باریک کپڑے میں سے جسم نظر آ رہا ہو تو وہ نگے جسم کے حکم میں ہے اس کو پہن کر نماز ہوگی، دوسرے یہ کہ محض کپڑے کے ساتھ کلائیوں تک اور چہرہ ستر نہیں، مگر اب اجنبی کو اس کا دیکھنا حرام ہے۔ یہ فرمان عالی پردہ فرض ہونے سے پہلے کا ہے۔

۱۲۱۲ مرآۃ

ابقیہ ماثیہ صفحہ سابقہ) اگرچہ بے ٹوپی ہو، ہاں ٹوپی کے ساتھ افضل ہے اور خالی ٹوپی خلاف سنت ہے۔ اور کچھ مکرر ہو کر وہ کافروں اور بعض بلاد کے بد مذہبوں کی وضع ہے۔ اس کا انکار کس درجہ اشد و اکبر ہوگا؟ اس کا سنت متواترہ ہونا متواترہ ہے اور سنت متواترہ کا استخفاف (توہین) کفر ہے (فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۷۶، ۷۷) (طبع مبارکپور، مند) (۱۲) تاجری نقشبندی

۴۱۶۶ وَعَنْ أَبِي مَطْرٍ قَالَ قَالَ
عَلِيًّا اِشْتَرَى ثَوْبًا بِثَلَاثَةِ
دَرَاهِمَ فَلَمَّا لَبَسَهُ قَالَ
الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي تَرَدَّقَنِي
مِنَ الرِّبَاسِ مَا اَتَجَمَّلُ بِهِ
فِي النَّاسِ وَ اُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي
ثُمَّ قَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ رَسُولَ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ -

حضرت ابو مطر سے روایت ہے کہ حضرت علی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تین درہم میں ایک
کپڑا خریدا، جب اسے پہنا تو کہا: اللہ تعالیٰ
کا شکر ہے جس نے مجھے وہ لباس عطا فرمایا
جس کے ساتھ میں لوگوں میں زیب و زینت کرتا
ہوں۔ اور اپنا ستر ڈھانپتا ہوں، پھر
فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو اسی طرح فراتے ہوئے
سنا۔

(دَوَاۤءُ الْاَحْمَدُ)

(امام احمد)

۱۵ ابو مطر تابعی ہیں، ان کا نام معلوم نہیں ہے، حضرت سالم بن عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں، ان سے
جلج بن ارطاق نے روایت کی اور ان کی توثیق کی۔

۱۶ ایک درہم تین ماشے چاندی سے کم ہوتا ہے (غیات اللغات میں ہے کہ درہم ساڑھے تین ماشے کا
ہوتا ہے ۱۲ قادری نقشبندی)۔

۱۷ ریاش را، کے نیچے زیر ریش کی جمع، معنی زینت، یہ پرندے کے پر سے مستعار ہے جو اس کے لیے لباس
بھی ہے اور زینت بھی (اصل میں ریش کا معنی پر ہے ۱۲ اق)

۱۸ یہ اشارہ ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی طرف قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُّوَارِي سَوْآتِكَ وَرِيشًا
(الایۃ)، ہم نے تم پر لباس اتارا جو تمہارے ستر ڈھانپتا ہے اور زینت ہے۔
۱۹ کپڑا پہننے کے بعد، اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے نیا کپڑا پہنا تو کہا: اللہ تعالیٰ کا شکر ہے
جس نے مجھے وہ کپڑا پہنایا جس سے میں
اپنا ستر ڈھانپتا ہوں اور اپنی زندگی میں جمال
حاصل کرتا ہوں، پھر کہنے لگے میں نے

۴۱۶۷ وَعَنْ أَبِي اُمَامَةَ قَالَ
لَبَسَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رِيشًا
اَللّٰهُ عَنْهُ ثَوْبًا جَدِيْدًا فَقَالَ
الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي كَسَانِي مَا
اُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي وَ اَتَجَمَّلُ
بِهِ فِي حَيَاتِي ثُمَّ قَبَّلَ

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَبَسَ ثَوْبًا جَدِيدًا فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي وَاتَّجَمَلُ بِهِ فِي حَيَاتِي ثُمَّ حَمَدَ إِلَى الْقَوْبِ الَّذِي أَخْلَقَ فَتَصَدَّقَ بِهِ كَانَ فِي كَنْفِ اللَّهِ وَفِي حِفْظِ اللَّهِ وَفِي سِتْرِ اللَّهِ حَيًّا وَمَيِّتًا۔

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

۱۵۔ تھوس میں بے کنف پہلے دونوں حرفوں پر زبر، پناہ، پردہ اور سایہ، وہ شخص اللہ تعالیٰ کی مہربانی کے ساتھ میں ہوگا۔

۱۶۔ اس کی بخشش اور مغفرت کے پردے میں ہوگا، شترسین کے نیچے زیر، اکم ہے (یعنی پردہ) اور سین پر زبر ہو تو مصدر ہے (اس کا معنی ڈھانپنا ہے)۔ زندگی میں نعمت کی شکر گزاری کی بنا پر اور مرنے کے بعد صدقے کے ثواب کی بنا پر۔

۱۷۶۸ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ أَبِي عَلْقَمَةَ عَنْ أُمِّهِ قَالَتْ دَخَلْتُ حَفْصَةَ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَلَى عَائِشَةَ وَ عَلَيْهَا خِمَارٌ مَرْقِيٌّ فَشَقَّتْهُ عَائِشَةُ وَ كَسَتْهَا خِمَارًا كَثِيفًا۔ (رَوَاهُ مَالِكٌ)

حضرت علقمہ بن ابوعلقمہ اپنی والدہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت حفصہ بنت عبد الرحمن حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس اس حال میں داخل ہوئیں کہ انہوں باریک دوپٹہ اوڑھ رکھا تھا۔ حضرت عائشہ نے وہ دوپٹہ پھاڑ دیا اور انہیں موٹا دوپٹہ پہنا دیا۔

(امام مالک)

(احمد، ترمذی، ابن ماجہ۔ امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب ہے۔)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے نیا کپڑا پہنا اور کہا اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے مجھے وہ کپڑا پہنایا جس سے میں اپنا ستر ڈھانپتا ہوں اور اپنی زندگی میں آرائش حاصل کرتا ہوں۔ پھر اس نے اپنے پرانے کپڑے کا قصہ کیا اور اسے صدقہ کر دیا۔ تو وہ شخص زندہ اور مردہ اللہ تعالیٰ کی پناہ ہے، اس کی حفاظت اور اس کے پردے میں ہوگا۔

۱۵ علقہ ابن ابی علقہ مدنی تابعی ہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے آزاد کردہ غلام، یہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد علقہ بن قیس سے الگ شخصیت ہیں، وہ اکابر و مشاہیر تابعین میں سے ہیں، مطلق علقہ کہا جاتے تو وہی مراد ہوتے ہیں۔

۱۶ خدیجہ حرف کے نیچے زیر، عورتوں کی اور طہنی، دوپٹہ۔

۴۶۹ وَعَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ
أَيُّمَنْ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ وَعَلَيْهَا
دُرْعٌ قَطْرِيٌّ كُنْتُ خَمْسَةَ
دَرَاهِمَ فَقَالَتْ إِرْقِعْ بَصْرَكَ
إِلَى جَارِيَتِي أَنْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّهَا
تُزْهِى أَنْ تَلْبَسَ بِالْبَيْتِ وَ
قَدْ كَانَ لِي مِنْهَا دُرْعٌ عَلَى
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَمَا كَانَتْ امْرَأَةً
تُفْقِنُ بِالنَّدِيَّةِ إِلَّا أَرْسَلْتُ
إِلَى كَسْتَعِيرَهَا.

حضرت عبدالواحد بن ایمنؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میںؓ، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا، انہوں نے قطری کپڑے کی قمیص پہن رکھی تھی جس کی قیمت پانچ درہم تھی، انہوں نے فرمایا، میری کنیز کی طرف نگاہ اٹھاؤ اور اسے دیکھو کہ وہ اس کپڑے کو گھر میں پہننا معیوب جانتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں میری ایک قمیص اس کپڑے کی تھی مدینہ منورہ میں جو عورت بھی دھن بنائی جاتی تھیؓ۔ وہ کسی کو میرے پاس بھیج کر عاریتہ منگوا لیتی تھیؓ۔

(رواہ البخاری)

۱۷ عبدالواحد بن ایمن کی کنیت ابوالقاسم ہے۔ مخزومی ہیں، ابو عمرو کے اور بقول بعض ابن ابی عمرو کے آزاد کردہ غلام ہیں، انہوں نے اپنے والد ابو عمروؓ کو تابعین سے حدیث سنی۔

۱۸ یعنی حضرت ایمنؓ

۱۹ یمن یا بحرین کا ایک قسم کا کپڑا ————— قلموس میں ہے کہ درع عورت کی قمیص کو کہتے ہیں۔
غرب میں ہے کہ درع اس کپڑے کو کہتے ہیں جسے عورت قمیص کے اوپر پہنتی ہے۔
۲۰ یعنی معمولی قسم کا کپڑا تھا۔

۲۱ چہ جائے کہ اسے پن کر باہر جلتے، تڑھی صیغہ مجہول ہے، لیکن اس کا معنی معلوم والا ہے، بعض الفاظ کا استعمال اسی طرح آیا ہے۔ جیسے کہ تَبَحَّتِ النَّاقَةُ لفظ مجہول کے ساتھ کہتے ہیں لیکن معنی معلوم

والا ہے، یعنی اونٹنی نے بچر جنا۔

۵۶ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں اپنے فقر، تنگدستی اور زہد کا حال بیان کیا کہ مری ایک قمیص قطری کپڑے کی تھی۔ علامہ طیبی نے کہا کہ منہا کی ضمیر ان کپڑوں کی جنس کی طرف ہے جن کی اہمیت اور قدر و قیمت نہیں ہوتی۔

۵۷ تقیین کا معنی ہے گانے والی کینر کا گانے کے آلات کا سنوارنا۔

۵۸ کپڑوں کی قلت کی بنا پر یابرکت ماحصل کرنے کے لیے ۱۲ قادی نقشبندی

۱۸/۶۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَيْسِي

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَوْمًا قَبَاءً دِيْبًا

أُهْدِيَ لِي شَعْرًا أَوْشَكَ أَنْ

تُرْعَهُ فَأَرْسَلْتُ بِهِ إِلَى عَمْرٍ

فَقِيلَ قَدْ أَوْشَكَ مَا

انْتَرَعْتَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ

نَهَانِي عَنْهُ جَبْرِئِيلُ فَجَاءَ

عَمْرُ يَبْكِي فَقَالَ يَا رَسُولَ

اللَّهِ كِرْهَتِ أُمًّا وَأَعْطَيْتَنِيهِ

فَمَا لِي فَقَالَ إِيَّا لَمْ أَعْطِكَ

تَلْبَسُهُ إِنَّمَا أَعْطَيْتُكَ تَبِيعَهُ

قَبَاهَهُ يَا لَيْئِي دُهِجَ

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(۱۸/۶۸)

۵۹ صحابہ کرام نے عرض کیا۔

۶۰ معلوم ہوا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ممانعت سے پہلے ریشمی قبا پہنی تھی۔

۶۱ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ واقعہ سنا تو

۶۲ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خیال کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں قبا پہننے

کے لیے عنایت کی ہے، اور روپڑے دکھ جس چیز کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ناپسند کیا ہے میں اسے کس طرح

پہن لوں؟ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں تسلی دی۔
 ۵۵ چونکہ تباہی تھی اس لیے یہ حکم نہیں دیا کہ اس سے عورتوں کے کپڑے بنا دو، جیسے کہ دیگر مواقع پر فرمایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف خالص ریشم کے کپڑے سے (مردوں کو) منع فرمایا ہے، لیکن نشان اور کپڑے کا تانا (ریشمی ہو تو) اس میں حرج نہیں ہے۔

۴۱۸۱ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
 إِنَّمَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الثَّوْبِ
 الْمُصْنَمِ مِنَ الْخَرِيرِ قَامًا
 الْعَلَمُ وَسَدَقَ الثَّوْبُ فَلَا
 بَأْسَ بِهِ۔

(ابوداؤد)

(دَوَاكُ الْأَبُو دَاؤُدَ)

۱۵ جس کا تانا بانادونوں ریشمی ہوں، کسی دوسری چیز کی آمیزش نہ ہو۔ مُصْنَمَتِ میم پر پیش، صادر ساکن، دوسرے میم پر زبر، ایک قسم اور ایک رنگ کا کپڑا۔
 ۱۶ یاد رہے کہ جس کپڑے کا تانا اور بانا ریشم ہو (مرد کے لیے) اس کا پہننا حرام اور مکروہ ہے، ہاں بعض علماء کا ایک شاذ قول ہے کہ اس کا پہننا جائز ہے، جس پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔ صاحبین کے نزدیک جنگ میں پہننا جائز ہے، جس کپڑے کا تانا ریشم اور بانا ریشم نہ ہو وہ بالاتفاق جائز ہے اور اس کا عکس (بانا ریشم اور تانا غیر ریشم) بھی مکروہ ہے، ہاں جنگ میں جائز ہے، جنگ میں صاحبین کے نزدیک خالص ریشم بھی جائز ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک مخلوط جائز ہے، جس کا تانا ریشم اور بانا ریشم نہ ہو، اور جس کپڑے کا تانا ریشم ہو اور بانا ریشم نہ ہو وہ بھی مطلقاً جائز ہے۔

حضرت ابورجاء سے روایت ہے کہ ہمارے پاس حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حال میں تشریف لائے کہ انہوں نے نقش و نگار والی ادنی چادر، اوڑھ رکھی تھی، فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ کوئی نعمت عطا فرماتے تو بے شک اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند فرماتا ہے

۴۱۸۲ وَعَنِ ابْنِ رَجَاءٍ قَالَ
 خَرَّبَنَا عَلَيْنَا عِمَامَانِ ابْنُ حُصَيْنٍ
 وَ عَلَيْهِ مَطْرَفٌ مِّنْ خَرَزٍ وَ
 قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أُنْعِمَ
 اللَّهُ عَلَيْهِ نِعْمَةً فَإِنَّ اللَّهَ
 يُحِبُّ أَنْ يُبْرَى أَثَرُ نِعْمَتِهِ

کہ اس کے بندے پر اس کی نعمت کا اثر دیکھا جائے

علی عبیدہ -

(امام احمد)

(رَوَاهُ أَحْمَدُ)

۵۱ ابو رجاء، راہ اور جیم پر زبر، ان کا نام عمران بن تیم عطاردی ہے اور وہ ایسے تابعی ہیں جنہوں نے جاہلیت اور اسلام کا زمانہ پایا۔

۵۲ مطرف یم پر تینوں حرکتیں پڑھی جاسکتی ہیں، وہ کپڑا جس کے دونوں کناروں پر نقش و نگار اور پھول ہوں یم زائدہ، تانوس میں ہے، مطرف بروزن مکرم چار کونوں والی ادنی چادر جس پر پھول ہوں۔

۵۳ اس کی شرح دوسری فصل، حضرت عمرو بن شیب کی روایت کردہ حدیث کی شرح میں گزر چکی ہے۔

۴۸۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ

كُلُّ مَا شِئْتَ وَ الْبَسُ مَا

شِئْتَ مَا أَخْطَأْتُكَ اثْنَتَانِ

سَرَفٌ وَ مَخِيلَةٌ۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَرْجُمَةِ

بَابِ)

۵۴ یعنی (حلال) کھانے اور لباس میں توسیع کے مکروہ ہونے کی وجہ فضول خرچی اور تکبر ہے، اور اگر یہ وجہ نہیں پائی گئی تو جائز ہے۔

۴۸۴ وَعَنِ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ بَعِيدَةَ كَخَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ كَلُوا وَاشْرَبُوا وَ

تَصَدَّقُوا وَ الْبَسُوا مَا لَكُمْ

يُخَالِطُ إِسْرَافٌ وَ لَا مَخِيلَةٌ۔

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ النَّسَائِيُّ وَ ابْنُ

مَاجَةَ)

۴۸۵ وَعَنِ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت عمرو بن شیب اپنے والد سے اور وہ

اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، کھاؤ، پیو،

صدقہ کرو اور پہنو، جب تک کہ فضول

خرچی اور تکبر کی آمیزش نہ

ہو۔

راحمہ، نسائی

ابن ماجہ

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وَسَلَّمَ إِنَّ أَحْسَنَ مَا ذُرِّيَّتُهُ
اللَّهُ فِي قُبُورِكُمْ وَمَسَاجِدِكُمْ
الْبَيَاضِ -

(رواہ ابن ماجہ)

نے فرمایا: بہترین کپڑے جن کے ساتھ تم
اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں، اپنی قبروں اور مسجدوں
میں حاضری درمخیر ہیں

(ابن ماجہ)

بَابُ الْخَاتَمِ

۳۰۱۔ انگوٹھی کا بیان

انگوٹھی وغیرہ زیورات کا بیان، خاتم میں پانچ لغات ہیں (۱) تاد پر زبر (۲) تاد کے نیچے زیر، (۳) خاتم۔
(۴) ختام خاء کے نیچے زیر (۵) ختم پہلے دونوں حرفوں پر زبر، بعض کتابوں میں خیتام اور خیتوم کا بھی اکثر ذکر
کیا ہے۔

الفصل الاول

پہلی فصل

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے سونے کی انگوٹھی بنوائی
اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے
دائیں ہاتھ میں پہنی، پھر جدا کر دی، پھر
چاندی کی انگوٹھی بنوائی۔ اس میں نقش
کیا گیا محمد رسول اللہ ﷺ اور فرمایا
کوئی شخص جاری اس انگوٹھی کے

۳۸۶ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
اَتَّخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ
وَفِي يَمَايَةِ وَجَعَلَهُ فِي
يَدِهِ الْيُمْنَى ثُمَّ أَلْقَاهُ
ثُمَّ اَتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ
نُقِشَ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ
اللَّهِ وَ قَالَ لَا يَنْقُشَنَّ أَحَدٌ

عَلَى نَقْشٍ خَاتَمِيٍّ هَذَا وَ
كَانَ إِذَا لَبَسَهُ جَعَلَ فَصَّهُ
مِمَّا يَلِيَّ بَطْنِ كَفِّهِ -
نقش پر نقش نہ بناتے تھے، اور جب آپ
انگوٹھی پہنتے تو اس کا نگینہ ہتھیلی کی طرف
کھینچتے تھے۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ ورق "راء" کے نیچے زیر اس پر زبر اور سکون بھی آیا ہے، مہر والے دراہم، اس جگہ چاندی

مراد ہے۔

۲۔ نقش صیغہ معلوم کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، چونکہ یہ متبرک کلمات تھے۔ اور تمام مسلمانوں کے درمیان
مشترک، گمان تھا کہ تمام مسلمان ان کے نقش کرنے میں دلچسپی لیں گے، اس لیے منع فرما دیا۔

۳۔ بعض شارحین کہتے ہیں کہ اس جگہ لفظ علی بمعنی مثل ہے، اور مطلب یہ ہے کہ کوئی دوسرا شخص یہ کلمات
اپنی مہر میں نہ لکھے، کیونکہ مہر کے نقش میں اشتراک، باعث فساد اور اہم مقاصد میں خلل پیدا ہونے کا ذریعہ ہے، خاتمی
ہذا میں صفا کا اشارہ یا تو نقش کی تعیین کی طرف ہے یا انگوٹھی کی طرف، مقصود اس انگوٹھی کی تعیین اور دوسروں کی
انگوٹھیوں سے ممتاز کرنا ہے، تفسیر مقصود نہیں ہے (تاکہ یہ مطلب سمجھا جائے کہ اس انگوٹھی کی مثل نقش نہ بناؤ چاہے
ہماری کسی دوسری انگوٹھی کی مثل بناو ۱۲ اق، ف) اور اگر انگوٹھی کے اس نقش کو خاص طور پر سلاطین اور ملوک کے نام
ارسال کیے جانے والے سکاٹب کے لیے معین فرمایا ہوا ہو اور اس سلسلے میں کسی دوسری انگوٹھی کا نقش معتبر نہ ہو تو
تفسیر کا معنی بھی درست ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۴۔ نگینہ باہر کی طرف نہ رکھتے، کیونکہ یہ انداز خود پسندی اور زینت سے دور ہے (مہر کار دو عالم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انگوٹھی مہر لگانے کے لیے بنوائی تھی نہ کہ زیب و زینت کے لیے ۱۲ اق، ن) مذہب حنفی میں
یہ مختار ہے۔ جیسے کہ ہدایہ میں ہے، لیکن علامہ طیبی نے کہا کہ چونکہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا حکم نہیں
دیا لہذا اگر نگینہ ہاتھ کی پشت کی طرف بھی رکھا جائے تو درست ہے اور حلف صالحین سے دونوں طرح منقول ہے۔
یاد رہے کہ حدیث کی ابتدا میں دو چیزوں کا ذکر ہے اور دونوں میں تبدیلی پیدا ہو گئی۔

۱۔ سونے کی انگوٹھی کا پہننا، اس کی تبدیلی اسی حدیث میں مذکور ہوئی ہے۔

۲۔ دائیں ہاتھ میں پہننا یہ طریقہ بھی بدل گیا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا آخری طریقہ بائیں ہاتھ میں انگوٹھی کا پہننا
ہے، اسی طرح علامہ طیبی نے بیان کیا، صاحب سفر السعاده نے کہا کہ روایات مختلف ہیں۔ بعض احادیث سے دائیں
ہاتھ میں اور بعض سے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کا ثبوت ملتا ہے، اور تمام احادیث صحیح ہیں، اور ظاہر یہ ہے کہ کبھی بائیں
ہاتھ میں پہنتے اور کبھی دائیں ہاتھ میں (اھ) علامہ سیوطی نے شرح بخاری میں فرمایا کہ احادیث میں انگوٹھی کا دائیں ہاتھ

میں پہننا واروسے اردو گو احادیث میں ہائیں ہاتھ میں پہننے کا تذکرہ ہے۔ اور اسی پر عمل ہے، پہلا طریقہ منسوخ ہے چنانچہ امام بیہقی اور بخاری وغیرہ اسی کے قائل ہوئے ہیں، ابن عدی وغیرہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی، پھر اس میں تبدیلی کی اور اسے بائیں ہاتھ میں پہن لیا۔ امام نووی نے فرمایا، دائیں اور بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے جائز ہونے پر اجماع ہے۔ نیز فرمایا کہ ہمارے مذہب میں صحیح یہ ہے کہ مینی پتھر زیادہ شرافت والا ہے۔ لہذا وہ زینت اور عزت کے زیادہ لائق ہوگا۔ یہ بھی پیش نظر ہے کہ سونے کی انگوٹھی مردوں کے لیے حرام ہے، لیکن عورتوں کے لیے حرام نہیں ہے، بلکہ علماء فرماتے ہیں کہ عورتوں کو چاندی کی انگوٹھی پہننا مکروہ ہے، کیونکہ یہ مردوں کا پہننا واجب ہے اور لباس میں عورتوں کو مردوں کی مشابہت اختیار کرنا مکروہ ہے۔ یہ بھی کہتا ہے کہ اگر عورت چاندی کی انگوٹھی پہنے تو اس چلبے کہ اس کا رنگ زعفران وغیرہ سے تبدیل کرے، ہر ایہ میں ہے کہ اس معاملے میں معتبر نگینہ نہیں بلکہ حلقہ ہے، کیونکہ انگوٹھی کی حقیقت کا دو چیزوں پر مشتمل ہونا ثابت بعید ہے۔

۴۱۸۷ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لُبْسِ الْقَتَبِ وَالْمُعْصَفِ وَهَنْ تَحْتِمْ الدَّهَبَ وَهَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي الزُّكُوفِ۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ریشمی اور سرخ لباس کے پہننے، سونے کی انگوٹھی پہننے، اور رکوع میں قرآن پاک پڑھنے سے منع فرمایا۔

(دُفَّاهُ مُسْلِمٌ)

۱۵ اس کی شرح کتاب الباس کی دوسری فصل میں حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے تحت گزر چکی ہے۔

۱۶ اس کے درمطلب ہیں۔

۱۔ رکوع میں تسبیح کی جگہ قرآن پاک کے پڑھنے سے منع فرمایا، کیونکہ قرات کی جگہ قیام ہے، اور رکوع تسبیح کی جگہ ہے۔

۲۔ اس بات سے منع کیا کہ جلدی میں قرات مکمل کیے بغیر رکوع میں چلا جائے اور کچھ قرات رکوع میں کرے، اسی طرح میں نے سنا کہ۔

۴۱۸۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ

حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمَى تَحَاتُّمًا
مَنْ ذَهَبَ فِي يَدِ رَجُلٍ
فَتَزَعَهُ فَطَرَحَهُ فَقَالَ
يَعْمِدُ أَحَدُكُمْ إِلَى جَمْرَةٍ
مِنْ تَابٍ فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ
فَقِيلَ لِلرَّجُلِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حُذِّ تَحَاتُّمَكَ انْتَفِعْ
بِهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا أَخُذُكَ
أَبَدًا وَقَدْ طَرَحَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(رداءہ مسلم)

سے رعایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے
کی انگوٹھی دیکھی، آپ نے وہ اتار کر دور پھینک
دی اور فرمایا: تم میں سے ایک شخص جہنم کی آگ
کے انگارے کا ارادہ کرتا ہے اور اسے اپنے
ہاتھ میں پہن لیتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے تشریف لے جانے کے
بعد اس شخص کو کہا گیا کہ اپنی انگوٹھی
لے لو اور اس سے نفع حاصل کرو
انہوں نے کہا خدا کی قسم! میں اسے کبھی
بھی نہیں لوں گا، جب کہ اسے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پھینک دیا ہے

(مسلم)

۱۵ اس ارشاد سے مقصود یا تو ممانعت ہے یا سونے کی انگوٹھی پہننے پر دیر اور تشدید ہے۔

۱۶ یعنی اس مجلس سے

۱۷ سے بیع کر اس کے ثمن سے فائدہ حاصل کرو یا تمہاری کوئی عادت اسے پہن لے گی۔

۱۸ کیونکہ جس چیز کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ناپسند اور مکروہ بانا ہے، آپ کی اجازت کے
بغیر اس کے اٹھانے اور اس سے نفع حاصل کرنے میں بعلائی نہیں ہوگی، اچھا ہے کوئی فقیر اسے اٹھا لے اور اس
سے نفع حاصل کرے تاکہ مجھ سے سرزد ہونے والی کوتاہی کا کفارہ ادا ہو جائے۔

۱۹ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ
أَنْ يُكْتَبَ إِلَى كِسْرَى وَقِصْرَ
وَالْتَجَاشِي فَقِيلَ إِنَّهُمْ
لَا يَقْبَلُونَ كِتَابًا إِلَّا بِخَاتَمٍ
فَصَاغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
شاہ فارسؑ، شاہ رومؑ، اور شاہ حبشہؑ
کے نام فرمان لکھنے کا ارادہ کیا تو عرض
کیا گیا کہ وہ لوگ ہمہر کے بغیر مکتوب کو
قبول نہیں کرتے، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَاتُّمَا حَلَقَةً
فِصَّةٍ نُقِشَ فِيهِ مُحَمَّدٌ
رَسُولُ اللَّهِ -

فیلہ وسلم کے حکم پر ایک انگوٹھی تیار کی گئی
حلقہ چاندی کا تھا، اس میں نقش کیا گیا۔
محمد رسول اللہ -

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

وَفِي رِوَايَةٍ لِابْنِ خَارِيقٍ كَانَ
نُقُشَ الْحَاتِمِ ثَلَاثَةَ أَسْطُرٍ
مُحَمَّدٌ سَطْرٌ وَ رَسُولٌ سَطْرٌ
وَاللَّهُ سَطْرٌ -

(مسلم)
امام بخاری کی ایک روایت میں ہے
کہ انگوٹھی کے نقش کی تین
سطریں تھیں۔ (۱) "محمد" (۲) "رسول"
(۳) اللہ -

۱۵ کسری کاف پر زبر، اس کے نیچے زیر بھی جائز ہے۔ راہ پر زبر، زیر کی طرف اس کا اہمالہ بھی آیا ہے
فارسی (ایران) کے بادشاہ کالقب اور غزو کا مترب ہے۔

۱۶ قیصر شاہ روم کا لقب ہے۔

۱۷ نجاشی نون پر زبر، اس کے نیچے زیر بھی جائز ہے، جیم مخفف، یا مشدود، اسے مخفف ساکن
بھی پڑھ سکتے ہیں، بعض اناضل نے اسی طرح تصحیح کہ ہے، شاہ جہشہ کا لقب، یاہ کی تخفیف زیادہ مشہور ہے۔

۱۸ یعنی شاہان وقت

۱۹ صوغ پگھلی ہوئی چیز کو سانپے میں ڈالنا۔

۲۰ گنگنے کے بارے میں بیان نہیں کیا صرف حلقے کے ذکر پر اکتفا کیا ہے، چونکہ حلقہ ہاتھ میں پہنا جاتا
ہے اور وہ محل استبدال ہے، بیان جواز کے لیے اس کا ذکر کر دیا گیا، بعض احادیث میں آیا ہے، کہ یہ
نگینہ بھی چاندی کا تھا، اور بعض روایات میں ہے کہ اس میں حبشی نگینہ تھا۔ اس کا بیان احادیث میں بھی
آئے گا۔

۲۱ سب سے پہلی سطر میں محمد دمیانی سطر میں رسول اور اوپر والی سطر میں اللہ امام نووی نے لکھا ہے
کہ پہلی سطر اللہ دوسری سطر رسول اور تیسری سطر میں محمد اس طرح۔ اللہ دائرے میں عبارت نیچے سے اوپر
کی طرف بڑھی جاتی ہے (۱۲ ق ن) بعض حواشی میں اس طرح لکھا ہوا ہے۔ محمد رسول اللہ نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد آپ کی بابرکت انگوٹھی حضرت ابو بکر صدیق کے پاس ان کے بعد حضرت عمر فاروق
کے پاس اور ان کے بعد حضرت عثمان غنی کے پاس رہی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ حضرت عثمان غنی کی خلافت کے
آخری دور میں ان کے خادم مصیقب سے اویس نامی کنوئیں میں گر گئی، بہت تلاش کی گئی مگر نہیں ملی، کہتے ہیں

کہ ان کے زمانے میں اس انگوٹھی کے گم ہونے کے بعد ہی اختلاف و انتشار اور پریشانی پیدا ہوئی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگوٹھی کی طرح اس انگوٹھی میں بھی ایک راز و دیست کیا گیا تھا جس کی بنا پر وہ انگوٹھی اتفاق اور انتظام کا باعث تھی۔

۲۱۹۰ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ خَاتَمَهُ
مِنْ فِصَّةٍ وَكَانَ فَصُّهُ مِنْهُ.
(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

ان ہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی انگوٹھی چاندی کی تھی اور اس
کا نگینہ بھی چاندی کا تھا۔

(بخاری)

۲۱۹۱ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَبِسَ
خَاتَمَ فِصَّةٍ فِي يَمِينِهِ
فَصُّ حَبَشِيٍّ كَانَ يَجْعَلُ
فَصَّهُ مِثْلًا يَلِيَّ كَفِّهِ.

اور ان ہی سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
چاندی کی انگوٹھی دائیں ہاتھ میں پہنی، اس
میں حبشیہ نگینہ تھا، آپ اس کے نگینے کو ہتھیلی
کی طرف رکھتے تھے۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۵۔ نگینہ بائیں معنی حبشہ کی طرف منسوب تھا کہ وہ جزع یا عقیق تھا جس کی کان میں اور حبشہ میں ہے۔ یا کوئی
دوسرا نگینہ تھا جو حبشہ میں ہوتا ہے، یا یہی پتھر مراد ہے اور قرب کی بنا پر حبشہ کو یمن میں شمار کرتے ہیں، یا وہ نگینہ
حبشیوں کے رنگ کی طرح سیاہ تھا، یا وہ حبشہ میں تیار کیا گیا تھا، یا اس کا تیار کرنے والا حبشی تھا، جیسے کہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلوار کے بارے میں آیا ہے کہ وہ حنفی تھی، یعنی اس کا بنانے والا بنو حنیفہ سے تھا، اس معنی
کے اعتبار سے یہ حدیث، چاندی کا نگینہ ہونے کے منافی نہیں ہے، پہلا معنی مراد ہونے کا صحت پر اس حدیث کو
انگوٹھیوں کے متعدد ہونے پر محمول کیا جائے گا۔

۲۱۹۲ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ خَاتَمُ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي هَذِهِ وَآشَاءَ إِلَى
الْخِطَمِ مِنْ يَدِهِ الْيُسْرَى.
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

اور ان ہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انگوٹھی اس انگلی
میں تھی، حضرت انس نے بائیں ہاتھ کی چھنگلی
کی طرف اشارہ کیا

(مسلم)

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

۲۱۹۳ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كُنَّا فِي

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ أَتَخَعَّمُ فِي إِصْبَعِي
هَذِهِ أَوْ هَذِهِ قَالَ فَأَوْ لِي
إِلَى الْوُسْطَى وَالَّتِي تَلِيهَا.

(دَوَاۃُ مُسْلِم)

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے مجھے اس انگلی یا اس انگلی میں انگوٹھی پہننے
سے منع فرمایا، اسوی کہتے ہیں کہ حضرت علی نے درمیانی
اور اس کے ساتھ والی انگلی کی طرف اشارہ کیا۔

(مسلم)

۱۵ یعنی انگشت شہادت، اسی طرح کہا گیا ہے، یہ بھی احتمال ہے کہ قال کی ضمیر حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ
عنه کی طرف راجع ہو اور اؤمی (اشارہ کیا) کی ضمیر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف راجع ہو، پہلا احتمال زیادہ
ظاہر ہے، بعض شارحین نے کہا کہ انگوٹھے اور چھنگلی کے ساتھ والی انگلی کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
صحابہ کرام اور تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع سے کوئی روایت نہیں آئی، اس سے ثابت ہوا کہ چھنگلی میں انگوٹھی پہننا
مستحب ہے، اسی طرف ائمہ حنفیہ اور شافعیہ کا میلان ہے۔ یہ مردوں کے لیے ہے، عورتوں کے لیے تمام انگلیوں میں
انگوٹھی پہننا جائز ہے۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۲۱۹۳ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ
قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَعَّمُ فِي يَمِينِهِ
رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَبُو
دَاوُدَ وَالتَّيَمِيُّ عَنْ عَلِيٍّ

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اپنے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے۔
(ابن ماجہ) امام ابوداؤد اور امام نسائی نے یہ حدیث
حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی
۱۵ حضرت عبداللہ بن جعفر صحابی تھے اور جو دو سخاوت میں یکتائے روزگار تھے

۲۱۹۵ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَتَخَعَّمُ فِي يَسَارِهِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے بائیں
ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۲۱۹۶ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ حَوِيزًا

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ریشمی

فَجَعَلَهُ فِي يَمِينِهِ فَأَخَذَ ذَهَبًا
فَجَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ
إِنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورٍ
أُمَّتِي -

رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَ
النَّسَائِيُّ

۴۱۹۷ عَنْ مُعَاوِيَةَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَهَى عَنْ رُكُوبِ النُّمُورِ وَ
عَنْ لُبْسِ الذَّهَبِ إِلَّا مَقْطَعًا
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ)

کپڑا پکڑا اور اسے اپنے دائیں ہاتھ میں رکھا،
اور سونا پکڑا، اسے اپنے بائیں ہاتھ میں رکھا
پھر فرمایا، بے شک یہ دونوں میری امت کے
مردوں پر حرام ہیں۔

(احمد، ابو داؤد)

(نسائی)

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
چیتے کی کھالوں پر سوار ہونے سے منع فرمایا،
نیز سونا پہننے سے منع فرمایا مگر یہ کہ کچھ ریزہ ریزہ
کیا ہو اہولہ۔ (ابو داؤد، نسائی)

۱۵ مقطع اصل میں چھوٹے کپڑے اور ہر چھوٹی اور ناقص چیز کو کہتے ہیں، اس اعتبار سے شارحین نے اس کی
تفسیر تھوڑی اور معمولی چیز کے ساتھ کی ہے، جیسے تلوار کا جوڑ، کمر بند کا جھڑ یا دانت اور اس کی مثل، معمولی کی
تفسیر اتنی مقدار کے ساتھ کی جس میں زکوٰۃ واجب نہ ہو، تھوڑی مقدار میں سونے کو حلال قرار دینا ایسے ہی ہے، جیسے
تھوڑی مقدار مثلاً تین یا چار انگلی کے برابر ریشم کو حلال قرار دینا، جیسے کہ اس سے پہلے گزر گیا ہے، علامہ طیبی نے علامہ
ابو سلیمان خطابی سے نقل کیا ہے کہ نہی سے استثناء عورتوں سے متعلق ہے نہ کہ مردوں سے یعنی سونا پہننے سے منع
فرمایا۔ مگر یہ کہ عورتوں کے لیے ریزہ ریزہ حلال ہے، مردوں کے لیے اب بھی ممانعت اور کراہت والا حکم ہے، علامہ
طیبی نے کہا کہ یہ ترجیح عمدہ ہے لیکن الفاظ حدیث مردوں اور عورتوں کے درمیان فرق کرنے کے متعلق نہیں ہیں جیسے کہ
اس کے ساتھ ہی چیتوں کی کھالوں پر سوار ہونے کی ممانعت ہے (لاہر وہ مردوں اور عورتوں کو شامل ہے۔)

(طیبی)

مخفی نہ رہے کہ دوسری احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سونے کے استعمال سے عورتوں کو منع نہیں کیا گیا بلکہ
مرد مردوں کو منع کیا گیا ہے، اس معنی کے مراد لینے پر ان احادیث کو قرینہ بتایا جائے تو بعید نہیں ہے مطالب المؤمنین
میں ہدایہ اور کافی کے حوالے سے ہے کہ لگام رکاب اور دھچکی پر جب چاندی لگی ہوئی ہو، کپڑے میں سونے اور چاندی
سے کتابت کی گئی ہو ان پر بیٹھنا، اور ایسی زین اور کرسی پر بیٹھنا جب کہ بیٹھنے اور ہاتھ سے پکڑنے کی جگہ چاندی نہ ہو، امام
ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے، امام ابو یوسف نے کہا کہ مکروہ ہے، امام محمد کا قول کیسی امام ابو حنیفہ کے ساتھ اور کبھی

امام ابو یوسف کے ساتھ روایت کرتے ہیں، تلوں مسجد، آئینے کے فریم میں چاندی لگانے، اور قرآن پاک سونے اور چاندی کے ساتھ مزین کرنے میں اسی طرح اختلاف ہے، اسی طرح اس کپڑے میں اختلاف ہے جس پر سونے چاندی سے کتابت کی گئی ہو، آئینے کے فریم سے مراد وہ ہے جو اس کے ارد گرد ہوتا ہے، مٹھی مراد نہیں ہے کیونکہ وہ بالاتفاق مکروہ ہے، یہ اختلاف خالص سونے کے بارے میں ہے، اور اگر سونے کا پانی چڑھایا گیا ہو تو مکروہ نہیں ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک شیکے میں سونے کا استعمال کرنا اور تلوں کا زیور بنانا مکروہ ہے، کیونکہ یہ کام چاندی سے چل جاتا ہے سونے اور چاندی کے استعمال میں اصل حرمت ہے اور چاندی کا لی ہے۔

۱۹۸۱ عَنْ بُوَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ عَلَيْهِ خَاتَمٌ مِّنْ شَبِّهِ مَالِي أَيْحُدُّ مِنْكَ رِيحَةَ الْأَصْنَامِ فَطَرَحَهُ ثُمَّ جَاءَ وَعَلَيْهِ خَاتَمٌ مِّنْ حَدِيدٍ فَقَالَ مَالِي أَدَى عَلَيْكَ حِلْيَةً أَهْلُ النَّارِ فَطَرَحَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ أَيِّ كَهْمٍ أَتَّخِذُكَ قَالَ مِنْ ذُرِّيٍّ وَلَا تُتِمِّمُهُ مُثْقَلًا (مَدَاةُ التِّرْمِذِيِّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَاتِي)

وَقَالَ مِثْلِي الشُّنَّةُ وَقَدْ صَدَّرَ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ فِي الصَّدَاقِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ مِنَ الْعَرَبِ وَلَوْ خَاتَمًا مِّنْ حَدِيدٍ

حضرت بریدہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا جس نے پیتل کی انگوٹھی پہن رکھی تھی، مجھے کیا ہے کہ میں تم سے بتوں کی بو محسوس کر رہا ہوں، انہوں نے وہ انگوٹھی پھینک دی، پھر حاضر ہوئے تو انہوں نے لوہے کی انگوٹھی پہن رکھی تھی، فرمایا: مجھے کیا ہے کہ میں تم پر دوزخیوں کا زیور دیکھ رہا ہوں انہوں نے اسے بھی پھینک دیا۔ اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں کس چیز کی انگوٹھی بناؤں؟ فرمایا، چاندی کی، اور پورے مثقال کی نہ بناؤ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

امام محمد السنہ نے فرمایا: حق ہر کے بارے میں حضرت سہل بن سعد سے روایت صحیحہ ثابت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا: تم تلاش کرو اگرچہ لوہے کی انگوٹھی ہی ہو۔

حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں۔

۱۵ عربی میں پیتل کو شَبَبہ کہتے ہیں کیونکہ اس کا رنگ سونے کے مشابہ ہے۔

۱۶ بطور تعجب یہ ارشاد فرمایا ————— یہ اس لیے فرمایا کہ بت، پیتل کے بنائے جاتے تھے۔

۱۷ بلکہ اس سے کم وزن کی ہو، یہ احسن اور اولیٰ کا بیان ہے، کیونکہ سونے اور چاندی میں اصل حرمت اور کراہت ہے، لہذا (چاندی) ضرورت کی مقدار (ساڑھے چار ماشے) سے زیادہ نہیں ہونی چاہیے، اسی لیے دو یا زیادہ انگوٹھیاں پہننا مکروہ ہے، تاہم متعدد انگوٹھیاں بنانا مکروہ نہیں ہے جب کہ باری باری پہنی جائیں۔

۱۸ اس میں اشارہ ہے کہ انگوٹھی لوہے کی بھی ہوتی ہے، لہذا معلوم ہوا کہ نہی تحریم کے لیے نہیں ہے اشارہ میں نے کہا ہے کہ یہ مہر کے لیے مال خرچ کرنے میں مبالغہ ہے اگرچہ معمول چیز ہی ہو، جیسے کہ فرمایا کہ دو اگرچہ مٹی کی ایک مٹھی ہی ہو، لوہے کی انگوٹھی پستے سے اگرچہ منع فرمایا ہے تاکہ وہ قیمتی اشیاء سے خارج نہیں ہوگی، لہذا اسے مہر میں دینے کا مطالبہ جائز ہوگا، علامہ طیبی نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے کہ لوہے کی انگوٹھی پستے کی ممانعت، حضرت ہبیل بن سعد کی (زیر بحث) حدیث کے بعد ہو اور اس کے بعد ہی ازروئے سنت، ممانعت پختہ ہو گئی ہو، لہذا (جواز پر دلالت کرنے والی) یہ حدیث منسوخ ہوگی۔ حضرت ہبیل بن سعد کی یہ حدیث باب المہر کی پہلی فصل میں گزر گئی ہے

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دس

خصلتوں کو ناپسند فرماتے تھے (۱) زردی یعنی

خلاق (۲) بالوں کو سفیدی میں تبدیل کرنے

(۳) تہمد گھٹنے (۴) سونے کی انگوٹھی پہننے۔

۲۱۹۹ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَكْرَهُ عَشْرَ خِلَالٍ

الْصُّفْرَةَ يَعْنِي الْخُلُقَ وَ

تَغْيِيرَ الشَّيْبِ وَجَدَّ الزَّامِ

۱۹ شاید اس فرمان عالی کے پیش کرنے کا مقصد یہ ہے کہ لوہے کی انگوٹھی بھی پہننا جائز ہے، ورنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس صحابی سے یہ کیوں فرماتے کہ اپنی بیٹے والی عورت کے مہر کے لیے لوہے کی انگوٹھی بنانا کراہت ہے اگر یہ استدلال بہت کمزور ہے اولاً تو اس لیے کہ اس فرمان مالی کے وقت لوہے پیتل کی حرمت کے احکام اسلام میں نہیں آئے اور اگر مان لیا جائے کہ احکام آپؐ کے بعد کی یہ حدیث ہے تب بھی اس فرمان عالی کا مقصد یہ ہے کہ کوئی نہایت معمولی چیز ہی لے آجیسے کہا جاتا ہے کہ تم مجھے دو مٹھی بھر خاک ہی دے دو، اس کا مقصد یہ نہیں کہ خاک پھانکنا درست ہے، نیز وہ جو حدیث شریف میں ہے کہ حضور انور کی انگوٹھی لوہے کی تھی جس پر چاندی کا خول یا پانی تھا وہ انگوٹھی صرف مہر لگانے کی تھی پہننے کی نہ تھی، اگر پہننے کی تھی تو لوہے کی حرمت سے پہلے کا یہ واقعہ ہے، یہ حدیث ان سب کی ناسخ ہے، دیکھو تفصیل کے لیے مرقاة شرح مشکوٰۃ، یہ ہی مقام ۱۲ امرأة شرح مشکوٰۃ، از مکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی قدس سرہ۔

وَالْتَخْتَمَ بِالذَّهَبِ وَالْقَنَازِجَ
بِالزَّيْنَةِ لِغَيْرِ مَحَلِّهَا وَالطَّرَبَ
بِالصَّعَابِ وَالزُّفَى إِلَّا بِالنَّعَوَاتِ
وَعَقْدَ التَّمَائِمِ وَعَزَلَ الْمَاءَ
لِغَيْرِ مَحَلِّهِ وَفَسَادَ الصَّبِيِّ
غَيْرَ مُحَرَّمٍ -

(۵) غیر کے لیے عورت کے زینت ظاہر کرنے کے
(۶) نزد کھینچنے (۷) دم کرنے کو سونے معوذات
کے (۸) تعویذ گھلے میں ڈالنے (۹) غلط
جگہ پانی گرنے اور (۱۰) بچے کے فساد کو
اس حال میں کہ ان کو حرام قرار نہیں
دیا۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ)

(ابوداؤد، نسائی)

۱۵ خلوں خار پر زبر، لام پر پیش، آخر میں قاف، عربوں کے ہاں ایک جانی پچانی خوشبو جس میں متعدد خوشبوئیں
ڈالی جاتی ہیں، ان میں سے ایک زعفران ہے، اسی کی بنا پر اس خوشبو میں زردی ہوتی ہے، بعض احادیث سے اس
کا جائز ہونا معلوم ہوتا ہے اور بعض احادیث میں اس سے منع کیا گیا ہے، نہی کی حدیثیں زیادہ ہیں، شارحین کہتے ہیں
کہ یہ حدیثیں جواز کی ناسخ ہیں، زعفران کے رنگ میں نقباء کے متعدد اقوال ہیں جسے کہ مصنف سے منگے ہوئے۔
(سرخ) کپڑے کے بارے میں مختلف اقوال ہیں، بعض احادیث سے شادی کے موقع پر اس کا جواز معلوم
ہوتا ہے۔

۱۶ خواہ سفید بالوں کو اکھیڑنے سے ہو یا خضاب کے ساتھ سیاہ کونے سے، جب کہ ہندی کے ساتھ رنگنا
بالاتفاق جائز ہے، کیونکہ اس کے بارے میں متعدد حدیثیں وارد ہیں، بالوں کے اکھیڑنے اور خضاب لگا کر سیاہ کرنے
کے بارے میں بھی احادیث وارد ہیں، ہمارے مذہب میں سفید بالوں کا اکھیڑنا حرام اور مکروہ ہے، امام محمد سے ایک
ریایت ہے کہ کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح مطالب المؤمنین میں ہے۔

۱۷ تبند کو مقررہ حد سے زیادہ لبا رکھنا، جیسے کہ اس سے پہلے گزرا (مرد ٹخنوں سے اوپر رکھے اور عورت
ٹخنوں سے نیچے ۱۲ ان)

۱۸ شوہر اور محرم کے غیر کے لیے عورت کے زینت ظاہر کرنے کو مکروہ جانتے _____ محلّ حاد کے
نیچے زیر، علت کی جگہ، یعنی: نہ ہونے کی جگہ کہ اس کا شوہر ہے یا محرم، ہو سکتا ہے کہ وقت کے معنی میں ہو، یہ
وہ وقت ہے جب کہ وہ شوہر یا محرم کے ساتھ ہو، ماد پر زبر بھی پڑھی گئی ہے (محلّ) محلّ سے مشتق ہے، مختصر
یہ کہ وہ لوگ مراد ہیں جو اس آیت کریمہ میں بیان ہوئے ہیں۔

عورتیں اپنی زینت ظاہر نہ کریں گماپنے شوہروں پر۔
۱۹ کعب کا ف کے نیچے زیر، جمع ہے کعب کی پہلے حرف پر زبر، وہ ہرے جن کے ساتھ نزد کھلتے ہیں

جیسے کہ (بانسہ پھینک کر) قرعہ ڈالتے ہیں، اکثر صحابہ کرام اور ان کے علاوہ علماء کے نزدیک نزد کا کھینا حرام ہے، حضرت عبد اللہ بن مسفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نزد کھینا مطلقاً حرام ہے، اسی طرح جوٹے کے طور پر (دونوں طرف سے شرط لگا کر) شطرنج کا کھیلنا بھی حرام ہے، بغیر شرط کے کھیلنا مکروہ، اور وقت ضائع کرنے کا سبب ہے، بعض روایات سے شطرنج کا جواز بھی معلوم ہوتا ہے۔

۱۵ رقی جمع ہے رقبۃ کی راہ پر پیش، اور قاف ساکن، دم کرتا، معذات و اذمشدو کے نیچے زیر، اس سے مراد سورۃ الفلق اور سورۃ الناس ہے، جمع کا صیغہ ایک سے نائد کے لیے لایا گیا ہے، یا کلمات اور آیات کے اعتبار سے ہے، بعض شارحین نے سورۃ الکافرون کو بھی معذات میں اس اعتبار سے شمار کیا ہے کہ یہ سورۃ دین اسلام کے ماسوا ا دیان سے براہت پر مشتمل ہے اور اس میں توحید باری تعالیٰ کا بیان ہے جو کفر و شرک کے شر سے پناہ مانگنے کے حکم میں ہے، بعض حضرات کے نزدیک اس سے قرآن پاک کی وہ آیتیں مراد ہیں جو استعاذہ کے معنی پر مشتمل ہیں چاہے یہ سورتیں ہوں یا ان کے علاوہ، مختصر یہ کہ قرآن پاک اور اللہ تعالیٰ کے اسماء مبارکہ کے ساتھ دم کرنا جائز ہے اور اس کے ماسوا کے ساتھ حرام ہے خصوصاً ان الفاظ کے ساتھ جن کے معانی معلوم نہ ہوں کہ ان میں کفر کا خوف ہے (کیونکہ ہو سکتا ہے ان الفاظ کے معانی کفریہ ہوں ۱۲ ا قین)

۱۶ تمام جمع ہے تمیمہ کی، جیسے منکے اور ہڈیاں بچوں کے گلوں میں ڈال دی جاتی ہیں تاکہ انہیں نظر نہ لگ جائے، یہ جاہلیت کی خرافات ہیں، دین اسلام میں اس سے منع کیا گیا ہے، بعض شارحین نے قائم سے مراد جاہلیت کے مطلق دم مراد لیے ہیں، قرآن پاک کی آیات اور دعاؤں کے تعویذات گمے میں ڈالنے کی سند موجود ہے، جیسے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث اس سے پتہ چلتی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں خوف و حشت اور بے خوابی کے دفع کرنے کے لیے یہ کلمات سکھائے تھے اَعُوْذُ بِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الشَّائِطَانُ مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ وَكَرْهِ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمْزَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنْ يُحْضِرُكَ فَقُلْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ غَضَبِكَ وَكَرْهِ عِبَادِكَ وَنَارِ عَذَابِكَ اور اس بات سے کہ وہ میرے پاس حاضر ہوں، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنی سمجھ ماہر اولاد کو یہ دعا یاد کرا دیتے تھے اور بے سمجھ اولاد کے گمے میں کاغذ پر لکھ کر ڈال دیتے تھے، اسی طرح حصین حصین میں ہے۔

۱۷ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس بات کو مکروہ ہانتے تھے کہ انزال کے وقت باوہ منویہ کو محبت کی شرکاء کے باہر گرایا جائے اس خوف سے کہ کہیں وہ حاملہ نہ ہو جائے، بغیر محبتہ ماد کے نیچے زیر، اس پر زبرد بھی چڑھ سکتے ہیں۔ اس جگہ جو عزل کی جگہ نہیں ہے، عورت اگر آزاد ہے تو اس کی رضا کے بغیر عزل جائز نہیں ہے برخلاف کنیز کے کہ وہ محل عزل ہے اور اس سے عزل مکروہ نہیں ہے (عزل کا معنی یہ ہے کہ عورت کے حاملہ ہونے سے بچاؤ

کے لیے مادہ حیات باہر گرایا جائے (۲ اق ن)

اس حدیث کے علاوہ بعض روایات میں آیا ہے وَعَزَلَ الْمَاءُ عَنْ فَحْلِهِ (پانی کو اس جگہ سے جدا کرنا) فَحْلٌ کی ضمیر پانی کی طرف راجع ہوگی ہے۔ اور فعل سے مراد آزاد عورت کا اندام نہانی ہے۔
۱۵ اس سے مراد دودھ پلانے والی عورت سے وطی کرنا ہے، کیونکہ وہ عاقل ہو جائے گی، اس لیے اس کے دودھ میں فساد پیدا ہو جائے گا جس سے بچے کو نقصان پہنچے گا اور وہ جسمانی طور پر کمزور ہوگا، دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ جماع کو نہیں کہتے ہیں، نقطے والی غین پر زبر، اس کا ذکر کتاب النکاح کے باب المباشرة میں گزر چکا ہے۔

۱۶ یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان دس خصلتوں کو مکروہ قرار دیتے تھے، لیکن انہیں حرام قرار نہیں دیا، اکثر شارحین کہتے ہیں کہ یہ بچے کے فساد اور نقصان سے متعلق ہے، مطلب یہ ہوگا کہ آپ بچے کے نقصان اور دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ جماع کرنے کو مکروہ قرار دیتے تھے لیکن اسے حرام نہیں کیا۔ کیونکہ منکوحہ عورت سے جماع حلال ہے، اور محض فساد مذکور پر مشتمل، عمل کے احتمال کی بنا پر حرام نہیں ہوتا، اور اگر اس کا تعلق تمام مذکورہ خصلتوں کے ساتھ ہو تو لازم آئے گا کہ سونے کی انگوٹھی پہننا حرام نہ ہو بلکہ صرف مکروہ ہو، حالانکہ وہ بالاتفاق حرام ہے۔ البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کا حکم طے پاچکا ہے اور معلوم ہے کہ وہ حرام ہے اور حرمت کی دلیل حدیث اور جماع ہے، لہذا وہ اس حکم سے خارج ہوگا۔

۲۲۰۰ وَعَنِ ابْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ مَوْلَاهُ
لَهُمْ ذَهَبَتْ بِابْنَةِ الزُّبَيْرِ
إِلَى عَمِّ بْنِ الْخَطَّابِ وَفِي
رِجْلَيْهَا أَجْرَاسٌ فَقَطَعَهَا عَمُّ
وَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
مَنْ كَلَى جَرَسَ شَيْطَانٌ۔

(دَوَاۓُ الْبُؤْسِ دَاوُد)

حضرت ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ان کی آزاد کردہ ایک کینز حضرت زبیر کی صاحبزادی کسے کہ اس حال میں حضرت عمر فاروق کے پاس گئی کہ اس بچی کی پاؤں میں جھانجر تھی، حضرت عمر فاروق نے اسے کاٹ دیا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دراتے ہوئے سنا کہ ہر جھانجھ کے ساتھ شیطان ہے۔ (ابو داؤد)

۱۷ یعنی ایسا ریر تھا جس کی ہیلت اور آواز گنتی ایسی تھی، جیسے کہ بچیوں کے پاؤں میں باندھ دیتے ہیں۔

۱۸ جَرَسِ جیم پر زبر، اس کے نیچے زیر بھی آئی ہے۔ اور راساکن، آواز یا خفی آواز، اور اگر پیسے دونوں

حرفوں پر زبر ہو تو اس کا معنی ہے وہ چیز (گھنگرو، گھنٹی) جو چا پائیوں کی گردن، بچوں کے پاؤں یا ہاتھوں میں باندھی جاتی ہے، شیطان کی طرف اس کی نسبت اس لیے ہے کہ وہ مزار کے حکم میں ہے، حدیث میں ہے۔ لَا تَقْبَلُ الْمَلَائِكَةُ رُفْقَةً فِيهَا جَبْرُ سِی فرشتے اس جماعت کا ساتھ نہیں دیتے جس میں گھنٹی ہو۔ اس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ دشمن کو خبردار اور آگاہ کر دیتی ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس امر کو پسند فرماتے تھے کہ دشمن کے خبردار ہونے سے پہلے اچانک ان کے سر پر پہنچ جائیں۔

۴۲۰۱ وَعَنْ بُنَانَةَ مَوْلَاةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدَانَ الْأَنْصَارِيِّ كَأَنَّكَ رَحَدًا عَائِشَةَ إِذْ دَخَلَتْ عَلَيْهَا بِجَارِيَةٍ وَعَلَيْهَا جَلَدٌ يُصَوِّتُ فَقَالَتْ لَا تَدْخِلْنَهَا عَلَيَّ إِلَّا أَنْ تَقْطَعَ جَلَدَهَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ جَبْرٌ.

عبدالرحمن بن حیانؓ انصاری کی آزاد کردہ کنیز بنانہ سے روایت ہے کہ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تھیں، کہ اچانک ان کے پاس ایک بچی لائی گئی جس پر جھانجھن تھے تھے اور وہ آواز کر رہے تھے، آپ نے فرمایا اسے ہرگز میرے پاس نہ لانا، سوائے اس صورت کے کہ اس کے جھانجھن توڑ دو، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں گھنٹی (گھنگرو) ہو

(ابوداؤد)

(رواہ ابوداؤد)

۱۔ عبدالرحمن بن حیان بے نقطہ ماد پر زبر یا مشدود

۵۲ بنانہ باء پر پیش، زون مخفف، تابعیہ ہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتی ہیں، ان سے ابن جریر نے روایت کی۔

۵۳ جَلَدٌ پہلے جمع پر زبر، دوسرے کے نیچے زیر، جمع ہے جمل کی پہلے حرف پر پیش ماس کا معنی بھی گھنٹی اور گھنگرو ہے، اسی طرح قاموس میں ہے اور خود حدیث کے آئندہ جملے سے معلوم ہو رہا ہے۔
۵۴ وہ صورت جو اس بچی کو لائی ہے وہ اسے میرے پاس نہ لائے۔

۴۲۰۲ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ طَرَفَةَ أَنَّ جَدَّاهُ عَرَفَجَةَ بْنَ أَسْعَدَ قَطَعَ أَلْفَهُ يَوْمَ الْكَلَدِ فَأَتَاهُ أَلْفًا مِّنْ وَرَقٍ فَأَتَتْهُ

عبدالرحمن بن طرفہ سے روایت ہے کہ ان کے دادا عرفجہ بن اسعدؓ کی ناک کاٹنے کے دن کٹ گئی، انہوں نے چاندی کی ناک بنوائی تو اس میں بدبو پیدا ہو گئی

عَلَيْهِ قَامَرُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَّخِذَ آئِنًا
مِنْ ذَهَبٍ -

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
حکم دیا کہ سونے کی ناک
بنوانے۔

(ترمذی، ابوداؤد)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ

وَالْثَّعَالِبِيُّ)

(نسائی)

۱۵ عبد الرحمن بن طرفہ نے نقطہ طاء کے ساتھ پہلے تینوں حروف پر زبر، تیسری ہیں اور عطار بن عوف کی
نسبت سے عطاروی ہیں۔

۱۶ عرقہ بن عین پر زبر، راء ساکن، فاء پر زبر، اس کے بعد جیم۔

۱۷ کلاب کاف پر پیش ہائیک جگہ کا نام ہے جہاں عرب کا مشہور واقعہ (جنگ) پیش آیا۔
۱۸ کہ اس میں بدبود پیدا نہیں ہوگی، اس حدیث کی بنا پر اکثر علما نے سونے کی ناک بنوانے اور سونے کی تار
کے ساتھ دانتوں کے باندھنے کو جائز قرار دیا ہے، جیسے کہ حضرت معاویہ کی حدیث رِأَا مُقَطَّعًا کی شرح میں
گزر چکا ہے۔

۲۲۰۳ وَعَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ
يُحَلِّقَ حَبِيبَهُ حَلْقَةً مِنْ تَأْمٍ
فِي حَلْقَتِهِ حَلْقَةً مِنْ ذَهَبٍ
وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُطَوَّقَ
حَبِيبَهُ طَوَّقًا مِنْ تَأْمٍ
فَلْيُطَوِّقْهُ طَوَّقًا مِنْ ذَهَبٍ
وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَوِّرَ
حَبِيبَهُ سَوَارًا مِنْ تَأْمٍ
فَلْيُسَوِّرْهُ سَوَارًا مِنْ ذَهَبٍ
وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِالْفِضَّةِ قَالَتِ ابْنُ مَرْجَانٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اپنے پیارے
کو آگ کا حلقہ پہنانا پسند کرے وہ اسے
سونے کا حلقہ بنا دے، اور جو شخص
اپنے پیارے کو آگ کا طوق پہنانا پسند
کرے وہ اسے سونے کا طوق بنا دے اور
جو شخص اپنے پیارے کو آگ کا کنگن پہنانا
پسند کرے وہ اسے سونے کا کنگن پہنانا
دے، لیکن تم چاندی کو لازم
پکڑو۔ اور اس کے ساتھ
کہیو۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ ناک پاکان میں ————— حلقہ بے نگینہ انگوٹھی کو کہتے ہیں، اہل محقق اس ماونٹ کو کہتے ہیں جسے حلقہ کے ساتھ نشانی لگائی گئی ہو۔ ————— پیارے سے مراد لڑکا یا لڑکی ہے۔

۱۶ یعنی سونے کا حلقہ پہنانے کی سنرا یہ ہے کہ اسے جہنم کی آگ کا حلقہ پہنایا جائے گا (یہ اس وقت ہے جب کہ وہ شخص جسے حلقہ پہنایا گیا ہے عاقل و بالغ ہو اور اس سے ملتی ہو، چھوٹے بچے کو پہنایا گیا تو اس کا گناہ پہنانے والے کے سر ہے ۱۲ اقن)

۱۷ تم اگر زیور بنانا چاہو تو چاندی (کی انگوٹھی) بنا لو۔

۱۸ اس میں اشارہ ہے کہ زیب و زینت اور دنیا کے زیورات، لہو و لب میں داخل ہیں، اگرچہ ان کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ یہاں زیور والی عورتوں سے لہو و لب کریں تو گویا یہ زیور سے کھینچا ہے۔ (مرد کے لیے ساڑھے چار ماشے چاندی کی انگوٹھی جائز ہے، عورت سونے چاندی کے کوئی سے زیورات بھی پہن سکتی ہے۔ ۱۲ اقن)

۲۲۰۴ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ
۱۹ یَزِيدَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا
امْرَأَةٍ تَعْلَدَتْ قِلَادَةً مِنْ
ذَهَبٍ قِلَدَتْ فِي عُنُقِهَا
مِثْلَهَا مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
وَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ جَعَلَتْ فِي
أُذُنِهَا

حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہا
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا، جس عورت نے سونے
کا ہار گئے میں ڈالا اس کے گئے میں
قیامت کے دن اس جیسا آگ کا ہار ڈالا
جلائے گا، اور جس عورت نے اپنے
کان میں سونے کی بالی پہنی۔
اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس جیسا
آگ کی بالی ڈالے گا۔

مِثْلَهُ مِنَ النَّارِ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ۔

(ابوداؤد، نسائی)

(ترمذی، ابوداؤد والنسائی)

۱۹ غرض نقطے والی نادر پیمیش اور درساکن، وہ چھوٹا حلقہ جو کان میں ڈالا جاتا ہے، کان کے زیور کو
غرض اور گردن کے زیور کو قلادہ کہا جاتا ہے۔

۲۰ قلادہ (ہار) کے بارے میں معمول کا صیغہ اذ بالی کے بارے میں معلوم کا صیغہ استعمال کرنا اصرار (قِلَدَتْ)
اور اصرار (جَعَلَ اللَّهُ) بطور تعجب ہے، یا اس لیے کہ زینت اور اس کا اظہار کان میں زیادہ ہے لہذا

اس پر دیے جانے والے عذاب اور سزا کی نسبت اللہ تعالیٰ کے قہر اور اس کی گرفت کی طرف زیادہ مناسب ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۴۲۰۵ وَعَنْ أُخْتِ لِحَدَائِفَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ أَمَّا لَكُنَّ فِي الْفِطْرَةِ مَا تَحْلَيْنَ بِهِ أَمَّا إِنَّهُ لَكَيْسٌ مِنْكُمْ إِمْرَأَةً تَحْلِي ذَهَبًا تُظْهِرُهُ إِلَّا عَذِّبْتُ بِهِ۔

حضرت حدیفہ کی بہن رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عورتوں کی جماعت! کیا تمہارے لیے چاندی میں وہ چیز کافی نہیں جس کے تم زیور بناؤ، خبردار! شان یہ ہے کہ تم میں سے جو عورت سونے کے زیور بنائے اور اسے ظاہر کرے اسے اس کے سبب عذاب دیا جائے گا۔ (ابوداؤد، نسائی)

(نِعَايَةُ أَبِي دَاوُدَ وَ النَّسَائِيَّ)

۱۵ تحلین تاد پریش، حاد پرند، لام کے نیچے زیر، یعنی تمہارے لیے کافی ہے کہ تم چاندی کے زیور بناؤ چاندی کی ترغیب دینے کے بعد سونے کے زیور بنانے پر وعید بیان فرمائی ہے۔ (جیسے کہ اٹھلے جملے میں فرمایا) ۱۶ اور اس کی تائید کرے۔

اس ترجمے کے مطابق پہلا اما استفہام اور نفی کے لیے ہے اور دوسرا حرف تنبیہ ہے اور اگر دونوں جگہ حرف تنبیہ ہو تو بھی درست ہے۔

یاد رہے کہ ان احادیث میں عورتوں کے سونا پہننے پر وعید واقع ہوئی ہے اور چاندی کو جائز قرار دیا گیا ہے حالانکہ عورتوں کے لیے دونوں جائز ہیں، گویا کہ چاندی پر اکتفاء کرنے اور زیب و زینت میں غلو نہ کرنے کی راہنمائی کی گئی ہے، لہذا کراہت تنزیہی ہوگی، لیکن وعید اور تشدید اس توجہ کے مناسب نہیں ہے، اس لیے بعض شارحین کہتے ہیں کہ یہ نہی اور ممانعت ابتدا میں تھی، اس کے بعد غموغ ہو گئی، اس کی ناسخ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سونا اور ریشم عورتوں کے لیے حلال ہے، بعض نے کہا کہ یہ وعید اس جماعت پر ہے جو ان زیورات کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتی، اس توجہ پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ زکوٰۃ تو چاندی میں بھی واجب ہے لہذا اگر وعید زکوٰۃ نہ دینے کی بنا پر ہو تو خاص طور پر سونے کا ذکر کرنے کی کیا وجہ ہے؟ اور لَكُنَّ عَائِلَاتٌ بَالِغَاتٍ کے ساتھ چاندی کی اجازت کیوں ہے؟ علامہ طیبی نے کہا کہ جو زیور سونے کے بنائے جائیں اگر وہی زیور اسی جگہ اور سائیر میں چاندی کے بنائے جائیں تو چاندی کے زیور کا وزن سونے کے زیور کے آدھے وزن کے برابر یا اس کے قریب ہوگا، لہذا سونا نصاب کو پہنچ جائے گا اور چاندی نصاب کو نہیں پہنچے گی

اسی طرح علامہ طیبی نے کہا اور یہ بات محل غور ہے، یہ توجہ اس بات کی فرم ہے کہ زیورات میں زکوٰۃ ہے، اس کی تحقیق و تفصیل کتاب الزکوٰۃ میں گزر گئی ہے (مورتوں کے استعمال کے زیورات میں اخاف کے نزدیک زکوٰۃ ہے شافعیہ کے نزدیک نہیں ہے ۱۲ اق ن)

الفصل الثالث

تیسری فصل

۲۲۰۶ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْنَعُ أَهْلَ الْحُلِيِّ وَالْحَرِيرِ وَيَقُولُ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ حُلِيَةَ الْجَنَّةِ وَحَرِيرَهَا فَلَا تَلْبَسُوهَا فِي الدُّنْيَا.

(رَوَاهُ النَّسَائِيُّ)

۱۵ زیور اور ریشم کے پہننے سے۔

۲۲۰۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَذَ خَاتِمًا قَلْبِيَةً قَالَ شَغَلَنِي هَذَا عَنْكُمْ مُنْذُ الْيَوْمِ إِلَيْهِ نَظَرَةٌ وَ إِلَيْكُمْ نَظَرَةٌ ثُمَّ الْقَاءَ.

(رَوَاهُ النَّسَائِيُّ)

۱۵ پورے اطمینان اور یک سوئی کے ساتھ تمہارے باطن میں تصرف کرنے، تربیت اور اعمال کی اصلاح کے لیے تمہارے مال کی طرف توجہ نہیں ہونے دیا۔ اس کے بعد مشغولیت کے بیان کے لیے تیندہ جملہ ارشاد فرمایا۔

۱۶ یہ دراصل امت کو تنبیہ کرنے اور راہنمائی کے لیے ارشاد فرمایا تاکہ پریشان خیالی اور پراگندگی کے اسباب سے بچا جائے۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیور اور ریشم والوں کو منع کیا کرتے تھے۔ اور فرماتے اگر تم جنت کے زیور اور ریشم کو محبوب رکھتے ہو تو انہیں دنیا میں نہ پہنو۔

(نسائی)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک انگوٹھی بنوائی اور پہنی، فرمایا اس نے آج حسین مشغول رکھا اور تمہاری طرف توجہ دینے سے روک دیا، ایک نظر اس کی طرف اور ایک نظر تمہاری طرف رہی، پھر اسے ہٹ کر دیا۔

(نسائی)

۲۲۰۸ وَعَنْ تَمَالِكٍ قَالَ أَنَا
 ۲۳ أَكْرَهُ أَنْ يُلبَسَ الْغُلَّانُ
 شَيْئًا مِنْ الذَّهَبِ لِأَنَّهُ يَلْفَقُ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ التَّخَمُّمِ
 بِالذَّهَبِ فَإِنَّا أَكْرَهُ لِلرِّجَالِ
 الْكَبِيرِ مِنْهُمْ وَالصَّغِيرِ
 (رَوَاهُ فِي الْمُؤَطَّلِ)

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے
 کہ انہوں نے فرمایا، میں اس بات کو مکروہ
 جانتا ہوں کہ لڑکوں کو کچھ سونا پہنایا جائے۔
 کیونکہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سونے کی انگوٹھی
 پہننے سے منع فرمایا، چنانچہ میں اسے بڑے اور
 چھوٹے مردوں کے لیے مکروہ جانتا ہوں۔
 (موطا امام مالک)

بَابُ الثَّعَالِ

۳۰۲۔ جوتول کا بیان

پہنتے کی چیزوں میں سے ایک جوتا ہے جو پاؤں میں پہنا جاتا ہے، نعل اس چیز کو کہتے ہیں جس کے ذریعے
 پاؤں کو زمین سے محفوظ رکھا جائے، اسی طرح تاقوس میں ہے، اور وہ ہر قوم کے عرف کے مطابق جدا جدا ہے، اس
 جگہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نعل مبارک کا بیان مقصود ہے جو دیار عرب میں معروف ہے، اس کی بھی کئی قسمیں ہوتی
 ہیں، اس لیے جمع کا صیغہ لائے ہیں۔

الفصل الأول

پہلی فصل

۲۲۰۹ عَنْ ابْنِ عَمَرَ قَالَ رَأَيْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَلْبَسُ الثَّعَالَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ روایت
 ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کو ایسے جوتے پہنتے ہوئے دیکھا

لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ -

جن میں بال نہیں تھے۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۱۵ یعنی ایسے چڑے سے تیار کیے گئے جس کے بال مونڈ دیے گئے تھے اور صاف کر دیے گئے تھے۔

۲۲۱۰ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ رَأَيْتُ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے

نَعْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک جوتے

وَسَلَّمَ كَانَ لَهَا رِقَالَانِ -

کے دو فیتے تھے۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۱۵ قبائل تان کے نیچے زیر، وہ فیتہ جو دو انگلیوں کے درمیان ہوتا ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

مبارک جوتے کے دو فیتے تھے، ایک فیتہ انگوٹھے اور اس کے ساتھ والی انگلی کے درمیان اور دوسرا چھنگلی کے ساتھ والی

انگلی اور درمیانی انگلی کے درمیان رکھتے، علامہ جزری نے تصحیح المسابیح میں اسی طرح ذکر کیا ہے، جیسے کہ سید جمال

الدین محدث نے روضۃ الاحباب میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نعل مبارک اور اس کی تصویر کے بیان میں تحقیق کی ہے،

۱۵ امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ نعل مبارک کے نقشے کے فضائل میں اجد علماے دین کے ارشادات نقل کرتے

ہوئے رسالہ مبارکہ شفاء الوالد میں فرماتے ہیں: ابو الحاکم بن عبد الرحمن بن علی بن عبد الرحمن الشیربانی المرسل کہ فضلاء

مغاربہ سے ہیں، امام بقیۃ الحفاظ ابن حجر عسقلانی نے تبصیر میں ان کا ذکر لکھا وصف نقشہ نعل مبارک میں ان کا قصیدہ

غزاشیخ ابن الحاج نے اپنی کتاب مذکور میں ذکر کیا، امام تطلانی نے اسے ما احسنھا کہا یعنی کیا خوب فرمایا، اس کی

بعض ابیات کریمہ یہ ہیں (ترجمہ) اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تصویر نعل پاک کو میں دوست دیکھتا ہوں اور

اسے دن رات بوسہ دیتا ہوں، اپنے سر اور منہ پر رکھتا، اور کبھی چومتا اور کبھی سینے سے لگاتا ہوں، میں اپنے محبوب

میں اسے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پائے اقدس میں تصور کرتا ہوں، تو شدت صدق تصور سے گیلانی انگوٹھی

سے جاگتے میں دیکھ لیتا ہوں، اس نقشہ پاک کو اپنے رخسارے پر رکھ جنش دیتا ہوں اور یہ خیال کرتا ہوں کہ

گویا وہ اسے پہنے ہوئے میرے رخسارے پر چل رہے ہیں۔ آہ کون ایسی صورت کر دے کہ وہ پائے مبارک

ستارگان آسمان ہشتم کے سروں پر بلند ہوئے، ان کی کفش مبارک چلنے میں میرے رخسارے پر پڑے۔

نیز امام تطلانی فرماتے ہیں کہ ابواسحاق ابراہیم بن الحاج فرماتے ہیں کہ ان کے شیخ الشیخ ابوالقاسم بن محمد فرماتے ہیں: نقشہ

نعل مبارک کی آرائی ہوئی برکات سے ہے کہ جو شخص بہ نیت تبرک اسے اپنے پاس رکھے (بقیہ ماشیہ آئندہ صفحہ)

یہ مطلب بغیر کسی ایہام اور اشکال کے واضح ہے، بعض شارحین کے بیان سے وہ مطلب سمجھا جاتا ہے جو اس کے مخالف ہے، ایہام سے خالی نہیں ہے، ہم نے اسے شرح (المعات) میں بیان کیا ہے۔

۲۲۱۱ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي غَزْوَةٍ غَزَاهَا يَقُولُ
اسْتَكْبَرُوا مِنَ التَّعَالِ فَإِنَّ
الزَّجَلَ لَا يَزَالُ رَاكِبًا مَا انْتَعَلَ
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
ایک غزوہ میں فرماتے ہوئے سنا جس میں آپ نے
بنفس نفیس شرکت فرمائی کہ کثرت سے جوتے استعمال
کرو۔ کیونکہ مرد جب تک جوتے پہنے رہتا ہے، سوار
رہتا ہے (مسلم)

۱۵ اور روانہ ہونے کا ارادہ فرمایا۔

۵۲ یعنی پہننے کی آسانی اور پاؤں کے آفتوں سے محفوظ رہنے میں سوار کے حکم میں ہوتا ہے۔
اس حدیث میں اس امر کی تعلیم ہے کہ سفر میں جن چیزوں کی حاجت ہو ان کی تیاری کرنی چاہیے

۲۲۱۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْتَعَلَ أَحَدُكُمْ
فَلْيَبْدَأْ بِالْيُمْنَىٰ وَإِذَا نَزَعَ
فَلْيَبْدَأْ بِالشَّمَالِ لِتَكُنَ الْيُمْنَىٰ
أَدْلَهُمَا تُنْعَلُ وَآخِرُهُمَا تُنْزَعُ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تم میں
سے ایک شخص جب جوتا پہنے تو پہلے دایاں پہنے
اور جب اتارے تو پہلے بائیں اتارے تم چاہیے
کہ پہننے میں دایاں پہلے ہو اور اتارنے میں
بایاں پہلے۔

(صحیحین)

۱۵ جوتے پہننے کی ترتیب یہ ہے کہ پہلے دائیں پاؤں میں پہنے پھر بائیں پاؤں میں:

۱۶ پھر دائیں جوتے کو اتارے۔ (آئندہ ارشاد) بیان کی زیادتی، مقصد کی وضاحت اور اس ادب
کی شان کی اہمیت بیان کرنے اور اسے بجالانے کے لیے (فرمایا)

ابقیہ ماشیہ صغیر سابقہ) وہ ظالموں کے ظلم اور دشمنوں کے غلبہ سے امان پائے، اور وہ نقشہ مبارک ہر شیطان سرکش اور ہر عاصد
کے چشم زخم سے اس کی پناہ ہو جائے اور دین حاطہ شدت دیروزہ میں اگر اسے اپنے دل پہنے ہاتھ میں لے بغایت الٹی اس
کا کام آسان ہو ۲۱ قادری نقشبندی۔

۵۳ اس سلسلے میں قاعدہ یہ ہے کہ جو کام شان اور فضیلت رکھتا ہو اس میں دائیں جانب سے ابتدا مستحب ہے اور جو ایسا کام نہیں ہے۔ اس میں بائیں جانب سے ابتدا ہونی چاہیے، ظاہرات یہ ہے کہ جوتوں کا پہننا مسجد میں داخل ہونے کی تمہید، اس کا وسید اور دیگر اعمال خیر کا ذریعہ ہے جب کہ جوتا اتارنا اس طرح نہیں ہے، مسجد میں داخل ہوتے وقت پہلے دایاں پاؤں رکھا جائے اور باہر نکلنے وقت پہلے بائیں پاؤں رکھے، وضو خانے میں داخل ہوتے وقت پہلے بائیں پاؤں رکھے اور وہاں سے نکلنے وقت پہلے دایاں پاؤں رکھے۔ اس مسئلے کی تفصیل کتاب الطہارۃ میں گزر گئی ہے۔

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے ایک شخص ایک جوتے میں نہ چلے، چاہے کہ یا تو دونوں کو اتار دے یا دونوں کو پہن لے۔

۲۲۱۳ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْشِي أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ لِيُخَفِّفَهَا جَمِيعًا أَوْ لِيَنْعَلَهَا جَمِيعًا۔

(مصححین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ یا تو دونوں جوتے اتار دے اور تنگے پاؤں چلے، یا دونوں جوتے پہن کر چلے، صرف ایک پاؤں میں جوتا پہن کر چلنا مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ ایسا کرنا وقار، مروت اور ادب کے خلاف ہے اور چلنے میں پاؤں کے جھسنے کا سبب ہے۔ خصوصاً جب کہ جوتا بلند ہو اور زمین ناہموار ہو، کتاب اللباس کی پہلی فصل میں بھی اس مسئلے کے متعلق گفتگو گزر چکی ہے، لِيُخَفِّفَهَا اور لِيَنْعَلَهَا۔ دونوں باب افعال اور باب علم سے روایت کیے گئے ہیں۔

۲۲۱۴ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْقَطَعَ شَيْءٌ نَعْلِهِ فَلَا يَمْشِي فِي خُفٍّ وَاحِدَةٍ حَتَّى يُصْلِحَ شَيْئَهُ وَلَا يَمْشِي فِي خُفٍّ وَاحِدٍ وَلَا يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ وَلَا يَحْتَبِي بِالثَّوْبِ الْوَاحِدِ وَلَا يَلْتَحِفُ الصَّمَاءَ۔ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جب کسی شخص کے جوتے کا تسمہ ٹوٹ جائے۔ تو وہ ایک جوتے میں نہ چلے، یہاں تک کہ تسمے کو درست کرے، چاہے کہ ایک جوتے میں نہ چلے، بائیں ہاتھ سے نہ کھائے، ایک کپڑے میں اختیار نہ کرے۔ اور ایک کپڑے میں نہ لپٹے۔

(مسلم)

۱۵ شمع نقطہ والی شین کے نیچے زیر ادر سین ساکن، جوتے کا قسم۔

۱۶ ایک کپڑا اپنی کمر اور گھٹنوں کے گرد لپیٹ کر نہ بیٹھے تاکہ ستر نہ کھل جائے۔

۱۷ اس طرح کہ ہاتھ بھی اندر ہوں اور ہاتھ باہر نکلنے کا راستہ نہ ہے، ان کلمات کے معانی تفصیل ۱۸ سے

پہے بیان کیے جا چکے ہیں۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک جوتے کے دو تسمے تھے جن کی دو تہیں تھیں

(ترمذی)

۲۲۱۵ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ لِنَعْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَانِ مُشْتَيَّ شَرَاكُهُمَا۔

(رواہ الترمذی)

۱۸ مشتی "تینہ" سے اسم مفعول کا صیغہ ہے، مشتی سے بھی پڑھا گیا ہے (مشتی)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا کہ کوئی شخص کھڑا ہو کر جوتا پہنے (ابوداؤد، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی)

۲۲۱۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْتَوِعَلَ الرَّجُلُ قَائِمًا۔ (رواہ ابوداؤد ورواہ الترمذی وابن ماجہ عن ابی ہریرۃ)

۱۹ شارحین نے فرمایا یہ مانیت اس صورت میں ہے کہ کھڑے ہو کر جوتا پہننے میں مشقت لاحق ہو اور اس جوتے کے بارے میں ہے جس کے پہننے اور تسمہ باندھنے میں ہاتھ لگانے کی حاجت پیش آئے، مطلقاً منع نہیں ہے (چپل یا گرگابی کھڑے ہو کر بھی پہن سکتے ہیں ۱۲ اقول)

حضرت قاسم بن محمد رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ بعض اوقات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک جوتا پہن کر چلے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ ایک جوتا پہن

۲۲۱۷ وَعَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رُبَّمَا مَشَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ وَفِي رِوَايَةٍ آتَاهَا مَشَتْ يَنْعَلُ

وَاحِدَةً -

کر چلیں -

(رَوَاةُ التِّرْمِذِيِّ وَ قَالَ هَذَا

(ترمذی) انہوں نے فرمایا کہ یہ زیادہ صحیح ہے۔

(أَصَحُّ)

۱۵ حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر اکابر تابعین اور مدینہ منورہ کے سات فقہاء میں سے ہیں۔

۱۶ یہ حدیث اس حدیث کے مخالف ہے جس میں ایک جوتا پہن کر چلنے کی ممانعت ہے، ممانعت کی حدیث ابھی ابھی گزری ہے۔ علامہ نے اس حدیث کی صحت میں کلام کیا ہے، اور اگر صحیح بھی ہو تو محدثین فرماتے ہیں کہ یہ مالے شاذ و نادر تھا اور گھر کے صحن میں تھا، گھر سے باہر نہ تھا اور اگر باہر بھی تھا یا جواز کے بیان کے لیے تھا تا کہ تم یہ نہ سمجھو کہ حرام ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس کام کا کرنا حرام ہے اسے مکروہ تنزیہی ہے، وہ شارع علیہ السلام سے اصل جواز کے بیان کے لیے آیا ہے اور وہ آپ کے لیے مکروہ نہیں ہے، کیونکہ جواز کا بیان آپ پر واجب ہے۔ جیسے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض اوقات بیان جواز کے لیے کھڑے ہو کر پانی پیا۔ محدثین نے اس کی یہی وجہ بیان کی ہے اسی طرح مواہب لدنیہ میں ہے۔

۱۷ حضرت عائشہ کے ایک جوتا پہن کر چلنے کی روایت زیادہ صحیح ہے اس روایت سے جس میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک جوتا پہن کر چلنے کا ذکر ہے۔ ————— یعنی یہ حدیث مرفوعاً اور موقوفاً دونوں طرح مروی ہے اور موقوف کی سند زیادہ صحیح ہے۔

۲۲۱۸ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
مِنَ السُّنَّةِ إِذَا جَلَسَ الرَّجُلُ
أَنْ يَتَخَلَعَ نَعْلَيْهِ فَيَضَعَهُمَا
بِجَنَبَيْهِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ سنت یہ ہے کہ جب ایک
شخص بیٹھے تو جوتے اتار کر اپنے پہلو
میں رکھ لے۔

(رَوَاةُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۸ یعنی چاہے کہ جوتوں سمیت نہ بیٹھے بلکہ جوتے اتار کر بیٹھے کہ اسی میں ادب ہے۔

۱۹ آج کل فیشن یہ ہے کہ کرسیوں پر بیٹھ جاتے ہیں اور جوتے پہنے رکھتے ہیں۔ بلکہ جوتے پہنے ہوئے کھڑے ہو کر کھانا کھاتے ہیں، کاش ہمارے قوم پر یہ راز منکشف ہو جائے کہ ہماری عزت سعادت اور کامیابی حضور سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کے اپنانے میں ہی ہے، بیروں کے طعنے طریقے اپنا کر ہم کبھی سر بلند نہیں ہو سکتے۔

۱۲ شرف قادری نقشبندی

۱۲ یہ بھی سنت ہے۔

۲۲۱۹ وَعَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّ النَّبَاشِقَ أَهْدَى
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ خُفَّيْنِ أَسْوَدَ تَمِيمٍ
سَادَجَيْنِ فَلَبَسَهُمَا -

(مقام ابْنِ مَاجَةَ وَتَرَادُ التَّوْمِيذِيُّ
عَنْ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ - ثُمَّ
تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَيْهِمَا)

ابن بريدہ اپنے والد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کرتے ہیں کہ حضرت نباشیقؓ نے
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں دو
سیاہ اور سادہ موزوں کا جوڑا بطور ہدیہ
بجھوایا جو آپ نے پہنا۔

(ابن ماجہ) امام ترمذی نے یہ حدیث حضرت
ابو ہریرہؓ سے انہوں نے اپنے والد سے
روایت کی اس میں اضافہ ہے کہ پھر آپ نے وضو
کیا اور ان پر مسح کیا۔

۱۳ حضرت عبداللہ بن بريدہ باپ پریش، اسلمی، مرو کے قاضی اور وہاں کے گورنر تھے، حضرت سلیمان بن بريدہ
کے بھائی، دونوں ثقہ ہیں اور عبداللہ زیادہ ثقہ ہیں۔

۱۴ حبشہ کے بادشاہ

۱۵ سادج، سادہ کا عرب ہے۔

۱۶ امام ابن ماجہ نے یہ حدیث ابن بريدہ سے روایت کی، ابن مضاف ہے بريدہ کی طرف
۱۷ اب مضاف ہے بريدہ کی طرف، شمائل ترمذی میں ہے کہ ایک دفعہ حضرت وحید کلبی نے نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں موزے بجھوائے، آپ نے پہن لیے اور یہ نہ پوچھا کہ ذبح کیے ہوئے جانور کی کھال کے
ہیں یا نہیں، آپ نے ظاہر پر عمل کیا اور تفتیش نہیں کی، تاکہ لوگ ظاہر پر عمل کرنے کی تقلید کریں۔ موزوں پر مسح کرنے
کے احکام کی تفصیل کتاب الطہارۃ میں گزر گئی ہے، اس جگہ صرف ان کے پہننے کا ذکر مقصود ہے۔

بَابُ التَّرَجُّلِ

کنگھی کرنے کا بیان

یہ باب کنگھی کرنے اور ان امور کے بیان میں ہے جو اس کے قائم مقام ہیں "تَرَجُّلٌ" اور "تَرَجُّلٌ" کا معنی ہے۔

بالوں کو پھیلانا، صاف ستھرا کرنا اور انہیں حسین بنانا اسی طرح نہایت ہی ہے، اس کا حاصل معنی کنگھی کرنا اور بالوں کی اصلاح ہے، اکثر ترجمیں کا استعمال سر کے بارے میں آتا ہے، واڑھی کے لیے ترمیم کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ واضح رہے کہ اس باب میں کنگھی کرنے کے علاوہ ان احادیث کا بھی ذکر ہے جن کا تعلق بالوں کی آرائش وغیرہ سے ہے، لہذا اگر حضرت مؤلف یوں کہتے: کنگھی کرنے اور اس سے امور کا بیان تو بہتر ہوتا، لیکن ان کی عادت ہے کہ ہر باب میں وہ احادیث لاتے ہیں جو اس باب سے مناسبت رکھتی ہوں، مناسبت کا عنوان باب میں ذکر نہیں کرتے۔

الفصل الاول

۲۲۲۰ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ

أُمًّا جَلُّ سَرَّاسٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا حَائِضٌ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت

ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سر پر کنگھی کیا کرتی تھی حالانکہ میں حائضہ ہوتی تھی (صحیحین)

۱۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حائضہ کو چھونا اور ہاتھ لگانا منوع نہیں ہے، اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ منوع صرف مباشرت ہے۔

۲۲۲۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ الْفِطْرَةُ خُمْسُ الْخِثَّانِ

وَالْإِسْتِخْدَادُ وَقَصْرُ الشَّامِبِ وَ

تَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ وَتَشْفُ الْإِطْبُ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ چیزیں فطرت سے ہیں: خٹن، کھانا (۲) مونے زیر ناف جو منہ سے نکلے، مونچھیں تراشنا (۳) ہاتھوں کا منارہ، بھٹنے کے بال اکیرنا۔ (صحیحین)

۱۔ لنت میں فطرت کا معنی ہے پھاڑنا، نئی چیز بنانا، اختراع یا نیاں کا استعمال جیت اور دین اسلام کے لیے

بھی آیا ہے، اس حدیث میں شارحین نے اس کا معنی قدیم سنت بیان کیا ہے جسے انبیاء کرام نے اختیار کیا ہے۔ اور اس پر شریعتوں کا اتفاق ہے، اور ہمیں ان کی اقتداء کا حکم دیا گیا ہے مگر یادہ طبعی امر ہے جس پر لوگ پیدا کیے گئے ہیں، یہ حدیث کتاب کی ابتدا میں کتاب الطہارۃ کے باب مسواک میں گزر چکی ہے، اس جگہ دس چیزوں کا فطرت ہونا بیان کیا گیا ہے جب کہ اس جگہ پانچ چیزیں بیان کی گئی ہیں۔ دونوں جگہوں میں سے کسی جگہ بھی حصر مراد

مراد نہیں ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ دس چیزیں فطری امور میں سے ہیں۔ اور اس جگہ پانچ چیزیں ہی بیان کی گئی ہیں۔

۵۲۔ اَبَاطُ ایک نقطے والی باء کے نیچے زیر، اس کو ساکن بھی پڑھ سکتے ہیں، بعض روایات میں جمع کا صیغہ اَبَاطُ آیا ہے، مراد بفل کے بال ہیں۔ تمام امور فطرت کا بیان باب سواک میں کیا جا چکا ہے، سوائے استحداد کے جو اس جگہ مذکور نہیں ہے، اس سے مراد زیر ناف لوہے کا استعمال ہے، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ موئے زیر ناف کا مونڈنا سنت ہے اور بفلوں کے بالوں کا اکھڑنا سنت ہے، مونڈنا بھی اس کے قائم مقام ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مشرکوں کی مخالفت کرو۔ داڑھیاں لمبی کرو۔ اور مونچھیں پست کرو، اور ایک روایت میں ہے کہ مونچھیں خوب نیچی کرو۔ اور۔ داڑھیاں بڑھاؤ۔

(صحیحین)

۲۲۲۲ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ أَوْفِرُوا اللَّحَى وَاحْقُوا الشَّوَارِبَ وَفِي رِوَايَةٍ آفِهَكُوا الشَّوَارِبَ وَاعْفُوا اللَّحَى۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۵۳۔ یہ مشرکین کی مخالفت کے طریقے کا بیان ہے۔

۵۴۔ اِنْعَاطُ کسی چیز میں بالائد کرنا، اس جگہ پست کرنے میں بالائد مراد ہے۔

۵۵۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے لیے مونچھوں کے تراشنے، ناخنوں کے کاٹنے، بفل کے بالوں کے اکھڑنے اور موئے زیر ناف مونڈنے کے لیے وقت مقرر کیا گیا ہم چالیس راتوں سے زیادہ ترک نہ کریں۔

(مسلم)

۲۲۲۳ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ وَقَدْ كُنَّا فِي قِصِّ الشَّارِبِ وَتَقْلِيمِ الْأَظْفَارِ وَنَتْفِ الْأَبِطِ وَحَلْقِ الْعَانَةِ أَنَّ لَا تَتْرَكَ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعِينَ كَيْلَةً۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۵۶۔ یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمارے لیے وقت مقرر فرمایا، کہ ان کاموں پر چالیس سے زیادہ دن نہیں گزرنے چاہیں، اور افضل یہ ہے کہ چالیس دن سے پہلے کئے جائیں، کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر جمعہ کو مونچھیں اور ناخن کاٹتے تھے، موئے زیر ناف بیس دن میں صاف کرتے اور بفلوں کے بال چالیس دن

۱۵ ابو قحافہ قاف پر پیش، حضرت امیر المومنین ابو بکر صدیق کے والد ماجد رضی اللہ تعالیٰ عنہما، فتح مکہ کے دن اسلام لائے ان کا وصال حضرت ابو بکر صدیق کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نائے خلافت میں ستر سالہ میں ستائیس سال کی عمر میں ہوا، حضرت ابو قحافہ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا تو آپ نے فرمایا: انہیں کیوں تکلیف دی، ہم خود شیخ کے پاس چلے جاتے۔

۱۶ ثنائہ تین نقطوں والی شمار پر پیش، اس کے بعد نقطے والی غین، ایک گھاس ہے جس کی کلیاں اور دانے برون کی طرح سفید ہوتے ہیں، بالوں کی سفیدی کو اس کے ساتھ تشبیہ دی جاتی ہے فارسی میں اسے درمنہ سفید کہتے ہیں۔

۱۷ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سیاہ خضاب لگانا مکروہ اور حرام ہے، دوسری حدیثیں بھی آئیں گی۔

مطاب المومنین میں ہے کہ دین کے دشمنوں کی نظر میں رعب اور دبدبے کے لیے نمازیوں کو سیاہ خضاب لگانا درست ہے، زیب و زینت اور عورتوں کی پسندیدگی کے لیے لگانا اکثر تشبیہ کے نزدیک مکروہ ہے، بعض فقہاء نے اسے بغیر کسی کراہت کے جائز قرار دیا ہے۔ اسی طرح محیط میں ہے امام ابو یوسف سے ایک روایت میں آیا ہے کہ کوئی حرج نہیں، مختار یہ ہے کہ مکروہ ہے کیونکہ بالوں کی سفیدی نور الہی ہے اور نور الہی کو سیاہی کے ساتھ تبدیل کرنا مکروہ ہے۔ یہ امر پایہ صحت کو پہنچا ہے کہ امیر المومنین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ مندی اور کتم کے ساتھ بال رنگتے تھے کتم ایک گھاس ہے لیکن اس کا رنگ سیاہ نہیں ہے بلکہ سیاہی مائل سرخ ہے، وہ جو صحابہ کرام سے منقول ہے وہ بھی اسی پر معمول ہے، سیاہ خضاب کے بارے میں سخت وعید آئی ہے جیسے کہ دوسری فصل میں آئے گی، مختصر یہ کہ مندی کے ساتھ بالوں کا رنگ بالاتفاق جائز ہے۔ سیاہ خضاب کے بارے میں مختار یہ ہے کہ مکروہ اور حرام ہے، مرد کے لیے مذکر کی بنا پر ہاتھوں اور پاؤں پر مندی لگانے میں حرج نہیں ہے بغیر عذر کے مکروہ ہے۔

حضرت ابی جاس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان احکام میں اہل کتاب کی موافقت پسند فرماتے تھے جن میں آپ کو خاص حکم نہیں دیا گیا تھا۔ اہل کتاب اپنے بال سکھاتے چھوڑتے تھے اور مشرکین مانگ نکاتے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پیشانی کے بال کھٹے چھوڑ دیے۔ پھر بعد میں مانگ نکالی۔

(مبین)

۲۲۲۶ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُحِبُّ مَوَافَقَةَ أَهْلِ
الْكِتَابِ فِيمَا لَمْ يُؤْمَرْ فِيهِ
وَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسُدُّونَ
أَشْعَارَهُمْ وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ
يَقْرُقُونَ رُؤُسَهُمْ فَسَدَلَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاصِيَتَهُ
ثُمَّ فَرَّقَ بَعْدَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ سدل سر کے بالوں کا کھلا چھوڑ دینا اور نیچے لٹکانا اور انہیں کسی طرف جمع نہ کرنا۔ فرق بالوں کو دھوڑوں میں تقسیم کرنا اور ہر حصے کو ایک جانب جمع کرنا، تاہم اس میں ہے کہ فرق سر کے بالوں کے درمیان نکالی جانے والی مانگ کو کہتے ہیں۔
بَسْدُ لُؤْنٍ اور یَفْرُقُونُ۔ دونوں کے عین کلمہ پر پیش ہے اور اس کے نیچے زیر بھی پڑھی گئی ہے۔ باب نصر اور ضرب سے۔

۲۔ اہل کتاب اپنے بال کھلے چھوڑتے تھے، ان کی موافقت کے لیے مدینہ منورہ تشریف لانے کے ابتدائی دنوں میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بال کھلے چھوڑے۔ سدل اگر چہ سر کے ارد گرد بالوں کے چھوڑنے کو کہتے ہیں اور پیشانی کے ساتھ اس کا خصوصی تعلق نہیں ہے۔ لیکن مانگ اور رسول کے درمیان فرق پیشانی میں ظاہر ہوتا ہے، اس لیے پیشانی کی تخصیص کی گئی ہے۔ علامہ طیبی نے کہا کہ اس جگہ سدل سے مراد بالوں کا پیشانی پر کھلا چھوڑنا ہے۔

۳۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پہلے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف بالوں کو کھلا چھوڑنا تھی، پھر مانگ نکالنا مقرر ہو گیا، اس لیے بعض حضرات کہتے ہیں کہ بالوں کو کھلا چھوڑنا منسوخ ہو گیا۔ اس لیے کہ ظاہر یہ ہے کہ مانگ نکالنے کی طرف رجوع وحی کی بنا پر تھا، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا تھا کہ جس امر کے بارے میں خاص حکم نہ دیا گیا ہو اس میں اہل کتاب کی موافقت کریں۔ لہذا ان کی مخالفت بھی حکم وارد ہونے کی بنا پر ہوگی۔ بعض علماء اصول اس حدیث سے دلیل پکڑتے ہوئے کہتے ہیں کہ انبیاء سابقین کی شریعت ہماری شریعت ہے جب تک کہ ہمیں اس کی مخالفت کا حکم نہ دیا جلتے لیکن ان ہی احکام میں جن میں تحریف اور تبدیلی کا علم نہ ہو، بعض شارحین کہتے ہیں کہ مانگ کا اختیار کرنا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اجتہاد فیصلہ تھا کہ اہل کتاب کی مخالفت کی جلتے، ابتداء اسلام میں تالیف قلوب کے لیے ان کے موافقت کی گئی۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو اہل کتاب اور ان کی تالیف قلوب سے بے نیاز کر دیا۔ اور آپ کو تمام ادیان پر غالب کر دیا تو آپ نے بعض امور میں ان کی مخالفت کی۔ یُحِبُّ مَوَافَقَتَهُمْ کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کراس مسئلے میں اختیار دیا گیا تھا، اگر حکم شرعی ہوتا تو لازم اور سختی ہوتا، بعض احادیث میں آیا ہے کہ اگر بال بکھر جاتے تو آپ مانگ نکال لیتے درہم انہیں ان کے حال پر چھوڑ دیتے، یعنی بالی کھلے چھوڑنے اور مانگ نکالنے میں تکلف نہیں کرتے تھے اور انہیں ان کی حالت پر رہنے دیتے تھے، لہذا بال کھلے چھوڑنا اور مانگ نکالنا دونوں جائز ہیں۔ بعض حضرات نے کہا کہ مانگ نکالنا افضل ہے۔ — واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حضرت تافع عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو قزع سے منع کرتے ہوئے
سنا۔ حضرت تافع سے پوچھا گیا کہ قزع

۴۲۲۶ وَعَنْ تَافِعِ بْنِ عَمْرٍا
قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنِ الْقَزَعِ
قِيلَ لَتَافِعٍ مَا الْقَزَعُ قَالَ

يُحْلِقُ بَعْضُ رَأْسِ الصَّبِيِّ
وَ يُتْرَكُ الْبَعْضُ - (مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ) وَ الْحَقُّ بَعْضُهُمُ التَّفْسِيرُ
بِالْحَدِيثِ -

کیسے؟ انہوں نے فرمایا: بچے کے سر کا کچھ حصہ مونڈ
دیا جائے اور کچھ چھوڑ دیا جائے (صحیحین) بعض
راویوں نے اس تفسیر کو حدیث میں شامل
کیا ہے یہ

۱۔ قزع قاف اور زاد دونوں پر زبر نا ساکن بھی آئی ہے۔

۲۔ غالباً بچے کی تخصیص اس لیے ہے کہ عام طور پر اس طرح بچوں ہی کا سر مونڈا جاتا ہے۔ ورنہ قزع (سر کے
کچھ حصے کا مونڈنا اور باقی چھوڑ دینا، جس طرح آج کل بوسے بنوائے جلتے ہیں یا تمام سر مونڈ دیا جاتا ہے اور چوٹی ہٹنے
دیتے ہیں۔ اس میں ہندوؤں کے ساتھ مشابہت مجاہد ۱۲۱۱) بچے، جوان اور بوڑھے سب کے لیے مکروہ ہے
اسی لیے روایات فقہیہ میں مطلق (بچے کی قید کے بغیر) ذکر کیا ہے اور کہا کہ قزع متفرق جگہوں سے سر کا مونڈنا ہے،
مانعت کا تعلق بچے کے سر پرستوں کے فعل کے ساتھ ہے، جیسے کہ ایک دوسری حدیث سے پتا چلتا ہے، علامہ طیبی
کتے ہیں کہ بغیر ضرورت کے متفرق جگہوں سے بالوں کا مونڈنا بالاتفاق مکروہ ہے، ضرورت یہ ہے کہ علاج معالجہ کے لیے
ایسا کیا جائے، دیگر حضرات نے اس کا مکروہ تنزیہی ہونا بیان کیا ہے، متفرق جگہوں کا اعتبار اصل لغوی معنی کی بنا پر کیا گیا ہے
کیونکہ قزع بادل کے متفرق ٹکڑوں کو کہتے ہیں، سر کے مختلف حصوں کے بالوں کو ان کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔ اگرچہ
قزع کی تفسیر میں واقع عبارت کے ظاہر سے سر کے مطلق بعض حصوں سے بالوں کا مونڈنا معلوم ہوتا ہے، لیکن تمام شارحین
نے متفرق جگہوں سے مونڈنے کی قید کا ذکر کیا ہے، فقہی روایات بھی اسی طرح آئی ہیں، کراہت کی وجہ کافروں کی مشابہت
اس لیے درست ہے۔

۳۔ قزع کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ سر کے کچھ حصے کا مونڈنا، بعض راویوں نے اس تفسیر کو اصل حدیث میں شامل
کیا ہے اور اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول قرار دیا ہے۔

۲۲۳۸ وَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ
صَبِيًّا قَدْ حُلِقَ بَعْضُ رَأْسِهِ
وَتُرِكَ بَعْضُهُ فَنَهَاهُمْ عَنْ
ذَلِكَ وَ قَالَ احْلِقُوا كُلَّهُ
أَوْ اُتْرِكُوا كُلَّهُ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بچہ دیکھا جس کے
سر کا کچھ حصہ مونڈا گیا تھا اور کچھ چھوڑ دیا گیا تھا، نبی
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بچے کے سر پرستوں کو
اس سے منع کیا اور فرمایا: تمام سر مونڈ دو یا
تمام چھوڑ دو۔

(رواہ مسلم)

(مسلم)

۱۵۔ بچہ اگرچہ مکلف نہیں ہے لیکن اس کے سر پرست اس کے افعال اور احوال کے سلسلے میں امر اور نہی کے مکلف ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مخنث مردوں اور مرد بننے والی عورتوں پر لعنت فرمائی اور فرمایا، انہیں اپنے گھروں سے نکال دو۔

۲۲۲۹ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَعَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُخَنَّثِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالْمُتَرَجِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَقَالَ أَخْرِجُوهُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ۔

(بخاری)

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۶۔ مخنث وہ مرد ہے جو لباس، مندی سے ہاتھوں اور پاؤں کے رنگینے، لگنگو اور حرکات و سکنات میں عورتوں کی مشابہت اختیار کرتا ہے، لعنت میں خنث کا معنی ہے نرمی، لچک اور لپٹنا ہے، مخنث اعضاء کی لچک، نرمی اور امدان کو بل دینے میں عورتوں کے مشابہ ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ قیاس یہ ہے کہ لون کے نیچے زیر ہو د مخنث، لیکن مشورہ زہر ہے۔ مخنث کی دو قسمیں ہیں ۱، پیدائشی طور پر عورتوں کی ایسی وضع قطع رکھتا ہو (۲)، تکلف کے ساتھ ایسی وضع قطع اور حرکات کے ذریعے عورتوں کی مشابہت اختیار کرتا ہے، لعنت اور مذمت اسی قسم سے تعلق ہے، پہلی قسم سے نہیں کہ وہ اختیار سے باہر ہے۔

۱۷۔ وہ عورتیں جو ہیئت، لباس اور مردانہ کاموں کے ذریعے اپنے آپ کو مردوں کے مشابہ بنائیں۔
۱۸۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ منیر مخنثوں کی طرف راجع ہے، یہ بھی صورت ہو سکتی ہے کہ یہ منیر مخنثوں اور مرد بننے والی عورتوں دونوں کی طرف راجع ہو کیونکہ ایسی عورتیں مردوں کے حکم میں ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ان ہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کی مشابہت اختیار کرنے والے مردوں اور مردوں کی مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی۔

۲۲۳۰ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ اللَّهُ الْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ وَ الْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ۔

(بخاری)

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۹۔ مطلب وہی ہے جو گزشتہ حدیث کا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے

۲۲۳۱ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ
وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ
بال ملائے والی اور ملوانے والی، جسم گودنے والی
اور گودانے والی پر لعنت فرمائے۔
(صحیحین)

۱۔ واصلہ وہ عورت ہے جو اپنے بالوں کو دوسرے بالوں کے ساتھ پیوند کرے تاکہ زیادہ ہو جائیں، اور مستوصلہ
وہ عورت جو دوسری عورت کو حکم دے کہ میرے بالوں کے ساتھ دوسرے بال پیوند کر، دونوں کو دعائے لعنت کے ساتھ
یاد فرمایا اور اللہ تعالیٰ کے قرب اور رشتہ کے مقام سے دور پھینک دیا، اس کی وجہ تغیر خلق اور مذموم تکلف کا ارتکاب
ہے، جیسے کہ آئندہ حدیث میں اس طرف اشارہ ہے، علماء نے بالوں کے ملائے یا بالوں کے علاوہ کسی چیز کے ملائے،
اسی طرح انسانی یا غیر انسانی بالوں کے ملائے، شوہر یا آقا کی اجازت سے یا اجازت کے بغیر ملائے کی تفصیل بیان کی ہے
بعض علماء کے نزدیک اون اور دھجیوں کا بالوں میں ملانا جائز ہے، رہا بالوں کا ریشم وغیرہ سرخ چیز سے بالوں کا باندھنا
جو بالوں کے ساتھ مشابہت نہیں رکھتی۔ بغیر کراہت کے جائز ہے۔ اسی طرح مجمع البیاریں ہے، جس عورت کا شوہر نہ ہو
یا شوہر نہ ہو مگر اس کی طرف سے اجازت نہ ہو تو اس کے لیے چہرے پر سرخی لگانا اور بالوں کو رنگنا حرام ہے۔ شوہر کی اجازت
سے ہو تو حرام نہیں ہے۔

۲۔ وشم کا معنی ہے جسم میں سوئی وغیرہ چھو کر اس میں سرمہ یا نیل بھر دینا، تاکہ رنگین نقش بن جائے، واشمہ وہ
عورت ہے جو یہ کام کرے اور مستوشمہ وہ عورت ہے جو یہ عمل طلب کرے اور کسی کو کہے کہ میرے جسم پر یہ عمل کرو۔ بعض
روایات میں مستوشمہ کی جگہ مستوشمہ آیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ اللہ تعالیٰ گودنے اور گودانے والیوں، چہرے
سے بال اکھڑنے کا حکم دینے والیوں اور دانتوں
کے درمیان تکلف سے حسن و جمال کے اظہار
کے لیے فاصلہ پیدا کرنے والیوں پر لعنت
فرمائے جو اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں تبدیلی
لانے والیاں ہیں۔ ایک عورت ان کے پاس
آکر کہنے لگی کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ آپ
نے اس اس طرح عورتوں پر لعنت بھیجی ہے،

۳۳۳۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاشِمَاتِ
وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ وَالْمُتَعَلِّجَاتِ
وَالْمُتَعَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ الْمُتَعَدِّاتِ
خَلَقَ اللَّهُ فَجَاءَتْهُ امْرَأَةٌ
فَقَالَتْ إِنَّهُ بَلَغَنِيَ أَنَّكَ
لَعَنْتَ كَيْتَ وَكَيْتَ فَقَالَ
مَالِي لَا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَ مَنْ هُوَ فِي كِتَابِ
 اللَّهِ فَقَالَتْ لَقَدْ قَرَأْتُ مَا
 بَيْنَ اللُّوحَيْنِ فَمَا وَجَدْتُ
 فِيهِ مَا تَقُولُ قَالَ لَئِنْ
 كُنْتَ قَرَأْتِيهِ لَقَدْ وَجَدْتِيهِ
 أَمَا قَرَأْتَ مَا أُنْكِرُ الرَّسُولُ
 فَخُذُوهُ وَ مَا نَهَكُمُ عَنْهُ
 فَأَنْتَهُمُ قَالَتْ بَلَى قَالَ
 فَإِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُ
 (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

انہوں نے کہا مجھے کیا ہے کہ میں ان عورتوں پر لعنت نہ بھیجوں
 جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت بھیجی ہے اور
 جو اللہ تعالیٰ کی کتاب میں موعون ہیں، اس عورت نے کہا
 میں نے وہ پڑھا ہے جو دو تختوں کے درمیان ہے،
 میں نے تو اس میں وہ بات نہیں پائی جو آپ کہتے ہیں
 فرمایا، اگر تم نے اسے پڑھا ہوتا تو تم یہ بات ضرور
 پالیتیں۔ یہی تم نے یہ آیت نہیں پڑھی کہ جو کچھ تمہیں
 رسول دیں اسے اپنا گواہ جس سے منع کریں اس
 سے رک جاؤ۔ اس نے کہا: ہاں پڑھا ہے، فرمایا
 بے شک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ افعال
 سے منع کیا ہے۔ (صحیحین)

۱۔ ایسا کرنا مکروہ ہے، ہاں اگر عورت کی داڑھی یا مونچھیں پیدا ہو جائیں تو ان کا مونڈنا حرام نہیں ہے۔ بلکہ مستحب ہے
 اس روایت میں بال اکھیر نے والی عورتوں کا ذکر نہیں ہے، صرف حکم دینے والیوں کے ذکر پر اکتفا کیا گیا ہے۔ دوسری فصل
 میں ابن عباس کی حدیث آرہی ہے اس میں بال اکھیر نے والیوں کا بھی ذکر ہے۔

۲۔ فلیج نام اور لام پر زبر، دو چیزوں کا درمیانی فرق اور فاصلہ، ساسے ملے ملے اور ان کے ساتھ واسے دانتوں کے
 درمیانی فاصلے کے معنی میں بھی آتا ہے۔ عربوں کے نزدیک ایسا کرنا مجرب اور اسباب حسن میں سے ہے۔ اکثر حکم عمر
 راکبوں کے دانتوں میں فاصلہ ہوتا ہے۔ جب عورت بوڑھی ہو جاتی ہے اور دانت بڑھے ہو جاتے ہیں تو یہ فاصلہ کم ہو جاتا ہے
 پس تکلف کے ساتھ دانت ریتی وغیرہ سے رگڑوا کر (فاصلہ پیدا کرتی ہے، جس جوانی کا مظاہرہ کرتی ہے) اور جوان
 عورتوں کی مشابہت اختیار کرتی ہے۔ تفعل کا صیغہ تکلف کے لیے آتا ہے جیسے تکبر اور تعظم کا معنی ہے کہ لوگ تکلف
 اور زور سے اپنے آپ کو بڑا ظاہر کرتے ہیں۔ یہ معنی ہے وَالْمُتَّقِيَاتُ الْيُفْعِلْنَ، اس بیان کے مطابق الْمُتَّقِيَاتُ الْيُفْعِلْنَ کا
 تعلق صرف مُتَّقِيَات سے ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تینوں سے تعلق ہو کیونکہ جسم کا گودنا اور چہرے کے بالوں کا دور
 کرنا بھی حسن و خوبی کے اظہار کے لیے ہوتا ہے، معنی کے پیش نظر یہ توجیہ زیادہ قریب اور زیادہ مناسب ہے، اور ظاہر
 یہ ہے کہ یہ قید اتفاقی ہے، کیونکہ عموماً یہ افعال آرائش و زیبائش کے لیے ہوتے ہیں، اس کے بعد ان عورتوں کی
 وہ صفت بیان کی جو علت حکم پر دلالت کرتی ہے۔ اور لعنت کا سبب ہے۔ اَلْمُفْجِرَاتِ خُلِقَ اللَّهُ۔
 ۳۔ کسی کے ناک، کان وغیرہ اعضاء کے کاٹنے اور داڑھی مونڈنے وغیرہ افعال کے حرام ہونے کی علت بھی

یہی ہے اللہ تعالیٰ کی تخلیق کو تبدیل کرنا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر تبدیلی حرام ہو، کیونکہ یہ مستقل علت نہیں ہے، حرمت کی علت، شارع علیہ السلام کا منع کرنا ہے، لہذا خلاصہ یہ ہوا کہ شارع علیہ السلام نے بعض تبدیلیوں کو جائز قرار دیا (مثلاً ختنہ کرنا، ناخن کٹوانا، مونچھیں اور بال ترشوانا۔ ۱۲ مرآۃ) اور بعض کو حرام قرار دیا ہے۔ جب حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ بات کہی تو ایک عورت آپ کے پاس حاضر ہوئی۔

۴۷ جب ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حدیث اور قرآن کے حوالے سے دلیل دی اور حدیث کے موجود ہونے میں تو شبہ نہ تھا البتہ قرآن پاک میں لعنت کا موجود ہونا بظاہر مستبعد معلوم ہوا تو اس عورت نے ایک سوال پیش کیا۔
۴۸ یعنی قرآن پاک، ددوح (تختیوں) سے مراد، قرآن کریم کی دو طرفیں ہیں جنہیں دُثْنِین سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

۴۹ معانی میں پوری طرح غور و فکر کر کے — اس کے بعد حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس بات کا قرآن پاک میں موجود ثابت کیا اور اسے بطور استغنام بیان کیا، فرمایا، تم نے یہ آیت نہیں پڑھی؟
۵۰ اے اس پر عمل کرو۔

۵۱ لہذا ان افعال کی ممانعت، درحقیقت کتاب اللہ کی مدلول ہوگی، اس لیے ان افعال سے رک جانا اور انہیں ترک کرنا نص قرآن کے مطابق واجب ہوگا۔ اور ان کا ارتکاب سبب لعنت ہوگا۔

۲۲۳۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَيْنُ حَقٌّ
وَنَهَى عَنِ الْوَشْمِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا، آنکھ کی تاثیر حق ہے۔ اور جسم کے
گودنے سے منع فرمایا۔

(بخاری)

(رواہ البخاری)

۱۷ یعنی جسے نظر لگ جاتی ہے اس کو نظر کا نقصان پہنچنا برحق ہے، اللہ تعالیٰ نے جادو کی طرح اس میں بھی
یہ خاصیت رکھی ہے، اس معنی کی تفصیل و تحقیق ان شاء اللہ العزیز کتاب الطب فائز میں آئے گی۔

۱۸ وشم کا معنی اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے۔ (جسم کا گودنا) علامہ کیسی نے فرمایا کہ جسم کے گودنے کی ممانعت
کا ذکر نظر کے برحق ہونے کے ساتھ ان لوگوں پر رد کرنے کے لیے کیا ہے جو کہتے ہیں کہ جسم کا گودنا نظر بد
کے اثر کو دفع کرتا ہے۔

۱۹ حضرت محدث اعظم پاکستان مولانا محمد سرمد راحمد رحمہ اللہ تعالیٰ (فیصل آباد) فرمایا کرتے تھے کہ نظر برحق ہے (بقیہ صفحہ آئندہ)

۲۲۳۲ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ لَقَدْ
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُلَبَّدًا -

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بال چپکائے
ہوتے دیکھا۔

(دَوَاكُ الْبُخَارِيِّ)

(بخاری)

لہ ملبدہ بار کے نیچے زیر تلبید کا معنی سر میں گوند اور شہد وغیرہ چپکانا ہے تاکہ بال بکھرنے، خونوں اور گرد و غبار
سے محفوظ رہیں، اصل میں حالت احرام میں بال چپکائے جاتے ہیں۔ دیر تک احرام میں رہنے کے سبب بالوں کے الجھنے
کا خطرہ ہوتا ہے، خونیں پڑ جاتی ہیں۔ ان چیزوں سے تحفظ کی خاطر بال چپکائے جاتے ہیں۔ اس لیے بعض شروح میں تلبید
کے مفہوم میں دجود احرام کا اعتبار کیا ہے۔ اور کہا کہ تلبید کا معنی یہ ہے کہ احرام کے وقت گوند وغیرہ کا سر پر لگانا، قاموس
میں ہے محرم کا کچھ گوند اپنے سر میں ڈال لینا تاکہ بال آپس میں چپک جائیں، اس میں شک نہیں ہے کہ غیر محرم بھی کسی ایسی
غرض کے لیے بال چپکا سکتا ہے، اور ایسا کرنا جائز ہوگا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
اس ہیئت کے ساتھ حالت احرام میں دیکھا یا اس کے بغیر؟ اللہ تعالیٰ بستر جانتا ہے، بعض حواشی میں لکھا ہے کہ اس
حدیث کا اس باب میں ذکر کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ حالت احرام کے بغیر بالوں کا چپکانا جائز ہے۔

۲۲۳۵ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ نَهَى
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يَتَزَعَفَ الرَّجُلُ -

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد کو زعفران لگانے
سے منع فرمایا۔

(مُسْتَقْبَحُ حَلْيَةٍ)

(صحیحین)

لہ کپڑے، جسم یا سر پر، بعض روایات میں شادی کرنے والے کے لیے زعفران ملنے کا جواز آیا ہے، بعض صحابہ
کرام سے خلوق کا استعمال منقول ہے جو زعفران پر مشتمل ہوتا ہے۔ انہوں نے عانت سے پہلے استعمال کیا ہوگا، جیسے کہ
اس سے پہلے اس طرف اشارہ کیا جا چکا ہے۔

۲۲۳۶ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
كُنْتُ أُطِيبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ
میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ بہترین خوشبو

دبقیہ صغیر سابقہ، نظرا بھی ہوتی ہے اور بڑی بھی، ہمیں بھی حضرت حجۃ الاسلام مولانا حامد رضا خان بریلوی قدس سرہ کی نظر لگ
گئی تھی، اسی سے ایف اے کے امتحان کی تیاری چھوڑ کر بریلی شریف پہنچ گئے اور اپنے دور کے محدث اعظم بنے۔

(۱۲۰۱ نقشبندی)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَطْيَبِ مَا يَجِدُ
حَتَّى آيِدَ وَ يَبْعَثَ الطَّيِّبِ
وَفِي مَائِهِ وَ لِحْيَتِهِ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

لگاتی تھی جو میں میسر ہوتی تھی، یہاں تک کہ میں آپ
کے سر اقدس اور داڑھی میں خوشبو کی چمک محسوس
کرتی رہے۔

(مصحفین)

اسی حدیث نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی حالت کے بارے میں وارد ہوئی ہے، ایک دوسری روایت میں
ہے کہ میں احرام کے بعد آپ کے سر مبارک اور داڑھی میں خوشبو کی چمک محسوس کرتی تھی۔ ہو سکتا ہے کہ حالت احرام کے
علاوہ بھی یہ واقعہ پیش آیا ہو، واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس حدیث میں یہ اشکال ہے کہ مردوں کی خوشبو ایسی ہوتی ہے کہ اس کا رنگ
مخفی ہوتا ہے، چمک کے ظاہر ہونے کا لازمی مطلب یہ ہے کہ اس خوشبو کا رنگ ظاہر تھا، اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ
اس حدیث میں وہ رنگ مراد ہے جس کے ظاہر ہونے میں زینت اور جمال ہو مثلاً سرخ ہو یا زرد، اور جو ایسا نہ ہو مثلاً
کستوری اور عنبر کے رنگ ایسا ہو تو وہ جائز ہے۔ اسی طرح علامہ طیبی نے کہا (یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ پانی کی چمک بھی دکھائی
دیتی ہے، معلوم ہوا کہ چمک کے دکھائی دینے سے رنگ کا ظاہر ہونا لازم نہیں ہے۔ ۱۲۱ ق ن)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مندل ایسی خوشبو لگانا بھی جائز ہے۔ ہمارے علاقے میں ایک خوشبو عام ہے (جس کا
نام حضرت شافع نے چودہ لکھا ہے) اگرچہ اس کے رنگ سے سیاہی ظاہر ہوتی ہے، اسے زیب و زینت اور جمال
کے لیے استعمال کرتے ہیں، لہذا وہ بھی مردوں کے لیے جائز نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما جب دعویٰ لیتے تو کسی چیز کی آمیزش کے
بغیر وہاں سے دعویٰ لیتے۔ اور (کبھی) کافور
کو وہاں کے ساتھ ڈالتے، پھر فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح دعویٰ
یا کرتے تھے۔

(مسلم)

۲۲۳۴ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ
ابْنُ عُمَرَ إِذَا اسْتَجْمَعَ اسْتَجْمَعَ
بِالْوَدِّ غَيْرِ مَطْرَاقَةٍ وَ يَكْفُورٍ
يَطْرَحُهُ مَعَ الْوَدِّ ثُمَّ قَالَ
هَكَذَا كَانَ يَسْتَجْمِعُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

اس میں کستوری وغیرہ کوئی چیز نہ ملے بلکہ خالص وہاں سلگاتے، الوڈ ہنزے پر زب اس پر پیش
بھی پڑھ سکتے ہیں۔ لام پر پیش، داؤ مشد پر زب، اسے مخف بھی پڑھ سکتے ہیں۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۲۲۳۸ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقْصُصُ أَوْ يَأْخُذُ مِنْ
شَارِبِهِ وَ كَانَ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ
الرَّحْمَنِ يَفْعَلُهُ.

(دَوَاةُ التِّرْمِذِيِّ)

(ترمذی)

۱۔ مورخیں پست کرتے تھے۔ راوی کو شک ہے کہ لقص فرمایا یا خذ۔

۲۔ یعنی مورخوں کا کاٹنا اور پست کرنا قدیم سنت ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کیا کرتے تھے اور دیگر انبیاء کرام
علیہم السلام بھی کیا کرتے تھے، جیسے کہ اس سے پہلے فطرت کی تفسیر میں بیان کیا گیا، صرف حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر
یا قرآن کی عظمت شان کی بنا پر ہے یا اس لیے کہ اس شریعت کی ابتداء حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ہے، جیسے کہ تیسری فصل
کے آخر میں بیان کردہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

۲۲۳۹ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَمْ يَأْخُذْ
مِنْ شَارِبِهِ فَلَيْسَ مِنَّا.
(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَسْرُورٍ)

۱۔ حضرت زید بن ارقم مشہور صحابی ہیں۔

۲۔ وہ ہمارے طریقے اور ہماری سنت پر نہیں۔

۲۲۴۰ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ مِنْ
عَرْضِهَا وَ طَوْلِهَا.

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
جو شخص اپنی مورخوں میں سے کچھ نہ لے وہ ہم میں
سے نہیں ہے۔

(احمد، ترمذی، نسائی)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے
دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اپنی داڑھی کی چوڑائی اور لمبائی
سے یا کرتے تھے۔

(ترمذی)

(دَوَاةُ التَّوْمِيذِ وَ قَالَ هَذَا
حَدِيثٌ غَرِيبٌ)
انہوں نے فسہرمایا کہ یہ حدیث غریب
ہے۔

لہ یعنی ہر طرف سے داڑھی مبارک کی اصلاح کیا کرتے تھے، بلے اور باہر نکلنے والے بالوں کو کاٹ کر برابر
کر دیا کرتے تھے، یہ ان احادیث کے مخالف نہیں ہے جن میں داڑھیوں کے بڑھانے کا حکم ہے، کیونکہ ممانعت داڑھی

لہ امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ نے رسالہ مبارکہ لغتہ الفنی فی اعتقاد الہی میں اٹھارہ آیتوں، بہتر حدیثوں اور ساٹھ
ارشادات علماء سے داڑھی منڈانے کا مذمت و قباحت اور داڑھی بڑھانے کی اہمیت بیان کی، ایک جگہ فرماتے ہیں قال جل شانہ
وَمَنْ يُشَارِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ فَزَيَّلَ خَيْرٌ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ لَوْلَا مَا تَوَلَّىٰ
وَلَمْ يَلِدْ جَهَنَّمَ وَ مَا وَتَ مَصِيرًا جو خلاف کرے رسول کا حق واضح ہونے پر اور چلے راہ مسلمانوں کے سواراہ، ہم
اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں اور جہنم میں ڈالیں اور کیا بُری پٹنے کی جگہ، سُنْم تو مسلم کفار تک جانتے ہیں کہ روز اول سے مسلمانوں
کی راہ داڑھی رکھنی ہے، اہل بیت کرام، صحابہ عظام و ائمہ اعلام اور ہر قرن و طبقہ کے اولیائے امت و علمائے ملت، بلکہ
قرین خیر میں تمام مسلمان داڑھی رکھتے تھے، یہاں تک کہ انالہ تو انالہ اگر خلعہ کسی کی داڑھی نہ نکلتی اس پر سخت تاسف کرتا
اور یہ ہر عیب سے بدتر عیب سمجھا جاتا، علمائے کرام علامات قیامت میں گنا کرتے کہ آخر زمانہ میں کچھ لوگ پیدا ہوں گے کہ داڑھی
منڈائیں، کترمائیں گے، اُس پیشین گوئی کے مطابق یہ داڑھی منڈوں، مخرشوں، ترشوں کی تراشیں خراشیں، کافروں، مشرکوں کی دیکھا
و بھی مہتممات کے بعد مسلمانوں میں آئیں وہ بھی زند واد بائش بد وضع لوگوں میں، پیران میں بھی جو ایمان سے حصہ رکھتے ہیں اب
تک اپنی اس حرکت کو مثل اور معاصی و قباح کے برا جانتے ہیں۔ اور طریقہ اسلامی سے جدا کھتے بلکہ ان میں بعض خوش عقیدہ اپنے
معظیہ دینی کے سامنے جلتے بجاتے، انہیں منہ دکھاتے فرماتے ہیں، الحمد للہ! یہ ان کے ایمان کی بات ہے، شامت نفس
سے گناہ کریں، لیکن اسے گناہ و تیسع جانیں، مگر چوری سرزدوری مالوں سے خدا کی پناہ کہ داڑھی رکھنے پر تمہارے اراک شاعر اسلام
کے ساتھ نفس اسلام و ایمان بھی مونڈ کر پھینک دیں۔

اس جگہ چند امور لائق ترجمہ ہیں جو لغتہ الفنی سے مخلص کے پیش کیے جا رہے ہیں۔

۱۔ مرد کا داڑھی منڈانا اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی چیز کا بدلتا ہے شیطان نے کہا تَحَادَ لَا مَرَّةً نَهَوُ فَلْيُغَيِّرْ
خَلْقُ اللَّهِ (الآیہ) میں تیرے بندوں کو حکم دے گا وہ اللہ کی پیدا کی ہوئی چیزوں کو تبدیل کریں گے۔ حدیث شریف میں بال
نوحے والیوں پر لعنت فرمائی گئی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی چیز کو تبدیل کرنے دایاں ہیں، یہی کیفیت داڑھی منڈانے
والوں کی ہے وہ بھی اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی چیز کو تبدیل کرتے ہیں، شیخ محقق اشتر اللغات میں حدیث شریف الْمُغَيَّرَاتِ
خَلْقَ اللَّهِ کی شرح میں فرماتے ہیں کہ منڈا اور داڑھی مونڈنے وغیرہ کے حرام ہونے کی وجہ بھی یہی ہے۔ (لغیہ صفحہ ۸۷)

کے چھوٹی کرنے کی ہے، جیسے کہ عجیوں کا طریقہ ہے، لہذا اس سے برابر کرنے اور اصلاح کے لیے لینا اس کے منافی نہیں ہے، بلکہ عمار فرماتے ہیں کہ اگر ایک مدت تک اس کی اصلاح نہ کی گئی اور اسے تراشادہ گیا اور وارڈھی لپی ہو گئی ہو تو اب اسے چھوٹا کرنا درست نہ ہوگا جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہوا۔

دقیقہ صفحہ سابقہ، ۲۔ امام بیہقی حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبارک بڑا اور وارڈھی شریف بڑھی تھی، صَحَّوَالْهَامَةِ عَظِيمًا لِّلْحَيَّةِ اور جو کام سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ کیا ہوا اور کبھی ترک نہ کیا ہو واجب ہوتا ہے۔ علامہ ابن ہمام، فتح القدیر باب الاذان میں فرماتے ہیں کہ عَدَمُ التَّزْوِجِ مَرَّةً ذَرْبٌ لِّلْوُجُوبِ کسی کام کا کبھی بھی ترک نہ کرنا واجب ہونے کی دلیل ہے، وارڈھی کا منڈانا تو کجا مشمت بھرے کم کا کاٹنا بھی کسی حدیث سے ثابت نہیں ہے۔

۳۔ وارڈھی بلاشبہ شعارِ اسلام ہے، سکھوں اور بعض یہودیوں کا وارڈھی رکھنا، وارڈھی کے شعارِ اسلام ہونے کے منافی نہیں ہے، حرم شریف کی طرف نیچے جانے والے جانور (ہدایا) دین اسلام کے شعار ہیں حالانکہ مشرکین بھی اس فعل میں شریک ہوتے تھے اور جب وارڈھی شعارِ اسلام ہے تو اس کی تعظیم دلوں کے تقویٰ کی نشانی اور اسے منڈانا حرام، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے لَا تَجْعَلُوا شَعَائِرًا لِلَّهِ اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کو حلال نہ ٹھہراؤ۔

۴۔ امام مالک و احمد و بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و طحاوی، حضرت عبداللہ بن عمر فاروق اعظم سے راوی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ أَحْقُوا الشَّوَارِبَ قَاذِرِينَ وَاللَّحَىٰ مشرکوں کے خلاف کرو، مورچےیں خوب پست اور وارڈھیاں کیشرو وافر رکھو۔ یہ لفظ صحیحین یکم بخاری کا ایک روایت میں ہے۔ اَنَّهُمْ كَوَالِ الشَّوَارِبِ قَاذِرُونَ وَاللَّحَىٰ مورچےیں مٹاؤ اور وارڈھیاں بڑھاؤ۔ امام مسلم اور ترمذی کا ایک روایت میں ہے کہ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْمًا يَلْحَقُ الشَّوَارِبَ وَلَا يَحْقِلُهَا لِحْيَةً بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عجم فرمایا مورچےیں خوب پست کرنے اور وارڈھیوں کو صاف رکھنے کا۔ اس سلسلے میں احادیث میں مختلف الفاظ وارد ہیں۔ مجموعی طور پر یہ حدیث سنی متواتر ہے۔ اصول فقہ کا قاعدہ ہے کہ امر و جریہ کفیل ہے، بشرطیکہ کوئی قرینہ صارفہ نہ پایا جائے۔ لہذا جو شخص وارڈھی منڈاتا ہے یا جو ایک مشمت سے چھوٹی کرتا ہے وہ تارک واجب ہے۔ ناسق معلن ہے۔ خصوصاً جب کہ اسے اس برے فعل پر اصرار بھی ہو، اصرار سے تو مغیرہ گناہ بھی کبیرہ بن جاتا ہے۔ ایسے شخص کو امام بنانا اور اس کے پیچھے نماز کرنا ہے، اگر پڑھ لی تو دوبارہ لوٹائی جائے۔

سوال حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مشمت بھرے زائد وارڈھی کا کاٹنا مروی ہے۔ لہذا وارڈھی کے بڑھانے کا حکم منسوخ ہے۔
(دقیقہ صفحہ آئندہ)

(بقیہ سابقہ جواب) نسخ کا قول اس وقت کیا جاتا ہے جب بظاہر متعارض دو حدیثوں میں تطبیق نہ دی جاسکے، حالانکہ اس جگہ تطبیق ظاہر ہے اور وہ یوں کہ صحابی کے عمل سے واضح ہو گیا کہ واڑھی کے بڑھانے کا حکم ایک مشت تک ہے، اس کے بعد کٹا سکتے ہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متواتر المعنی قولی حدیث کے لیے صحابی کا عمل کیسے نسخ ہو سکتا ہے؟ نسخ قوت میں منسوخ کے پائے کا ہونا چاہیے، یہ بھی دریافت طلب امر ہے کہ عالم اسلام کے کسی مسلم عالم نے نسخ کا قول کیا ہے یا یہ ایجاد بندہ ہے؟

۵۔ واڑھی منڈانا مثلاً یعنی صورت بگاڑنا ہے اور مثلاً حرام ہے۔ ہدایہ میں ہے حَلَقُ الشَّعْرِ فِي حَقِّهَا مُثَلَّةٌ كَحَلَقِ الْبُخْيَةِ فِي حَقِّ الْبُخَالِ، عورت کے سر کے بالوں کا منڈنا اس کے لیے مثلاً ہے جیسے مرد کے لیے واڑھی کا منڈنا مثلاً ہے، امام احمد، بخاری، مسلم، نسائی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ مَثَلَ بِالْحَيَوَانِ۔ اللہ کی لعنت اس پر جو کسی جاندار کے ساتھ مثلاً کرے۔

۶۔ واڑھی منڈانا، عورت سے مشابہت اختیار کرنا ہے، عورت اور مرد کو باس، وضع اور چال ڈھال میں بھی مشابہت اختیار کرنا حرام ہے۔ چہ جائیکہ صورت اور بدن میں مشابہت اختیار کرنا۔ امام ابوطالب کی، قوت القلوب میں اور امام غزالی، احياء العلوم میں فرماتے ہیں کہ واڑھی آخر نیش مرد کی تکمیل ہے اور ظاہری صورت میں اسی کے ذریعے مرد عورتوں سے ممتاز ہوتے ہیں۔ واڑھی منڈا کر اس امتیاز کا خاتمہ اور عورتوں کے ساتھ مشابہت سنیں ہے تو اور کیا ہے؟ امام احمد، دارمی، بخاری، ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور پرنور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں اللہ کی لعنت ان مردوں پر جو عورتوں کی وضع بنائیں اور ان عورتوں پر جو مردوں کی وضع بنائیں۔

یہ فطری اور آفاقی منابطہ ہے کہ انسان کو جس سے محبت ہوتی ہے شوری اور لاشعوری طور پر اسی کی شکل و صورت وضع قطع، لباس اور لب و لہجہ اختیار کرتا ہے۔ حیف ہے ہم پر کہ لغوہ تو یہ لگاتے ہیں کہ غلامی رسول میں صورت بھی قبول ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وضع قطع اپنانے کے لیے تیار نہیں، آپ کے حکم کی تعمیل کرنے پر تیار نہیں، بلکہ واڑھی منڈا کر ہم ایرانی مجوسیوں، یہودیوں، ہندوؤں، فرنگیوں اور عورتوں کی شکل و صورت اختیار کرتے ہیں، کیا یہی اہل محبت کا شیوہ ہے، یہی عشق کا رنگ ڈھنگ ہے؟

آج جب کہ واڑھی منڈے چہرے کو تحسین کی نگاہوں سے دیکھا جاتا ہے اور واڑھی رکھنے والوں کا تمسخر اڑایا جاتا ہے، کوئی جگہ ہے؟ جہاں سنت مصطفیٰ کو اعزاز و احترام میسر ہوتا ہو، صرف ایک مصلحتی امامت تھا (بقیہ صفحہ آئندہ)

۲۲۲۱ وَعَنْ يَعْلَى بْنِ مُرَّةَ
 ۲۲ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ تَرَى عَلَى عَيْنِهِ تَخْلُقُ فَقَالَ
 أَلَا أَمْرًا؟ قَالَ لَا قَالَ
 فَأَغْسِلُهُ ثُمَّ اغْسِلُهُ ثُمَّ
 اغْسِلُهُ ثُمَّ لَا تَعُدَّ

حضرت یعلیٰ بن مرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ان پر خلق نامی خوشبو دیکھی تو فرمایا
 کیا تمہاری بیوی ہے؟ عرض کیا نہیں، فرمایا
 اسے دھو ڈالو، پھر دھو ڈالو، پھر ڈالو
 پھر نہ لگانا۔

(مرواۃ الترمذی والنسائی)

(ترمذی، نسائی)

۱۷ حضرت یعلیٰ بن مرہ ہمیشہ، راد مشدد، صحابی ہیں، کوفہ یا بصرہ والوں میں شمار کیے جاتے ہیں، حدیث
 خیبر اور فتح خین میں حاضر ہوئے، کنگھی کرنے کے باب میں خلق خوشبو کے دھونے کے بارے میں ان کی ایک
 حدیث ہے۔

۱۸ خلق، زعفران اور اس کے علاوہ کئی خوشبوؤں کا مجموعہ اور مشہور خوشبو ہے سرخ اور در رنگ
 اس پر غالب ہے۔

۱۹ یعنی تین بار دھو ڈالو دھونے میں مبالغہ کرنے کا حکم دینا مقصود ہے، بیوی کے موجود ہونے کے بارے
 میں سوال کرنے کا مقصد یہ ہے کہ اگر بیوی موجود ہو اور اس نے خوشبو لگائی ہو، یا اس کے کپڑے یا بدن سے روکے
 کپڑے یا کسی عضو کو لگ جاتے تو مرد معذور ہے، ہاں اگر خود قصد استعمال کی ہو تو معذور نہ ہوگا اور ایسی خوشبو کا لگانا
 جائز نہ ہوگا، اسے دھو ڈالنا چاہیے، جیسے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس صحابی کو حکم دیا، اس سوال کی وجہ
 شارحین نے اسی طرح بیان کی ہے۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ اگر عورت کیلے لگائے تو معذور ہے، جیسے کہ ظاہر حدیث

(بقیہ صفحہ سابقہ) کہ اگر دائرہ منڈا یا مشبہ بھرے چوٹی دائرہ صی مالا اس پر کھڑا ہوتا تو اسے منہ کر دیا جاتا اور کہا جاتا کہ تم نماز
 نہیں پڑھا سکتے، لیکن آج زمرہ علماء میں ہی بعض وہ حضرات موجود ہیں جو کہتے ہیں کہ دائرہ صی رکھنا مستحب ہے، لہذا امام
 بنانے کے لیے دائرہ صی منڈا بھی چل جائے گا اور اس کے پیچھے پڑھی ہوئی نماز ٹوٹنے کی بھی حاجت نہیں، راقم ان حضرات
 کی خدمت میں صرف اتنا عرض کرنا چاہتا ہے کہ دائرہ صی کے اعزاز کی ایک ہی جگہ تھی وہ بھی آپ نے اپنے ہی
 ہاتھوں ختم کر دی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون والی اللہ المشتکی علی غریۃ الاسلام واهلہ
 ۱۲ اشرف قادری نقشبندی

سے وہم ہوتا ہے۔

۲۲۲۲ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَوةَ
رَجُلٍ فِي جَسَدِهِ شَيْءٌ مِنْ
خَلْقٍ.

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ
اس مرد کا نماز قبول نہیں کرتا جس کے جسم
پر کچھ بھی خلوق نامی خوشبو لگی ہو۔

(دَوَاةُ أَبُودَاوُدَ)

دابوداؤد

اسے یہ خلوق کے استعمال پر تشدید اور درجہ تو بیخ ہے۔

۲۲۲۳ وَعَنْ عَمَّارَةَ بِنِ يَاسِرٍ
قَالَ قَدِمْتُ عَلَى أَهْلِي مِنْ
سَفَرٍ وَقَدْ كَشَقَّتْ يَدَايَ
فَتَمَلَّقُونِي بِزَعْفَرَانٍ فَقَدَوْتُ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَاذْهَبْ
يَا دَاوُدَ عَلَى قَالَ إِذْهَبْ
فَاغْسِلْ هَذَا عَنْكَ.

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ میں سفر سے اس مال میں اپنے گھر
والوں کے پاس آیا کہ میرے دونوں ہاتھ
پٹے ہوئے تھے تو انہوں نے مجھے زعفران
لی ہوئی خلوق خوشبو لگا دی، صبح کے وقت
میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہوا۔ سلام عرض کیا تو آپ نے مجھے سلام کا جواب
نہیں دیا اور فرمایا، جاؤ اسے اپنے آپ سے دھو
ڈالو۔

(دَوَاةُ أَبُودَاوُدَ)

دابوداؤد

اسے تخلیقوتی لام مشدود۔ ہاتھوں کے ٹکافوں پر بقصد علاج خلوق نامی خوشبو لگا دی۔ زعفران ملی ہوئی خوشبو، یہ
معنی اعتبار سے خلوق کی تفسیر ہے۔ اگرچہ زعفران، خلوق کی جز بھی ہے، لیکن خاص طور پر زعفران کے ذکر میں، مکروہ کے
ارتکاب کی طرف اشارہ ہے۔

اسے بظاہر یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ تشنیع اور توہین، ہاتھوں کے پھٹ جانے کے عذر پر اطلاع نہ ہونے کی بنا
پر تھی یا اس لیے کہ خلوق کے استعمال کے لیے یہ عذر قابل قبول نہیں ہے۔

۲۲۲۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طِيبُ الرَّجَالِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا، مردوں کی خوشبو ایسی چیز

مَا ظَهَرَ رِيحُهُ وَخَفِيَ لَوْنُهُ
وَ طَيِّبُ النِّسَاءِ مَا ظَهَرَ لَوْنُهُ
وَ خَفِيَ رِيحُهُ۔

ہونی چاہیے جس کی بو ظاہر اور رنگ مخفی ہو، اور
عورتوں کی خوشبو وہ ہے جس کا رنگ ظاہر
اور بو مخفی ہو۔

(ترمذی، نسائی)

(مَرْقَاةُ التِّرْمِذِيِّ وَ النَّسَائِيُّ)

۱۔ اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے کہ وہ رنگ مراد ہے جس میں زینت اور جمال ہی مثلاً سرخ یا زرد ہو، شامین
فرماتے ہیں کہ یہ اس عورت کے بارے میں ہے جو گھر سے باہر جاتے، اور اگر اپنے شوہر کے پاس خوشبو لگائے تو پہلے جس
قسم کی بھی ہو جائز ہے۔

۲۲۲۵ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سَكَّةٌ يَتَطَيَّبُ مِنْهَا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک کچی تھی
جس میں سے آپ خوشبو لگایا کرتے تھے۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ سَكَّةٌ بے نقطہ سین پر پیش، کاف مشدود مفتوح، خوشبو کی ایک قسم کا نام ہے (لیکن اس جگہ وہ گہی یا ڈبیر
مراد ہے جس میں وہ خوشبو رکھی جاتی تھی۔ منہا ارشاد ہوا، جس میں میں ابتلائیہ ہے۔ (۱۲ امرأة بحوالہ مرقاة)
مجمع البحار میں ہے کہ سَكَّةٌ معروف خوشبو ہے جس کے ساتھ دوسری خوشبوئیں ملائی جاتی ہیں۔ علامہ کرمانی سے نقل کیا
کہ خوشبو والے مشکوں کا ہار ہے، بعض حضرات نے کہا کہ وہ دعا گہ ہے جس میں خوشبو دار مشکے پروئے جاتے ہیں۔ قاموس
میں اس کے بنانے کا طریقہ بیان کیا ہے جو ہم نے شرح لغات، میں نقل کیا ہے۔

۲۲۲۶ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَكْثُرُ دَهْنُ تَرَائِيمِ وَ تَسْرِيعِ
لِخَبَّتِهِ وَ يَكْثُرُ الْقِنَاءُ كَانَ
تَوْبَهُ تَوْبُ نَرِيَّاتٍ۔

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم بکثرت سر کوتیل لگایا کرتے تھے اور
کثرت سے داڑھی باریک میں کنگھی کیا کرتے
تھے اور قناع کا کثرت سے استعمال کیا کرتے
تھے، گویا آپ کا کپڑا تیل کا کپڑا ہو۔

(شرح الشئ)

(رَوَاهُ فِي تَرْجِمَةِ الشَّيْخِ)

۱۔ داڑھی میں کنگھی کرنا سنت ہے، بعض لوگ ہر دھوکے بعد التزما کنگھی کرتے ہیں، سنت میں اس کی صحیح

اصل نہیں ہے۔

۲۔ قناع تاف کے نیچے زیر۔

۳۔ بکثرت تیل استعمال کرنے کی بنا پر آپ کا قناع ایسا تھا جیسے تیل کا کپڑا ہوتا ہے۔ قناع سے مراد اوڑھنے والی چادر ہے جس کے ساتھ آپ سر اقدس ڈھانپتے تھے، وہ سر مبارک کی جگہ سے اس طرح ہو جاتی تھی جیسے تیلی کا کپڑا۔ بعض شاعریں نے کہا کہ صبح یہ ہے کہ اس قناع سے مراد کپڑے کا وہ ٹکڑا ہے جسے آپ تیل لگانے کے بعد سر پر رکھتے تھے تاکہ عمامہ میلان نہ ہو، جیسے کہ اس سے پہلے میں نے کتاب اللباس میں بیان کیا، یہ وہم نہ کیا جائے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو کپڑے پہنتے تھے وہ میلے اور تیل سے آلودہ ہوتے تھے کیونکہ یہ مطلب، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طبعی نظافت سے بعید ہے، آپ سفید کپڑے پسند فرماتے تھے۔

حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ کمرہ میں جاسے ہاں اس حال میں تشریف لائے کہ آپ کے چار گیسو تھے۔

(احمد، ابوداؤد، ترمذی)

(ابن ماجہ)

۱۔ حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہمیشہ۔

۲۔ فتح مکہ کے دن

۳۔ غدار نقطے والی غین، بے نقطہ وال ————— نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دن چار گندے ہوئے گیسو تھے

دو ماٹیں جانب اور دو بائیں جانب۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جب میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سر مبارک میں مانگ نکالتی تو آپ کے سر اقدس کے درمیان سے بال چیرتی تھی، مادر آپ کی پیشانی کے بالوں کو آپ کی دروں آنکھوں کے درمیان چھوڑتی تھی۔

(ابوداؤد)

۲۲۳۸/۴۹ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِذَا فَرَّقْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ صَدَعْتُ فَرْقَهُ عَنْ تَأْفُؤِهِ وَأَمْسَلْتُ نَاصِيَتَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ۔

(رداءہ ابوداؤد)

۱۔ فرق وہ کیر ہے جو بالوں کے درمیان نکالی جاتی ہے، جیسے کہ اس سے پہلے بیان کیا

گیا ہے۔

۲۔ یا فوخ وہ حصہ ہے جو پچھے کے سر سے حرکت کرتا ہے (یعنی بالوں) مطلب یہ ہے کہ مانگ کا ایک کنارہ اس جگہ سے ہوتا تھا اور دوسرا کنارہ پیشانی کے پاس، دونوں آنکھوں کے درمیانی حصے کے مقابل۔

۳۔ یعنی پیشانی کی جانب والا مانگ کا کنارہ، دونوں آنکھوں کے درمیانی حصہ کے مقابل اس طرح رکھتی تھی کہ پیشانی کے آدھے بال اس مانگ کی دائیں جانب اور آدھے اس کی بائیں جانب ہوتے تھے۔ علامہ طیبی نے حدیث کے اس جملے کا مطلب اسی طرح بیان کیا ہے، لہذا مانگ سیدھے راستے کی طرح ہوتی تھی، سر کے درمیان سے شروع ہو کر آنکھوں کے درمیانی حصے کے مقابل ختم ہو جاتی، اسی لیے قاموس میں اس کا معنی یہ بیان کیا وہ راستہ جو سر کے بالوں کے درمیان ہو۔

۲۲۲۹ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعْقِلٍ

قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّرْجُلِ

إِلَّا غَبًا۔

حضرت عبداللہ بن معقل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے کنگھی کرنے سے منع فرمایا، مگر کبھی کبھی

ترمذی، ابوداؤد

(نسائی)

(مَدَاكَةُ التِّرْمِذِيِّ وَأَبُو دَاوُدَ

وَالنَّسَائِيُّ)

۱۔ چنانچہ ایک دن کنگھی کی جائے اور ایک دن نہ کی جائے۔ مطلب یہ ہے کہ ہر دن کنگھی کرنا اور اس کا اہتمام کرنا ممنوع ہے کیونکہ اس طرح آرائش میں تکلف اور مبالغہ ہے، اسی طرح علامہ طیبی نے بیان کیا۔ نہایت یہ ہے کہ غبٹ کا معنی ہے اونٹوں کا ایک دن پانی پر جانا اور ایک دن نہ جانا، اسی معنی سے یہ لفظ زیارت کے لیے نقل کیا گیا ہے، چنانچہ حدیث میں آیا ہے زُرْغَبًا گاہے گاہے زیارت کیا کرو، اگرچہ چند دن کے بعد آئے، کہتے ہیں غَبْتُ اللہ جُلُّ جب کہ وہ چند دنوں کے بعد آئے، حضرت حسن بصری سے منقول ہے کہ ہر ہفتے میں آئے۔ قاموس میں ہے کہ زیارت کے بارے میں غبٹ کا معنی ہے ہر ہفتے میں آنا، تپ کے بارے میں کہا جاتے تو مطلب یہ ہوگا کہ ایک دن چھوڑ کر آتا ہے جیسے اونٹوں کو پانی پلاتے ہیں (قاموس)، اسی طرح مریض کی عیادت اور گوشت کھانے کے بارے میں دیر مطلب ہوتا ہے کہ ایک دن چھوڑ کر کھایا جائے، بعض علماء نے کہا کہ اونٹوں کو پانی پلانے کے سلسلے میں غبٹ کا معنی ہے۔ ایک دن چھوڑ کر پلاتا، اس کے علاوہ دوسرے کاموں کے بارے میں استعمال کیا جائے تو معنی ہوگا کہ ایک دن کام کرنا اور چند دن ترک کرنا اسی طرح مجمع البحار میں ہے۔

یاد رہے کہ ہر دن کنگھی کرنے کی ممانعت اسراود واڑھی میں کنگھی کرنے کو شامل ہے۔ لہذا بعض لوگ جو ہر وضو کے بعد کنگھی کرتے ہیں تو ان کا عمل سنت کے موافق نہ ہوگا، اسی طرح بیان کیا گیا ہے، لیکن بعض آثار و روایات میں آیا ہے کہ وضو کے بعد کنگھی کرنا، فقر کی نفی کرتا ہے۔ اسی طرح کتاب النورین فی اصلاح الدارین میں ہے، اگرچہ عام طور پر سر کے لیے

ترجیل کا استعمال کیا جاتا ہے اور داڑھی کے لیے تسریح کا استعمال ہوتا ہے۔ لہذا اس حدیث سے ہر دونوں کے بعد داڑھی میں کنگھی کرنے کی ممانعت پر استدلال ضعیف ہوگا، لیکن ابوداؤد میں ہر دن کنگھی کرنے کی ممانعت لفظاً امتشاط کے ساتھ آئی ہے اور لفظاً امتشاط بلاشبہ سر اور داڑھی دونوں کو شامل ہے، اس سے پہلے شرح السنہ کے حوالے سے داڑھی میں کنگھی کرنے کی کثرت کا ذکر گزرا ہے۔ امام ترمذی، شمائل میں بھی یہ حدیث لائے ہیں۔ اس کا مطلب ہر دن کنگھی کرنا نہیں ہے۔ کیونکہ کثرت کا مطلب حاجت کے وقت کنگھی کرنا بھی ہو سکتا ہے۔ مزدوری نہیں کہ ہر روز ہی کریں، اگر کہا جائے کہ احیاء العلوم میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر روز دو مرتبہ کنگھی کیا کرتے تھے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند نہیں ملی یہ حدیث صرف امام غزالی نے احیاء العلوم میں نقل کی ہے، ان کے علاوہ کسی نے بیان نہیں کیا۔ احیاء العلوم میں کئی ایسی روایات نقل کر دی گئی ہیں جن کی اصل ثابت نہیں ہے، اسی طرح علامہ ولی الدین عراقی سے نقل کیا گیا ہے، پھر ظاہر یہ ہے کہ ہر دن کنگھی کرنے کی ممانعت مردوں کے ساتھ خاص ہے عورتوں کا یہ حکم نہیں، کیونکہ عورتوں کے لیے آرائش اور زیبائش مکروہ نہیں ہے بعض علماء نے کہا کہ نہی سب کو شامل ہے، زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ نہی عورتوں کے لیے ہلکی ہوگی کیونکہ ان کی آرائش کا معاملہ وسیع ہے، یہ صورت نہی تنزیہی ہے تحریمی نہیں ہے۔ بعض علماء نے اس کی تصریح کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبداللہ بن بریدہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا وجہ ہے؟ میں آپ کے بال بکھرے ہوئے دیکھتا ہوں، فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں آسودگی کی زیادتی سے منع فرماتے تھے۔ اس نے کہا کیا وجہ ہے؟ میں دیکھ رہا ہوں کہ آپ نے جوڑتے نہیں پہنے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں حکم دیا کرتے تھے کہ ہم کبھی کبھی ننگے پاؤں رہا کریں۔

(ابوداؤد)

۲۲۵۰ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرِيدَةَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِفُضَالَةَ ابْنِ عَبِيدٍ مَا لِي أَمَّاكَ شَعِثًا قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْهَانَا عَنْ كَثِيرٍ مِّنَ الْإِزْفَاةِ قَالَ مَا بِي لَا أَمْرِي عَلَيْكَ خِذَاءً قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا أَنْ نَحْتَفِيَ أَحْيَانًا.

(دَوَاةُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ عبداللہ بن بریدہ بن حبیب عادی پر پیش، صادر پر زبر، دونوں بے نقطہ، اسلمی مشورتاً لایا ہے۔

۲۔ فضالہ بن عبید انصاری صحابی ہیں، ان کا تعلق بنو عمر بن عوف سے ہے۔

۳۔ ایک شخص نے ان سے بطور تعجب اور انکار پوچھا کیا سبب ہے؟ کہ آپ نے بالوں میں کنگھی نہیں کی

اور ان کی اصلاح نہیں کی۔

۴۷ ارقاہ ہنرے کے نیچے زیر، اصل میں اس کا معنی اونٹ کا پانی میں آنا ہے جب اس کا جی چاہے خوش حالی، آسودگی اور عیش و عشرت کو اس کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔ تیل کا کثرت سے استعمال کرنا بھی اسی ذمہ میں آتا ہے۔
۴۸ خدا ربے نقطہ ماء کے نیچے زیر اور نقطے والا قال (جوتا) یعنی کیا وجہ ہے؟ کہ آپ ہنگے پاؤں پھرتے ہیں۔

۴۹ تواضع، کسر نفسی اور شقت کے نقطہ نظر سے، نیز مجبوری کی حالت میں ہنگے پاؤں رہنا آسان ہوگا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگرچہ بالوں کو تیل لگاتے تھے، کنگھی کرتے تھے، اسے پسند فرماتے تھے، اس کا حکم دیتے تھے اور اس کی رغبت دلاتے تھے، تاہم بعض زاہدوں اور ارباب ریاضت کو اس کے برخلاف بھی رکھتے تھے۔ اس کی تائید فرماتے تھے، بلکہ حکم بھی دیتے تھے، خلاصہ یہ کہ خوشحالی اور عیش میں مبالغہ اور حد سے بڑھنا، تیل لگانے، کنگھی کرنے اور آرائش میں مہمک ہونا مکروہ ہے۔ جیسے کہ عجمیوں اور دولت مندوں کی عادت ہے۔ اس سلسلے میں میانہ روی کا حکم دیا گیا ہے، یہ مطلب نہیں کہ طہارت، نظافت اور ظاہری حالت کی اصلاح کو ہی ترک کر دو، کیونکہ نظافت دین سے ہے، جیسے کہ حدیث میں ارشاد ہوا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے بال ہوں اسے چاہیے کہ وہ ان کی عزت کرے۔

(ابوداؤد)

۲۲۵۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيُكْرِمَهُ۔

(دَوَاةُ أَبِي دَاوُدَ)

۱۔ یعنی جو شخص بال رکھتا ہو۔

۵۰ انہیں دھوئے، تیل لگاتے، کنگھی کرے اور صاف ستھرے رکھے، بکھرے اور اچھے ہوئے نہ چھوڑے کیونکہ صفائی اور اچھا دکھائی دینا محبوب اور مرغوب ہے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک بہترین وہ چیز جس سے بالوں کا سفیدی کو تبدیل کیا جائے سفیدی اور کتم ہے۔

۲۲۵۲ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحْسَنَ مَا عَيَّرَ بِهِ الشَّيْبُ الْحِثَاءُ وَالْكُتْمُ۔

رَمَوَاكَ التَّزْمِيدُ وَأَبُو دَاوُدَ

النَّسَائِيُّ

ترمذی، ابو داؤد

نسائی

لہ اور انیس رنگا جاتے۔

۲۔ کتم کاف پر زبر تاؤ مخففہ بعض علماء نے تاؤ مشدود بھی بیان کی ہے، زیادہ مشدود تخفیف ہی ہے۔ ایک گھاس جو دسمہ کے ساتھ ملا کر بالوں کے رنگنے کے کام آتی ہے، بعض حضرات نے کہا کہ کتم، دسمہ ہی ہے اسی طرح علامہ طبیبی نے کہا۔ قاموس میں ہے کتم کاف متحرک کے ساتھ، کتمان پہلے حرف پر پیش، ایک گھاس جو مندی میں ملائی جاتی ہے اور اس سے بال رنگے جاتے ہیں۔ اور دسمہ داؤد پر زبر، اس پر پیش بھی پڑھ سکتے ہیں، سین کے نیچے زیر یا ساکن وہی گھاس ہے، بعض علماء نے کہا کہ یمن میں ایک درخت ہے جس کے پتوں سے بال رنگے جاتے ہیں۔ قاموس میں ہے کہ دسمہ نیل کے پتے ہیں یا ایک بوٹی ہے جس کے پتوں سے خضاب لگایا جاتا ہے۔

اب حدیث سے مراد کیا ہے؟ مندی اور کتم دونوں سے رنگنا یا دونوں میں سے کسی ایک سے، نہایت میں ہے یوں معلوم ہوتا ہے کہ مندی کے بغیر صرف کتم کا استعمال مراد ہے، کیونکہ کتم کے ساتھ مندی ملا کر استعمال کی جائے تو بال سیاہ ہو جائیں گے، سیاہ خضاب کی ممانعت درجہ صحت کو پہنچ چکی ہے، شارحین کہتے ہیں کہ غالباً حدیث اس طرح ہے بِالْخَضَاءِ أَوْ الْكُتْمِ مَنْدِي يَأْتِمُ، لفظ او کے ساتھ اختیار دینے کے لیے، لیکن مختلف سندوں اور مختلف الفاظ سے مروی احادیث میں داؤد کے ساتھ عطف ہے نہ کہ او کے ساتھ (احد) اور ہو سکتا ہے کہ داؤد بمعنی او ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ یہ بیان نہیں کیا کہ صرف کتم کا استعمال سے کونسا رنگ آتا ہے۔ بعض حواشی میں لکھا ہے کہ صرف مندی لگانے سے سرخ رنگ آتا ہے اور تنہا کتم کے استعمال سے نیلگوں رنگ آتا ہے۔ اور بعض شارحین سے سیاہی بائل کتم کے استعمال سے خالص سیاہ رنگ آتا ہے، اور مندی کے ساتھ ملا کر استعمال سے سیاہی بائل پختہ سرخ رنگ آتا ہے، لہذا مندی اور کتم ملا کر رنگنا مراد ہوگا، اسی طرح کہا گیا ہے۔ حضرت ابن عمر کی روایت کے بعد آنے والی ابن عباس کی روایت اس معنی میں مرتب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، آخر زمانے میں کچھ لوگ ہوں گے جو اسل سیاہی کے ساتھ کبوتروں کے پوتوں کی طرح بال رنگیں گے وہ جنت کی خوشبو نہیں پائیں گے۔

۲۲۵۳ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَكُونُ قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ يَخْضِبُونَ بِهَذَا السَّوَادِ كَحَوَاصِلِ الْحَمَامِ لَا يَجِدُونَ دَائِحَةَ الْجَنَّةِ۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ)

(ابوداؤد، نسائی)

۱۱۔ صُحُفُ اِشَارَہ، سیاہی کے مال کی حقیر اور تہقیر کے لیے ہے، یا مطلب یہ ہے کہ سیاہی کی اس قسم سے رنگیں گے۔

۱۲۔ حَوْصَلہ پرندے کا (پوٹا)، ایسا ہی ہے جیسا کہ انسان کا معدہ، اس جگہ سینہ مراد ہے اور بعض کبوتروں کا سینہ خالص سیاہ ہوتا ہے۔

۱۳۔ خُضَاب لُغْنِے والے۔ یہ سیاہ خضاب لگانے پر درجہ تو بیخ میں مبالغہ ہے۔ بعض حواشی میں لکھا گیا ہے کہ یہ لوگ اگرچہ بہشت میں داخل ہوں گے لیکن اس کی خوشبو محسوس نہیں کریں گے اور اس سے لطف اندوز نہیں ہوں گے بعض علماء نے کہا کہ جنت کی خوشبو محشر کے میدانوں میں آئے گی، مسلمان اس سے محفوظ اور مسرور ہوں گے اور محشر کے میدانوں میں ٹھہرنے کی مشقت اور تکلیف سے محفوظ رہیں گے۔ یہ خضاب لگانے والے اس سے محروم رہیں گے۔

۲۲۵۴ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ كَانَ يَلْبَسُ النَّعَالَ

السَّبْتِيَّةَ وَ يُصَفِّرُ لِحْيَتَهُ

بِالْوَرْدِ وَالزَّعْفَرَانِ وَ كَانَ

ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُ ذَلِكَ -

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم بالوں سے خالی جوتے پہنتے

تھے اور اپنی داڑھی ورسٹ اور زعفران

سے رنگتے تھے، ابن عمر بھی یہ کام

کیا کرتے تھے۔

(نسائی)

۱۴۔ السَّبْتِيَّةُ سین کے نیچے زیر، ایک نقطے والی بارساکن۔ اگرچہ داس دور میں، اکثر عربوں کی عادت یہ تھی

کہ وہ بالوں والے جوتے پہنتے تھے، لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رنگے ہوئے چڑے کے جوتے پہنتے تھے جس کے بال نائل کر دیے گئے ہوتے تھے۔

۱۵۔ وَرْسُ دَاؤُدُ پرزبر، رادساکن، درود رنگ کی گھاس جو زمین میں ہوتی ہے اور اس سے بالی رنگے

جاتے ہیں۔

۱۶۔ امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ نے رسالہ مبارکہ حُكُّ الْعَيْبِ عَنْ قَسْرِ الْوُجُوهِ الشَّيْبِ میں متعدد احادیث سے ثابت

کیا ہے کہ سیاہ خضاب مکروہ تحریمی اور حرام ہے۔ ۱۲ قادری نقشبندی۔

۳ یعنی داڑھی کو درس اور زعفران سے رنگتے تھے، بہتر یہ ہے کہ دونوں کاموں بستی جوتے پہننے اور بالوں کے رنگنے کے مجموع کی طرف اشارہ ہو، جیسے کہ احادیث میں آیا ہے اور امام ترمذی، شمائل میں بھی لائے ہیں کہ حضرت ابن عمر کو کیا کہ میں دیکھتا ہوں آپ بستی جوتے پہننے میں جو دولت مندوں کا پہناوا ہے، فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بستی جوتے پہننے دیکھا اس لیے میں ان کے پہننے کو محبوب رکھتا ہوں۔

اس سے پہلے ہم نے کتاب اللباس میں بیان کیا ہے کہ جمہور محدثین کے نزدیک صحیح اور مختار یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب نہیں لگایا، آپ کے بالوں کی سفیدی اس حد کو نہیں پہنچی تھی کہ انہیں خضاب لگایا جاتا، صاحب سفر السعادت نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو ہرگز نہیں رنگا، چونکہ آپ کثرت سے خوشبو استعمال فرماتے تھے اس لیے بعض صحابہ کرام نے خیال کیا کہ آپ کے بال مبارک رنگے ہوئے ہیں (راہ) لہذا درس اور زعفران سے داڑھی مبارک کو زرد کرنے کا مطلب یہ ہوگا کہ آپ رنگے کیے نہیں بلکہ بالوں کی صفائی اور لطافت کے لیے درس اور زعفران ملتے تھے کیونکہ آپ کے بال مبارک سیاہ تھے اور سیاہ بال کسی دوسرے رنگ کو قبول نہیں کرتے، اس لیے تصغیر (زرد رنگ دینے) سے مراد زرد چیز کا استعمال ہوگا رنگ مراد نہیں ہے۔ ہاں بعض صحابہ کرام سے مروی ہے کہ وہ داڑھی کو زرد رنگ دیتے تھے اور ظاہر ہے کہ وہی حضرات رنگتے ہوں گے جن کے بال سفید ہوں گے، اسی طرح میں نے اپنے شیخ (حضرت علی متقی) سے سنا، اللہ تعالیٰ کی ان پر رحمت ہو اور اللہ تعالیٰ انہیں میری طرف سے بہترین جزا عطا فرمائے۔ چنانچہ آئندہ حدیث کے ظاہر سے یہی معلوم ہوتا ہے۔

۲۲۵۵ وَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَجُلٌ قَدْ خَضَبَ بِالْحِنَّاءِ
فَقَالَ مَا أَحْسَنَ هَذَا فَقَالَ
قَدْ أَخْرُو قَدْ خَضَبَ بِالْحِنَّاءِ
وَأَكْتُمُوا فَقَالَ هَذَا أَحْسَنُ
مِنْ هَذَا ثُمَّ مَرَّ آخَرُ قَدْ
خَضَبَ بِالصُّفْرَةِ فَقَالَ هَذَا
أَحْسَنُ مِنْ هَذَا كَلَّهْ۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۰ یعنی صرف ہندی لگانے سے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص گزرا جس نے ہندی سے بال رنگے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا: یہ کتنا اچھا ہے ابن عباس کہتے ہیں کہ ایک دوسرا شخص گزرا جس نے ہندی اور کتم سے بال رنگے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا: یہ پہلے سے بہتر ہے، پھر ایک تیسرا شخص گزرا جس نے زرد رنگ لگایا ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا: یہ ان سب سے بہتر ہے۔

(ابوداؤد)

۲۲۵۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيِّرُوا الشَّيْبَ
وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ۔

(مرواۃ الترمذی ورواہ التَّسَائِي
عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَالثَّوْبَانِ)

۱۔ لَا تَشَبَّهُوا تاء اور شین پر زبر
۲۔ بعض نسخوں میں ابن زبیر ہے۔

۲۲۵۷ وَعَنْ عُبَيْدِ بْنِ شُعَيْبٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْتَفِعُوا الشَّيْبَ
فَإِنَّهُ نُورُ الْمُسْلِمِ مَنْ شَابَ
شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَتَبَ اللَّهُ
لَهُ بِهَا مَحْسَنَةً وَكَفَّرَ عَنْهُ
بِهَا خَطِيئَةً وَرَفَعَهُ بِهَا دَرَجَةً
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا: بالوں کی سفیدی کو تبدیل کرو اور یہودیوں
کی مشابہت اختیار نہ کرو۔

(ترمذی) امام نسائی نے یہ حدیث حضرت
ابن عمر اور حضرت زبیر سے روایت کی۔

یہودیوں کے مشابہ نہ بنو جو خضاب نہیں لگاتے۔

حضرت عمر بن شیب اپنے والد سے وہ اپنے
دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سفید بال نہ چنو
کیونکہ سفیدی مسلمان کا نور ہے، جس شخص
کے بال اسلام میں سفید ہوئے، اللہ تعالیٰ
اس کے لیے اس سفیدی کی بدولت ایک
نیکی لکھے گا اور اس کا ایک گناہ مٹا
دے گا۔

(ابوداؤد)

۱۔ کیرنکہ بالوں کی سفیدی و قاب ہے، جیسے تیسری فصل کے آخر میں آئے گا کہ پہلے پہل حضرت ابراہیم علیہ السلام
والسلام نے بالوں کی سفیدی دیکھی اور عرض کیا میرے پروردگار یہ کیسے؟ جواب آیا کہ یہ وقار ہے، ہاتھوں نے عرض کیا
رب کریم! وقار میں اضافہ فرما، وقار آدمی کو فسق و فجور اور گناہوں سے روکتا ہے، توبہ اور نیکیوں کا سبب بنتا ہے اور یہ
نور کا سبب بنتا ہے جو عشر کے اندھیروں میں لوں کے آگے دوڑے گا۔ جیسے کہ آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے۔ فَيُشْرِي
نُورَهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ۔ ان کا نور ان کے آگے اور دائیں جانبوں میں دوڑے گا اسی طرح علامہ
طیبی نے کہا، اس ترجیح کے مطابق نور سے مراد قیامت کے دن کا نور ہے۔ جیسے کہ ایک دوسری حدیث میں، مرا حتر
آیا ہے، اگر اس جگہ نورانیت سے مراد علیہ کا حسن، صورت کا جمال، باطن کی صفائی اور سیرت کی درستی مراد لی جائے جو
اس عالم میں بڑھوں کو حاصل ہوتی ہے تو بھی بعید نہیں ہے، آخرت کی اچھی جزا اور جنت کا داخلہ جو اس پر مرتب ہوگا

وہ اپنی جگہ ہے جیسے کہ اُنہ ارشاد میں اشارہ ہے۔

۲۲۵۸ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مُرَّةٍ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَابَ شَيْبَةً
فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔

حضرت کعب بن مرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اسلام میں
بڑھا ہوا، اس کے لیے بڑھاپا قیامت کے
دن نور ہوگا۔

(ترمذی، نسائی)

(مَوَاهُ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ)

۱۷ حضرت کعب بن مرہ صحابی ہیں۔ شام کے علاقہ اردن کے رہنے والے تھے، وہیں ۹۵ھ میں وصال ہوا۔
۱۸ اس کے لیے بڑھاپا روشنی کا سبب اور اس دن کی محنت و مشقت اور تاریکی سے نجات کا ذریعہ ہوگا، کیونکہ
بڑھاپے میں آدمی توبہ کرتا ہے اور عبادات انجام دیتا ہے۔

اس جگہ ایک سوال اور اشکال ہے اور وہ یہ کہ جب بڑھاپا دنیا و آخرت میں نورانیت کا سبب ہے تو اسے
چھپانا اور خضاب کے ذریعے تبدیل کرنا کیوں مشروع ہوا؟ علماء فرماتے ہیں کہ یہ تبدیلی ایک دوسری دینی مصلحت کی
بنا پر مشروع ہوتی ہے، اور وہ ہے دشمنوں کو ذلیل کرنا اور اپنی قوت کا ظاہر کرنا، تاکہ وہ کمزور سمجھ کر دیر نہ ہو جائیں، اگر
کہا جائے کہ اس مصلحت کے لیے بالوں کا اکھڑنا کیوں جائز نہیں ہے؟ میں کہتا ہوں کہ سفید بالوں کا جڑ سے اکھڑنا
بالآخر بد صورتی کا سبب بن جائے گا، برخلاف خضاب کے کہ اس کے ذریعے بالوں کی رنگت تبدیل ہوگی، یہ فرق ہے
خضاب لگانے اور بالوں کے اکھڑنے میں، سفید بالوں کا چننا اگر زیب و زینت کے لیے اور تکلف کے ساتھ نہ ہو
تو ایک روایت کے مطابق امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد نے فرمایا، کوئی حرج نہیں، لیکن مختار اس
کے خلاف ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت
ہے کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ایک برتن سے غسل کیا کرتے
تھے، آپ کے بال مجھ سے اوپر
اور دفرہ سے کم تھے۔

۲۲۵۹ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ كَانَ لَهُ
شَعْرٌ فَوْقَ الْجُمَةِ وَدُونَ
الْوَحْرَةِ۔

(ترمذی)

(مَوَاهُ التِّرْمِذِيِّ)

۱۵ اور وہ برتن میرے اندر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے درمیان مشترک ہوتا تھا، یہ اس حدیث کا ایک حصہ ہے جو کتاب الطہارۃ کے باب النسل میں گزر گئی ہے۔

۱۶ یاد رہے کہ سر کے بالوں کے تین نام ہیں۔ (۱) جُمَّہ جیم پریشش اور یم مشدد (۲) دَفْرہ دافیر زبر اور فادساکن (۳) لَمَّہ لام کے نیچے زیر اور یم مشدد۔ جُمَّہ وہ بال ہیں جو کندھوں تک ہوں، دَفْرہ وہ کان کے نرم حصہ تک ہوں اور لَمَّہ وہ بال جو کانوں سے نیچے ہوں اور کندھوں کے قریب پہنچے ہوئے ہوں، ان الفاظ کی صحیح ترین تفسیر یہی ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بال مبارک اس وقت جمہ سے اوپر تھے یعنی کندھوں تک پہنچے ہوئے نہیں تھے۔ اور دَفْرہ سے نیچے تھے یعنی کانوں سے نیچے پہنچے ہوئے تھے یعنی لَمَّہ تھے اور کانوں اور کندھوں کے درمیان تھے۔ کبھی جمہ مطلق بالوں کو بھی کہہ دیتے ہیں۔ جیسے کہ شامل میں ہے تَضْرِبُ جُمَّتُهُ شَحْمَةً اُذُنَيْهِ آپ کے بال کان کے نرم حصے کو چھوتے تھے، تاموس میں ہے۔ اَلْجُمَّہُ جیم پریشش سر کے بالوں کا مجموعہ۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابی حضرت ابن الحنظلہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، خَیْمَ اسدیؓ اچھا مرد ہے۔ اگر ان کے بالوں کی لمبائی آدھ چادر کو نیچے لٹکانا نہ ہوتا۔ یہ بات حضرت خَیْمَ کو پہنچی تو انہوں نے چھری لے کر اپنے بال کانوں تک کاٹ دیتے اور اپنی چادر آدھی پنڈلیوں تک اونچی کر لی۔

۲۶۰ وَعَنْ ابْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ
رَجُلٍ مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نِعَمَ الرَّجُلُ مُحَرِّمُ الْأَسَدِيِّ
لَوْ لَا طَوْلُ جُمَّتَيْهِ وَإِسْبَالُ
إِزَارِهِ فَبَلَغَ ذَلِكَ مُحَرِّمًا
فَاتَّخَذَ شَفْرَةً فَقَطَعَ بِهَا
جُمَّتَهُ إِلَى أُذُنَيْهِ وَنَافَعَهُ
إِزَادَةُ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ۔

(ابوداؤد)

(دَاؤُدُ ابْنُ دَاؤُدَ)

۱۷ ابن الحنظلہؓ بے نقطہ عام اور نقطہ دالی ظاہر، ابوالحلت سہل بن ربیع صاحب فضیلت صحابی، بکثرت نماز پڑھتے اور ذکر کرتے، شام میں مقیم تھے، حنظلہ ان کی والدہ یا دادی کا نام ہے۔

۱۸ خَیْمَ نقطہ دالی ظاہر پریشش، راہ پر زبر اور فادساکن اسدی۔ قبیلہ بنی اسد سے تعلق رکھتے تھے، یہ بھی صحابی ہیں۔

۱۹ اگرچہ بالوں کی لمبائی مکروہ اور مذموم نہیں ہے، لیکن ہو سکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس صحابی سے لمبے بالوں کی بنا پر ناپسندیدہ نازنخروہ اور زینت محسوس کی ہو اور ان کے حال کی شکایت کی ہو۔ کتے ہیں کہ یہ حدیث اس

اس کی دلیل ہے کہ اگر غیر ماضی زمان بھائی کے کسی کمدہ وصف کا ذکر جائے جس کا وہ ترکیب ہو، تاکہ وہ اس سے بھی باز آجائے تو جائز ہے۔

۲۲۶۱ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ لِي ذُؤَابَةٌ فَقَالَتْ لِي أُرْقِي لَا أَجْزُهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْدُهَا وَيَأْخُذُهَا.

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میرے گیسو تھے۔ میری والدہ نے کہا کہ میں انہیں نہیں کاٹوں گی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں کھینچتے تھے اور پکڑتے تھے۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ ذو ابہ نقطے والے ذال پر پیش، گیسو۔

۱۶ اس کے بعد نہ کاٹنے کی وجہ بیان کی۔

۱۷ خوش طبعی اور انبساط کے طور پر، جیسے عموماً بچوں کے ساتھ ہنسی مزاح کرتے ہیں۔ بطور ترک ان گیسوؤں کو محفوظ رکھتی تھیں اور انہیں لمبے کرتی تھیں، ابھی ابھی جو جگر کی لبانی کا ناپسندیدہ ہونا، بیان ہوا ہے، اس کی کچھ اور وجہ ہے، جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہوا۔ یہ حدیث اس کے مثالی نہیں ہے۔

۲۲۶۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَهَلَ آلَ جَعْفَرٍ ثَلَاثًا ثُمَّ أَتَاهُمْ فَقَالَ لَا تَبْكُوا عَلَيَّ أَيُّهَا بَعْدَ الْيَوْمِ ثُمَّ قَالَ ادْعُوا لِي بَيْتِي أَيُّهَا فَجِئْتِ بِنَا كَأَنَّا أَفْرَاخٌ فَقَالَ ادْعُوا لِي الْخَلْدَقِ فَأَمَرَ فَخَلَقَ دُعُوسَنَا.

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جعفر کی اولاد کو تین راتوں تک مدت دی، پھر ان کے پاس تشریف لائے اور فرمایا: آج کے بعد میرے بھائی پر نہ رونا، پھر فرمایا میرے بھتیجوں کو میرے پاس بلاؤ، میں آپ کے پاس اس حال میں لایا گیا گویا ہم چوزے ہوں، فرمایا: میرے پاس جہم کو بلا کر لاؤ، آپ کے حکم پر اس نے ہمارے سر موٹہ دینے لگا۔

(ابوداؤد، نسائی)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ)

۱۸ حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما صحابہ اور نبی ہاشم کے اشرف میں سے ہیں، جو دو سنی میں بے مثال تھے۔

۵۲ حضرت جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کی خبر پہنچنے کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی اولاد کو تین راتوں تک مہلت دی، انہیں رونے دینا، اظہار غم کرنے دیا، اور ان کے پاس تشریف نہیں لے گئے۔

۵۳ کیونکہ اظہار غم کی انتہا تین دن تک ہے۔

۵۴ افرخ ہمزے پر زبر، ناء ساکن راہ پر پیش، فرخ کی جمع ہے، چنہ، پسندے کا بچہ۔

۵۵ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان بچوں کے سر موٹنے کا حکم اس لیے دیا کہ ان کی والدہ حضرت اسمانت عیسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت جعفر کی جدائی کے صدمے کی بنا پر بچوں کے سروں میں گنگھی نہیں کر سکیں گی اور انہیں دیکھ بھال کی فرصت بھی نہیں ملے گی۔

۴۲۶۳ وَعَنْ أَمْرِ عَطِيَّةَ
الْأَنْصَارِيِّ إِتَّ امْرَأَةً
كَانَتْ تَخْتِنُ بِالْمَدِينَةِ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تُنْهَكِي فَإِنَّ ذَلِكَ آخِظِي
لِلْمَرْأَةِ وَآخَبْتُ إِلَى الْبَعْلِ
أَزْوَاجَ آبُودَاوُدَ وَقَالَ هَذَا
الْحَدِيثُ ضَعِيفٌ وَرَأَوِيهِ
مَجْهُولٌ

حضرت ام عطیہ انصاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ مدینہ منورہ میں ایک عورت فتنہ کیا کرتی تھی۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: فتنہ کرنے میں مبالغہ نہ کیا کرو، کیونکہ یہ مبالغہ نہ کرنا عورت کو زیادہ خوش کرنے والا ہے۔ اور شوہر کے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے (ابوداؤد) انہوں نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ اور اس کا راوی مجہول ہے۔

۵۶ حضرت ام عطیہ انصاریہ اکابر صحابیات میں سے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ جہاد میں حصہ لیا کرتی تھیں، بیماروں کی تیمارداری کرتیں۔ اور زخموں کا علاج کیا کرتی تھیں، حضرت انس بن میر بن ان سے روایت کرتے ہیں۔ ان کا نام نسیم بنت کعب نون پریشی، بے نقطہ سنن پر زبر، یا ساکن، بار پر زبر، ابن معین نے کہا کہ نون پر زبر اندلسین کے نیچے زبر۔

۵۷ یعنی عورتوں کا۔

۵۸ اور گوشت جڑ سے نکال دیا کہ لا تُنْهَكِي تا پریشی، اس کے نیچے زیادہ اس پر زبر بھی پڑھ سکتے ہیں، اَشْكَانُ اور نَكْثُ دونوں سے روایت ہے، اس کا معنی ہے کاٹنے میں مبالغہ کرنا۔

۵۹ انداس کے لیے زیادہ لذت بخش ہے۔

۶۰ یعنی اگر اس کے کاٹنے میں مبالغہ کریں تو مردمک لطف اندوز ہوگا اور دیکھنے میں بھی وہ جگہ بھی قبیح معلوم ہوگی۔

۲۲۶۳ عَنْ كُرَيْمَةَ بِنْتِ
هَمَامٍ أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتْ
عَائِشَةَ عَنْ خِضَابِ الْحَنَّا
فَقَالَتْ لَا بَأْسَ وَلَكِنِّي
أَكْرَهُهُ كَانَ حَبِيبِي يَكْرَهُ
رِيحَهُ .

حضرت کُرَیمہ بنتِ حمامؓ سے روایت ہے کہ ایک عورت
نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منہدی کے خضاب
کے بارے میں پوچھا۔ انہوں نے فرمایا: کوئی حرج
نہیں ہے، لیکن میں اسے ناپسند کرتی ہوں، میرے
محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی بو کو ناپسند
کرتے تھے۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ)

(ابوداؤد، ترمذی)

۱۵ کُرَیمہ بنتِ حمام ہا پریش، ہم مخف (حمام)، ہا پرزراور ہم مشد کے ساتھ بھی ضبط کیا گیا ہے (ہمام، تابعیہ ہیں اور
حضرت ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتی ہیں۔ ان کی حدیث اہل بعصرہ میں ہے۔
۱۶ ظاہر یہ ہے کہ عورتوں کے ہاتھوں اور پاؤں کو منہدی لگانے کے بارے میں سوال کیا۔ جیسے روشنی حدیث سے بھی
معلوم ہوتا ہے۔

۱۷ عورتیں لگا سکتی ہیں، امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اگر عورت شوہر کے لیے آرائش کی نیت سے
ہاتھوں اور پاؤں کو منہدی لگاتے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ بشرطیکہ جان دار چیزوں کی تصویریں نہ بنائی جائیں۔
۱۸ گویا اس عورت نے سوال کیا کہ پھر آپ کیوں نہیں لگاتیں؟
۱۹ منہدی کے ناپسند کرنے کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرمایا۔

۲۰ بعض حاشی میں لکھا ہے کہ شافعیہ نے اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہا کہ منہدی خوشبو نہیں ہے کیونکہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوشبو پسند فرماتے تھے۔ اگر منہدی بھی خوشبو ہوتی تو اسے بھی پسند فرماتے، جب کہ احناف یہ کہتے ہیں کہ منہدی
خوشبو ہے (لہذا احرام کی حالت میں اس کا استعمال جائز نہیں ہے ۱۲ ق ن) اس کا جواب یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو
بے شک پسند تھی، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہر قسم کی خوشبو پسند ہو۔ نیز ہر قسم کی خوشبو کے پسند ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ
سب خوشبوئیں ایک جیسی ہوں، بعض خوشبودن کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیادہ پسند کرتے تھے۔ اللہ بعض کو کم، گویا مطلب یہ
ہے کہ منہدی کی خوشبو کو ناپسند نہیں فرماتے تھے کہ اس سے مخطوط اور مسرود ہوتے، اسی لیے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
اس کا اہتمام نہیں کرتی تھیں۔

۲۲۶۵ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ
هَنَدًا بِنْتَ عُتْبَةَ قَالَتْ يَا
نَبِيَّ اللَّهِ بَايَعَنِي فَقَالَ لَا

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت
ہے کہ حضرت ہند بنتِ عتبہؓ نے عرض کیا۔ اے
اللہ کے نبی! مجھے بیعت کر لیجئے۔ آپ نے فرمایا: میں تمہیں

أَبَايَعَكَ حَتَّى تَغْتَبِرَ كَفِيلَكَ
فَكَاتَهُمَا كَفًا سَبْعًا

(رَدَّالْأَبْوَدَاؤُ)

بیت نہیں کروں گا۔ یہاں تک کہ تم اپنے ہاتھوں کو تبدیل
کردنم دونوں ہاتھ گویا درندے کے ہاتھ ہیں

(البوداؤد)

۱۵ ہند بنت عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس بن عبد مناف، حضرت ابوسفیان کی اہلیہ اور حضرت امیر معاویہ کی والدہ، فتح مکہ کے دن اپنے شوہر ابوسفیان کے بعد اسلام لائیں، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان دونوں کو سابق نکاح پر برقرار رکھا، حضرت ہند نے اسلام لانے کے بعد عرض کیا یا رسول اللہ! میرے نزدیک آپ کا چہرہ سب سے زیادہ ناپسندیدہ تھا اب میرے نزدیک سب سے زیادہ محبوب آپ کا چہرہ ہے، پہلے میرے نزدیک سب سے زیادہ ناپسندیدہ آپ کا خیمہ تھا۔ اوداب یہ حال ہے کہ سب سے زیادہ محبوب آپ کا خیمہ ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وَآيُفَاءُ يَهْدِيهِ حَيْثُ يَشَاءُ میں ہے شارحین نے وَآيُفَاءُ کے دو مطلب بیان کیے ہیں۔ (۱) جوں جوں ایمان تمہارے دل میں گھر کرتا جائے گا۔ تمہاری محبت میں اضافہ ہوتا جائے گا۔ (۲) میں بھی تمہاری نسبت اپنا حال اسی طرح محسوس کرتا ہوں کہ تم لوگ پہلے ناپسندیدہ تھے۔ اب مجھے تم لوگوں سے سخت محبت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم جنگ میں ہند نے سید الشہداء امیر حمزہ کے ساتھ جو کچھ کیا وہ مشہور واقعہ ہے۔

۱۶ یعنی مہندی لگاؤ۔

۱۷ اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کے لیے ہاتھوں کو مہندی لگانا مستحب ہے اور اس کا ترک کرنا مکروہ ہے۔ کہتے ہیں کہ کراہت اور انکار کی وجہ مردوں کے ساتھ مشابہت ہے اس سے پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ عورتوں کے لیے مردوں کی مشابہت اختیار کرنا مکروہ ہے، یہاں تک کہ عورتوں کو چاندی کی انگوٹھی مکروہ ہے۔ اور اگر پنیں تاسے رطبان وغیرہ سے رنگ لیں۔

۱۸ وَعَنْهَا قَالَتْ أَوْمَتْ
أُمْرَأَةً مِّنْ ذِمَّاءِ يَسْتَرْبِيْدَهَا
كِتَابُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبَضَ
النَّيْضَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَدَهُ فَقَالَ مَا أَدْرِي
أَيُّ رَجُلٍ أَوْ يَدُ امْرَأَةٍ
قَالَتْ بَلْ يَدُ امْرَأَةٍ قَالَ
لَوْ كُنْتُ امْرَأَةً تَغْتَبِرُ

ان ہی سے روایت ہے کہ ایک عورت نے
پردے کے پیچھے سے اشارہ کیا، اس کے ہاتھ میں
کوئی تحریر تھی جو کسی نے (ان کے ہاتھ)۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف بھیجی
تھی۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا
ہاتھ بدک لیا اور فرمایا: مجھے معلوم نہیں
کہ یہ ہاتھ مرد کا ہے یا عورت کا، اس نے کہا
بلکہ یہ عورت کا ہاتھ ہے، آپ نے فرمایا: اگر
تو عورت ہوتی تو اپنے ناخنوں کو تبدیل کر لیتی۔

یعنی ہندی سے تھ۔

أَخْلَفَاكَ يَحِقُّ بِالْحِثَانِ

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ)

(ابوداؤد، نسائی)

۱۵ اس کے ہاتھ کی طرف اپنا ہاتھ نہیں بڑھایا اور اس کے ہاتھ سے تحریر نہیں لی۔

۱۶ یعنی اگر تو عورتوں کی علامت کی رعایت کرنے والی امدان کی عادت کو ملحوظ رکھنے والی ہوتی۔

۱۷ اس میں عورتوں کے لیے ہندی لگانے کے استحباب کو تاکید کے ساتھ بیان کیا گیا ہے اور مرد و زن کے (ابتیازی) احوال کی رعایت کی مکمل تعلیم دی گئی ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی نگہداشت پر تنبیہ فرمائی ہے۔

۲۲۶۷ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

قَالَ لُعِنَتْ الْوَاصِلَةُ وَ

الْمُسْتَوْصِلَةُ وَالتَّامِصَةُ وَ

وَالْمُتَنِيصَةُ وَ

الْوَاشِمَةُ وَالْمُسْتَوْشِمَةُ

مِنْ غَيْرِ دَاوُدَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ بالوں کے ملانے والی اور ملوانے

والی، بال اکھڑنے والی اور اکھڑوانے والی

گودنے والی اور گودوانے والی سب پر لعنت

کی گئی جو کسی بیماری کے بغیر ایسا

کے۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۸ ان الفاظ کے معانی پہلی فصل میں بیان کیے گئے ہیں، اس جگہ نامصہ کا ذکر ہے جب کہ اس جگہ ذکر نہیں تھا، نامصہ کا معنی ہے چہرے سے بال اکھڑنے والی، نیز اس جگہ کراہت کے ساتھ اپنے قول سے قید لگائی ہے کہ یہ کام بیماری کے بغیر ہوں یعنی کراہت اس صورت میں ہے کہ کوئی عذر اور بیماری نہ ہو، یہ قید اس جگہ بھی ملا ہے۔

۲۲۶۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَ

يَلْبَسُ لِبْسَةَ الْمَرْأَةِ وَالْمَرْأَةَ

تَلْبَسُ لِبْسَةَ الرَّجُلِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس

مرد پر لعنت فرمائی جو زنانہ لباس پہنے

اور اس عورت پر لعنت فرمائی جو مردانہ

لباس پہنے۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۹ لِبْسَةُ لام کے نیچے زیر۔

۲۰ پس نہ تو مردوں کے لیے جائز ہے کہ وہ عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کریں۔ اور نہ عورتوں کے لیے جائز ہے کہ مردوں کے ساتھ مشابہت اختیار کریں۔

۲۶۹ **وَعَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ**
قَالَ قِيلَ لِعَائِشَةَ إِنَّ
امْرَأَةً تَلْبَسُ الثَّعْلَ قَالَتْ
لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَةَ مِنْ
النِّسَاءِ۔

حضرت ابن ابی ملکہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو عرض کیا گیا کہ ایک عورت مردانہ جوتا پہنتی ہے۔ انہوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مردوں کی مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۵ ابن ابی ملکہ سیم پریش، لام پر زبر، یاد ساکن، ان کی کینت ابو محمد یا ابو جحر ہے، ان کا نام عبداللہ بن عبد اللہ بن ابی ملکہ تھی قرشی ہے، بھینگے تھے، مشہور تابعین اور ان کے علماء میں سے تھے، حضرت عبداللہ بن زبیر کے دور میں مکہ مکرمہ کے قاضی تھے، انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تیس صحابہ کرام سے ملاقات کی، حضرت عائشہ صدیقہ، ابن عباس اور ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے تھے، ان سے ابن جریج اور دیگر بہت سے محدثین نے روایت کی، اللہ میں وصال ہوا۔

۱۶ چونکہ عورت کو مردانہ پن سے موصوف کیا اس لیے اتر جنت کے آخر میں تار لائی گئی ہے۔

۲۷۰ **وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ**
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ
كَانَ آخِرَ عَقْدِهِ يَأْتِيَانِ
مِنْ أَهْلِهِ فَاطِمَةُ وَآوَلُ
مَنْ يَدْخُلُ عَلَيْهَا فَاطِمَةُ
فَقَدِمَ مِنْ غَزَاةٍ وَفَدَّ
عَلَّقَتْ مِسْحًا أَوْ سِتْرًا
عَلَى بَاطِنِهَا وَحَلَّتِ الْحَسَنَ
وَالْحُسَيْنَ قُلْبَيْنِ مِنْ
فِصَّةٍ فَقَدِمَ فَلَمْ يَدْخُلْ
فَنَظَّتْ أَنْمَا مَنَعَهُ أَنْ

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب سفر کا ارادہ کرتے تو اپنے گھر والوں میں سے جس آخری فرد سے ملاقات فرماتے وہ حضرت فاطمہ زہراء ہوتیں، اور واپسی پر سب سے پہلے حضرت فاطمہ زہراء کے پاس جی تشریف لے جاتے، ایک غزوہ سے واپس تشریف لائے تو حضرت فاطمہ نے اپنے دروازے پر ٹاٹ یا پردہ لٹکایا ہوا تھا۔ اور حسین کو میں کو چاندی کے دو گنگھ پنا رکھے تھے، آپ تشریف لائے تو اندر داخل نہیں ہوئے، حضرت فاطمہ نے سمجھ لیا کہ آپ نے جو کچھ دیکھا ہے اس نے

يَدْخُلَ مَا رَأَى فَهَكَكَ الشَّيْءُ
وَكُنْتَ الْقُلُوبَيْنِ عَيْنِ
الصَّبِيَّانِ وَ قَطَعَتْهُ مِنْهُمَا
فَانْطَلَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَبْكِيَانِ فَآخَذَهُ مِنْهُمَا فَقَالَ
يَا ثَوْبَانُ اذْهَبْ بِهَذَا إِلَى
أَلِ فُلَانٍ إِنَّ هُوَ لَأَوَّاهٌ
أَكْرَهُ أَنْ يَأْكُلُوا طَيِّبَاتِهِمْ
فِي حَيَاتِهِمُ الدُّنْيَا يَا ثَوْبَانُ
اشْتَرِ لِفَاطِمَةَ قِلَادَةً مِنْ
عَصِيٍّ وَ سِتْرَيْنِ مِنْ
عَاجِرٍ

داخل ہونے سے روکا ہے، چنانچہ انہوں نے
پہرہ پھاڑ دیا اور دونوں بچوں کے کنگن
اتار دیے اور انہیں کاٹ دیا، دونوں
بچے روتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ
نے دونوں بچوں سے وہ زیورٹے لیے
اور فرمایا: اسے ثوبان اسے آل فلان کے
پاس لے جاؤ، بے شک یہ میری اولاد
ہیں، میں ناپسند کرتا ہوں کہ یہ اپنی پاکیزہ
چیزیں اپنی دنیاوی زندگی میں کھائیں
ثوبان فاطمہ کے لیے عصب کا ایک
بار اور ہاتھی دانت کے دو کنگن
خریدو۔

(احمد، ابوداؤد)

(دَوَاةُ أَحْمَدَ وَأَبُو دَاوُدَ)

۱۵ حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام، مقرب بارگاہ اور دربار اقدس
کے ماضی باشند تھے۔

۱۶ یعنی سب کو الوداع کہہ کر حضرت فاطمہ زہرا کے پاس تشریف لاتے اور جو کچھ فرمانا ہوتا فرماتے، اور مناسب
وصیت کرتے اور انہیں وداع کرتے۔

۱۷ شیخ عظیم کے نیچے زیر، ٹاٹ۔ شتر پہرہ، سین کے نیچے زیر، راوی کو شک ہے کہ میٹھا کہہ دیا یا بستر۔
۱۸ ثَلْبَيْنِ قَاف پر پیش اور لام ساکن، دو کنگن۔

۱۹ حضرت فاطمہ زہرا کے گھر میں داخل نہیں ہوئے جیسے کہ آپ کا معمول تھا۔

۲۰ یعنی دھارے پر لٹکایا ہوا پہرہ اور حسین کریمین کو پہنائے گئے کنگن

۲۱ یعنی حضرت حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

۲۲ فَاغْزَاہُ میٹھا کے دو مطلب بیان کیے گئے ہیں (۱) حضرت حسین کریمین کو پہناتے کی محبت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم پر اثر انداز ہوئی (۲) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ دونوں زیور حسین کریمین سے لیے اور یہ معنی آئندہ عبارت

کے مناسب زیادہ ہے۔

۱۵ اپنے رشتہ داروں میں سے کسی کا نام لیا۔

۱۶ یعنی ہمیں ناپسند ہے کہ ہماری اولاد اپنے کھانوں سے لطف اندوز ہو اور عمدہ لباس پہنے گویا اکل طیبات کنیہ ہے لطف اندوز ہونے اور خوش حالی اختیار کرنے سے بلکہ ہم ان کے لیے فقر و ریاضت پسند کرتے ہیں، چونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امر و نہی، وعدہ اور نصیحت میں سختی فرمائی اور حضرت فاطمہ زہرا کی شکستہ دلی اور شرمندگی کا خیال کیا اس لیے ازراہ شفقت، محبت اور التفات فرمایا، ثوبان! فاطمہ کے لیے عصب کا ہار اور ہاتھی دانت کے دو کنگن خرید لو۔

۱۷ عصب عین پر زبر اور صا د ساکن، دو فوں بے نقطہ۔ یاد رہے کہ عصب اور عاج کی تفسیر میں تبدیلی کا اختلاف ہے، عصب کا مشہور معنی جو لنت اور حدیث کی کتابوں میں ہے وہ یہی چادر ہے جس کے دوھاگے کو جمع کر کے گرہ لگادی جاتی ہے۔ پھر اسے رنگ دیا جاتا ہے، بننے کے بعد رنگین لہریں پیدا ہو جاتی ہیں، کیونکہ جس جگہ سختی سے گرہ لگائی جاتی ہے وہ جگہ سفید رہ جاتی ہے اور باقی جگہ رنگین ہوتی ہے، بعض علماء کہتے ہیں کہ عصب دھاری دار چادر کو کہتے ہیں، بہر صورت یہ تین کی ایک قسم کی چادر ہوتی ہے۔ یہ معنی اس جگہ چنداں مناسب نہیں رکھتا، کیونکہ قلابہ، گردن میں پہنے جانے والے زیور کو کہتے ہیں، چادر کے ہار کا کیا معنی ہوا؟

نہایت میں علامہ خطابی سے نقل کیا ہے کہ اگر عصب یعنی کپڑوں کا نام ہے تو مجھے معلوم نہیں کہ کیا مطلب ہے؟ اس کے بعد حضرت ابو موسیٰ کا قول نقل کیا کہ ہو سکتا ہے عصب کے صا د پر زبر ہو، جس کا معنی پٹھ ہے اور لیکن ہے کہ بعض حیوانوں کے پٹھوں کو منکوں کی مثل کاٹتے ہوں۔ اور خشک ہونے کے بعد ان سے ہار بنائے جلتے ہوں، جب بعض حیوانوں کی ہڈیوں سے کنگن تیار کیے جاسکتے ہیں تو ان کے پٹھوں سے منکے کیوں نہیں بنائے جاسکتے؟

اس کے بعد خطابی نے کہا کہ میں نے بعض یمنیوں سے سنا کہ عصب، قرسی فرعون نامی دیباہی جانور کے دانتوں کو کہتے ہیں جن سے سفید منکے تراشے جاتے ہیں (اح) یہ معنی اگر پایہ ثبوت کو پہنچ جائے تو اس مقام کے بہت مناسب اور لائق ہے کیونکہ اس کے ساتھ ہی ہاتھی دانت کے کنگن خریدنے کا ذکر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

لوگوں میں مشہور یہ ہے کہ عاج، ہاتھی کے دانتوں کو کہتے ہیں جو امام ابو حنیفہ کے نزدیک پاک ہیں، کیونکہ ان کے نزدیک مود کی ہڈی پاک ہے اور اس کی تجارت صحیح ہے کیونکہ ممت کا اس میں اثر نہیں ہوتا۔ ہڈی ذبیح سے بھی پاک ہوتی ہے۔ ہاں نجس العین کی ہڈی پاک نہیں ہوتی، ہاتھی احناف کے نزدیک نجس العین نہیں ہے۔ امام شافعی کے مشہور قول کے مطابق ہاتھی دانت پلید ہے اور اس کا استعمال اور اس کی تجارت صحیح نہیں ہے، بعض علماء کہتے ہیں کہ عاج ہاتھی دانت کا نام نہیں ہے، بلکہ بحری یا بری کچھو سے کی پشت کی ہڈی کو کہتے ہیں یا دیباہی جانور کی پشت کی ہڈی کا نام ہے، اسے ذیل بھی کہتے ہیں، نقطہ دالے ذال پر زبر اور بار کے ساتھ، اس سے کنگن اور کنگیاں تیار کرتے ہیں، اس حدیث میں اور ایک دوسری حدیث میں یہی

مرا ہے جس میں آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کنگھی مبارک علاج کی تھی، ہاتھی دانت کی نہ تھی جیسے کہ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے۔ قانوس میں علاج کے دونوں معنی بیان کیے ہیں اور صحاح میں اس کا معنی ہاتھی کی ہڈی بیان کیا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-
اُمّہ کا سرمہ لگاؤ، کیونکہ وہ بینائی کو روشن کرتا ہے اور پلوں کے بالوں کو اگاتا ہے، ابن عباس نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سرمے دانی تھی، جس سے ہر رات تین سلاخیاں سرمہ اس آنکھ میں اور تین اس آنکھ میں لگایا کرتے تھے

۲۲۷۱ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَلتَّحِلُّوْا بِالْاِثْمِدِ فَإِنَّهُ يَجْلُوْا الْبَصَرَ وَ يُثَبِّتُ الشَّعْرَ وَ تَرَعَمَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَهُ مَكْحَلَةٌ تَكْتَحِلُ بِهَا كُلَّ لَيْلَةٍ ثَلَاثَةً فِيْ هَذِهِ وَ ثَلَاثَةً فِيْ هَذِهِ۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

(ترمذی)

۱۵ اُمّہ سرمے کے نیچے زیر، تین نقطوں والی ثناء ساکن، بیم کے نیچے زیر، پتھر کے سرمے کا نام کمل کاف پر پیش، بھی اُمّہ کا نام ہے، اسی طرح قانوس میں ہے۔

۱۶ اُمّہ یا اس کا آنکھوں میں لگانا

۱۷ جو آنکھوں کی زینت ہیں اور ان کی صحت کی علامت ہیں۔

۱۸ مَکْحَلَةٌ بیم پر پیش، کاف ساکن، حاء پر پیش، لام پر زبر، سرمہ دانی۔

۱۹ سوتے وقت

۲۰ تین سلاخیاں دائیں آنکھ میں اور تین بائیں آنکھ میں سنن ابو داؤد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سوتے وقت کستوری سے مسطر اُمّہ کے (آنکھوں میں) لگانے کا حکم دیا، یہ بھی آیا ہے کہ دائیں آنکھ میں تین اور بائیں آنکھ میں دو سلاخیاں لگاتے، ابتدا دائیں آنکھ سے کرتے اور ختم بھی دائیں آنکھ پر کرتے، پہلے دو سلاخیاں دائیں آنکھ میں، دو سلاخیاں بائیں آنکھ میں اور آخر میں ایک سلاخی دائیں آنکھ میں لگاتے، اس جگہ دائیں آنکھ کی نفیست کی رعایت ہے کہ اس میں تین سلاخیاں لگاتے، نیز ابتدا بھی اسی سے کرتے اور انتہا بھی اسی پر کرتے، دونوں طریقوں میں طاق عدداں حدیث کی تعمیل میں حاصل ہے جس میں ارشاد فرمایا کہ جو سرمہ لگائے وہ طاق سلاخیاں لگائے، پہلے طریقے میں اس طرح کہ ہر آنکھ میں

تین تین سلاٹیاں لگائیں اور دوسرے طریقے میں اس طرح کہ مجموعی طور پر پانچ سلاٹیاں ہوئیں۔ اور اسی طرح سفر السعاده میں بھی ہے۔

۲۲۶۲ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَكْتَحِلُ قَبْلَ أَنْ يَتَنَامَ
بِإِلْتِمَادِ ثَلَاثًا فِي كُلِّ عَيْنٍ
قَالَ وَ قَالَ إِنَّ خَيْرَ مَا
تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الدَّوْدُ وَ
السَّعُوطُ وَ الْحِجَامَةُ وَ
الْمَشْيُ وَ خَيْرَ مَا اكْتَحَلْتُمْ
بِهِ الْإِثْمِدُ فَإِنَّهُ يَجْلُوا
الْبَصَرَ وَ يُنْبِتُ الشَّعْرَ وَ
إِنَّ خَيْرَ مَا تَحْتَجِمُونَ
فِيهِ يَوْمَ سَبْعَ عَشْرَةَ
وَ يَوْمَ تِسْعَ عَشْرَةَ وَ
يَوْمَ إِحْدَى وَ عَشْرِينَ
وَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ
عُجِرَ بِهِ مَا مَرَّ عَلَى الْمَلَأِ
مِنَ الْمَلِكَةِ إِلَّا قَالُوا
عَلَيْكَ بِالْحِجَامَةِ۔

(رداء الثرمیدی و قَالَ
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

۱۵ یہ چار چیزیں ہیں (۱) الدود لام پر زبر (۲) سوط سین پر زبر (۳) حجامت جاد کے نیچے زیر (۴) مشی میم پر زبر
نقطوں والے شین کے نیچے زیر اور یاد مشدود و دود و داسے جو پلائی جائے اور منہ میں ڈالی جائے۔ لمیدان، منہ کی دونوں

اور ان ہی سے سعایت ہے کہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سونے سے پہلے اشد
کا سرمہ لگایا کرتے تھے، ہر آنکھ میں تین
سلاٹیاں، ابن عباس کہتے ہیں کہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، بہترین
وہ چیز جسے تم بطور دوا استعمال کرو گے لپ
نسوار، پکھنے لگانا اور جلاب ہے اور
بہترین وہ چیز جو تم آنکھوں میں لگاؤ اشد
ہے۔ کیونکہ وہ بینائی کو جلا بخشتا ہے، پکھن
کے بال اگاتا ہے، اور بہترین وہ دن
جس میں تم سنگیاں گواڑ ستر، آئیں
اور اکیس تارخ ہے، اور بے شک
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
جب آسمانوں پر لے جایا گیا تو آپ
نریشیوں کی جس جماعت کے پاس
ہے گزری انہوں نے یہی کہیں
کہ آپ نقد اختیار کریں

(ترمذی) انہوں نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن
غریب ہے۔

جانہیں بلکہ ہر چیز کی دو جانوں کو کہتے ہیں۔ معوط وہ دوائی ہے جو ناک میں ڈالی جائے (نسوار) حجامت خون نکالنا، فحیم کے نیچے زیر، اسے فحیم بھی کہتے ہیں وہ چیز جس کے ساتھ خون نکالا جاتا ہے، اوریہ جانر کے سینگ کی طرح کا ایک آلہ ہے پہلے خون نکالنے کی جگہ پر پھینکے لگاتے ہیں پھر اس سینگ کو منہ میں رکھ کر (اور اس جگہ رکھ کر) چومتے ہیں، عربوں کا یہی طریقہ ہے، اس طرح خون نکالنا جائز ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ آلات کے ذریعے سے خون کا کم کرنا جیسے کہ ہمارے علاقوں میں رائج ہے اسی کے حکم میں داخل ہے، حاصل یہ ہے کہ حجامت کا معنی سینگ کے ذریعے خون نکالنا ہے اوریہ قصد (رگ کا ٹٹنے) کے مقابل ہے۔ مٹھی میم پر زبر، شین کے نیچے زیر اور یاہ مشد، بروزن نعیل، جلاب اور دوا کو کہتے ہیں، یہ مشتق ہے مٹھی سے، جس کا معنی چلنا ہے، جلاب اور دوا بھی آدمی کا ٹھکانا ہے اور قضاے حاجت کے لیے لے جاتی ہے۔ مٹھو عذو کی طرح بروزن نعول اور مشاء بروزن سمار بھی آتا ہے۔

۵۲ کیونکہ مہینے کی پہلی تاریخ سے لے کر پندرہ تاریخ تک خون بلکہ تمام رطوبتیں، زیادتی غلبے اور جوش میں ہوتی ہیں اور مہینے کے آخر میں نقصان، سردی اور پستی میں ہوتی ہیں، اس لیے مہینے کا درمیانی حصہ اعتدال کے زیادہ مناسب ہے، خصوصاً یہ تین دن (۱۷-۱۹-۲۱) سنگیاں لگوانے کے احکام کی تفصیل اور اس کے اوقات کی تعیین۔ مہینے کے دنوں اور ہفتوں کے اعتبار سے کتاب الطب وارقی میں آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

۵۳ یہ حدیث بھی کتاب الطب وارقی میں آئے گی، اور اس جگہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے امت کو سنگیاں لگوانے کا حکم دینا بھی مذکور ہے۔ اس حدیث کا مضمون بھی اس پر مشتمل ہو سکتا ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مردوں اور عورتوں کو حماموں میں داخل ہونے سے منع فرمایا، پھر مردوں کو اجازت دی اس شرط کے ساتھ کہ وہ تہ بند پہن کر داخل ہوں۔

(ترمذی، ابوداؤد)

حضرت ابواللیخ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس حوض تھا کہ رہنے والی کچھ عورتیں آئیں، آپ نے کہا تم

۲۲۶۳ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى الرِّجَالَ وَ النِّسَاءَ عَنْ دُخُولِ الْحَمَّامَاتِ ثُمَّ تَخَصَّ لِلرِّجَالِ اَنْ يَدْخُلُوا بِالنِّمَازِ

(رواہ الترمذی و ابوداؤد) لے میز میم کے نیچے زیر، تہ بند۔

۲۲۶۴ عَنْ اَبِي الْمَلِيحِ قَالَ قَدِمَ عَلَيَّ عَائِشَةُ نِسْوَةً مِنْ اَهْلِ حِمَاصٍ فَقَالَتْ مِنْ

أَيُّنَ أَتَتْ قُلْنَ مِنَ الشَّامِ
قَالَتْ فَلَعَلَّكَ مِنَ الْكُوفَةِ
الَّتِي تَدْخُلُ نِسَاءَ هَاجَتَاتِ
قُلْنَ بَلَى قَالَتْ فَيَا
سَيِّعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا
تَخْلَعُ امْرَأَةٌ ثِيَابَهَا فِي
غَيْرِ بَيْتِ نَرُوجَهَا إِلَّا
هَتَكَتِ السِّتْرَ بَيْنَهَا وَ
بَيْنَ رَأْيَتِهَا وَفِي رِوَايَةٍ
فِي غَيْرِ بَيْتِهَا إِلَّا هَتَكَتِ
سِتْرَهَا فِيمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

کہاں کی ہو! انہوں نے کہا شام کی، فرمایا
غالباً تم اس شہر کی رہنے والی ہو
جہاں کی عورتیں، عماموں میں داخل ہوتی
ہیں، انہوں نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا،
میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کو فرماتے ہوئے سنا کہ کوئی عورت
اپنے شوہر کے گھر کے علاوہ کپڑے
نہیں اتارتی مگر وہ اپنے اور اپنے
بہن کے درمیان پردہ پہنا دیتی ہے
اور ایک روایت میں ہے کہ جو عورت
اپنے گھر کے علاوہ کپڑے اتارتی ہے وہ
اپنے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان پردہ
پھاڑ دیتی ہے۔

(ترمذی، ابوداؤد)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

۱۵ ابو ایلیع ہذلی، بصری تابعی ہیں، ان کا نام عامر بن اسامہ یا زید بن اسامہ ہے سلمہ میں وصال ہوا، ان کے والد
حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی ہیں۔

۱۶ حمص باب کے نیچے زیر، مسم ساکن، مشہور شہر کا نام ہے، تلموس میں کہ حمص، شام کا ایک شہر ہے اور وہاں کے رہنے
والے یانیون ہیں۔

۱۷ اور اس ملاقات سے تسبیح رکعت ہو۔

۱۸ سترین کے نیچے زیر۔

۱۹ بَيْنَهَا وَبَيْنَ رَأْيَتِهَا كَجَهْدِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ ہے، پردہ پھاڑنے کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ نے عورت کے
پسنے کے لیے لباس پیدا کیا ہے اور ستر کا حکم دیا ہے، اس لیے لباس کے اتارنے میں پردے کا پھاڑنا ہے اور حیا اور بندگی
کے پردے کا اتار پھینکنا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

۲۲۷۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
سَتُفْتَحُ لَكُمْ أَرْضُ الْعَجَبِ
وَسَتَجِدُونَ فِيهَا بَيُوتًا
يُقَالُ لَهَا الْحَمَامَاتُ فَلَا
يَدْخُلُهَا الرَّجَالُ إِلَّا بِالْأُزْبِ
وَأَمْنَعُوهَا النِّسَاءَ إِلَّا مَرِيضَةً
أَوْ نَفْسَاءَ.

تھارے لیے علم کی زمین فتح کر دی
جائے گی اور تم اس میں ایسے گھر
پاؤ گے جنہیں حمام کہا جاتا ہے تو ان
میں مرد ہرگز داخل نہ ہوں، مگر تہبندوں
کے ساتھ اور عورتوں کو ان میں داخل ہونے
سے منع کر دے، مگر یہ کہ بیمار ہوں یا نفاس
کی حالت میں ہوں۔

(ابوداؤد)

(دَوَاةُ آبُودَاؤُد)

۱۵۔ الازر ہمزے پر پیش اور زاساکن، ازار کی جمع تہبند۔

۱۵۔ یعنی مطلقاً منع کرو خواہ تہبند کے ساتھ ہوں یا اس کے بغیر، کیونکہ عورتیں سر سے پاؤں تک عورت ہیں (تمام جسم پردے)
میں ہونا چاہیے) مردوں کا ستر ناف سے گھٹنوں تک ہے، ان کے لیے تہبند باندھنا کافی ہے۔
۱۶۔ یعنی عورتیں بیمار ہوں اور علاج معالجہ کے لیے حماموں میں جائیں یا ان کے ہاں بچہ پیدا ہوا ہو اور وہ غسل جنابت کے لیے
جائیں یا کسی دوسرے عذر کی بنا پر جائیں (تو جائز ہے) عورتوں کا بغیر عذر کے حماموں میں جانا جائز نہیں ہے (حالت نفاس عورتوں میں
کے لیے حمام میں جانا فائدہ بخش ہے ۱۲ اقن)

۲۲۷۱ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْخُلُ
الْحَمَّامَ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَ مَنْ
كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَلَا يَدْخُلُ حَلِيلَتَهُ
الْحَمَّامَ وَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا
يَجْلِسُ عَلَى مَا يَذَّاقُ تَذَارُ
عَلَيْهَا الْحَمْرُ.

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا، جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت کے
دن پر ایمان رکھتا ہے وہ تہبند کے بغیر
حمام میں داخل نہ ہو اور جو شخص اللہ تعالیٰ
اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہے
وہ اپنی بیوی کو حمام میں داخل نہ کرے
اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن
پر ایمان رکھتا ہے وہ ایسے
دستر خوان پر نہ بیٹھے جس پر شراب کا
دور چلتا ہو۔

(ترمذی، نسائی)

(رَوَاكَ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَانِيُّ)

۱۵ خواہ تہبند کے ساتھ ہو یا اس کے بغیر۔

۱۶ یاد رہے کہ بعض کتب فقہ میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حمام میں داخل ہونے کا ذکر ہے، لیکن محدثین کے نزدیک یہ صحیح نہیں ہے، اس سلسلے میں جو حدیث وارد ہے وہ موضوع ہے، صحیح یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی حمام میں تشریف نہیں لے گئے، بلکہ آپ نے حمام دیکھا ہی نہیں ہے، مگر منظر میں جو حمام النبی کے نام سے مشہور ہے وہ غالباً اس جگہ تعمیر کیا گیا ہے، جہاں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دفعہ غسل کیا تھا، یہ بھی احتمال ہے کہ وہ حمام النبی کے نام سے اس لیے مشہور ہو گیا ہو کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جائے ولادت کے قریب تعمیر کیا گیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ حمام کا ذکر حدیث میں واقع ہوا ہے جیسے کہ کتاب میں مذکور ہوا، اس کے علاوہ بھی دیگر حدیثیں وارد ہوئی ہیں، علامہ سیوطی نے جمع الجوامع میں مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالے سے طاؤس یانی کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اس گھر سے گریز کرو کہ جسے حمام کہتے ہیں، صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس جگہ میل پھیل دور کی جاتی ہے۔ آپ نے فرمایا، تم میں سے جو شخص وہاں جلتے اسے چلبیسے کہ پردے کا، اہتمام کرے اور تہبند کے بغیر نہ جلتے، ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ حمام وہ بڑا گھر ہے جہاں آوازیں بلند ہو جاتی ہیں اور ستر کھڑے جاتے ہیں۔ یہ بھی مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب نے حضرت ابو موسیٰ اشعری کو لکھا کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ شہریوں نے حمام بنائے ہیں چاہیے کہ تم میں سے کوئی ان میں داخل نہ ہو، مگر تہبند کے ساتھ، اور اس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ کرے جب تک باہر نہ آجائے، اور دو شخص ایک برتن سے غسل نہ کریں اور عورتیں حماموں میں نہ آئیں، مگر اس صورت میں کہ بیمار ہوں یا کوئی دوسری ضرورت ہو، نیز وہاں بے ریش ہونے کے نہ ہوں، حمام میں قرآن پاک پڑھنے سے بھی منع کیا گیا ہے۔

تیسری فصل

الفصل الثالث

حضرت ثابتؓ سے روایت ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خطاب کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا، اگر میں چاہتا تو آپ کے سر مبارک کے سفید بالوں کو شمار کر لیتا، فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطاب نہیں لگایا، ایک دوسری روایت

۲۲۶۶ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ
۵۸ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ لَوْ شِئْتُ أَنْ أَعُدَّ
شَبَطَاتِ كُرٍّ فِي رَأْسِهِ فَعَلْتُ
قَالَ وَلَمْ يَخْتَضِبْ وَزَادَ
فِي رِوَايَةٍ وَقَدْ اخْتَضَبَ

أَبُو بَكْرٍ بِالْحِجَابِ وَ أُنْكُمُ
وَ اخْتَصَبَ عُمَرُ بِالْحِجَابِ
بَعَثًا.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

میں یہ اضافہ کیا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے ہندی اور کم کے ساتھ خضاب لگایا،
اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صرف ہندی
سے خضاب لگایا۔ (صحیحین)

۵۱ حضرت ثابت بن ابی ابراہیم اور مشورتا بعین میں سے ہیں، بزرگ تھے اور بہترین لباس پہنتے تھے، کہتے ہیں
کہ ان کے زمانے میں کوئی شخص ان سے زیادہ عبادت گزار نہ تھا، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحب تھے، اور چالیس تک
ان کی خدمت میں رہے، حضرت انس نے فرمایا، کچھ لوگ بھلائی والے ہوتے ہیں اور ثابت بھلائی کی پابی ہیں۔

۵۲ شَمَطَ پہلے دونوں حرفوں پر زبر، سفید بال جو سیاہ بالوں میں ہوں، اَشْمَطُ اس شخص کو کہتے ہیں، جس کے
بال سیاہ اور سفید ہوں، مطلب یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے محدود سے چند بال سفید تھے، خضاب کی کیا ضرورت تھی۔
۵۳ حضرت انس نے یا حضرت ثابت نے

۲۷۸/۵۹ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ
كَانَ يُصَبِّرُ لِحَيْتِهِ بِالْصُّفْرَةِ
حَتَّى يَمْتَلِئَ ثِيَابُهُ مِنْ
الْصُّفْرِ فَقِيلَ لِمَ تَصْبِرُ
بِالْصُّفْرِ قَالَ إِنْ تَأَيَّتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَصْبِرُ بِهَا وَلَمْ
يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ
مِنْهَا وَ قَدْ كَانَ يَصْبِرُ
بِهَا ثِيَابَهُ كُلَّهَا حَتَّى
تَحْمَلَهُ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے
کہ وہ اپنی داڑھی کو صفر کے ساتھ رنگ
دیا کرتے تھے، یہاں تک کہ ان کے کپڑے زردی
سے بھر جاتے تھے، انہیں کہا گیا کہ آپ زرد
رنگ کیوں دیتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا۔ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو زرد
رنگ کے ساتھ رنگتے ہوئے دیکھا، اور آپ کو
نددی سے زیادہ کوئی چیز پسند نہ تھی، اس
کے ساتھ آپ اپنے تمام کپڑوں
یہاں تک کہ پگڑی کو بھی رنگتے
تھے۔

(ابوداؤد، نسائی)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ)

۵۱ صفر ایک قسم کی خوشبو ہے جس میں ہندی ہوتی ہے۔

۵۲ شارین کا اس میں اختلاف ہے کہ حضرت ابن عمر نے جو یہ فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صفر کے ساتھ رنگ
کیا کرتے تھے اس سے کیا مراد ہے؟ بالوں کا رنگ یا کپڑوں کا، کلام کی روش سے ظاہر یہ ہے کہ بالوں کا رنگ مراد ہے، کیونکہ کپڑوں

کے رنگنے کا ذکر تو اس کے بعد کیا ہے، ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ پہلے مطلقاً بطور ایہام کپڑوں کے رنگنے کا ذکر کیا پھر تمام کپڑوں کے رنگنے کا ذکر کر دیا، بالوں کے رنگنے کا وہ قرینہ ہے جو اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ آپ اپنی داڑھی مبارک درس اور زعفران سے رنگا کرتے تھے۔ لیکن چونکہ ثابت ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بالوں کو خضاب نہیں لگایا اس لیے کپڑوں کا رنگنا ہی مراد ہونا چاہیے، بالوں کا رنگنا اس تاویل کے ساتھ مراد ہو سکتا ہے جس کی طرف ہم نے اس سے پہلے اشارہ کیا ہے کہ رنگ کرنے سے مراد ملنا اور صفائی و نظافت کے ارادے سے (زعفران وغیرہ سے) دھونا مراد ہے۔

حضرت ابن عمر نے جو یہ فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے تمام کپڑوں کو صفت سے رنگ لیتے تھے، چونکہ صفت سے مراد خوشبو کی ایک قسم ہے جس میں زردی ہوتی ہے اس لیے کوئی اشکال نہیں ہے، اس خوشبو سے خلق مراد نہیں ہونا چاہیے جس میں زعفران ہوتا ہے، کیونکہ اس سے بعد میں کلی اجتناب معلوم ہو چکا ہے، اور اس شخص کے سلام کا جواب نہیں دیا جس نے خلق لگایا ہوا تھا، اور مبالغہ کے ساتھ اس کے دھونے کا حکم دیا اور فرمایا کہ اس شخص کی نماز قبول نہیں ہے جس کے جسم پر کچھ بھی خلق لگا ہوا ہو، اس لیے درس وغیرہ قسم کی گھاس مراد ہوگی، اور اگر اسے ممانعت سے پہلے زمانے پر محمول کریں اور اسے منسوخ قرار دیں تو اس کی بھی گنجائش ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ علامہ طیبی نے فرمایا کہ حضرت حسن بصری ایک وقت تک اپنی داڑھی کو صفت کے ساتھ رنگا کرتے تھے پھر اسے ترک کر دیا۔ مروی ہے کہ حضرت ابوامامہ، حضرت جریر بن عبد اللہ اور مغیرہ بن شعبہ صفت کے ساتھ رنگا کرتے تھے، حضرت سعید بن جبیر نے کہا کہ تم میں سے ایک شخص اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے نور کا ارادہ کرتا ہے، اسے دور کرتا ہے اور اس نور کو ڈھانپ دیتا ہے، ان کے سر اور چہرے کے بال مددِ ربہ سفید تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خضاب کے بارے میں متقدمین میں بھی اختلاف تھا اگرچہ صفت کے ساتھ ہو، حضرت سعید بن جبیر کی یہ بات ہمارے اس بیان کی تصدیق کرتی ہے جو ہم نے اس سے پہلے نقل کیا کہ خضاب اس شخص کے لیے ہے جس کے بالوں کی سفیدی خوشنما اور نورانی نہ ہو، لیکن جس کے بالوں کی سفیدی خوشنما اور نورانی ہو اس کے لیے خضاب بستر نہیں ہے، امام نووی سے منقول ہے کہ بخاری ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض اوقات رنگ کیا اور اکثر اوقات اسے ترک کیا، ہر صحابی نے جو کچھ دیکھا وہ بیان کر دیا۔ اور ہر صحابی اپنے بیان میں سمجھے تھے امام نووی نے فرمایا کہ احادیث مجھ کے درمیان تطبیق دینے کے لیے یہ تاویل ضروری ہے۔

حضرت عثمان بن عبد اللہ بن مویہ سے
روایت ہے کہ میں حضرت ام سلمہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا تو
انہوں نے میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا رنگا ہوا بال مبارک

۴۶۹ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ قَالَ
دَخَلْتُ عَلَىٰ أُمِّ سَلَمَةَ
فَاخْرَجَتْ إِلَيَّ شَعْرًا مِّنْ
شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

نکال کر دکھایا

وَسَلَّمَ مَخْضُوبًا۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۱۵ عثمان بن عبد اللہ بن مویب ہار پر زبر، ابو عبد اللہ الاطرح السطی، حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آزاد کردہ غلام عراق میں رہتے تھے، تابعین میں شمار ہوتے ہیں، ثقہ ہیں، حضرت ابو ہریرہ، ابن عمر، جابر بن سمرہ اور ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں، ان سے امام ابو حنیفہ اور دوسری روایت کرتے ہیں۔

۱۶ جو حضرات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بال رنگنے کا انکار کرتے ہیں وہ اس کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس بال مبارک کو رنگ دیا تھا تاکہ مضبوط اور مستحکم رہے، یا کثرت سے خوشبو استعمال کرنے کے سبب وہ رنگا ہوا دکھائی دیتا تھا، جیسے کہ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ہم نے حضرت انس کے پاس نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رنگا ہوا بال دیکھا اس کی بھی یہی تاویل کی ہے۔

۲۸۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَخْنَثٍ قَدْ
خَضَبَ يَدَيْهِ وَرَجَلَيْهِ
بِالْحِنَّاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا بَالُ هَذَا قَالُوا يَتَشَبَّهُ
بِالنِّسَاءِ فَأَمَرِيهِمْ فَتَفَى إِلَى
النَّقِيعِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَلَا تَقْتُلُهُ فَقَالَ إِنِّي
نَهَيْتُ عَنْ قَتْلِ الْمُصَلِّينَ۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۷ مخنث اس مرد کو کہتے ہیں جو لباس اور حرکات و سکنات وغیرہ میں عورتوں کی مشابہت اختیار کرے، نون پر زبر اور اس کے نیچے زیر بھی پڑھ سکتے ہیں، اس مخنث کا ذکر کتاب النکاح کے اس باب میں گزر چکا ہے جس میں اس عورت کی طرف نظر کرنے کا بیان ہے جسے پیام نکاح دیا گیا ہو۔

۱۸ کہ یہ اس طرح کرتا ہے۔

۵۳ ادبہ مخنث ہے۔

۵۴ نفع نون پر زبر، اس کے بعد قاف، مدینہ منورہ میں ایک جگہ کا نام

۵۵ یعنی اگر آپ فرمائیں تو ہم اسے اس کے فسق و فساد کی بنا پر قتل کر دیں۔

۵۶ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نماز پڑھنے والوں کے قتل سے منع کیا گیا ہے، ظاہر یہ ہے کہ یہ اسلام سے کنایہ ہے (یعنی مراد

یہ ہے کہ مسلمان کے قتل کرنے سے منع کیا گیا ہے) بعض حضرات کا قول کہ اگر کوئی مسلمان نماز ادا نہ کرے تو واجب القتل ہے ظاہر پر محمول ہے (یعنی وہ نماز نہ پڑھنے کی سزا ہی قتل تجویز کرتے ہیں ۱۲ اق ن)

۲۲۸۱/۶۲ وَعَنِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقَيْبَةَ

قَالَ كُنَّا مَعَ فَتَحَ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَكَّةَ جَعَلَ أَهْلُ مَكَّةَ

يَأْتُوْنَهُ بِصَبِيَّائِهِمْ فَيَدْعُوْ

لَهُمْ بِالْبَرَكَاتِ وَيَمْسَسُهُمْ

رُءُوسُهُمْ فَيَجِئُ إِلَى إِلَهِهِ

وَأَنَا مَخْلُوقٌ فَلَمْ يَمَسْنِيْ

مِنْ أَجْلِ الْخَلْقِ.

حضرت ولید بن عقبہؓ سے روایت ہے کہ جب

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ

فتح کیا تو اہل مکہ اپنے بچے آپ کے پاس لانے

لگے، آپ ان کے لیے برکت کی دعا فرماتے

اور ان کے سروں پر ہاتھ پھیرتے، مجھے

آپ کی خدمت میں اس حال میں لایا گیا

کہ میرے جسم پر مخلوق نہ لگا ہوا تھا۔

تو آپ نے خلوق کی بنا پر مجھے نہیں

چھوا۔

(ابوداؤد)

(دَوَاةُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ ولید بن عقبہ عین پریش، تاف ساکن بن ابی معیط عیم پریش، عین پر زبر، یاد ساکن اور بے نقطہ طار، قریشی اموی

اور حضرت عثمان غنی کے ماں کی طرف سے بھائی تھے، ان کی والدہ کا نام اروی تھا، ولید طلقا میں سے تھے (فتح مکہ کے موقع پر

سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جاؤ تم سب آزاد ہو ۱۲ اق ن) فتح مکہ کے دن اسلام لائے، اس وقت بطن کے قریب

پہنچے ہوئے تھے، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں کوفہ کا گورنر بنایا، قریش کے جو افراد اور شعراء میں سے تھے

پھر حضرت عثمان غنی نے شراب پینے پر انہیں مد لگا دی اور کوفہ کی گورنری سے معزول کر دیا، حضرت امیر معاویہ کے زمانے میں

فوت ہوئے۔

۵۲ ازراہ شفقت

۵۳ خلوق مشہور خوشبو ہے جس میں زعفران کی آمیزش ہوتی ہے اور اس پر سرخی اور زردی غالب ہوتی ہے، جیسے کہ

اس سے پہلے گزرا۔

۲۲۸۲ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ
 ۶۳۳ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لِي
 جُمَّةٌ فَأَرْجِلُهَا قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نَعَمْ وَ أَكْرِمُهَا قَالَ فَكَانَ
 أَبُو قَتَادَةَ رُبَّمَا دَهْنَهَا
 فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ مِنْ
 أَجْلِ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نَعَمْ وَ أَكْرِمُهَا.
 (دَوَاهُ مَالِكُ)

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا
 کہ میرے بال بہت ہیں کیا میں انہیں
 کنگھی کروں؟ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں اور ان کی
 خدمت کرو، دعائیہ کہتے ہیں کہ حضرت
 ابو قتادہ بسا اوقات دن میں دو مرتبہ
 بالوں کو تیل لگا یا کرتے تھے۔
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس
 فرمان کی بنا پر کہ ہاں اور ان کی خدمت کیا کرو
 (امام مالک)

۱۵ حضرت ابو قتادہ مشہور صحابی ہیں۔
 ۱۶ اوصان کی اصلاح کی کوشش کیا کروں۔

۱۷ جنہوں نے حضرت ابو قتادہ سے حدیث سنی

۱۸ دَعْنَا ہار مشہور ————— اگرچہ بالوں کو تیل لگانے اور کنگھی کرنے میں مبالغہ محمود نہیں ہے لیکن حضرت
 ابو قتادہ، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان کی بنا پر ایسا کیا کرتے تھے۔ تیل لگانے اور کنگھی کرنے میں مبالغہ زیب و زینت
 میں محبت اور تکلف کی بنا پر ہے، لیکن سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان کو دیکھتے ہوئے اور تعمیل کے اہتمام کی بنا پر
 محمود ہے، جیسے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ نے ان کے گیسو کو اس بنا پر دراز کیا کہ اسے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم پکڑا کرتے تھے، جیسے اس سے پہلے بیان ہوا۔

۲۲۸۳ وَعَنْ الْحَبَّاذِ بْنِ
 ۶۴۴ حَسَّانٍ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى
 أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَحَدَّثَنِي
 أُخْتِي الْمَغِيرَةُ قَالَتْ وَ
 أَنْتَ يَوْمَئِذٍ غُلَامٌ وَكَانَ

حضرت حجاج بن حسان سے روایت ہے
 کہ ہم حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کے پاس حاضر ہوئے، میری بہن مغیرہ نے مجھے
 بیان کیا کہ تم اس وقت کم عمر تھے اور تھلے
 دو گیسو تھے۔ یا پیشانی پر دو جوڑے تھے

قُرْآنٍ أَوْ قُصَّتَانِ فَمَسَحَ
رَأْسَكَ وَبَرَكَ عَلَيْكَ وَقَالَ
اٰخِلِقُوْا هٰذَيْنِ اَوْ قُصُّوْهُمَا
فَاِنَّ هٰذَا نَرٰى اَلَيْهٖدِ

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت انسؓ نے تمہارے سر پر ہاتھ پھیرا، دے
برکت دی اور فرمایا : ان دونوں کو مونڈ
دو یا انہیں پست کر دو، کیونکہ یہ یہودیوں
کی وضع ہے۔

(ابوداؤد)

۱۵ حاج بن حسان تابعی ہیں، بصریوں میں شمار کیے جاتے ہیں، صادق ہیں، امام احمد نے ایک بار فرمایا ثقہ ہیں دوسری بار
کہا کہ ان میں کوئی حرج نہیں ہے، یحییٰ نے کہا صالح حدیث والے ہیں، حضرت انس بن مالک حضرت عکرمہ اور حضرت عبداللہ بن بریدہ
سے روایت کرتے ہیں، ان سے یحییٰ بن سعید اور یزید بن ہارون روایت کرتے ہیں۔

۱۶ یعنی مجھے اتنا یاد ہے کہ میں ایک جماعت کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا، لیکن عاضری کے
کیفیت اور احوال کی تفصیل مجھے یاد نہیں، اس لیے میری ہن نے مجھے بیان کیا۔

۱۷ راوی کو شک ہے کہ قرآن کہا یا قصتان، قصۃ قاف پر پیش بے نقطہ صاوی پیشانی کے بال جنہیں قصاص
بھی کہتے ہیں۔

۲۲۸۴ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ تَحْلِقَ الْمَرْأَةُ
رَأْسَهَا

(رَوَاهُ النَّسَائِيُّ)

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
عورت کو سر کے بالوں کے مونڈنے سے
منع فرمایا۔

(نسائی)

۱۸ اگرچہ احرام میں ہر عورتوں پر (احرام سے نابغ ہونے پر) پردے کی مقدار میں بالوں کا کاٹنا واجب ہے۔

۲۲۸۵ وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
الْمَسْجِدِ فَدَخَلَ رَجُلٌ ثَائِرُ
الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ فَأَشَارَ
إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِידِهِ كَأَنَّهُ

حضرت عطاء بن یساف سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں تشریف
فرماتے، اتنے میں ایک شخص اس حال
میں داخل ہوا کہ اس کے سر اور داڑھی کے
بال بکھرے ہوئے تھے۔ رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے اپنے
دست مبارک سے اشارہ فرمایا، گویا اسے

يَا مُرَّةً يَا صُلَاخَ شَعْرَةٍ وَ
لِحْيَتِهِ فَقَعَلَ ثُمَّ رَجَعَهُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَيْسَ هَذَا
خَيْرًا مِمَّنْ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدُكُمْ
وَهُوَ شَاثِرُ الرَّأْسِ كَأَمْتَهُ
شَيْطَانٌ.

سر اور واڑھی کے بالوں کو درست کرنے کا حکم
دے رہے ہیں۔ اس نے جا کر بال درست کیے
پھر لوٹ آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا۔ کیا یہ حال اس سے بہتر نہیں ہے
کہ تم میں سے ایک شخص اس حال میں آئے کہ
اس کے سر کے بال بکھرے ہوئے ہوں، گویا کہ وہ
شیطان ہے۔

(دَوَاةُ مَالِكٍ)

(۱۱۱۱ مالک)

۱۵ عطاء بن یسار مشہور تابعی تھے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۱۵ آپ نے اپنے دست مبارک سے اس طرح اشارہ کیا جس سے یہ بات سمجھی گئی کہ آپ اسے سر اور واڑھی کے بالوں
کے درست کرنے اور سنوارنے کا حکم دے رہے ہیں، گویا آپ نے سر مبارک اور واڑھی پر ہاتھ بھیرا، بالوں کو درست کیا اور اس طرح
اس صحابی کو بتائی کہ وہ بھی اسی طرح کریں۔

۱۵ اس نے آپ کے اشارے کا مطلب سمجھا اور تعمیل کی (اللہ اللہ! وہ کتنے خوش قسمت لوگ تھے جو سرورِ دو عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے اشاروں پر چلنا اپنے لیے داریں کی سعادت سمجھتے تھے ۱۲۱۲۱۱)
۱۵ یعنی سر اور واڑھی کے بالوں کا درست کرنا اور اس بیات کے ساتھ ہونا۔

۱۵ یعنی بد صورت اور کریہہ المنظر

۱۵ حضرت عطاء چونکہ تابعی ہیں اس لیے یہ حدیث مرسل ہے۔

۲۲۸۶ وَعَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ
سَمِعَهُ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ
يُحِبُّ الطَّيِّبَ كَيْفَ يُحِبُّ
النَّظَافَةَ كَرِيمٌ يُحِبُّ الْكَرَمَ
جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ فَتَظَفُّوا
أَمَّا قَالَ أَفَنِيَّتُكُمْ وَلَا
تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ قَالَ
قَدْ كُرْتُ ذَلِكَ لِمُتَاجِرِ بْنِ

حضرت ابن مسیبؓ سے روایت ہے، انہیں
کہتے ہوئے سنا گیا کہ بے شک اللہ تعالیٰ پاک
ہے، پاک کو پسند فرماتا ہے، پاکیزہ ہے
پاکیزگی کو پسند فرماتا ہے، کریم ہے کرم کو
پسند کرتا ہے، بخشش کرنے والا ہے، بخشش
کو پسند فرماتا ہے، نیکو ہے تم بھی اپنی سب چیزوں
کو پاکیزہ رکھو، راوی کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ
ابن مسیب نے فرمایا، پاکیزہ رکھو اپنے مومنوں کو

مِسْمَارٍ فَقَالَ حَدَّثَنِيهِ
عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِثْلَهُ إِلَّا أَنَّهُ
قَالَ نَظِفُوا أَفْنِيَتَكُمْ
(دَوَاۓُ التِّرْمِذِيِّ)

اور یہودیوں کی مشابہت اختیار نہ کر دو، مراد پتی کہتے ہیں
کہ میں نے یہ حدیث مہاجرین مسمار کے سلسلے بیان کی
تو انہوں نے کہا مجھے یہ حدیث عامر بن سعد نے والد
سے انہوں بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اسی
طرح بیان کی ہے۔ مگر اس میں صراحت فرمایا کہ اپنے
صحنوں کو صاف ستھرا رکھو (ترمذی)

۱۵ حضرت سعید بن مسیب بھی اکابر تابعین میں سے ہیں۔

۱۶ صراح میں طیب کا معنی پاک اور نظیف کا معنی پاکیزہ بیان کیا ہے، اس میں شک نہیں کہ دونوں معانی قریب اور مساوی
ہیں، گویا پاک ہونے کا تعلق باطن کے ساتھ اور پاکیزگی کا تعلق ظاہر سے ہے۔ قاسم کس میں ہے کہ طیب کا معنی معروف ہے اور نظافت
کا معنی صاف ستھرا ہونا ہے، ظاہر یہ ہے کہ اس کا بھی وہی مطلب ہے جو ہم نے بیان کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ہم نے طیب کے معنی اور
اللہ تعالیٰ کو اس کے ساتھ موصوف کرنے کے بارے میں نفیس کلام شرح میں نقل کیا ہے۔

۱۷ چونکہ اللہ تعالیٰ نظافت کو پسند فرماتا ہے اس لیے تم بھی ہر چیز کو صاف ستھرا رکھو۔

۱۸ یعنی تم اپنے گھروں اور صحنوں کو کوڑے کرکٹ سے پاک صاف رکھو۔

۱۹ جو اپنے صحنوں کو گندہ اور ناپاک رکھتے ہیں۔ ایک روایت میں یہ بھی اضافہ ہے کہ یہودی کوڑا اور گوبر اپنے گھروں کے
دروازوں پر جمع کرتے ہیں، شارحین کہتے ہیں کہ صحن کے پاکیزہ رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ جو دکریم اختیار کیا جائے، کیونکہ جنب گھر اور
اس کا صحن پاکیزہ ہوگا تو لوگوں اور مہمانوں کو وہاں آنے میں زیادہ دلچسپی ہوگی۔

۲۰ حضرت ابن مسیب سے اس حدیث کے راوی کہتے ہیں کہ جب میں نے ان سے یہ حدیث سنی تو میں نے مہاجرین مسمار سے
بیان کی، جو کہ بزرگ تابعی اور حضرت سعد بن ابی وقاص کے آزاد کردہ غلام تھے، میں نے ان سے پوچھا کہ کیا حضرت ابن مسیب کی روایت
کردہ حدیث آپ کو بھی پہنچی ہے۔

۲۱ عامر بن سعد بن ابی وقاص ثقہ تابعی ہیں۔

۲۲ حضرت سعید بن مسیب کی روایت میں بطور گمان یہ بات کہی گئی تھی کہ تم اپنے صحنوں کو پاک رکھو جب کہ حضرت عامر بن سعد
کی روایت میں ظن اور گمان کا کوئی دخل نہیں ہے۔

یہی بن سعید سے روایت ہے کہ انہوں نے
حضرت سعید بن مسیب کو فراتے ہوئے سنا کہ
اللہ تعالیٰ کے خلیل ابراہیم علیہ السلام پہلے انسان تھے

۲۲۸۷ وَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
أَنَّ سَمِعَةَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ
يَقُولُ كَانَ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ

جنہوں نے مہمان کی مہمان کی تھی، پہلے پہل
ختم کیا، پہلے سونچیں تراشیں وہ پہلے
انسان تھے جنہوں نے بالوں کی سفیدی دیکھی
عرض کیا: میرے رب! یہ کیا ہے! رب کریم
جل شانہ نے فرمایا: اے ابراہیم! یہ
دثار ہے، انہوں نے عرض کیا:
اے رب! میرے دثار میں اضافہ
فرما۔

الرَّحْمَنِ أَوَّلَ النَّاسِ صَيِّفَ
الصَّيْفِ وَ أَوَّلَ النَّاسِ اخْتَتَنَ
وَ أَوَّلَ النَّاسِ قَصَّ قَارِبَهُ
وَ أَوَّلَ النَّاسِ رَأَى الشَّيْبَ
فَقَالَ يَا رَبِّ مَا هَذَا قَالَ
الرَّبُّ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى وَقَارُ
يَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ رَبِّ زِدْنِي
وَقَارًا۔

(رَوَاهُ مَالِكٌ)

(امام مالک)

۱۵ یحییٰ بن سعید انصاری مدنی، ثقہ تابعی ہیں۔ صحابہ کرام اور تابعین سے روایت کرتے ہیں، بعض تابعین بھی ان سے روایت
کرتے ہیں۔

۱۶ یعنی رسم مہمانی کا آغاز سیدنا ابراہیم علیہ السلام سے ہوا۔

۱۷ اچانک بالوں کی سفیدی دیکھی تو عرض کیا۔

۱۸ اے ابراہیم یہ بڑھاپا، علم، دثار اور مذمہ داری کا باعث ہے جو لہو و لعب اور گناہوں کے ارتکاب سے بھی
روکنے والا ہے۔

۱۹ علامہ سیوطی نے موطا کے حاشی میں کچھ مزید چیزیں بیان کی ہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولیات سے ہیں۔ انہوں
نے بیان کیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پہلے پہل ناخن تراشے، سر میں مانگ نکالی، سب سے پہلے انہوں نے لوہا استعمال کیا
یعنی موئے زین ناف وغیرہ کو بے کے ساتھ صاف کیے اور مونڈے، سب سے پہلے شلوار پہنی، بالوں کی ہندی اور کتم کے ساتھ رنگا
سب سے پہلے فیر پر غلبہ دیا، سب سے پہلے اشد قحط کی راہ میں جہاد کیا، میدان جنگ میں لشکر کو میمنہ، میسرہ، مقدمہ اور قلب
میں تقسیم کیا، سب سے پہلے طہارت کے وقت لوگوں سے معاف کیا۔ سب سے پہلے لپٹا (میرہ) پکایا اور کھلایا۔

بَابُ التَّصَاوِيرِ

۳-۴۔ تصویروں کا بیان

تصاویر جمع ہے تصویر کی جس کا معنی صورت بنانا ہے، اس جگہ صورتیں مراد ہیں، صراح میں ہے، تصاویر لکڑی اور مٹی وغیرہ سے تیار کی ہوئی صورتیں ہیں

الفصل الأول

پہلی فصل

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا ہو اور نہ ہی اس گھر میں داخل ہوتے ہیں جس میں تصویریں ہوں۔
(صحیحین)

۴۲۸۸ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَصَاوِيرُ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ حضرت ابو طلحہ انصاری مشہور صحابہ میں سے ہیں۔

۲۔ شارحین نے کہا ہے کہ وہ کتا اور تصویر مراد ہے جس کا رکنا حرام ہے اور جو اس طرح نہیں ہے مثلاً شکار کے لیے رکھا گیا ہو یا کھیتی اور بکریوں وغیرہ کی حفاظت کے لیے رکھا گیا ہو یا ایسی تصویر جو ذلیل ہو یا بستر اور کئے وغیرہ پر ہو اور یا مال کی جاتی ہو تو اس کا موجود ہونا فرشتوں کے داخل ہونے سے مانع نہ ہوگا۔ بعض حضرات نے کہا کہ یہ حکم عام ہے اور گھر میں کتے اور

۱۔ حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان نعیمی فرماتے ہیں یہ جاندار کی حرام ہے بے جان کی جائز ہے۔ تصویر میں مروجہ فوٹو، قلم کی تصویریں مجسمے سب ہی داخل ہیں کہ غیر جاندار کے حلال ہیں۔ جاندار کے حرام، حضرت سلیمان علیہ السلام کی شریعت میں تصاویر حرام نہ تھیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: يَخْلُقُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ تَحَارِيْبٍ وَتَمَاثِيْلٍ خَلَقَ جَنَّاتٍ ان کے لیے مخرابیں اور تصویریں بناتے تھے ۱۲ امرۃ:-

تصویر کا موجود ہونا مطلقاً فرشتوں کے آنے سے مانع ہے، اگرچہ ایسی صورت میں ہو کہ اس کا محفوظ رکھنا حرام نہ ہو، کیونکہ اس باب میں وارد ہونے والی حدیثیں مطلق ہیں اور اس قید کے ساتھ مقید نہیں ہیں، یہ بھی کہا گیا ہے کہ محافظ اور نامہ اعمال لکھنے والے فرشتوں کے علاوہ دوسرے فرشتے مراد ہیں، کیونکہ محافظ اور کراما کا تبیین کسی حال میں بھی جدا نہیں ہوتے۔

۲۲۸۹ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ
مِمْسُونَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَحَ يَوْمًا
وَاجِمًا وَقَالَ إِنَّ جِبْرِئِيلَ
كَانَ وَعَدَنِي أَنْ يَلْقَانِي
اللَّيْلَةَ فَلَمْ يَلْقَانِي أَمْرًا
اللَّهُ مَا أَخْلَقَنِي ثُمَّ وَقَعَ
فِي نَفْسِي جُرُوءٌ كَلْبٌ تَحْتَ
فُسْطَاطٍ لَهُ فَأَمَرَ بِهِ
فَأُخْرِجَ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِهِ
مَاءً فَنَضَحَ مَكَانَهُ فَلَمَّا
أَمْسَى لَقِيَهُ جِبْرِئِيلُ فَقَالَ
لَقَدْ كُنْتَ وَعَدْتَنِي أَنْ
تَلْقَانِي الْبَارِحَةَ قَالَ أَجَلُ
وَلَيْكُنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ
كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ فَأَصْبَحَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ فَأَمَرَ بِقَتْلِ
الْكَلَابِ حَتَّى أَنَّهُ يَأْمُرُ
بِقَتْلِ كَلْبِ الْحَايِطِ الصَّغِيرِ
وَيُتْرَكُ كَلْبُ الْحَايِطِ الْكَبِيرِ
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت
میمسونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ
ایک دن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
غلیظہ حالت میں صبح کی اور فرمایا، جبرائیل امین نے
آج رات مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا، لیکن وہ
مے نہیں آیا، رہے خدا کی قسم! انہوں نے مجھ
سے کہیں وعدہ خلافی نہیں کی، پھر آپ
کو کتے کے بچے کا خیال آیا۔ جو آپ کے غم
کے بچے تھا، آپ نے حکم دیا تو اسے نکال دیا
گیا، پھر آپ نے اپنے دست مبارک سے اس
جگہ پر چھوڑ دیا۔ شام کے وقت حضرت
جبرائیل نے آپ سے ملاقات کی، آپ نے فرمایا،
تم نے گزشتہ رات مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا
تھا، انہوں نے کہا، جی ہاں! لیکن ہم اس گھر میں
داخل نہیں ہوتے جس میں کتا ہو، اور نہ اس گھر
میں جہاں تصویر ہو، اس دن رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صبح کی تو کتوں کے قتل
کرنے کا حکم دے دیا، یہاں تک کہ آپ
چھوٹے باغ کے کتے کے قتل کا حکم دیتے تھے
اور بڑے باغ کے کتے کو بچھوڑ دیتے
تھے۔

(مسلم)

۱۵ حضرت میمونہ ابہات المؤمنین میں سے ہیں اور ابن عباس کی خالہ ہیں۔

۱۶ صراح میں ہے دُجُوم کا معنی ہے، غم و غصہ سے خاموش ہونا۔

۱۷ دل گرفتہ ہونے کا سبب بیان کرتے ہوئے حضرت میمونہ یا کسی دوسری ام المؤمنین کو خطاب کرتے ہوئے یا اپنے دل میں اپنے آپ سے بطور تعجب و حیرت کہا۔

۱۸ اُم حرف تنبیہ ہے، اصل میں اَمَّا تَعَالٰی حذف کر دیا گیا جیسے اُم اور اُم میں مَّا استفہامیہ کا الف حذف کر دیا جاتا ہے۔

۱۹ ہاں کوئی سبب یا عذر ہو تو الگ بات ہے، و یا یہ مطلب ہے کہ انہوں نے کبھی مجھ سے وعدہ خلافی نہیں کی، اور اب کیوں کی۔

۲۰ جب اس کے سبب میں غور کیا تو۔

۲۱ قاموس میں ہے جَزْءٌ "جیم پر تینوں حوکیں پڑھ سکتے ہیں، کتے کا بچہ اور شیر کا بچہ۔"

۲۲ اصل میں فسطاط خیمے کا نام ہے جو سفر میں ہوتا ہے، اس جگہ پردہ مراد ہے جو گھر میں ہوتا ہے، جیسے خانہ عروسی اور اس کی مثل، اسی طرح کہا گیا ہے، بعض روایات میں آیا ہے کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گھر میں چادر پائی کے نیچے تھا، اور آپ کی توجہ اس کی طرف نہیں رہی تھیں۔

۲۳ جس جگہ کتے کا بچہ بیٹھا ہوتا تھا اسے دھو ڈالا۔

۲۴ عربی زبان میں اگر زوال سے پہلے گزشتہ رات کا ذکر کیا جائے تو الیلۃ کہتے ہیں، جیسے کہ حدیث کی ابتدا میں فرمایا، وَقَدْ بَيَّنَّا لَكَ تَلْقَائِي الْبَيْتِ اور اگر زوال کے بعد ذکر کریں تو الْبَارِحَةِ کہتے ہیں جیسے کہ اس جگہ فرمایا۔

۲۵ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جواب میں اپنی تفصیر کا عذر بیان کرتے ہوئے۔

۲۶ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ گھر میں کتے کا موجود ہونا فرشتوں کے داخل ہونے سے مانع ہے اگرچہ ایسی صورت میں ہو کہ اس کا رکھنا حرام نہ ہو، کیونکہ کتے کے اس بچے کا گھر میں پرشیدہ ہونا اور اس کا خیال نہ رہنا اس کی موجودگی کا مانع عذر ہے اس کے باوجود حضرت جبرائیل علیہ السلام نہ آئے۔

۲۷ جب آپ نے جبرائیل علیہ السلام کی یہ بات سنی

۲۸ جس میں کتے کے موجود ہونے اور اس کی حفاظت کی چنداں ضرورت نہیں ہوتی

۲۹ جس میں حفاظت اور پاسبانی کی زیادہ حاجت ہوتی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کتے کا موجود ہونا، فرشتوں کے داخلے سے مانع نہیں ہے جس کے رکھنے کی حاجت ہو۔

۴۲۹۰ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ

يَكُنْ يَتْرُكُ فِي بَيْتِهِ شَيْئًا

فِيهِ تَصَالِيْبٌ إِلَّا تَقَصُّهُ .

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی ایسی چیز کو اپنے گھر میں توڑے بغیر نہیں چھوڑتے تھے جس میں تصویریں تھیں ہوں۔

(بخاری)

۱۵ خواہ وہ برتن ہو یا کپڑا وغیرہ

۵۲ تصایب جمع ہے تصلب کی، جس کا معنی ہے صلیب کی تصویر، صلیب مجوسیوں کی خاص نشانی ہے، ایک لکڑی کو دوسری پر اس طرح رکھتے ہیں کہ ایک دوسری کو قطع کرتے ہوئے گزر جائے۔ اس شخص کی طرح جسے سولی پر لٹکا دیا گیا ہو، اس کی اصل یہ ہے کہ عیسائی گمان کرتے ہیں کہ یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی پر چڑھا دیا تھا، پھر وہ اکثر چیزوں میں اس شکل کی رعایت کرتے ہیں، اسے گردن میں لٹکاتے ہیں، اس کی جلالت کرتے ہیں۔ اس عجیب صمدت کو مستحضر کرنا اور اس پر حسرت کا اظہار کرنا مقصود ہوتا ہے، تَوْبٌ مُّصَلَّبٌ اس کپڑے کو کہتے ہیں جس میں صلیب کی تصویر بنی ہوئی ہو، شارحین نے کہا کہ اس جگہ مطلق تصویریں (جانداروں کی) جنہیں بطور احترام رکھا گیا ہو ۱۲ اقن مراد ہیں۔

۴۲۹۱ وَعَنْهَا أَنَّهَا اشْتَرَتْ

نُزُقَةً فِيهَا تَصَاوِيرٌ فَلَمَّا

رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى

الْبَابِ فَلَمْ يَدْخُلْ فَعَرَفَتْ

فِي وَجْهِهِ الْكُفْرَ هِيَةً قَالَتْ

فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اتُّوبُ

إِلَى اللَّهِ وَ إِلَى رَسُولِهِ مَا

ان ہی سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک تیکہ خریداجس میں تصویریں تھیں، جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے دیکھا تو دروازے پر کھڑے ہو گئے اور اندر تشریف نہیں لائے، حضرت عائشہ نے آپ کے چہرے میں ناپسندیدگی کو پہچان لیا، فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی بارگاہ میں توبہ کرتی ہوں۔ میں

۱۵ عیسائی تو اپنی گردن میں لٹکائی اس لیے پھرتے ہیں کہ یہ صلیب کا نشان ہے، مسلمان کس خوشی میں پھرتے ہیں، افسوس صد افسوس ہم نے غلامی رسول کا پٹا اپنی گردن سے اتار دیا، دارِ صمی ہم نے منڈ وادی پکڑی کا پہننا، ہم نے ترک کر دیا اور عیسائیوں کی مذہبی نشانی کا طوق اپنی گردن میں ڈال لیا، اس کے باوجود ہمارا نعرہ ہے۔ غلامی رسول میں موت بھی قبول ہے۔

۱۲ اشرف قادری نقشبندی

ذَا أَذْنَبْتُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا بَالُ هَذِهِ السُّمُورِ قَالَتْ
قُلْتُ اشْتَرَيْتُهَا لَكَ لِتَقْعَدَ
عَلَيْهَا وَتَوَسَّدَهَا فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ
الْأَصْوَارِ يُعَذِّبُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
وَيُقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا
خَلَقْتُمْ وَ قَالَ إِنَّ الْبَيْتَ
الَّذِي فِيهِ الصُّورَةُ لَا تَدْخُلُهُ
الْمَلَائِكَةُ

نے کیا گناہ کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ٹیکے کا کیا حال
ہے؟ فرماتی ہیں میں نے عرض کیا کہ میں نے
اس لیے خریدا ہے کہ آپ اس پر بیٹھیں اور اس
پر ٹیک لگائیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا: ان تصویروں کے بننے
والوں کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے
گا اور انہیں کہا جائے گا: جو تصویریں
تم نے بنائی ہیں انہیں زندہ کر دو
اور فرمایا: جس گھر میں تصویر ہو
اس میں فرشتے داخل نہیں
ہوتے۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۔ نمرتہ نون اور را پر پیش، دونوں کے نیچے زیر بھی پڑھ سکتے ہیں، بعض حواشی میں علامہ سیوطی سے نقل کیا
گیا ہے کہ نون اور را پر تینوں حرکتیں پڑھ سکتے ہیں، اس کا معنی ٹیکہ ہے، اس کی جمع کُتَابِقُ ہے، جیسے قرآن مجید میں آیا ہے۔
وَكُنَّا رِقَى مَصْنُوعَةً (اور برابر برابر پکھے ہوتے تالین)

۲۔ جاں تصویروں والا ٹیکہ تھا۔

۳۔ بعض نسخوں میں ہے نمرتہ تاہ پر پیش، مینوہ احد مشکم، یعنی حضرت عائشہ صدیقہ نے کہا کہ میں نے اس ٹیکے کی
موجودگی کی بنا پر آپ کے چہرہ الہی میں ناخوشی کے اخراجات پہچان لیے۔

۴۔ اور مجھ سے کوئی کتابی واقع ہوئی ہے، ہا کہ آپ اندر تشریف نہیں لاتے۔ شعر
آخراے اہوتے مشکیں کہ رسیدی ازما

چہ خطارفت وچہ کرویم وچہ دیدی ازما

اے کستوری ماے ہرن! جو تو ہم سے دور ہو گیا ہے، آخر کیا غلطی ہوئی؟ ہم نے کیا کیا؟۔ اور تم نے ہم سے
کیا دیکھا!

۵۔ اور تم اسے کہاں سے لائی ہو۔

۵۶ ابر تعیزی کے طو پر (بطور جزا نہیں ایسے کام کا حکم دیا جائے گا جسے وہ نہ کر سکیں گے ۱۲ اق ن)

۵۷ اور ان سے جان ڈالو

۵۸ تصویر بنانے کی قیامت بیان فرمانے کے بعد اس کے استعمال اور گھر میں بحفاظت رکھنے کی مذمت کے طور پر فرمایا۔

۵۹ اور اپنے انوار و برکات سے گھر والوں کو محروم رکھتے ہیں ————— اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایسی تصویریں جن کا گھر میں موجود ہونا اگرچہ حرام نہ ہوتا، ہم ان کا موجود ہونا فرشتوں کے داخل ہونے سے مانع ہے۔ امام محی الدین نووی نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اگرچہ تکیہ وغیرہ کی تصویریں حرام نہیں ہوتیں، اسی طرح علامہ طیبی نے بھی بیان کیا ہے۔

۲۲۹۲ وَعَنْهَا آتَمَّا كَانَتْ

قَدْ اتَّخَذَتْ عَلَى سَهْوَةٍ

لَهَا سِتْرًا فِيهِ تَمَائِيلُ

فَهَمَّكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّخَذَتْ

مِنْهُ نَمْرُقَتَيْنِ فَكَانَتَا فِي

الْبَيْتِ يَجْلِسُ عَلَيْهِمَا۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ان ہی سے روایت ہے کہ انہوں نے برآمدے

پر ایک پردہ بنایا جس میں تصویریں تھیں

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے

پھاڑ دیا، حضرت عائشہ نے اس سے دو

تکیے بنائے، وہ گھر میں ہوتے تھے۔

جن پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

بیٹے تھے۔

(صحیحین)

۶۰ جو ان کے گھر کے آگے تھا، بعض شرمین نے کہا کہ یہ وہ چھوٹا سا کمرہ ہے جو زمین کی گہرائی میں ہوا اور اس کی چھت اونچی ہو، خزانے کے مشابہ، جس میں ساند سامان رکھا جاتا ہے۔

۶۱ اس تصویروں والے کپڑے سے جسے پردہ بنایا ہوا تھا۔

۶۲ بظاہر یہ حدیث گزشتہ حدیث کے منافی ہے۔ کیونکہ حدیث سابق سے معلوم ہوا کہ تکیے پر بنی ہوئی تصویر فرشتوں

کے داخل ہونے سے مانع ہے اگرچہ حرام نہیں ہے، لہذا دو تکیوں کا گھر میں رکھنا کس بنا پر ہوگا؟ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے

کہ یہ تصویریں ایسی نہ تھیں جو کہ حرام ہیں یعنی جانوروں کی تصویریں نہ تھیں، پردے کو پھاڑنے کی وجہ آئندہ حدیث سے معلوم ہو

رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نہیں دیا کہ ہم پتھر اور مٹی کو کپڑے سے ڈھانپیں اور اگر بالفرض وہ حرام تصویریں تھیں تو ان کے

سرکٹ دیئے گئے تھے، بعض شارحین نے کہا کہ ہتک کا معنی کاٹنا اور ان تصویروں کا مٹانا ہے جو اس کپڑے میں تھیں، اسی طرح

علامہ طیبی نے فرمایا۔

۲۲۹۳ وَعَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فِي
غَزَاةٍ فَأَخَذَتْ نَمَطًا فَسَرَتْهُ
عَلَى الْبَابِ فَلَمَّا قَدِمَ
فَرَأَى النَّمَطَ فَجَذَبَهُ حَتَّى
هَتَكَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
لَمْ يَأْمُرْنَا أَنْ تَكْسُوا الْحِجَارَةَ
وَالصَّيْنِ .

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ نمط نون اور ایم پر زبر، طیف قسم کی ایک چادر جس کے ریشے باریک ہوتے ہیں، اسے کجاوے پر ڈالتے ہیں اور بطور پردہ بھی استعمال کرتے ہیں، اس کی جمع انماط ہے۔

۱۶ جب آپ سفر سے واپس آئے اور میرے ہاں تشریف لائے۔

۱۷ جس کے ساتھ میں نے دروازے کو ڈھانپ رکھا تھا۔

۱۸ بعض شارحین نے کہا کہ اس چادر میں بالوں والے گھوڑوں کی تصویریں تھیں، آپ نے ان تصویروں کو تلف کر دیا اور مٹا دیا، لیکن حدیث کی روشنی سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے منع کرنا اور اسے پھاڑنا تصویر کی بنا پر نہ تھا۔ بلکہ درودیلوار کو کپڑے سے دھانی بننے کو ناپسند کرنے کی بنا پر تھا، جیسے کہ اس کے بعد ارشاد فرمایا۔

۱۹ علامہ طیبی نے فرمایا کہ یہ کراہت تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کا نہ ہونا ممانعت پر دلالت نہیں کرتا، اس کے باوجود آپ نے اسے تبدیل کر دیا، اسے پھاڑ دیا۔ اور نہ اس کی کراہت فرمایا، اس میں آپ کے اہل بیت کے درمیان کوئی میں عظیم مقام کا لحاظ تھا، اس حدیث میں ٹیکوں کے بنانے کا ذکر نہیں ہے۔

۲۲۹۴ وَعَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُصَاهِتُونَ
بِخَلْقِ اللَّهِ .

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۲۰ ان جہ سے سعیت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن سخت
ترین عذاب دے گا لوگ ہوں گے، جو
اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے کے ساتھ مشابہت
اختیار کرتے ہیں۔

(مجموع)

۱۵۔ یعنی تصویر بنانے والے جو تصویر بناتے ہیں جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے صحت پیدا کی ہے، اس لیے انہیں عذاب دے گا کہ وہ ان میں جان کیوں نہیں ڈالتے۔

۲۲۹۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ شَعِيرَةً۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اس شخص سے زیادہ ظالم کون ہے جو میرے پیدا کرنے کا طرح بنائے گا، یہ لوگ چھوٹی چھوٹی تو پیدا کر دیں گے۔ ایک دانہ یا ایک جو ہی پیدا کر دیں گے۔

(صحیح)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵۔ یعنی میری طرح صورت اور پیکر بناتا ہے۔ یہ درحقیقت پیدا کرنا نہیں ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے اجزاء اور مولا کو جمع کر کے ایک صورت بناتا ہے اور گمان کرتا ہے کہ یہ میں نے بنایا ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ پیدا کرنے کا دعویٰ کریں۔ (یہ حدیث اس کی شرح بت ساری سے متعلق ہے ۱۲۱۴ ن)

۱۵۔ چھوٹی چھوٹی عدم سے وجود میں لائے یا ذرے سے سرافبار کی وہ چھوٹی سی چیز ہے جو دیوار کے سوراخ میں سے آنے والی دھوپ میں دکھائی دیتی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ اس جگہ پہلا معنی مراد ہے، کیونکہ حقیقت کے اعتبار سے ہول کے ذرات کا وجود صرف وہی ہے۔ اور وجود وہی پر حقیقت پیدا کرنے کا اطلاق نہیں ہوتا، البتہ کہ مبالغہ مقصود ہو۔

۱۵۔ یہ تقسیم کے بعد تخصیص ہے۔ عرف میں اس طرح ہوتا رہتا ہے۔ ایک دانے کا ذکر قلت کے بیان کرنے کے لیے کیا گیا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا کہ جب سے مراد وہ سرخ دانہ ہو جو وزن میں طسوج سے آدھا ہوتا ہے، اور جو بھی وزن کا نام ہے جو جہ مذکورہ سے کم ہوتا ہے، جبہ کا معنی کسی چیز کا ٹکڑا بھی آتا ہے۔ جیسے کہ تانوس میں بیان کیا گیا۔

۲۲۹۶ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا عِنْدَ اللَّهِ الْمُصَوِّرُونَ۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام لوگوں سے زیادہ سخت عذاب والے تصویریں بنانے والے ہیں۔

(صحیح)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵۔ یعنی تصویریں بنانے والے بھی اس جماعت میں شامل ہوں گے جسے سب سے زیادہ سخت عذاب دیا جائے گا۔ اس کا قرینہ یہ ہے کہ بعض روایات میں کلمہ من بھی آیا ہے (مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ) جو بعضیت پر دلالت کرتا ہے۔ بعض شارحین نے کہا کہ وہ وعید اس شخص کے بارے میں ہے جو بت بناتا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ اس کی عبادت کی جائے، اور ایسا شخص کافر ہے، لہذا اگر اسے سخت ترین عذاب دیا جائے تو بعید نہ ہوگا، بعض حضرات نے کہا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی مشابہت اور اس کے مقابلے کے ارادے سے تصویر بنائے وہ بھی کافر ہے اور اس کا دہی حکم ہے جو دیگر گناہوں کے مترکب کا ہے۔ اس پر اتفاق ہے کہ جانداروں کی تصویریں مراد ہیں نہ کہ درختوں اور ان جنسی بے جان چیزوں کی یہ معروف یہی ہے کہ جانداروں کی تصویریں بنانے والے کو مصور کہا جاتا ہے بے جان چیزوں کی تصویریں بنانے والے کو نقاش کہلاتا ہے۔

حضرت مجاہد (جلیل القدر تابعی) پھل دار درخت کی تصویر کو بھی مکروہ قرار دیتے ہیں، محققین کے نزدیک تصویر سازی کا پورا عمل ہی کراہت سے خالی نہیں ہے اور لہذا لب اور لایعنی کاموں میں داخل ہے۔

۲۲۹۷ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّ مَصَوِّرٍ فِي النَّارِ يُجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صَوَّرَهَا نَفْسًا فَيُعَذِّبُهُ فِي جَهَنَّمَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنْ كُنْتُ لَا بُدَّ فَأَعْلَلُ فَأَصْنِعُ الشَّجَرَ وَ مَا لَا رُؤْخَ فِيهِ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہر تصویر بنانے والا آگ میں ہے اس کی بنائی ہوئی ہر تصویر کے بدلے ایک شخص پیدا کیا جائے گا جو اسے جہنم میں عذاب دے گا۔ ابن عباس نے فرمایا، اگر تم ضرور ہی تصویر بنانے والے ہو تو دعوت اللہ کی بھی بے جان چیز کی تصویر بناؤ۔

(صحیح)

۱۶۔ اصول کے اکثر نسخوں میں نساء زیر کے ساتھ ہے۔ اس صورت میں مجمل صیغہ معلوم ہوگا یعنی اللہ تعالیٰ اس کے لیے

۱۷۔ حضرت مفتی احمد یار خان نعیمی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، خیال رہے کہ غیر جاندار چیزوں میں بننے کے کسب کو دخل ہے لوگ کہتے ہیں کہ یہ باغ میرا لگایا ہوا ہے یہ کھیت میرا لگایا ہوا ہے۔ مگر جاندار چیز میں کسی کے کسب کو دخل نہیں، کوئی نہیں کہہ سکتا کہ چڑیا میری بنائی ہے۔ اس لیے جاندار کی تصویر سازی جرم ہے غیر جاندار کی نہیں ۱۲ امرآۃ بحوالہ مرقاة۔

ایک شخص کو پیدا کرتا ہے۔

۵۲ پیچوں کے کھینے کے لیے کپڑے کا دھجوں سے گڑیاں بنانے کی اجازت ہے۔ لیکن امام مالک کے نزدیک مردوں کے لیے ان کا خریدنا مکروہ ہے، بعض علماء نے کہا کہ ان کے بنانے کا جواز منسوخ ہے۔

۴۲۹۸ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَحَلَّمَ بِحُلْمٍ لَمْ يَرَهُ كَلَفَ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ وَ بَنُ يَفْعَلَ وَ مِنْ اسْتَمَعَ إِلَى حَدِيثٍ قَوْمٍ وَ هُمْ لَهُ كَارِهُونَ أَوْ يَفِرُّونَ مِنْهُ صَبَّ فِي أُذُنِهِ الْآنُكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَ مَنْ صَوَّبَهَا صَوَّبَهَا عَذَابٌ وَ كَلَفَ أَنْ يَنْفَعَهَا وَ لَيْسَ بِنَافِعٍ۔

ان ہی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص ایسے خواب کا دھوٹے کرے جو اس نے نہیں دیکھا، اسے دو جو کے درمیان گرہ لگانے کی تکلیف دی جائے گی۔ اور وہ دو لگا سکے گا۔ اور جو شخص کسی قوم کی بات کان لگا کر سنے لگا، مالاںکہ وہ لوگ اسے پسند کرتے ہوں یا اس سے بھاگتے ہوں قیامت کے دن اس کے دونوں کانوں میں سیسہ ڈالا جائے گا اور جس نے تصویر بنائی اسے عذاب دیا جائے گا۔ اور تکلیف دی جائے گی کہ اس میں جان ڈالے، مگر نہ ڈال سکے گا۔

(بخاری)

(رواہ البخاری)

۵۳ خواب کے بارے میں جھوٹا دعویٰ کرے۔ علم ماوراء پیش اور لام ساکن، اس پر پیش بھی آیا ہے وہ چیز جسے کوئی شخص خواب میں دیکھے۔

۵۴ اس کے بجز ادب بے بسی کو ظاہر کرنے کے ارادے سے۔

۵۵ یعنی اسے عذاب دیں گے اور حکم دیں گے کہ وہ جو کو پیوند لگا کر انہیں ایک بنا دے اور جب اس طرح نہ کر سکے گا تو اسے پھر عذاب دیں گے، اور وہ شخص مسلسل عذاب میں رہے گا، جھوٹا خواب بیان کرنے اور دوجو کے جوڑنے میں مناسبت یہ ہے کہ جس طرح اس نے جھوٹ کے ذریعے مختلف باتوں کو جمع کر دیا ہے اور ان کے درمیان پیوند لگا دیا ہے۔ اسی طرح اسے کہا جائے گا کہ دوجو آپس میں جوڑ دے۔ جھوٹا خواب بیان کرنا بھی اگرچہ جھوٹ ہی کی قسم ہے لیکن اس پر شدید عذاب اس لیے ہے۔ کہ خواب کا تعلق عالم غیب سے ہے اور سچا خواب نبوت کی ایک جز ہے اور وحی کا حکم رکھتا ہے۔ گویا وہ شخص اللہ تعالیٰ کے بارے

میں جھوٹ بولتا ہے اور اس میں شک نہیں کہ یہ سخت ترین قسم کا جھوٹ ہے۔ بعض شارحین نے کہا کہ یہ دعویٰ اس شخص کے بارے میں ہے جو نبوت یا ولایت کا دعویٰ کرتا ہے اور اس بات کا اظہار کرتا ہے کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ اور اس کے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے اوامر و نواہی اور علوم و حقائق وارد ہوتے ہیں، جیسے کہ بعض چھوٹے دعویٰ دلوں کا طریقہ ہے۔

۵۵ اور کوشش کرے کہ ان کی بات سن لوں اور جان لوں کہ وہ کیا کہتے ہیں۔

۵۵ اسی شخص کو اور اس شخص کے ان کی باتیں سننے کو۔

۵۶ تاکہ وہ شخص نزدیک نہ آئے اور ان کی باتیں نہ سنے۔

۵۷ قاموس میں ہے آئٹم: مدد والا ہمزہ نوں پر پیش، سیسہ سفید، قلعی، یا سیاہ، یا خالص، مجمع الجہار میں آئٹم کی تفسیر سیسے کے ساتھ کی ہے، سفید، سیاہ اور خالص میں تردید کی ہے۔

۵۸ جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ اس وقت تک عذاب برداشت کرے گا جب تک اللہ تعالیٰ چاہے گا۔

۲۲۹۹ وَعَنْ بَرِيدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ مَنْ لَعِبَ بِاللَّزْزِ شِيرٍ

فَكَأَنَّمَا صَبَغَ يَدَهُ فِي لَحْمٍ

يَحْتَزِرُ وَ دَمِهِ۔

حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے فرمایا، جو شخص نزد شیر لے کھیلے

گویا اس نے اپنا ہاتھ خنزیر کے گوشت اور

خون سے رنگ دیا ہے۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۵۹ نزد خیر ایک کھیل نزد کا نام ہے اور عربی بنایا، بوالفظ ہے، فارس کے ایک بادشاہ اردشیر بن بابک کی اختراع ہے اسی لیے اس کھیل کو نزد خیر کہتے ہیں، اسی طرح قاموس میں ہے

۶۰ بعض روایات میں ہے۔ فَكَأَنَّمَا غَمَسَ گویا اس نے اپنا ہاتھ ڈبو دیا ہے، اس ارشاد میں، پس کھیل کی قیامت اور شقاوت بطور تشبیل بیان کی گئی ہے۔ تاکہ مسلمانوں کے دل اس سے متنفر ہوں۔ یاد رہے کہ نزد کے ساتھ کھیلنا مطلقاً حرام ہے۔ البتہ بعض حضرات کے نزدیک شطرنج کھیلنا چند شرائط کے ساتھ جائز ہے (۱) جوئے کی شرط نہ ہو (۲) غار نہ اس کے وقت سے موخر نہ کیا جائے (۳) زبان کو لغو اور غش گفتگو سے پاک رکھا جائے اخاف کے نزدیک شطرنج کھیلنا مطلقاً مکروہ اور حرام ہے کیونکہ وہ لہو و لعب کے زمرے میں آتا ہے اور اس میں وقت کا فیض ہے، امام شافعی کے نزدیک شطرنج کھیلنا باج ہے، لیکن اسے معمول بنالینا سخت کراہت کے ساتھ مکروہ ہے، اسی طرح مطالب المؤمنین میں بحوالہ امام غزالی ہے۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۲۳۰۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَانِي جِبْرِيلُ قَالَ أَتَيْتُكَ الْبَارِحَةَ فَلَمْ يَمْنَعْني أَنْ أَكُونَ دَخَلْتُ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ عَلَى الْبَابِ كَمَاثِيلُ وَكَانَ فِي الْبَيْتِ قَوْمٌ يَسْتَرُ فِيهِ تَمَاثِيلُ وَكَانَ فِي الْبَيْتِ كَلْبٌ فَمَرَّ بِرَأْسِ التَّمَثَالِ الَّذِي عَلَى بَابِ الْبَيْتِ فَيَقْطَعُ فَيَصِيرُ كَهَيْئَةِ الشَّجَرَةِ وَ مَرَّ بِالسَّيْرِ فَلْيَقْطَعُ فَلْيُجْعَلْ وَ سَادَتَيْنِ مَبْكُودَتَيْنِ تَوَطَّانِ وَ مَرَّ بِالْكَلْبِ فَلْيُخْرِجْ فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

۱۵ یعنی اس تصویر کا شکل وحدت برقرار نہ ہے

ساتھ پڑھا گیا ہے۔

۱۶ بیٹھے اور ٹیک لگانے کیے، مکنے کو منبذہ بھی کہتے ہیں مکنے کے نیچے زیر، کیونکہ اسے گھر میں ڈال دیا جاتا ہے، یہ شتی

ہے نبذ سے جس کا معنی پھینکا اور ڈال دینا ہے۔

۱۷ اور استعمال کیے جائیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے پاس جبرائیل امین تشریف لائے، انہوں نے کہا کہ میں گزشتہ رات آپ کے پاس آیا تھا تو مجھے داخل ہونے سے صرف اس چیز نے منع کیا کہ دروازے پر تصویریں تھیں اور گھر میں رنگین اور منقش کپڑے کا پردہ بنایا گیا تھا۔ اس میں تصویریں تھیں۔ اور گھر میں کتا تھا، گھر کے دروازے پر جو تصویر ہے۔ آپ حکم دیجئے کہ اس کا سر کاٹ دیا جائے تاکہ وہ حدیث کی طرح ہو جائے، پردے کے بارے میں حکم دیجئے کہ اسے قطع کر کے دو ٹکے بنا دیئے جائیں جو زمیں پر پھینکے گئے ہوں۔ وہ دونوں جائیں، حکم دیجئے کہ کتے کو نکال دیا جائے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوں ہی کیا۔

(ترمذی، ابو داؤد)

فیقطع اور فیصیر کو رفع اور نصب دونوں کے

۲۳۰۱ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ عَنْكَ
مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
لَهَا عَيْنَانِ تُبْصِرَانِ وَ
أُذُنَانِ تَسْمَعَانِ وَ لِسَانٌ
يَنْطِقُ يَقُولُ إِنِّي وَكَلْتُ
بِثَلَاثَةٍ بِكُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ
وَ كُلِّ مَنْ دَعَا مَعَ اللَّهِ
إِلَهًا آخَرَ وَ بِالْمُصَوِّرَيْنِ -

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے
دن آگ کا ایک ٹکڑا باہر آئے گا، اس کی
دو آنکھیں ہوں گی جو دیکھیں گی۔ دو کان
ہوں گے جو سنیں گے اور زبان ہوگی جو گفتگو
کے گی، وہ زبان کہے گی کہ مجھے تین قسم کے
افراد پر مقرر کیا گیا ہے۔ (۱) ہر متکبر سرکش
مانند پر (۲) ہر اس شخص پر جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ
دوسرے خدا کو ماننے لگے اور (۳) تصویر بنانے
والوں پر ہے۔

(ترمذی)

(رواہ الترمذی)

۱ یعنی آگ کا ایک ٹکڑا جدا ہو کر باہر گر پڑے گا۔

۲ یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھے مقرر کیا ہے کہ تین قسم کے افراد کو عذاب دوں اور جلاؤں۔

۳ جو علم کے باوجود حق کو قبول نہ کرے اور راہ راست پر نہ پلے

۴ شرک اختیار کرے اور دوسرے خدا کی طرف متوجہ ہو

۵ کہ وہ بھی ایک قسم کے شرک کے مرتکب ہیں۔

۲۳۰۲ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ
الْخَمْرَ وَ الْمَيْسِرَ وَ الْكُوبَةَ
وَ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ
قِيلَ الْكُوبَةُ الطَّبْلُ -

حضرت ابی عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے
شراب، جوئے اور ڈھول کو حرام کیا ہے،
اور فرمایا کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔ کہا گیا
ہے کہ کوبۃ ڈھول ہے۔

(شعب الایمان،

اہم بیہقی)

(رواہ البیہقی فی شعب

الایمان)

۱ کوبۃ کاف پریش، یعنی لہو و لب کا ڈھول۔

۲۵ کوہ کی تفسیر میں تین قول ہیں (۱) نہ (۲) ڈھول (۳) بربط اسی طرح نہایہ میں ہے، اشرح جامع الاصول میں کہا وہ ڈھول کی جس کے دوسرے ہوتے ہیں، حضرت مؤلف نے حدیث کے بعض راویوں سے نقل کیا کہ کُوبۃ کا معنی ڈھول ہے، یعنی لہو و لب کا ڈھول، نہ کہ نازیوں کا ڈھول۔

۲۳۰۳
۱۶
وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ
وَالْكُوبَةِ وَالْغُبَيْرَاءِ وَ
الْغُبَيْرَاءِ شَرَابٌ تَعْمَلُهُ
الْحَبَشَةُ مِنَ الدُّرَّةِ يُقَالُ
لَهُ السُّكُوكَةُ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شراب، جئے، ڈھول اور غیر اسے منع فرمایا، غیراء وہ شراب ہے جو حبشی جوار سے بناتے تھے، اسے سکر کہتے کہا جاتا ہے۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۷ غیراء نقطہ عالی عین پر پیش، بام پر زبر یا ساکن، رام کے بعد الف ممدودہ۔

۱۸ دُرَّةٌ ذال پر پیش، رام مخفف پر زبر، باجرے (جوار) کا فائدہ۔

۱۹ سکر کہ بے نقطہ سین اور پہلے کاف پر پیش، رام ساکن، اسے غیراء اس لیے کہتے ہیں کہ اس میں کدورت اور کثافت ہوتی ہے۔

۲۳۰۴
۱۶
وَعَنِ ابْنِ مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَعِبَ
بِالتَّرْدِ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَ
رَسُولَهُ۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص ترد شیر کے ساتھ کھیلے اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔

(احمد، ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابُو دَاوُدَ)

۲۳۰۵
۱۶
وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا
يَتَّبِعُهُ حَمَامَةٌ فَقَالَ شَيْطَانٌ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کبوتر کا پیچھا کرتے ہوئے دیکھا، فرمایا: وہ مرد شیطان ہے جو

يَتَّبِعُ شَيْطَانَةً۔

(مَوَاكَاةُ أَحْمَدَ وَ أَبُو دَاوُدَ

و ابْنُ مَاجَةَ وَ الْبَيْهَقِيُّ

فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

شیطان کا پیچھا کر رہا ہے۔

راحمہ، ابو داؤد، ابن ماجہ،

شعب الایمان، امام بیہقی)

۱۱۔ اس طرح کہ کبوتر پر داز کر رہا تھا اور وہ شخص اس کے پیچھے زمین پر جا رہا تھا۔

۱۲۔ اس شخص کو اس لیے شیطان کہا کہ وہ کھیل اور لہو و لعب کا باعث بنا تھا، اور اس نے اللہ تعالیٰ کے ذکر اور دین و دنیا کے کاموں سے روک دیا تھا۔ شَيْطَانَةٌ میں تاء تانیث لفظ حَمَامَةٌ کی رعایت کی بنا پر ہے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کبوتر کے ساتھ کھیلنا حرام ہے۔ علامہ طیبی نے فرمایا کہ انڈر سے اور بچے حاصل کرنے کے لیے کبوتروں کا پالنا اور ان کے ذریعے پیغام پہنچانا بغیر کراہت کے جائز ہے، رہا ان کے ساتھ کھیلنا تو صحیح یہ ہے کہ مکروہ ہے اور اگر اس کے ساتھ جوار بھی شامل ہو تو اس کی گواہی رد کی جائے گی، مطالب المؤمنین میں ہے کہ امام شافعی کے نزدیک کبوتر کے ساتھ کھیلنا مکروہ تنزیہی ہے۔

الفصل الثالث

۲۳۰۶ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي

الْحَسَنِ قَالَ كُنْتُ رَعْنَدَ

ابْنِ عَبَّاسٍ إِذْ جَاءَهُ دَجَلٌ

فَقَالَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ إِنِّي

تیسری فصل

سعید بن ابی الحسن کہتے ہیں کہ میں حضرت

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس

حاضر تھا کہ اچانک ایک شخص ان کے پاس

آکر کہنے لگا اے ابن عباس! میں ایسا شخص

۱۱۔ آج کل نہایت بدترین اسم سننے میں آئی ہے اور وہ یہ کہ کبوتروں کو لٹے کے ٹیکے لگا کر اڑا دیا جاتا ہے اصطلاحی پر شرطیں لگائی جاتی ہیں، پھر گھنٹوں بلکہ پیروں کے حساب سے کبھی بیٹھ کر اور کبھی لیٹ کر ان کی نگرانی کی جاتی ہے، یہاں تک کہ کبوتر بے بس ہو کر زمین پر گر جاتے ہیں، جس کا کبوتر پہلے گر جاتے وہ ہار جاتا ہے، یہ اسم بد مکروہ اور حرام ہے کہ اس میں نہ صرف کبوتر کے ساتھ کھیلنا ہے بلکہ جوار بھی شامل ہے۔ وقت کلبے تھا شامیہا ہے۔ ذکر الہی اور تائید غفلت ہے اور کبوتروں کو اذیت دینا ہے۔ نفوذ باللہ تعالیٰ من ذلک ۱۲ شرف قادری نقشبندی۔

رَجُلٌ اِتَمَّ مَعِيشَتِي مِنْ
صَنَعَةِ يَدِيْ وَ اِنِّيْ اَصْنَعُ
هَذِهِ التَّصَاوِيْرَ فَقَالَ
ابْنُ عَبَّاسٍ لَا اُحَدِّثُكَ
اِلَّا مَا سَمِعْتُ مِنْ رَّسُوْلٍ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَمِعْتُهُ يَقُوْلُ مَنْ صَوَّرَ
صُوْرَةً فَانَّ اللّٰهَ مُعَذِّبُهُ
حَتّٰى يَنْفُخَ فِيْهِ الرُّوْحَ
وَ كَيْسٌ يَتَاَفَعُ فِيْهَا اَبَدًا
قَرَبًا الرَّجُلُ رَبُوَّةٌ شَدِيْدَةٌ
وَ اَصْفَرٌ وَ جُحْمٌ فَقَالَ وَيْحَكَ
اِنْ اَبَيْتَ اِلَّا اَنْ تَصْنَعَ
فَعَلَيْكَ بِهَذَا الشَّجَرِ وَ
كُلْ شَيْءٌ لَّيْسَ فِيْهِ رُوْحٌ
(دَوَاةُ الْبُخَارِيِّ)

ہوں کہ میری معیشت میرے ہاتھ کی
کاریگری سے ہے اور میں یہ تصویریں بناتا
ہوں، ابن عباس نے فرمایا: میں تم سے صرف
وہ حدیث بیان کروں گا جو میں نے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہے،
میں نے آپ کو فرماتے ہوئے سنا کہ
جس نے تصویر بنائی، اللہ تعالیٰ اسے
عذاب دے گا یہاں تک کہ وہ اس میں
روح پھونکے، اور وہ ہرگز اس میں روح نہ
پھونک سکے گا، وہ شخص بری طرح ہانپنے
لگا اور اس کا چہرہ زرد ہو گیا، ابن عباس
نے فرمایا: تم پر انوسس! اگر تو
تصویریں ہی بنانا چاہتا ہے تو تو اس
درخت اور ہر اس چیز کی تصویر بنا
جس میں روح نہیں ہے۔

(بخاری)

۱۔ سعید بن ابی الحسن ثقہ تابعین میں سے ہیں، حضرت حسن بصری کے بھائی اور حضرت زید بن ثابت
کے آزاد کردہ غلام ہیں، ان کے والد کی کنیت ابوالحسن اور نام یسار ہے۔

۲۔ یعنی میں کیا کام کروں؟ شارع علیہ السلام نے اس پیشے کو حرام قرار دیا ہے اور مجھے اس کے علاوہ کوئی کام
نہیں آتا، کیا ضرورت کی بنا پر یہ پیشہ اختیار کرنا میرے لیے جائز ہے یا نہیں؟ حضرت ابن عباس نے دیکھا کہ اس شخص
کا تعلق اسی پیشے کے ساتھ شدید ہے اور ہو سکتا ہے کہ وہ منع کرنے سے باز نہ آئے اس لیے اسے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی حدیث بیان کی۔

۳۔ اور اس کے لیے یہ ممکن ہی نہیں ہے۔

۴۔ رُبُوَّةٌ را پر زبر، باد ساکن، سانس کا بند ہونا اور چڑھنا، اصل میں یہ لفظ گھوڑے کے بارے میں استعمال
ہوتا ہے جب دوڑنے اور ڈرنے کی بنا پر اس کا سانس چڑھنے لگتا ہے۔ فارسی میں اسے تو اسہ اور اردو میں سانس

کہتے ہیں۔

۵۵ تصویر بنانے کے پیشے پر اس عذاب کے مرتب ہونے اور اس وعید کو سن کر لہ
۵۶ یعنی حیوانات کے علاوہ اشیاء کی تصویریں بناؤ۔

۲۳:۶ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
لَمَّا اشْتَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ بَعْضُ
نِسَائِهِمُ كَنِيسَةً يُقَالُ لَهَا
مَارِيَّةٌ فَكَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ
وَأُمُّ حَبِيبَةَ آتَتَا أَرْضَ
الْحَبَشَةِ قَدْ كَرَتَا مِنْ حُسْنِهَا
وَتَصَاوِيرِ فِيهَا فَرَفَعَا رَأْسَهُ
فَقَالَ أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ
فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا
عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا شَمَّ
صَوْرًا وَافْتَنَ بِتِلْكَ الصُّوَرِ
أُولَئِكَ يَشْرَأُ خَلْقَ اللَّهِ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
روایت ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی لمبیت مبارکہ ناسار ہوئی تو
اپ کی بعض بیویوں نے ایک کنیسہ کا ذکر
کیا جسے ماریہ کہا جاتا تھا، حضرت ام سلمہ
اور ام حبیبہ، حبشہ کی سرزمین میں گئی
تھیں، ان دونوں نے اس کے حسن
اور اس کی تصویروں کا ذکر کیا، حضور نے
اپنا سر مبارک اٹھایا اور فرمایا: وہ لوگ
جب ان میں نیک آدمی مر جاتا ہے تو
اس کی قبر پر مسجد بنا دیتے ہیں، پھر
اس میں وہ تصویریں بناتے ہیں، وہ
لوگ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں بدترین ہیں۔

(صحیح)

۵۷ ماریہ لاد کے نیچے زیر، یار مغف۔ کنیسہ کاف پر زبر، نون کے نیچے زیر، یام ساکن اور بے نقطہ
میں، یود و نصاریٰ کی عبادت کی جگہ، یہ کنشت کا مترب ہے اسی طرح علامہ لکھی نے فرمایا، قاموس میں ہے کنیسہ
یہود و نصاریٰ یا کفار کی عبادت کی جگہ، علامہ کرمانی نے کہا مشہور یہ ہے کہ کنیسہ یہودیوں کا ہے اور بطریقہ ہمارے
نیچے لیرا دریا ساکن، نصاریٰ کے لیے ہے، لیکن لغت میں کنیسہ، نصاریٰ کے عبادت خانے کو بھی کہتے ہیں۔ جودا
نے کنیسہ اور یہود دونوں کو نصاریٰ کے لیے قرار دیا ہے۔

۵۸ سبحان اللہ! وہ کیسے مقدس لوگ تھے جو اللہ تعالیٰ کے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک ایک حدیث سن کر کانپ جاتے تھے۔ آج
تصویروں بنانے والوں کو دیکھیں حدیثیں سنا دیجیے ان کے کانوں پر جوں تک نہیں ریگے گی، انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ ۱۲ شرف قادری نقشبندی

مطلب یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ناسازی طبع کے دوران، حکایات و واقعات کا سلسلہ شروع ہوا جس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ صاحبِ علامات کا دل معرّف رہے، بعض اہبات المؤمنین یعنی حضرت ام سلمہ اور حضرت ام حبیبہ میں سے کسی ایک نے ایک کنیہ کا ذکر کیا جو انہوں نے سرزمین حبشہ میں دیکھا تھا، جیسے کہ اُن مذہب سے معلوم ہوتا ہے۔

۱۰ جہاں کے رہنے والے نصاریٰ تھے۔

۱۱ جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ اور ام حبیبہ سے یہ تذکرہ سنا تو ۱۲ یعنی اہل حبشہ یا نصاریٰ اُولَئِكَ کے کاف پر زبر اور زیر دونوں پڑھنا جائز ہیں۔ شارحین نے زیر کو صحیح قرار دیا ہے اور ظاہر بھی یہی ہے، کیونکہ خطاب عورتوں سے ہے اسی طرح لفظ تِلْكَ ہے یعنی کاف کے نیچے زیر پڑھی جائے ۱۲ ق ن) ۱۳ اہل قبر کی۔

۱۴ اس کی کئی وجہ ہیں ۱) تصویریں بنانا (۲) قبر پر مسجد بنانا (۳) قبر کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنا، جیسے کہ دوسری حدیثوں میں آیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک قیامت کے دن سب لوگوں سے زیادہ سخت عذاب والا وہ شخص ہوگا جس نے کسی نبی کو شہید کیا، یا کسی نبی نے اسے قتل کیا یا اس نے اپنے والدین میں سے کسی کو قتل کیا اور تصویریں بنانے والے اور وہ عالم جس نے اپنے علم سے نفع حاصل نہیں کیا (بیہقی)

۲۳۰۸ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا أَوْ قَتَلَ نَبِيًّا أَوْ قَتَلَ أَحَدًا وَالِدَيْهِ وَ الْمَصْرُومُونَ وَ عَالِمٌ لَمْ يَنْتَفِعْ بِعِلْمِهِ (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ)

۱۵ کیونکہ کسی بھی شخص کا اللہ تعالیٰ کے نبی کو شہید کرنا یقیناً ناحق ہی ہوگا۔ ۱۶ اللہ تعالیٰ کے نبی کا کسی شخص کو قتل کرنا ضرور برحق ہوگا اور وہ شخص یقیناً واجب القتل ہی ہوگا۔ علامہ طہی نے فرمایا مراد یہ ہے کہ اسے فی سبیل اللہ قتل کیا ہو جیسے کہ دوسری روایت میں مراحۃ آیا ہے، کیونکہ وہ شخص نبی کے قتل کرنے کے درپے تھا، فی سبیل اللہ کی قید لگالے سے وہ شخص خارج ہو گیا جسے حد یا قصاص کے طور پر قتل

کیا ہو۔

۱۳۰۹۔ اے اللہ! ہم تیری پناہ مانگتے ہیں اس ظلم سے جو فائدہ نہ دے۔

۲۳۰۹۔ وَعَنْ عَلِيٍّ اِنَّهُ يَقُولُ

الشَّطْرُ نَجَسٌ هُوَ مَيْسِرٌ الْاَعَاجِمِ۔

(رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ)

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے

کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ شطرنج عجمیوں کا جواب ہے۔

(بہیقی)

۱۴۔ شطرنج نقطوں والے شین کے نیچے زیر، ایک لغت میں بے نقطہ سین کے ساتھ ہے۔

۱۵۔ عربوں کے علاوہ لوگوں کو عجمی کہتے ہیں، انجم اور انجمی اس شخص کو کہتے ہیں جو فصیح گفتگو نہ کر سکے اگرچہ وہ

عرب ہی ہو، اس کی جمع اعاجم ہے، اس جگہ اعاجم سے مراد عجمی لوگ ہیں، کیونکہ فصیح گفتگو پر قادر نہ ہونا عموماً غیر عرب

میں پایا جاتا ہے۔

۲۳۱۰۔ وَعَنْ ابْنِ شَهَابٍ اَنَّ

اَبَا مُوسٰى الْاَشْعَرِيَّ قَالَ

لَا يَلْعَبُ بِالشَّطْرِ نَجَسٌ اِلَّا

نَخَاطِيءٌ۔

ابن شہاب زہری روایت کرتے ہیں کہ حضرت

ابو موسیٰ اشعریؓ کہہ دینی اللہ تعالیٰ عنہ نے

فرمایا کہ شطرنج کے ساتھ وہی کھیلے گا جو گنہگار

بدرکار ہو۔

(بہیقی)

(رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ)

۱۶۔ ابن شہاب زہری مشہور تابعی ہیں۔

۱۷۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اکابر صحابہ میں سے ہیں۔

۲۳۱۱۔ وَعَنْهُ اَنَّهُ سَمِعَ عَنْ

لَعْبِ الشَّطْرِ نَجَسٌ فَقَالَ رَمَى

مِنَ الْبَاطِلِ وَ لَا يُحِبُّهُ اللهُ

الْبَاطِلُ (سَمَوِيَّ) الْبَيْهَقِيُّ (الْاَعَاجِمِ)

الْاَرْبَعَةُ فِي شُعَبِ الْاِيْمَانِ۔

۱۸۔ ہی سے روایت ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ

سے شطرنج کے کھیل کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے

فرمایا، یہ باطل میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ باطل کو

محبت نہیں رکھتا۔ یہ چاروں حدیثیں امام بیہقی

نے شعب الایمان میں روایت کیں۔

۱۹۔ کہ اس کا کیا حکم ہے؟

۲۰۔ اور خلافِ حق ہے۔

۲۱۔ راقم سطور حضرت شیخ محقق قدس سرہ کو واضح طور پر یہ بات سمجھاتی ہے کہ اس عبارت کا مطلب یہ ہے

کہ اللہ تعالیٰ باطل کو مغضوب رکھتا ہے، اللہ تعالیٰ جس چیز کو دوست نہیں رکھتا اہل محبت کے نزدیک وہ مغضوب ہے، اگرچہ عبارت سے ظاہر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے محبوب نہیں رکھتا اور یہ مغضوب ہونے سے عام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۴۳۱۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي دَارَ
قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَدُونَهُمْ
دَارٌ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ
فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ تَأْتِي
دَارَ فَلَانٍ وَ لَا تَأْتِي دَارَنَا
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِأَنَّ فِي دَارِكُمْ
كَلْبًا قَالُوا إِنَّ فِي دَارِهِمْ
سَنُومًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السِّنُومُ
سَبْعٌ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار کی ایک جماعت
کے گھروں میں تشریف لے جایا کرتے تھے، ان
سے پہلے ایک گھر تھا دان کے ہاں تشریف
نہ لے جاتے، یہ بات ان پر گراں گزری،
انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ
بھلاں کے گھر تشریف لے جاتے ہیں اور
ہمارے گھر تشریف نہیں لاتے، نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
اس لیے کہ تمہارے گھر میں کتا ہے، انہوں
نے عرض کیا کہ اُن کے گھر میں بلی ہے، نبی
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بلی
درندہ ہے۔

(دَوَاكَ الدَّارِ قُطْنِي)

(دوار قطنی)

۱۔ اس قوم کے گھر میں تشریف نہ لے جانے کا عذر بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ تمہارے گھر میں کتا ہے اور تمہارا
گھر فرشتوں کی آمد کی برکت سے خالی اور محروم ہے۔

۲۔ وہ بھی گتے کی طرح درندے کی قسم ہے، گتے اور بلی میں کیا فرق ہے؟
۳۔ لیکن وہ نجاست اور شیطنت نہیں رکھتی جو فرشتوں کے داخل ہونے سے مانع ہو۔ بر خلاف کتے کے کہ
وہ پلید ہے اور اس میں شیطنت والی کچھ صفت ہے جو فرشتہ ہونے کی ضد ہے، علامہ طیبی نے کہا کہ اس عبارت
کو استفہام انکاری پر محمول کیا جائے (یعنی کیا تمہارے خیال میں وہ درندہ ہے؟) اس صورت میں بلی، درندے
کی جنس سے نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب الطیب والرقی

۲۔ دواؤں اور دعاؤں کا بیان

طب پہلے حرف پر تینوں حرکتیں پڑھ سکتے ہیں، علاج کرنا، فارسی میں پچسکی اور طبیب کو پچسک کہتے ہیں، طب کا راز پر زہر طبیب اور ہر وہ شخص جو اپنے فن میں ماہر ہو، مکتب طب علم طب پڑھنے والا اور اس پر عمل کرنے والا جہاں بھی ماہر نہیں ہوا، طب کا راز کے نیچے زیر، جادو کے معنی میں بھی آتا ہے۔ مکتب طب وہ شخص جس پر جادو کیا گیا ہو، طب دو قسم کی ہے۔ (۱) جسمانی (۲) نفسانی۔ طب جسمانی میں صحت کی حفاظت اور مرض کے دفعیہ کے ساتھ بدن کا علاج کیا جاتا ہے، طب نفسانی میں رذی اور ہلک اخلاق کو زائل کر کے نفس کا علاج کیا جاتا ہے۔ دوائیں بھی دو قسم کی ہوتی ہیں (۱) جسمیہ طبعیہ مفردہ (۲) مرکبہ (جیسے معجون اور مختلف سفوف وغیرہ) روحانی اور ربانی دوا قرآن پاک ہے اور وہ چیز جو اس کے معنی میں ہے (احادیث مبارکہ اور ارشادات علماء دواویا ۱۲ ق ن)۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت کا علاج طبعی دواؤں سے بھی کرتے تھے اور روحانی دواؤں سے بھی۔

رقی جمع ہے رقیۃ کی راو پر پیش، قات ساکن، بیاہ مخفف، عربی میں ٹوڑا کہتے ہیں، فارسی میں افسوں (اور اردو میں جھاڑ پھونک) کہتے ہیں، قرآن پاک اور اللہ تعالیٰ کے اسماء مبارکہ کے ساتھ دم کرنا بالاتفاق جائز ہے، ان کے علاوہ ایسے کلمات جن کے معانی معلوم ہوں اور دین و شریعت کے مخالف نہ ہوں ان کے ساتھ دم کرنا بھی جائز ہے اور اگر ایسے کلمات نہ ہوں تو ان کے ساتھ دم کرنا جائز نہیں ہے، ہاں اگر وہ کلمات قابل وثوق ہوں اور روایت صحیحہ سے ثابت ہوں تو ان کے ساتھ دم کرنا جائز ہے، کہتے ہیں کہ ایک شخص دم کرنے کے لیے ایسے کلمات پڑھ رہا تھا جن کا معنی اسے معلوم نہ تھا، اہل کتاب میں سے ایک شخص وہاں حاضر تھا اور ہنس رہا تھا، اسی نے کہا کہ اس شخص کو کیا ہوا ہے؟ کہ خدا اور رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو گالی دے رہا ہے۔ وہ جو اصحاب تکبر اور علیات والے غور جلاتے ہیں، مختلف رنگ استعمال کرتے ہیں اور ساعتوں کا لحاظ کرتے ہیں اصحاب دیانت و تقویٰ کے نزدیک مکروہ اور حرام ہے، اسی طرح علماء نے کہا ہے۔

لے اللہ تعالیٰ نے مختلف اوقات کو خاص فضیلت دی ہے مثلاً ماہ رمضان، عشرہ ذی الحجہ، لیلة القدر اور شب برات وغیرہ لہذا اگر کوئی شخص اوراد و وظائف کے ساعتوں کا لحاظ کرتا ہے اور اس دوران خوشبو یا بخور کا اہتمام کرتا ہے (بقیہ اگلے صفحہ پر)

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

پہلی فصل

۴۳۱۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جو بیماری بھی نازل کی ہے اس کے لیے شفا بھی نازل کی ہے۔

(دَوَاءُ الْبُخَارَى)

(بخاری)

یعنی وہ دوا جو اس بیماری سے شفا دے۔

۴۳۱۴ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُلُّ دَاءٌ دَوَاءً فَإِذَا أُصِيبَ دَوَاءٌ بِالدَّاءِ بَرَأَ بِإِذْنِ اللَّهِ -

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر بیماری کے لیے دوا ہے، تو جب دوا بیماری کو پہنچائی جائے تو اللہ تعالیٰ کے اذن سے بیمار تندرست ہو جائے گا۔

(دَوَاءُ مُسْلِمٍ)

(مسلم)

یعنی دوا شفاء کے لیے علت نہیں ہے، شفاء اللہ تعالیٰ کے اذن سے ہے، اللہ تعالیٰ نے دوا کو شفاء کا عادی سبب بنایا ہے۔ بڑتر راہ پر زبر ہے۔ شارمین نے کہا ہے کہ اہل حجاز مار کے نیچے زیر اور اس پر پیش پڑتے ہیں۔

۴۳۱۵ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشِّفَاءُ فِي ثَلَاثٍ فِي شَرْطَةٍ مَحْجَمٍ أَوْ شَرْبَةٍ عَسَلٍ أَوْ كَيْسَةٍ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: شفا تین چیزوں میں ہے (۱) خون نکلانے کے نشتر (۲) شہد کے گھونٹ اور (۳) آگ کے داغ لگانے میں اور میں اپنی امت کو

(بقیہ صفحہ سابقہ) تعاس کے کردہ اور حرام ہونے کی کوئی واضح وجہ دکھائی نہیں دیتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲ شرف قادری نقشبندی۔

يَنَارٍ وَآتَا اَنْهَى اُمْتَحَى
عَنِ الْكَيِّ - داغ لگانے سے منع کرتا ہوں۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۱۔ عجم میم کے نیچے زیر، مار ساکن اور جیم پر زیر، وہ آلہ جس کے ساتھ خون چرتے ہیں اور سبکی والا خون اس میں واقع ہوتا ہے، جیسے کہ دواور سینگ، اس جگہ وہ آلہ مراد ہے جس کے ساتھ زخم لگایا جاتا ہے، شرط پہلے حرف پر زیر، سبکی لگانے کی جگہ پر نشتر مارنا تاکہ خون نکلے، اور اسے بشرط کہتے ہیں، عجم کے نیچے زیر، بمعنی نشتر۔

۲۔ صاحب سفر السعاده نے فرمایا کہ اس حدیث میں تمام امراض ماریہ کے علاج کی طرف اشارہ ہے، کیونکہ ماریہ امراض یا تو خونی ہوتی ہیں یا صفراوی، یعنی اور سوداوی، اگر خونی بیماری ہے تو اس کا علاج خون کا نکالنا ہے، باقی تین قسموں کا علاج جلاب کے ساتھ ہے، شہد سے جلاب اور دواؤں کی طرف اشارہ ہے، عجم کا اشارہ فصد اور سبکی لگانے کی طرف ہے، آگ کے ساتھ داغ لگانے میں تنبیہ ہے اس حالت پر جب کہ طیب علاج معالجہ سے بے بس ہو جائے، کیونکہ داغ لگانے سے وہ موزی خلط دفع ہو جائے گی جس کا علاج داغ لگانے کے علاوہ کوئی نہیں ہے اس لیے اطباء نے کہا ہے کہ آخری علاج، آگ کا داغ لگانا ہے (سفر السعاده)

داغ لگانے کی ممانعت اس بنا پر ہے کہ عرب اسے عظیم الشان علاج مانتے تھے، وہ کہتے تھے کہ داغ لگانے سے کہ بیماری کا مادہ یقینی طور پر ختم ہو جاتا ہے، اگر داغ نہ لگایا گیا تو وہ مادہ ہلک ثابت ہو گا۔ ان میں یہ قول مشہور تھا کہ آخری دوا آگ کا داغ لگانا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا تاکہ لوگ شرک خفی میں واقع نہ ہو جائیں نہ یہی تہنیز ہی ہے، اگر کوئی داغ لگائے اور شفا کی امید اللہ تعالیٰ سے رکھے تو جائز ہے، بعض علماء کہتے ہیں کہ داغ لگانے کی ممانعت، غلط ہے اور تردد کی جگہ میں ہے، یعنی اس صورت میں ممانعت ہے جب کہ داغ لگانے میں ہلاکت اور زخم کے سرایت کر جانے کا خوف ہو، اور فائدے کا وثوق نہ ہو۔

اس مسئلے کی تفصیل یہ ہے کہ آگ سے داغ لگانے کے بارے میں مختلف احادیث و اخبار آئی ہیں۔ بعض احادیث سے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے، مثلاً وہ احادیث جن میں آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض صحابہ کرام کو داغ لگایا، یہ حدیثیں اسی کتاب میں آرہی ہیں، بعض حدیثوں سے ممانعت معلوم ہوتی ہے جیسے کہ یہ حدیث اور وہ حدیث جسے امام ترمذی اور ابوداؤد نے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داغ لگانے سے منع فرماتے تھے۔ پھر ہم مبتلا ہوتے اور ہم نے داغ لگایا لیکن ہم نے کامیابی دیکھی نہ پائی، امام مسلم حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں فرشتوں کا سلام سنا کرتا تھا، جب میں نے داغ لگایا تو اس سے محروم ہو گیا، چنانچہ میں نے توبہ کی تو وہ پہلے والا حال لوٹ آیا

بعض احادیث میں آیا ہے کہ میں داغ لگانے کو محبوب نہیں رکھتا، ایک حدیث میں اس کے ترک کرنے کی تعریف و توصیف بیان فرمائی ہے، شارحین نے ان احادیث میں یوں تطبیق دی ہے کہ داغ لگانا اصل جواز پر دلالت کرتا ہے اور اس فعل سے محبت کا نہ ہونا اس کے منوع ہونے پر دلالت نہیں کرتا، ترک کی مدح و ثنا اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ترک کرنا اولیٰ ہے۔ باقی یہی ممانعت تو وہ چند صورتوں پر محمول ہے (۱) مرض باطن نہ ہو بلکہ اسے اختیاری طور پر اپنایا جائے (۲) مرض کے دفع کرنے کے لیے اس کی حاجت نہ ہو بلکہ دوسرا علاج بھی میسر ہو۔ (۳) جیسے کہ ہم نے اس سے پہلے بیان کیا کہ اس کے ارتکاب سے شرک خفی میں واقع ہونے کا خطرہ ہو۔ بعض شارحین نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض صحابہ کو داغ لگانے کا حکم اس لیے دیا کہ عضو کوٹ گیا تھا اور زخم بگڑ چکا تھا اور اس صورت میں صحت کا حصول یقینی تھا، بہر حال کسی عضو کو جلدانا اور اسے داغ لگانا مکروہ ہے، ہاں اگر داغ لگانا ضروری ہو اور لمبیب حاذق کا فیصلہ ہو کہ صرف داغ لگانا ہی علاج ہے تو جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ حضرت ثولث نے جب یہ حدیث بیان کی جس میں امت کو داغ لگانے سے منع کیا گیا ہے تو اس کے بعد وہ حدیثیں بھی لائے ہیں جو جائز ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔

۲۳۱۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ رُفِعَ

أَبِيَّ يَوْمَ الْأَحْزَابِ عَلَى

أَكْحَلِهِ فَكَوَاهُ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ غزوہ احزاب کے دن حضرت ابی کی رگ جان پر تیر لگا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس زخم کو داغ لگایا۔

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۔ اکھل وہ رگ ہے جو کلائی اور بازو کے جوڑ میں ہوتی ہے، عموماً اسی کا نصف کھولا جاتا ہے اسے عرق حیات (رگ جان) اور ہر حیات کہتے ہیں، عوام الناس اسے رگ ہفت اندام (سات اعضاء کی رگ) کہتے ہیں، ہر عضو میں اس کا ایک حصہ اور ایک نام ہے، ہاتھ میں اسے اکھل، ران میں کسافون پرزبر، مشہور بیماری عرق النساء کی نسبت اسی کی طرف ہے، پشت میں ابھر کہتے ہیں، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اسی رگ میں تیر لگا اور اس سے خون جاری ہو گیا۔

۲۔ تو خون رگ گیا۔ گوواہ داؤد مخنف کے ساتھ۔

۲۳۱۷ وَحَنَّهُ قَالَ يُبَى سَعْدُ

بْنُ مُعَاذٍ فِي أَكْحَلِهِ فَحَسَمَهُ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

سَلَّمَ بِبَيْدِهِ بِمَشْقَصٍ ثُمَّ

وَرَمَتْ فَحَسَمَهُ الثَّانِيَةَ۔

ان ہی سے روایت ہے کہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رگ جان میں تیر لگا تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تیر کے پیلے سے اپنے ہاتھ کے ساتھ اس زخم کو داغ لگایا پھر وہ سوچ گیا تو آپ نے اسے دوبارہ داغ لگایا۔

۱۔ اسی جنگ (غزوہ احزاب) میں۔

۲۔ شقیص میم کے نیچے زیر، شین ساکن، قاف پر زبر، صراح میں ہے شقیص کا معنی ہے لبا اور چوڑا تیر۔

۲۳۱۸ وَعَنْهُ قَالَ بَعَثَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي ابْنِ كَعْبٍ

طَبِيبًا فَقَطَعَ مِنْهُ حَرْوَةً

ثُمَّ كَوَّاهُ عَلَيْهِ۔

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن کعب کے پاس
ایک طبیب بھیجا جس نے ان کی ایک رگ
کاٹ دی، پھر حضرت ابی کی رگ پر داغ
لگایا۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

۱۔ حدیث صحیح میں یہ بھی آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی رگ جاں پر
داغ لگایا، حضرت اسد بن زرارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شوکہ نامی بیماری کے سبب داغ لگایا (جس میں پہلے چہرہ پھر سارا
جسم سُرخ ہو جاتا ہے جیسے کہ دوسری فصل میں آئے گا۔

۲۳۱۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ

سَيِّدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي

الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ شِفَاءٌ مِنْ

كُلِّ مَا إِلَّا السَّامَ فَقَالَ

ابْنُ شَهَابٍ السَّامُ الْمَوْتُ

وَالْحَبَّةُ السَّوْدَاءُ الْكُلْبُجِيُّ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ کلونجی میں
موت کے علاوہ ہر بیماری کی شفا ہے۔ ابن
شہاب زہری نے فرمایا: سام کا معنی
موت اور الْحَبَّةُ السَّوْدَاءُ کلونجی ہے۔

(صحیحین)

۱۔ شَوْنِيز شین پر زبر یا پیش، اسے شینیر، شو نو ز اور شھینز بھی کہا جاتا ہے۔ اسی طرح قلموں میں ہے۔
علامہ طبیبی نے فرمایا، اگرچہ لفظ حدیث عام ہے کہ کلونجی میں ہر بیماری کی شفا ہے، لیکن یہ اس بیماری کے
ساتھ خاص ہے جو رطوبت اور بطن سے پیدا ہو کیونکہ کلونجی گرم خشک ہے لہذا یہ ان بیماریوں کو دور کرے گی جو اس
کی ضد ہیں (یعنی جو سردی اور تری کی پیداوار ہیں) بعض علماء نے کہا کہ یہ حدیث عموم پر محمول ہے اور کلونجی ہر مرکب
دوا میں شامل کی جاسکتی ہے۔ علامہ کرمانی نے کہا کہ عموم متعین ہے کیونکہ موت کا استثناء کیا گیا ہے، صاحب سفر السعاده
نے فرمایا کہ اکابر کی ایک جماعت تمام امراض میں کلونجی کا استعمال کرتی تھی اور بعض حضرات ہر بیماری میں شہدا استعمال

کرتے تھے اور حسن اعتقاد کی برکت سے وہ بیماریاں دور ہو جاتی تھیں۔

۲۳۲۰ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَالَ إِنَّ آخِي اسْتَطْلَقَ

بَطْنَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِسْقِهِ عَسَلًا فَسَقَاهُ ثُمَّ

جَاءَ فَقَالَ سَقَيْتُهُ فَلَمْ

يَزِدْهُ إِلَّا اسْتَطْلَقَ فَقَالَ

لَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ جَاءَ

الرَّابِعَةَ فَقَالَ اسْقِهِ عَسَلًا

فَقَالَ لَقَدْ سَقَيْتُهُ فَلَمْ

يَزِدْهُ إِلَّا اسْتَطْلَقَ فَقَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ

بَطْنُ أَبِيهِكَ فَسَقَاهُ فَبَرَّ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے

لگا کہ میرے بھائی کا پیٹ چل رہا ہے،

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اسے شہد پلاؤ، اس نے شہد پلایا، پھر

اگر کچھ لگا میں نے اسے پلایا لیکن شہد

نے اس کے دست مزید بڑھائیے ہیں

آپ نے اسے تین مرتبہ یہی فرمایا، پھر

وہ چوتھی مرتبہ آیا تو آپ نے فرمایا اسے

شہد پلاؤ اس نے کہا میں نے اسے

شہد پلایا لیکن اس نے تو اس کا

پیٹ اور جاری کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ

نے سچ فرمایا اور تیرے بھائی کے پیٹ

نے جھوٹ کہا، چنانچہ اسے شہد پلایا تو وہ

ٹھیک ہو گیا۔ (صحیحین)

۱۔ ایک روایت میں ہے یُسْتَكِي بَطْنُهُ اسے پیٹ کی بیماری ہے۔ اِسْتِكَاءُ،

مِثْلَانِیَّةٌ، عِلْوَ اور شِکْوٰی کا معنی بیماری ہے۔

۲۔ یعنی ہر دفعہ فرماتے کہ اسے شہد پلاؤ، وہ انہیں شہد پلاتے اور دستوں میں مزید اضافہ ہو جاتا، وہ اگر

معرض کرتے کہ میں نے شہد پلایا مگر پیٹ کے چلنے میں مزید اضافہ ہو گیا ہے۔

۳۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد سچا ہے کہ فَبَرَّ اِسْتِكَاءُ لَلنَّاسِ (شہد میں لوگوں کے لیے شفا ہے) اکثر

شارحین نے اسی طرح کہا ہے، بعض شارحین نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوئی کہ اس کے

پیٹ کا علاج شہد پلانا ہے اور اسی میں اس کے لیے شفا ہے، کہتے ہیں کہ یہ توجیہ زیادہ مناسب ہے کیونکہ

اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے کہ شہد میں لوگوں کے لئے شفا دے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ شہد میں ہر بیماری کی شفا ہے، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی جو کچھ فرمایا ہے وہ سچ ہے۔

۷۷۔ کہ اس نے غلطی کی اور شفا کو قبول نہیں کیا، عرب غلطی کی جگہ بھٹکا تھا استعمال کرتے ہیں، چنانچہ غلط بات سننے پر کہتے ہیں کہ فلاں شخص کے کان نے بھٹکا کہا، یعنی اس نے خطا کی اور جو کچھ سنا اسے صحیح طور پر نہیں سمجھا، امام فخر الدین رازی نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نور وحی کے ذریعے معلوم کر لیا کہ اس شخص کے پیٹ کے جاری ہونے میں شہد کا فائدہ ظاہر ہو کر رہے گا، جب وہ فوری طور پر ظاہر نہ ہوا تو فرمایا کہ پیٹ یا پیٹ واسے کو فائدہ نہیں ہوا تو اس نے بھٹکا کہا، اس لحاظ سے اس پر بھٹکا کا اطلاق کیا۔

۷۸۔ یاد رہے کہ اس صورت میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شہد پلانے کا حکم دینے میں بعض لوگوں کو تردد اور حیرت لاحق ہے، کیونکہ شہد خود جلاب آور ہے اور پیٹ کو جاری کرنے والا ہے، لہذا دست کو روکنے کے لیے اس شخص کو شہد پلانے کا حکم دینا طبی مذہب کے خلاف ہے، اس لیے جب بھی اسے شہد پلایا گیا پیٹ زیادہ چلنے لگا، اس لیے ہو سکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا کی برکت اور آپ کے معجزہ کے ظہور کے طور پر خاص اس شخص کو شفا حاصل ہو گئی ہو، دوسرے لوگوں کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ (اگر انہیں بھی شہد پلانے سے دست درگ جائیں گے) اگرچہ اہل ایمان کے لیے یہ بھی اچھا راستہ ہے، لیکن تحقیق اور نظر غائر سے واضح ہو جاتا ہے کہ اس صورت میں شہد پلانے کا حکم اطباء کے مذہب کے موافق اور کمال مہارت پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ اس شخص کو بدھنی اور فاسد مادوں کی زیادتی کی وجہ سے دست آرہے تھے کیونکہ شہد ان فاسد مادوں کے نکلنے کا سبب تھا اس لیے شہد پلانا اطباء کے مذہب کے مطابق ہوگا، کہتے ہیں کہ بار بار شہد پلانے کے حکم میں لطیف نکتہ ہے، کیونکہ دوا کی مقدار اتنی ہونی چاہیے جو بیماری کی حالت کے موافق ہو، اگر دوا اس مقدار سے کم ہو تو بیماری کو مکمل طور پر دور نہ کر سکے گی، اور اگر اس مقدار سے زیادہ دے دی گئی۔ تو قوی کو کمزور اور بیماری کو زیادہ کر دے گی، چونکہ ہر دفعہ اتنا شہد نہیں پلایا گیا جو بیماری کو مٹا کر سکتا اس لیے لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ دست زیادہ ہو جاتے، دوبارہ شہد پلانے کا حکم دیا تاکہ اس کی ضروری مقدار پوری ہو جائے، اسی لئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا اور تیرے بھائی کے پیٹ نے بھٹکا کہا، پیٹ کے بھٹکا مطلب یہ ہے کہ اس میں فاسد مادے زیادہ ہیں، اور جب آخری بار اتنی مقدار میں شہد پلایا گیا جو فاسد مواد نکالے اور بیماری کے دور کرنے کے لیے کافی ثابت ہوا تو بالآخر اس کا فائدہ ظاہر ہو گیا۔

صاحب سفر السادات نے فرمایا کہ طب نبوی کی اطباء کی طب سے کوئی نسبت نہیں ہے کیونکہ طب نبوی قطعی اور یقینی طور پر فائدہ مند ہے، کیونکہ یہ طب وحی الہی، مشکوٰۃ نبوت اور کمال عقل سے صادر ہے، جب کہ دوسروں کی طب ٹھوٹا تیزی فکر، ظن اور تجربے سے ماخوذ ہے۔ جس میں خطا کا احتمال بھی ہے اور اس سے خطرات بھی پیدا ہو سکتے ہیں، جس شخص کو طب نبوی سے فائدہ نہیں ہوتا تو اس کے بارے میں یقین کر لینا چاہیے کہ یہ اس کے ایمان کی کمزوری کا نشانہ ہے۔ جو شخص صدق دل اور پاکیزہ مقصد کے ساتھ آپ کے فرمان پر عمل کرے گا اسے ضرور فائدہ ہو گا، جیسے کہ قرآن کریم سینوں اور دلوں کی شفا دے جو شخص اسے اخلاص اور قبول کے ساتھ حاصل نہ کرے گا اس کی بیماری کی زیادتی کا سبب ہوگی اس کے لیے وبال بن جائے گا، اس لیے بعض شارحین نے اس شخص کے پیٹ کے بھٹکا کو اس پر عمل کیا ہے کہ اس کی نیت سچی نہ تھی اور خالص اعتقاد

نہ تھا (اور جب اسے غلوں اعتماد میں آتا تو شفا بھی حاصل ہو گئی اتن) فافهموا اللہ التوفین۔

۴۳۲۱ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ أَمْثَلَ مَا تَدَاوَيْتُمْ
بِهِ الْحَبَّامَةُ وَالْقُسْطُ الْبَحْرِيُّ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:
بہترین وہ چیز جس کے ساتھ تم علاج کرو
پچھنے لگانا اور قسط بحری ہے۔

(صحیحین)

۱۔ قسط قات پر پیش اور بے نقطہ سین ساکن مشہور دوائی ہے، سمندری نباتات کی جڑ ہے، خوشبو ہے، نفاس دلی عورتیں اس
کی دھونی لیتی ہیں، اس کے بہت فائدے ہیں، بندھن اور پیشاب کو کھولتی ہے، زہروں کو دفع کرتی ہے، جماع کی شہوت کو برائی ختم کرتی
ہے، اس کے پینے سے پیٹ کے کٹھے ہلکے ہو جاتے ہیں، بعض بخاروں کو دور کرتی ہے، اس کی لیپ کرنے سے چہرے کے سیاہ داغ اور کیل
دور ہو جاتے ہیں، اس کی دھونی رکام، باد و اور و باد کو فائدہ دیتی ہے، اس کے علاوہ بہت سے فائدے ہیں جو طب کی کتابوں میں بیان کئے
گئے ہیں، غالباً اسی بنا پر اسے بہترین دواؤں میں سے قرار دیا گیا ہے قسط کی دو قسمیں ہیں ۱۱۱ بحری ۱۲۰ ہندی، قسط بحری سفید ہے اور وہ ہندی
سے بہتر ہے، اسے عربی بھی کہا جاتا ہے، روایات میں قسط ہندی بھی آیا ہے جس کی تفسیر جو ہندی سے کی گئی ہے، قسط کاف کے ساتھ بھی کہتے
ہیں، قسط کی نسبت ظفار کی طرف بھی کی جاتی ہے، ظفار سمندر کے کنارے یمن کا ایک شہر ہے جو ہندوستان کے قریب ہے، ہندی سے
قسط وہاں سے جانی جاتی ہے۔

۴۳۲۲ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا تُعَذِّبُوا صَبِيَّائَكُمْ
بِالْفَرْزِ مِنَ الْعَذْرَةِ وَحَلِيكُمْ
بِالْقُسْطِ۔

انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا: بچوں کے گلے آجائیں گے تو تم
انہیں دبا کر عذاب نہ دو تم قسط اختیار
کرو۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
۲۔ عذرة بے نقطہ سین پر پیش، نقطہ والا ذال ساکن، اس کے بعد ماد، یہ ایک بیماری ہے جو خون کے بوش کی بنا پر بچوں کے گلے
میں پیدا ہو جاتی ہے، دائیاں بچوں کے نالو کو انگوٹھے سے اس سختی سے دباتی ہیں کہ اس جگہ سے خون نکل آتا ہے (ظاہر ہے کہ یہ عمل نیچے
کے لئے بڑا تکلیف دہ ہوتا ہے) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا، اور ارشاد فرمایا کہ بچوں کے گلے آجائیں تو (ان کے
نالو کو) دبا کر انہیں عذاب نہ دو۔

۳۷ مسند امام احمد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس تشریف لائے تو ان کے پاس ایک بچہ دیکھا جس کی ناک سے خون جاری تھا، فرمایا: یہ کیا ہے؟ عرض کیا یہ اسے گلے پڑے ہوئے ہیں یا اس کے سر میں درو ہے، فرمایا: تم پر افسوس! تم اپنی اولاد کو قتل نہ کرو، جس عورت کے بچے کے گلے آجائیں یا اس کے سر میں درو ہو تو چاہیے کہ خود ہندی لے اور اسے اپنی کمر پانی میں حل کرے اور بچے کی ناک میں ٹپکائے اسی طرح کیا گیا بچہ تندرست ہو گیا، ناک میں دوا ٹپکانے کو سوط کہتے ہیں اس کا طریقہ یہ ہے کہ مریض کو لیٹت کے بل لٹا دیا جائے سر نیچا کر دیا جائے اور دوا کو پانی کی طرح رقیق کر کے ناک میں ٹپکا دیا جائے تاکہ دماغ تک پہنچ جائے، دوائی جب دماغ تک پہنچے گی تو بھینک کے ذریعے بخارات باہر نکل جائیں گے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سوط کے ذریعے علاج کی تعریف کی ہے اور خود بھی اسے استعمال میں لاتے تھے، بعض اطباء نے گلے پڑ جانے کا علاج خود ہندی سے بعید قرار دیا ہے، انہوں نے کہا کہ خود ہندی گرم ہے، اور گرمی کے سبب سے ہی بچوں کو گلے پڑتے ہیں خصوصاً سحار میں کہ وہ علاقہ ہی گرم ہے۔ علاوہ اس کا بولب دیا ہے کہ گلے پڑنے کا سبب وہ خون ہوتا ہے جس پر بگم غالب ہوتی ہے لہذا خود ہندی کے ساتھ سلتح اس کے موافق ہو گا کیونکہ قسط (خود ہندی) خشک کر نیوالی ہے (بگم کو خشک کر دے گی) اور عضو کو تقویت دیتی ہے کبھی دوا اپنی خاصیت کی بنا پر فائدہ دیتی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ از قبیل معجزات ہو۔

حضرت اُمّ قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

فرمایا: تم گلے آنے سے اپنے اولاد کو کرو

دباؤ ہو، تم خود ہندی کو اختیار نہ کرو

کیونکہ اس میں سات شنائیں ہیں

ان میں سے ایک ذات الجنت ہے (غریبا)

سب سے گلے آنے سے یہ جو ناک پر دوا

جائے گا اور ذات الجنت ہو تو مرنے میں

ٹپکانا جائیگا

(صحیح)

۳۸ وَعَنْ أُمِّ قَيْسٍ

قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا

تَدْعُونَ أَوْلَادَكُمْ بِهَذَا

الْعَلَاقِ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعَوْدِ

الْهِنْدِيِّ فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ

أَشْفِيَةٍ مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِ

يُسْقَطُ مِنَ الْعُدْرَةِ وَيَكْدُ

مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۳۹ دغریہ نقطہ وال، نقطہ والی زین، گلے آنے پر ننگے سے تالو کا دانا، یہ تلخ یقین گر شہر ہندی دوا کے سے منہ

فرمایا، اس حدیث میں بھی بطور انکار فرمایا کہ کیوں دیا ہی ہو اور بچوں کے گلوں کو نیچے کرتی ہو

علاق میں پر زبر، بعض نسخوں میں اس کے نیچے زیر اور اس کے اوپر پیش بھی لکھا ہے، بعض نسخوں میں بطلان العلق بھی آتا ہے

اس کا معنی وہی ہے ہوا بھی دغریہ کا بیان ہوا ہے، بعض روایات میں علاق ہے ہنر سے کہ نیچے زیر، باب افضال سے کہتے ہیں کہ یہ روایت

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۔ بعض شارحین نے فرمایا کہ بخار کی گرمی کو دوزخ کی آگ سے تشبیہ دینا مقصود ہے، یعنی بخار اس کی نشانی اور اس کا نمونہ ہے، بعض حضرات کے نزدیک حقیقت پر محمول ہے جیسے کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جہنم کی آگ نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں گرمی کی شدت کی شکایت کی اور کہا کہ میرے بعض نے بعض کو کھالیا ہے تو اسے سانس لینے کی اجازت دی گئی، گرمیوں کی تپش اسی کا اثر ہے اور اسی لیے گرمیوں میں ظہر ٹھنڈی کر کے پڑھتے ہیں، تو ہو سکتا ہے کہ بخار کی تپش بھی اسی کا اثر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۔ ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ اسے ٹھنڈے پانی سے ٹھنڈا کرو۔ ابرودھا کو دو طرح پڑھا گیا ہے (۱) ہمزہ وصلی اور راد کے پیش کے ساتھ، باب نصر سے (اُبرودُھا) (۲) ہمزہ قطعی اور راد کی زیر کے ساتھ بھی پڑھا ہے، (اُبرودُھا) علامہ طبیبی نے جوہری سے نقل کیا ہے کہ یہ ضعیف لغت ہے۔

یاد رہے کہ یہ علاج بھی طبیوں کی عقل کے حساب سے باہر دکھائی دیتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ مشاہدہ اور تجربہ سے ثابت ہے کہ بخار کا مریض اگر ٹھنڈا پانی استعمال کرے تو اسے نقصان پہنچے گا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ خطاب، اہل حجاز کے ساتھ مخصوص ہے اور اکثر اور اغلب اوقات کے لحاظ سے ہے، کیونکہ انہیں عام طور پر جو بخار آتا ہے وہ روزانہ چڑھنے والا بخار ہوتا ہے جو سورج کی سخت گرمی یا گرم دوا کے استعمال یا بہت نیز حرکت یا غصے یا بیداری کی بنا پر ہوتا تھا اور اس پر تشک نہیں کہ صفراوی بخار کے لیے پانی کی ٹھنڈک پہنچانا فائدہ مند ہے۔

البتہ اس سے اختلاف ہے کہ پانی سے ٹھنڈا کرنے کی یہی صورت ہے کہ مریض کو پانی پلایا جائے یا غسل کرنے کو بھی شامل ہے بعض محدثین کہتے ہیں کہ پینے اور غسل کرنے دونوں کو شامل ہے، اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو تپ آجائے تو اس پر تین رات سحری کے وقت پانی ڈالا جائے، ایک دوسری حدیث مسند امام احمد میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بخار ہوتا تو پانی کا مشکیزہ طلب فرماتے، پانی سر مبارک پر ڈالتے اور غسل فرماتے۔ جامع ترمذی میں ثابت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو تپ آجائے اور تپ نہیں ہے مگر آگ کا ایک ٹکڑا، تو چاہیے کہ اسے ٹھنڈے پانی سے ٹھنڈا کرے، اور چاہیے کہ چیتی ہوئی نہر کے پاس جائے اور فجر کے بعد سورج نکلنے سے پہلے پانی کے چلنے کی جانب کا استقبال کرے (یعنی جدھر سے پانی آ رہا ہو اس طرف منہ کر کے کھڑا ہو جائے) (اقن) اور بسم اللہ پڑھ کر کہے یا اللہ! اپنے بندے کو شفا عطا فرما اور اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان سچا کر دکھا، یعنی اس علاج کے سلسلے میں جو آپ نے فرمایا ہے اور چلتے ہوئے پانی میں تین بار غوطہ لگائے، تین دن تک یہی عمل کرے (الحديث) ان احادیث سے صراحتہ معلوم ہوتا ہے کہ پانی کے ساتھ ٹھنڈا کرنا غسل کو بھی شامل ہے، اور چونکہ اس جگہ صفراوی بخار مراد ہے جو گرم مزاج والوں کو حرارت کی شدت کے اعتبار سے لاحق ہوتا ہے تو اسے ٹھنڈا کرنے میں بھی شدت ہوگی۔

علامہ طبیبی نے نقل کیا ہے کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ صفراوی بخار کو ٹھنڈا پانی پلا کر اور مریض کے ٹھنڈے پانی میں رکھ کر ٹھنڈا کیا جائے، بخار کا یہ علاج نہایت فائدہ مند ہے، آگ کو بجھانے اور اس کے شعلے کو سرد کرنے کے لیے یہ زود اثر عمل ہے، حکم

یہی ہے کہ پانی سے بخار کی شدت کو کم کیا جائے اور اسے ٹھنڈا کیا جائے، اطباق اس بات کے قائل ہیں کہ صفراوی بخار کے مریض کو ٹھنڈا پانی اور برت پلائی جائے اور ہاتھ پاؤں ٹھنڈے پانی سے دھوئے جائیں (آن کل جب بخار ہو تو ڈاکٹر دودھ سوڈا پلانے اور برت کی پٹیاں مانتھے اور ہاتھ پاؤں پر رکھنے کا مشورہ دیتے ہیں ۲۱۲۱) حضرت اسامہ یا حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ انہوں نے تپ کی ایک مریضہ کو دیکھا تو انہوں نے اس کے پہلو میں ٹھنڈا پانی انڈیل دیا، اور یہ حدیث بیان کی، حضرت عائشہ اور دیگر صحابیات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مراد کو زیادہ جانتی ہیں، امام احمد کی روایت کردہ حدیث مذکور کا جواب دیتے ہیں کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معجزہ تھا اسی لیے اس کے آخر میں فرمایا کہ اپنے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان سچ کر دکھا (طیبی)

پانی کے پھر ٹکے سے مراحۃ یہ ثابت نہیں ہوتا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نشینے کے پانی سے غسل کیا، یہ روایت پہلے گزر چکی ہے، یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ کی خصوصیت ہوگی لہٰذا انصاف یہ ہے کہ جب ٹھنڈے پانی اور برت کے پانی کا پلانا اور ہاتھ پاؤں کا دھونا علاج ہے، تو حرارت کے زیادہ شدید ہو جانے کی صورت میں غسل بھی درست اور علاج ہو تو کیا حرج ہے؟ تحقیق و تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ دھوپ کی غارت سے پیدا ہونے والے صفراوی بخار کے لیے ٹھنڈے پانی سے نہانا مفید ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دم کرنے کی اجازت دی، نظرب، ڈھکے اور اندھوریوں سے۔

۲۳۲۵ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرُّقِيَّةِ مِنَ الْعَيْنِ وَالْحُمَةِ وَالشَّمْلَةِ (رَدِّ اْلأَهْمَلِ)

(مسلم)

لے حجتۃ بنے نقطہ عمار پر پیش، میم مخفف، زیر خطا ڈھک، اس سے مراد بچہ کا ڈھک ہے، سانپ کا ڈھک اس کے حکم میں ہے، بعض روایات میں ڈھک کے مقابل ڈھنکے کا ذکر ہے۔

لے نمونہ پہلو اور جسم کے دوسرے حصوں پر لٹکنے والی پٹیاں (چھپاکی) چونکہ یہ بیوی بچوں کی طرح انہی کی رفتار کے ساتھ جسم پر

لے ممکن ہے علامہ طیبی نے یہ حدیث امام احمد کے حوالے سے نقل کی ہو، حضرت شیخ محقق شہ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ نے تو یہ حدیث جامع ترمذی کے حوالے سے بیان کی ہے، جیسے کہ ابھی چند سطور پہلے گزری ہیں، چونکہ علامہ طیبی نے صفراوی بخار کے مریض کو پانی پلانے اور اس کے ہاتھ پاؤں دھونے کا ذکر کیا ہے اس لیے انہیں تاویل کی ضرورت محسوس ہوئی ۱۱۲۱۔

لے حالانکہ حضرت شیخ محقق قدس سرہ امام احمد کی روایت میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نشینے کے پانی سے غسل کرنے کی تصریح نقل کر چکے ہیں پھر خصوصیت قرار دینے کی کیا وجہ ہے ۱۱۲۲ شرف قادری نقشبندی۔

پھیل جاتی ہیں اس مشابہت کی بنا پر انہیں ثلثہ کہا گیا ہے (ثلثہ چھوٹی کو کہتے ہیں)

یاد رہے کہ تمام بیماریوں اور تکلیفوں میں دم کرنا جائز ہے، ان تین کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، خاص طور پر ان عوارض کے ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ دوسری بیماریوں کی نسبت ان تین میں دم زیادہ مناسب اور مفید ہے، بعض روایات میں صبر بھی آیا ہے کہ دم نہیں ہے مگر ان تین چیزوں میں اس کا تحمل بھی ہی تاویل ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے چونکہ جاہلیت کے الفاظ سے دم کیا جاتا تھا اس لیے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دم کرنے سے منع فرمایا تھا، بعد ازاں ان تین چیزوں میں دم کرنے کی اجازت دے دی، اس لیے کہ یہ دم بڑا اہم تھا اور لوگوں کو اس کا فائدہ بہت تھا، پھر مطلقاً اجازت دے دی (بشرطیکہ اس میں شرکیہ کلمات نہ ہوں اور نہ ہی ایسے کلمات ہوں جن کا معنی نامعلوم ہو، جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہوا ۱۲۱۴)

۴۳۲۶ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ تَسْتَرْقِيَ مِنَ
الْعَيْنِ۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے حکم دیا کہ ہم نظر بد سے
دم کروائیں یہ

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ اس صورت میں تشریقی دونوں کے ساتھ ہے صیغہ متکلم مع الیہ معلوم اَنْ یُسْتَرْقِيَ یا کے ساتھ صیغہ مجہول بھی پڑھ گیا ہے، یعنی حکم دیا کہ نظر بد سے دم کیا جائے۔ غالباً ابراہیم رحمتہ اللہ علیہ نے دم کرنے اور کرانے کی اجازت ہے۔

گزشتہ حدیث میں تین چیزوں کے خصوصی طور پر ذکر کرنے کی وجہ سے وہی اس حدیث میں خاص طور پر نظر بد کے ذکر کی ہے۔

۴۳۲۷ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَأَى فِي بَيْتِهَا جَارِيَةً فِي
وَجْهِهَا سَفْعَةٌ تَغْفُو صَفْرَةً
فَقَالَ اسْتَرْقُوا لَهَا فَإِنَّ
بِهَا النَّظْرَةَ۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ان کے گھر میں ایک کیز دیگی جس کے
چہرے پر زردی لے چھائی ہوئی تھی، فرمایا:
اسے دم کرادو کیوں کہ اسے نظر لگی ہوئی
ہے یہ

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ سَفْعَةٌ بے نقطہ سین پر زبر، فاد ساکن اور بے نقطہ عین۔ چہرے کی زردی جن کی نظر بد کی علامت تھی سَفْعَةٌ کے کئی معانی ہیں (۱) علامت (۲) مارنا (۳) تھپڑ مارنا (۴) نظر بد (۵) آگ اور لوہا چہرے کو تھپسا دینا۔ سَفْعَةٌ عین پر پیشی چہرے کی شرعی مائل سیاہی راوی نے جو زردی کے ساتھ تفسیر کی ہے تو یہ علامت دے معنی کے مناسب ہے۔ یا انہوں نے مارنے یا تھپڑ مارنے کی نظر بد کے اثر کے

ساتھ تفسیر کی ہے۔ اسی طرح کہا گیا ہے۔

۲۷ تاکہ اس کی بیماری دودھ ہو۔

۳ ظاہر حدیث مطلق ہے کہ اس کو نڈی پر چین کی نظر کا اثر تھا یا انسان کی نظر کا، لیکن شامین نے اس کی تفسیر چین کی نظر سے کی ہے اور کہتے ہیں کہ جنات کی نظر انسان کی نظر سے زیادہ تیز ہے، بعض خواہشی میں تردد کا اظہار کیا ہے کہ چین کی نظر نخی یا انسان کی، ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر تشریف لائے، وہاں ایک بچہ تھا اس کے بارے میں کہا گیا کہ اسے نظر لگ گئی ہے فرمایا: اسے نظر بد کا دم کیوں نہیں کرتے؟

۲۳۲۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ تَفَى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ عَنِ الرَّثِي فَبَاءَ

الْعَمْرُو بْنُ حَظْمٍ فَقَالُوا

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَتْ

عِنْدَنَا رُقِيَّةٌ تَرُقِّي بِهَا

مِنَ الْعَقَرِ وَأَنْتَ تَهْتِ

عَنِ الرَّثِي فَقَالَ اعْرِضُوهَا

فَعَرَضُوهَا عَلَيْهِ فَقَالَ

مَا أَرَى بِهَا بَأْسًا مِّنْ

اِسْتِطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَهَا

أَحَدٌ خَلَيْنَا عَنْهَا

(دَوَاۃُ مُسْلِمٍ)

نہایت اہم ہے کہ اس کا نام ہی دم پھونکنا تھا۔

۲۳۲۹ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ

مَالِكٍ رَّا الشَّجْعِيَّ قَالَ كُنَّا

عِنْدَ حَسَنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ

مَالِكٍ رَّا الشَّجْعِيَّ قَالَ كُنَّا

عِنْدَ حَسَنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ

مَالِكٍ رَّا الشَّجْعِيَّ قَالَ كُنَّا

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے دم پھونک سے منع فرمایا، تو عمرو

بن حزم کے گھر والوں نے آکر عرض کیا کہ

یا رسول اللہ! ہمارے پاس ایک دم

تھا جس کے ساتھ ہم بچوں کے ڈنک

سے دم کرتے تھے، آپ نے تو دم

پھونک سے منع فرمایا ہے، فرمایا: اسے پیش

کردو، انہوں نے پیش کیا تو فرمایا: ہم اس

میں کوئی عینہ نہیں دیکھتے، لہٰذا تم میں سے

جو شخص اپنے بھائی کو نفع دے سکے وہ

اسے نفع دے لے

(مسلم)

۲۳۲۹ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ

مَالِكٍ رَّا الشَّجْعِيَّ قَالَ كُنَّا

عِنْدَ حَسَنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ

مَالِكٍ رَّا الشَّجْعِيَّ قَالَ كُنَّا

عِنْدَ حَسَنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ

مَالِكٍ رَّا الشَّجْعِيَّ قَالَ كُنَّا

عِنْدَ حَسَنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ

مَالِكٍ رَّا الشَّجْعِيَّ قَالَ كُنَّا

كَرُفِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقُلْنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرَى
فِي ذَلِكَ فَقَالَ اعْرِضُوا
عَلَيَّ رِقَاكُمْ لَا بَأْسَ بِالرَّقِيِّ
مَا لَكُمْ يَكُنْ فِيهِ شَوْكٌ

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

میں دم کیا کرتے تھے، ہم نے عرض کیا یا رسول
اللہ! دم کرنے کے بارے میں آپ کی
کیا رائے ہے؟ فرمایا: تم اپنے دم ہاتھ
سامنے پیش کرو، دم پھونک میں حرم نہیں ہے
جب تک اس میں شرک نہ ہو۔

(مسلم)

اے حضرت عوف بن مالک اشجعی صحابی ہیں، وہ پہلے پہل خیر میں حاضر ہوئے فتح مکہ کے دن بنو اشجعی کا بھندہ ان کے پاس تھا،
شام میں سکونت اختیار کی اور وہیں شام میں رحلت ہوئی۔

۳۷۷ کہ ہم دم کریں یا نہ؟

۳۷۸ تاکہ ہم دیکھیں کہ ان کے معنی کیا ہیں؟ تاہم قائمہ کلیہ یہ ہے (جو اس کے بعد بیان فرمایا)

۳۷۹ جب تک کہ اس میں ایسی چیز نہ ہو جس سے شرک و کفر لازم آئے، یعنی جنوں اور شیطانوں کے نام نہ ہوں،
اور اس کے معانی سے کفر لازم نہ آئے، اسی لیے کہتے ہیں جس کا معنی معلوم نہ ہو اس کے ساتھ دم نہیں کر سکتے، ہاں
اگر وہ کلمات شارح علیہ السلام سے نقل صحیح کے ساتھ منقول ہوں (تو ان کے ساتھ دم کر سکتے ہیں)

علامہ کرام کہتے ہیں کہ جنوں کو چونکہ طبعی طور پر انسانوں سے دشمنی ہے اس لیے شیاطین کے ساتھ ان کی دوستی ہے،
جب شیاطین کے ناموں سے دم وغیرہ کیا جائے تو جنات ان کی تعمیل کرتے ہیں اور اپنی جگہ سے باہر چلے جاتے ہیں، یہی حال
سانپ کے ڈسے ہوئے آدمی کا ہے، کیونکہ یہ بھی بعض اوقات جن کا اثر ہوتا ہے، جن سانپ کی صورت میں آکر دوس لیتا
ہے، جب شیطانوں کے نام پر مشتمل منتر پڑھا جاتا ہے تو زہر انسانی جسم سے نکل جاتا ہے، اور اس سے دور ہو جاتا ہے۔

اسی لیے اگر خاص طور پر قرآن پاک اور اللہ تعالیٰ کے اسماء اور صفات کے بغیر دم کیا جائے تو مکروہ ہے، مختصر یہ کہ علمائے
امت کا اس پر اتفاق ہے کہ قرآن پاک اور اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کے بغیر دم کرنا مکروہ ہے، سب سے بڑا دم
قرآن کریم ہے، اور اس میں سے افضل سورہ فاتحہ، معوذتین (آخری دو سورتیں) آیۃ الکرسی اور وہ آیات ہیں جو استعاذہ کے
معنی (اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرنے) اور دوسروں کو اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دینے والے کلمات پر مشتمل وہ دعائیں جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے پڑھی ہیں، وہ دعائیں اجادیت صحیحہ میں ثابت ہیں اور کتب حدیث میں مذکور ہیں، ان میں سے کچھ دعائیں کتاب
سفر السعادة میں لائے ہیں، حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب کسی کی نظر اپنے مال، بیٹے یا کسی بھی پسندیدہ چیز پر پڑے تو اسے

کہنا چاہیے مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ (جو کچھ اللہ تعالیٰ نے چاہا، نہیں ہے طاقت مگر اللہ تعالیٰ
کی امداد سے) حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک خوبصورت لڑکے کو دیکھا تو فرمایا کہ اسکی

ٹھوڑی پر سیاہی لگا دو تاکہ اسے ہڈی نظر نہ لگے، حضرت مجاہد سے مروی ہے کہ اس میں حرج نہیں کہ قرآن پاک لکھا جائے اور اسے دھو کر پانی بیمار کو پلایا جائے، اس سے مراد مطلق قرآن (قرآن پاک کی کوئی سی آیت) ہے۔ یا وہ آیات جو شفاء کے معانی پر مشتمل ہیں یا وہ آیات جو اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات پر مشتمل ہیں اور یہی (آخری احتمال) زیادہ مناسب ہے، مشہور دوم آیات شفاء ہیں۔

شیخ امام ابوالقاسم قشیری سے منقول ہے کہ میرا بیٹا سخت بیمار ہو گیا، یہاں تک کہ وہ موت کے دہانے پر پہنچ گیا، اس کی حالت بڑی نازک ہو گئی، مجھے خواب میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی، میں نے آپ کی بارگاہ میں بیٹے کی حالت زار عرض کی تو فرمایا: تم آیات شفاء سے کیوں دور ہو؟ بیدار ہونے پر میں نے قرآن پاک پر آیات شفاء تلاشی کیں، جو مجھے چھ مقامات پر ملیں۔ اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ وَیَشْفِ صَدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِیْنَ (۱۴/۹) اور ایمان والوں کا جی ٹھنڈا کرے گا۔

۲۔ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِی الصُّدُورِ (۵۷/۱۰) اور دلوں کی صحت

۳۔ یَخْرُجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابٌ تَنْتَبِهُ اَنْوَاعُهُ فِیْهِ شِفَاءٌ لِّمَا یَس (۶۹/۱۶) اس (شہد کی مکھی) کے پیٹ سے ایک پینے کی چیز، رنگ بزرگ نکلتی ہے، جس میں لوگوں کی تندرستی ہے۔

۴۔ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ (۸۲/۱۷) اور ہم قرآن میں اتارتے ہیں وہ چیز جو ایمان والوں کے لیے شفاء اور رحمت ہے۔

۵۔ فَاِذَا مَرَضْتُ مَثُو یَشْفِیْنِیْ (۸۰/۲۶) اور جب میں بیمار ہوں تو وہی مجھے شفاء دیتا ہے۔

۶۔ قُلْ هُوَ یَذِیْقُنِ اٰمَنُوْا حَـٰدِیْ وَشِفَاءً (۲۴/۲۱) تم فرماؤ وہ قرآن شریف، ایمان والوں کے لیے ہدایت اور شفاء ہے۔

میں نے یہ آیات لکھیں اور انہیں پانی میں دھو کر اپنے بیٹے کو پلایا تو وہ اسی وقت تندرست ہو گیا، جیسے اس کے پاؤں سے بٹری کھول دی گئی ہو، اسی طرح مواہب لدنیہ میں ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ (ترجمہ) اور ہم قرآن میں وہ چیز اتارتے ہیں جو ایمان والوں کے لیے شفاء اور رحمت ہے، قاضی بیضاوی نے اس آیت کی تفسیر میں آیات شفاء کی طوط اشارہ کیا ہے، سعد حلبی نے حاشیہ بیضاوی میں آیات مذکورہ کا تعین کیا ہے اور استاد ابوالقاسم قشیری کا واقعہ نقل کیا ہے، یہ بھی بیان کیا کہ انہیں خواب میں اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوا، مذکورہ آیات کے بیمار پر پڑھنے اور چینی کے برتن میں لکھ کر اسے پانی سے دھونے اور اس پانی کے مریض کو پلانے کا ذکر بھی کیا، شیخ تاج الدین سبکی سے نقل کیا کہ میں نے بہت سے مشائخ کو دیکھا جو بیمار کی صحت کے لیے یہ آیات لکھتے تھے، راقم الحروف نے لکھنے

۱۔ حضرت شیخ محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ۔

بھی حضرت شیخ عبدالوہاب منقہ مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ سے بیماروں کے لیے اس عمل کا مشاہدہ کیا۔۔۔ یہی بات کہ اس سے پہلے جو حصے نقل کیے گئے ہیں وہ آیات کے اجزاء ہیں، یہی لکھے جائیں یا پوری آیات لکھی جائیں؛ تو جو کچھ دیکھنے میں آیا ہے وہ ان ہی اجزاء کا لکھنا ہے۔

۳۳۰ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ أَلْعَيْنُ حَقٌّ فَلَوْ
كَانَ شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ
سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ وَإِذَا اسْتُغْسِلْتُ
فَاغْسِلُوا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
راوی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: نظر حق ہے، اگر کوئی چیز
تقدیر پر سبقت سے جا سکتی ہے تو نظر
سبقت لے جاتی ہے اگر تم سے (اعضائے بدن) دھوئے
کا مطالبہ کیا جائے تو دھو دیکھو۔

(ردۃ المسلیم)

(مسلم)

۱۔ نظر کا لگنا اور آدمی اور ہر اس چیز پر اثر انداز ہونا جسے پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھا جائے، اللہ تعالیٰ کی
تقدیر سے واقع اور حق ہے، اللہ تعالیٰ نے یہ خاصیت بعض نفوس میں رکھی ہے جیسے کہ جادو میں تاثیر رکھی ہے اور
عادت آلہیہ کے مطابق نظر اس چیز کے نقصان اور ہلاکت کا سبب بنادی ہے۔
۲۔ بعض روایات میں ہے ذکو کاٹ اگر کوئی چیز تقدیر الہی سے سبقت لے جا سکتی ہے اور اس پر
غصہ پاسکتی۔

۳۔ ایک روایت میں ہے کہ سَبَقَتْهُ۔ تو نظر تقدیر پر سبقت لے جاتی اور اسے تبدیل کر دیتی، نظر کی تاثیر
کی شدت اور اشیاء میں تیزی کے ساتھ اس کے اثر انداز ہونے کے بطور مبالغہ بیان کیا گیا ہے۔
۴۔ لوگوں کی عادت تھی کہ جس کی نظر لگی ہو اسے کوہا جاکر وہ ظہن پانڈوں اور پانی سے دھوئے اور جسے نظر لگی ہو
اس پر وہ پانی ڈال دیتے اور اسے شفا کا سبب جانتے تھے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس بارے میں
اجازت عطا فرمائی یہ اشیاء میں جو خاصیتیں رکھی گئی ہیں ان کا انکار نہیں کیا جا سکتا کہ ان کے حاصل ہونے والا خاصیت ہے

۱۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عوام میں مشہور ٹوٹکے اگر غفلان فحش دہوں تو ان کا بند کٹ ضروری نہیں، دیکھو نظر دالے کے ہاتھ پاؤں دھو کر منظور
کو چھینٹا مارنا عرب میں مروج تھا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو باقی رکھا، ہمارے ہاتھ توڑی جیسی آٹے کی جوس میں تین سرخ مرچیں منظر پرست
بارگھ کر سر سے پاؤں تک پھر آگ میں ڈال دیتے اگر نظر ہو جی ہے تو جس نہیں اٹھتی اور رب تعالیٰ شفا دیتا ہے، جیسے دواؤں میں نقل کی ضرورت نہیں تو بکافی
ہے، ایسے ہی دعاؤں اور ایسے ٹوٹکوں میں نقل ضروری نہیں خلاف شرع نہ ہوں تو درست ہیں اگرچہ مانورہ دعائیں افضل ہیں ۱۲ مرآۃ۔

کہ وہم دور ہو جاتا ہے، وہ امور تو بہر حال ثابت ہیں جنہیں شائع علیہ السلام کی تائید و تجویز حاصل ہے۔ — اعضاء کے دھونے کا طریقہ دوسری فصل کے آخر میں حضرت ابو امامہ کی حدیث میں آئے گا۔

اس جگہ یہ بیان کرنا ضروری ہے کہ نظر بد کی حقیقت اور اس کی کیفیت کیا ہے؟ جمہور علماء اہل حق اس امر کے قائل ہیں کہ جن اشیاء کو پسندیدگی کی نظر سے دیکھا جائے خواہ وہ جان ہو، مال ہو یا کوئی دوسری چیز اسے نظر کا لگنا اور نظر کا نقصان پہنچانا ثابت اور برحق ہے، اگر معتزلہ وغیرہ بعض لوگ اس کا انکار کرتے ہیں، جیسے کہ دعا اور صدقے کی تاثیر کا انکار کرتے ہیں کہ تقدیر میں جو کچھ فیصد ہو چکا ہے وہ ہو کر رہے گا کسی دوسری چیز کا اس میں دخل نہیں ہے، یہ نہیں جانتے کہ تقدیر، عالم اسباب کے منافی نہیں ہے، جیسے کہ یہ حقیقت اپنی جگہ پر ثابت ہو چکی ہے، نظر کی تاثیر اور اس کے سبب ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ خاصیت اس میں رکھی ہے اور اپنی عادت کریمہ کے مطابق اس میں پیدا فرمائی ہے اور اسے سبب بنایا ہے جمہور کی دلیل یہ حدیث ہے اَلْعَيْنُ حَقٌّ نظر برحق ہے، یعنی یہ امر ممکن ہے اور جب شائع علیہ السلام نے اس کی خبر دی ہے تو اس کا عقیدہ رکھنا واجب ہے۔

علمائے دین نے نظر کی کیفیت کے بارے میں گفتگو کی ہے کہ وہ کس طرح لگتی ہے اور کس طرح نقصان پہنچاتی ہے بعض نظروالوں سے منقول ہے کہ جب ہم کسی چیز کو پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتے ہیں تو ہمیں یوں محسوس ہوتا ہے کہ ہماری آنکھ سے حرارت نکل رہی ہے، بعض علماء نے کہا ہے کہ نظروالے کی آنکھ سے ایک زہریلی قوت اٹھتی ہے، جس سے درمیانی ہوا متکثف ہو جاتی ہے، وہ ہوا منظور کے جسم سے لگتی ہے تو اس کی ہلاکت اور فساد کا سبب بن جاتی ہے جیسے کہ سانپ اور بچھو کی زہر، ڈسے ہوئے آدمی تک پہنچ کر اسے نقصان پہنچاتی ہے، کچھ سانپوں کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ صرف ان کے دیکھنے سے زہر پہنچ جاتا ہے اور ہلاکت کا باعث بن جاتا ہے۔ مختصر یہ کہ نظروالے کی طرف سے تیرا ایسی چیز منظور کی طرف جاتی ہے، اگر حفاظت کرنے والی کوئی چیز درمیان میں مانع نہ ہو تو پہنچتی ہے اور اثر انداز ہوتی ہے، اگر درمیان میں حذر، تعویذ اور دعا ایسا مانع موجود ہو تو اثر نہیں کرتی اور اگر حفاظت کر نبوالی چیز سخت اور طاقت ور ہو تو ہو سکتا ہے کہ وہ نظروالے کی طرف پلٹ جائے، جیسے کہ ڈھال اگر سخت اور مضبوط ہو تو تیرا مانع والے کی طرف بھی پلٹ جاتا ہے، جیسے کچھ لوگوں میں نظر بد کی قوت اور خاصیت رکھی ہوئی ہے اسی طرح بالکمال نفوس کو اس کے دفع کرنے کی قوت بھی دی ہوئی ہے۔ بعض اہل علم نے کہا کہ کسی بھی چیز کو نظر اس وقت لگتی ہے جب وہ کمال کو پہنچ جائے ہر ممکن کے کمال کے پیچھے نقص اور زوال ہے، چونکہ نظر لگنے کے بعد تقدیر ظاہر ہوتی ہے اس لیے نظر کی طرف نسبت کر دی جاتی ہے۔

لے محدث اعظم پاکستان مولانا محمد سردار احمد قدس سو (فیصل آباد) فرمایا کرتے تھے کہ بری نظر بھی لگتی ہے اور اچھی نظر بھی، باقی ماثیہ آئندہ صفحہ

الفصل الثانی

۴۳۳۱ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ
قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَفَتَدَاوَى قَالَ نَعَمْ يَا
عِبَادَ اللَّهِ تَدَاوُوا فَإِنَّ
اللَّهَ لَمْ يَصْنَعْ دَاءً إِلَّا
وَصَّعَ لَهُ شِفَاءً غَيْرَ دَاءٍ
وَاحِدٍ أَتَهَمُّ

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَ
أَبُو دَاوُدَ)

حضرت اسامہ بن شریک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ صحابہ کرام نے عرض کیا
یا رسول اللہ! کیا ہم دو استعمال کریں گے؟
فرمایا: ہاں! اسے اللہ کے بندو ادوا کرو، کیونکہ
اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری نہیں رکھی تھی مگر
اس کے لیے شفا رکھی ہے نہ سوائے ایک
بیماری کے بڑھا پا ہے شہ

(امام احمد، ترمذی،

ابوداؤد)

۱۔ اسامہ بن شریک لفظوں والے شین پر زبر، راد کے نیچے زبر، صحابی ہیں اہل کوفہ میں شمار کیے جاتے
ہیں۔

۲۔ کیا ہم طب کا اعتبار کریں اور علاج مسلح کریں؟ یا اسے چھوڑ دیں اور اللہ تعالیٰ پر توکل کریں۔
۳۔ اور پیدا نہیں کی۔

۴۔ جو اس بیماری کے لیے شفا کا سبب ہے۔

۵۔ اور وہ لا علاج مرض ہے۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

۴۳۳۲ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

نقیہ حاشیہ سابقہ صفحہ میں بھی حضرت نجمۃ الاسلام مولانا حامد رضا بریلوی قدس سرہ کی نظر لگ گئی تھی چنانچہ ہم سکول کا یہ چھوڑ کر بریلی شریعت پڑھ گئے
اور علوم دینیہ حاصل کرنے میں مشغول ہو گئے (۱۹۸۸) شیخ المشائخ مرشدنا و مرشد العصر حضرت افتخار زاہد سیف الرحمن صاحب مدظلہ تعالیٰ پیر پچی
کی نگاہ کیمیا اثر کی بدولت لاکھوں افراد ذکر و فکر کی کیفیات سے سرشار اور اتباع شریعت کا پیو بن چکے ہیں، تین ہزار سے زیادہ افراد وہ ہیں
جو سلسلہ نقشبندیہ کے سلوک کا نصاب طے کر کے اجازت و خلافت سے سرشار ہو چکے ہیں اور رشد و ہدایت کے فرائض انجام دے رہے
ہیں ایسے حضرات بھی بکثرت ہیں جنہوں نے سلاسل اربعہ کا سلوک مکمل کر کے سند خلافت حاصل کی ہے (محمد عبدالحکیم شرف قادری نقشبندی)

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُكْرَهُوا
مَرْضَاكُمْ عَلَى الطَّعَامِ فَإِنَّ
اللَّهَ يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ
وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
غَرِيبٌ

علیہ وسلم نے فرمایا: تم اپنے بیماروں کو کھانے
پر مجبور نہ کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ انہیں کھلاتا
اور پلاتا ہے۔

(ترمذی، ابن ماجہ)

امام ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب

۱۷۷ عقید بن عامر مشہور صحابی ہیں، ان کے احوال کئی بار لکھے چاچکے ہیں،
۱۷۸ شہ مشروب (پانی وغیرہ) کا ذکر نہیں فرمایا کہ وہ کھانے کے تابع ہیں۔

۱۷۹ یعنی اللہ تعالیٰ طاقت عطا فرماتا ہے اور اس چیز کے ساتھ امداد دیتا ہے جو کھانے اور پانی کی طرح
تقویت دیتی ہے، قوت و طاقت کا برقرار رہنا کھانے پینے سے نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے ہے،
خلاصہ یہ کہ نفس انسانی ایسی چیز کے ساتھ مصروف ہے کہ اسے کھانے کی حاجت نہیں ہے، اگر حسب معمول حرارت
غریبی کے ذریعے جسم کی ردی رطوبتوں کو نائل کر دے تو وہی کافی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے لالی کی بیماری لے کی بنا پر حضرت اسعد بن
زارہ کو داغ دیا۔

(ترمذی) انہوں نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب
ہے۔

۱۷۷ یہ ایک بیماری ہے جس میں (پہلے تو چہرہ سوجھتا ہے پھر) تمام جسم پر سرخی پھیل جاتی ہے، یہ معلوم
نہیں ہو سکا کہ اس بیماری کی بنا پر کس جگہ داغ لگایا گیا۔

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ ذات الجنب
(منہنے) کا قسط بحری اور زمینیوں سے
علاج کریں۔

۱۷۸ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ
وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
غَرِيبٌ
۱۷۹ قَالَ أَمَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَتَّذَوِيَ
مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ بِالْقُسْطِ
الْبَحْرِيِّ وَالزَّيْتِ

(دواۃ الترمذی)

۲۳۳۵ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَنْعَتُ الرَّائِيَةَ
الْوَرَسَ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ.

(دواۃ الترمذی)

(ترمذی)

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذات الجنب کے علاج
کے طور پر زیتون اور ورس لے کر تعریف
فرماتے تھے۔

(ترمذی)

لے ورس واؤ پر زبر، راد ساکن، زعفران ایسی زرد گھاس جس کے ساتھ رنگ دیتے ہیں۔ ظاہر
یہ ہے کہ ان چیزوں کے ساتھ نمونے کا علاج بطور خوراک ہوگا۔

۲۳۳۶ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ
عُمَيْسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَهَا بِمَا
تَسْتَمِشِينَ قَالَتْ بِالشُّبْرَمِ
قَالَ حَارٌّ جَارٌّ قَالَتْ ثُمَّ
اسْتَمَشَيْتِ بِالسَّنَا فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ لَوْ أَنَّ شَيْئًا كَانَ
فِيهِ الشِّفَاءُ مِنَ الْمَوْتِ
لَكَانَ فِي السَّنَا۔

(مرواۃ الترمذی وابن ماجہ)
وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ غَرِيبٌ

حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ
عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے
پوچھا کہ تم کس چیز سے جلاب لیتی
ہو؟ انہوں نے عرض کیا شبرم لے
سے فرمایا: گرم ہے، گرم ہے پھر
میں نے سندھ سے جلاب لیا، نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
اگر کسی چیز میں موت سے شفا ہوتی
تو سنا میں ہوتی لے

(ترمذی، ابن ماجہ) اہم
ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب
ہے۔

لے اسماء بنت عمیس عین پر پیش، میم پر زبر نشیم خوب روافد و انشور خاتون (صحابیہ) پہلے حضرت
جعفر بن ابی طالب کے نکاح میں تھیں، بعد ازاں حضرت ابو بکر صدیق کے عقد میں آئیں، ان کے بعد حضرت علی
مرتضیٰ کی رفیقہ حیات رہیں، اور ان کے شکم سے تینوں صحابہ کرام کے صاحبزادے پیدا ہوئے۔
لے مَشِیْ میم پر زبر، نشیم کے نیچے زیر اور یاد مشدود، فَعِیْل جلاب لانے والی دوا

کو کہتے ہیں۔ مَشْتَق سے مشتق ہے جس کا معنی راستے پر چلنا ہے، جلاب آور دوا انسان کو قضاے حاجت کیلئے چلنے پر مجبور کر دیتی ہے۔

۳۷ شبرم نقطے والے نشین پر پیش، باد ساکن اور راد پر پیش، جلاب آور گھاس، بعض علماء نے کہا کہ وہ ایک دانہ ہے جسے پکایا جاتا ہے اور اس کا پانی پیا جاتا ہے، سفر السعادة میں ہے کہ حجاز کی معروف گھاس جس کا پھدکا اور جڑ کام آتی ہے۔

۳۸ حَادِّ جَارٌ یہ از قبیل اتباع ہے جس کا معنی یہ ہے کہ با معنی لفظ کے بعد اس کے ساتھ ملنا جلتا کوئی لفظ مبالغہ کے لیے لایا جاتا ہے جیسے حس بس (اور روٹی شوٹی) بعض شارحین نے دونوں کو حاد کے ساتھ پڑھا ہے۔ بہر صورت معنی یہ ہے کہ شبرم بہت گرم ہے، کہتے ہیں کہ چونکہ درجے میں گرم ہے، اطباء نے خطرے اور جلابوں کی کثرت کی بنا پر اس کے استعمال سے منع کیا ہے۔

۳۹ سَنَاسِین پر زبر آخر میں الف مقصورہ، بعض نے الف ممدودہ بھی پڑھا ہے، خطہ حجاز میں پیدا ہونیوالی ایک بوٹی ہے، اس کی بہترین قسم سنامکی ہے، یہ عمدہ قسم کی دوا ہے جس میں نقصان کا کوئی خوف نہیں ہے، اعتدال کے قریب اور درجہ اول میں گرم ہے، صفراء، سوداد اور بلغم کو جلاب کے ذریعے خارج کر دیتی ہے، دل کو تقویت دیتی ہے، سوداوی و سوسوں کو دور کرنے میں فائدہ دیتی ہے۔

۴۰ یعنی مردے کو زندہ کر دیتی ہے یا جو اسے کھاتا کبھی نہ مرنے۔

۴۱ سَنَا کی تعریف اور مختلف بیماریوں سے اس کے شفا دینے کا بطور مبالغہ بیان ہے، ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اس میں شفا ہے سوائے موت کے۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے بیماری اور دوا نازل کی ہے اور ہر بیماری کے لیے دوا مقرر کی ہے، تو تم دوا دار کرو گے لیکن حرام گناہ چیز سے دوا نہ کرو گے۔

۴۲ ۴۳ ۴۴ وَعَنْ أَبِي الدَّوْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالِدَاءَ وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ فَتْدًا وَدَا وَلَا تَدَاوُوا بِحَرَامٍ۔

(دَوَاهِ أَبُو دَاوُدَ)

۴۵ یعنی پیدا کی ہے۔

۴۶ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو تمہیں شفا دیدیگا۔

۳۔ جو تم پر حرام ہے، مثلاً شراب، خنزیر وغیرہ۔

۴۔ یاد رہے کہ حرام چیزوں سے مطلقاً اور شراب سے خصوصاً علاج کی ممانعت کے بارے میں متعدد حدیثیں آئی ہیں، حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفا اس چیز میں نہیں رکھی جو اس نے تم پر حرام کی ہے، جب حضرت طارق جعفی نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شراب بنانے کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے انہیں منع فرمایا: انہوں نے عرض کیا کہ میں دوا کے لیے بنانا ہوں تو فرمایا: وہ دوا نہیں بلکہ بیماری ہے اور ارشاد فرمایا کہ جو شخص شراب سے علاج کرے اللہ تعالیٰ اسے شفا نہ دے، بعض محققین اسلامی اطباء کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو شراب کے بارے میں فرمایا ہے وَمَنَافِعُ يَدْنًا مِّنْ اِسْمِ لَوْ كُنَّ كَالْفَاوِجِ ہي تو اس سے مراد بدنی منفعت اور جسمانی صحت نہیں ہے، بلکہ طبیعت کا وہ سرور اور نشاط ہے جو اس کے پینے سے پیدا ہوتا ہے۔ اور بالآخر بدن کے لیے نقصان دہ اور مہلک ہے، جیسے کہ شراب کے عادیوں کے حال سے ظاہر ہوتا ہے (۱) یوں معلوم ہوتا ہے کہ ان اطباء کا قول مُنْزَلٌ پرمبنی ہے، ورنہ یہ آیت اللہ تعالیٰ کے اس فرمان رُجِسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوْهُ (پلیدی ہے شیطان کے عمل سے اس سے بچو سے منسوخ ہے، فقہ کی بعض روایات میں آیا ہے کہ اگر حاذق اطباء اس امر پر متفق ہو جائیں کہ اس بیماری کا علاج سوائے اس دوا کے کوئی نہیں ہے تو اس کے ساتھ علاج جائز ہے، لیکن محض نہ رہے کہ حاذق اطباء کا موجود ہونا اور ان کا متفق ہونا کہ علاج ایک ہی دوا میں منحصر ہے بہت ہی مشکل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پلیدی دوا سے منع فرمایا:

(امام احمد، ابو داؤد، ترمذی ابن ماجہ)

۲۳۳۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدَّاءِ الْيَخْبِيثِ.

(دواءہ احمد و ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ)

۱۔ جو پلیدی اور حرام ہو، یا خبیث سے مراد بد ذائقہ اور بد بو دار دوا ہے، جس کے استعمال سے طبیعت متنفر ہو، ایسی دوا بھی اچھی نہیں ہے، اس میں فائدہ کم ہے اور طبیعت اسے قبول نہیں کرتی، اس صورت میں بھی تنزیہی ہوگی۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی علامہ سہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے

۲۳۳۹ وَعَنْ سَهْلِ خَادِمَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَتْ مَا كَانَ أَحَدٌ يَشْتَكِي
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعًا فِي
نَاسِيبٍ إِلَّا قَالَ ائْتِجِمِ
وَلَا وَجَعًا فِي رِجْلَيْهِ
إِلَّا قَالَ ائْتِصِبْهُمَا-

کہ جو شخص بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے پاس سر درد کی شکایت
کرتا تو آپ اسے فرماتے پھینے لگاؤ
اور جو شخص پاؤں میں درد کی شکایت
کرتا اسے فرماتے پاؤں کو تھنضاب
لگاؤ۔

(البوداؤد)

(رَدِّ الْأَبْوَدَاؤِ)

اے حضرت سلمیٰ دراصل نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پھوپھی صفیہ بنت عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ
عنہا کی آزاد کردہ کنیز تھیں وہ، سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام حضرت ابورافع کی بیوی حضرت
فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اولاد اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کی دایہ اور
(جلیل القدر صحابیہ) تھیں۔
اے اور خون نکلواؤ۔

اے ہندی سے۔

۳۳۰ وَعَنْهَا قَالَتْ مَا
كَانَ يَكُونُ بِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قُرْحَةً وَلَا نَكْبَةً إِلَّا
أَمَرَنِي أَنْ أَصْنَعَ عَلَيْهَا
الْجَنَاءَ-

ان ہی سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے کوئی زخم نہ
یا خدائش نہ ہوتی تو مجھے
حکم دیتے کہ میں اس پر ہندی
لگا دوں۔

(ترمذی)

(رَدِّ قَرَحَاتِ التَّزْمِيدِ)

اے پہلے حروف پر پیش یا زبر، زخم، قروح کا بھی یہی معنی ہے، مصدر کے معنی (ازختم لگانے) میں بھی
آتا ہے، بعض علماء نے کہا کہ قروح مجاز کی لغت ہے، بعض کہتے ہیں کہ پہلے حروف پر پیش ہوا (قروح) تو اسم ہے
(یعنی زخم) اور زبر ہو تو مصدر ہے (اس کا معنی ہے زخم لگانا)

اے نون پر زبر، کاف ساکن، رنج و مصیبت، اس جگہ وہ کسی عضو پر لگنے والا زخم مراد ہے اور
قرح سے مراد وہ پھوڑا پھنسی ہے جو خون کے جوش وغیرہ کی بنا پر نمودار ہوتا ہے، مجمع البجا میں ہے نَكْبٌ نُونٌ پر

زبر اور کاف ساکن، پھر یا کانٹے سے پیدا ہونے والا زخم۔

۲۳۲۱ وَعَنْ أَبِي كَبْشَةَ الْأَنْمَارِيِّ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَحْتَجُّهُ

عَلَى هَامَتِهِ وَبَيْنَ كَتِفَيْهِ

وَيَقُولُ مَنْ أَهْرَاقَ مِنْ

هَذِهِ الدِّمَاءِ فَلَا يَصْرُكُ

أَنْ لَا يَتَدَاوَى بِشَيْءٍ بِشَيْءٍ

(مَرْوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ)

حضرت ابو کبشہؒ انمارى رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم سر کی مانگ پر اور کندھوں کے درمیان

پھینے لگوا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ

جس نے ان خونوں سے گرایا اسے کچھ

نفعان نہیں کہ کسی دوا سے کسی بیماری کے

لیے علاج نہ کرے۔

(ابوداؤد، ابن ماجہ)

۱۔ ابو کبشہؒ کاف پر زبر، ایک نقطے والی بارساکن، اس کے بعد نقطوں والی نشین۔ اَلْأَنْمَارِيُّ ہمزے پر زبر اور فون ساکن، صحابی ہیں، شام میں قیام پذیر ہوئے۔

۲۔ ظاہر یہ ہے کہ مذکورہ اعضاء کے خون مراد ہیں، یا مطلق خون مراد ہے، چاہے کسی بھی عضو کے ہوں۔

۲۳۲۲ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ الْيَاسَجِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِحْتَجَّ عَلَى وَرَكَيْهِ مِنْ

وَشَأْءٍ كَانَ بِهِ

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

ران کے اوپر لے پھینے لگوائے۔ کیونکہ وہیں

ٹھیس لگتی ہے۔

(ابوداؤد)

۱۔ واؤ پر زبر، ماد کے نیچے زبر، ران کا بالائی حصہ۔

۲۔ واؤ پر زبر تین نقطوں والی ثاد ساکن، اس کے بعد ہمزہ، کسی عضو کی توڑے بغیر لائق ہونیوالی تکلیف اور ٹھیس، اسی طرح علامہ طیبی نے کہا۔

۲۳۲۳ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ

قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنْ لَيْلَةٍ أُسْرِيَ بِهِ أَنَّهُ

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے شب معراج کے بارے

میں بیان کرتے ہوئے فرمایا: کہ

لَوْ يَمُرُّ عَلَى مَلَأٍ مِّنَ
الْمَلَكَةِ إِلَّا أَمْرُوهُ مَرَّةً
أَمَّتَكَ بِالْحَبَامَةِ -

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ -
وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ غَرِيبٌ)

آپ فرشتوں کی جس جماعت کے پاس سے
گزرے انہوں نے کہا اے کہ آپ اپنی امت
کو پچھنے لگوانے کا حکم دیں یہ

(ترمذی ، ابن ماجہ) امام
ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن
غریب ہے۔

اے یعنی آپ کو اللہ تعالیٰ کا حکم پہنچایا۔

۱۷ ظاہر یہ ہے کہ حجامت سے مراد خون نکالنا ہے جو فصد وغیرہ کو شامل ہے۔ جیسے کہ حدیث شریف
الْشَّفَاءُ فِي ثَلَاثِ نَحْوِ حَلَةٍ کی شرح میں بیان کیا گیا ہے، بعض شارحین نے فصد کے مقابل
قرار دیا ہے اور کہا کہ حجامت کی فضیلت کی وجہ یہ ہے کہ حجامت جلد کے اطراف سے خون نکالتی ہے، تمام
اطباء اس بات پر متفق ہیں کہ گرم علاقوں میں فصد کی نسبت حجامت افضل ہے، کیونکہ ان کا خون پتلا اور پختہ ہوتا
ہے اور بدن کی سطح پر آجاتا ہے جو فصد سے نہیں بلکہ حجامت سے نکلتا ہے، فصد بدن کی گہرائی کے لیے
مفید ہوتا ہے اور ٹھنڈے علاقوں کے مناسب ہوتا ہے، غالباً امت سے مراد عرب لیے گئے ہیں کیونکہ
اس وقت افراد امت میں سے وہی موجود تھے، یا آپ کی امت سے مراد آپ کی قوم لی گئی ہے، علامہ طیبی نے
فرمایا: فرشتوں نے حجامت کے بارے میں مبالغہ کیا اس کی ایک وجہ تو مشہور ہے، اس کے علاوہ ایک دوسری
وجہ بھی ہے اور وہ یہ کہ اس کے جسمانی فوائد میں سے ایک فائدہ یہ ہے کہ خون، فوائد حیوانیہ کی بنیاد ہے، جب
خون بدن میں کم ہوگا تو مکاشفات غیبیہ سے مانع فوائد نفسانیہ بھی کمزور ہو جائیں گی (طیبی) اس وجہ سے مطلقاً
خون نکالنے کا فائدہ معلوم ہوتا ہے، ہم نے ابتداء میں جو وجہ بیان کی ہے اس سے خصوصی طور پر حجامت کا
فائدہ معلوم ہوتا ہے۔

۳۳۴۴ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
عُثْمَانَ أَنَّ طَبِيبًا سَأَلَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ عَنْ ضَنْدٍ يَجْعَلُهَا
فِي دَوَاءٍ فَتَمَاءُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبدالرحمن بن عثمان رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک
طیب نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم سے ایک دوا میں مینڈک ٹانگے کے
بارے میں پوچھا تو نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے قتل کرنے سے

عَنْ قَتْلِهَا -

سے منع فرمایا :

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

اے عبدالرحمن بن عثمان بن عبید اللہ بن نبی، حضرت طلحہ بن عبید اللہ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں حضرت عبدالرحمن ان کے بھتیجے اور صحابی ہیں، بیعت رضوان کے دن اسلام لائے، بعض محدثین نے کہا کہ فتح مکہ کے دن اسلام لائے، حضرت ابن زبیر کے ساتھ ایک ہی دن شہید ہوئے۔

اے کہ درست ہے یا نہیں؟ ضَعْفٌ ضَاد کے نیچے زیر، دال کے نیچے زیر یا اس پر زبر، قاموس میں ہے کہ زَبْرٌ، جَعْفَرٌ، جُذْبٌ اور دُرٌّ هَک کے وزن پر آیا ہے۔

اے اور دوا میں اس کے استعمال کرنے سے منع فرمایا، کیونکہ حرام کے ساتھ دوا ممنوع ہے۔ کتب حدیث میں اسے حرام چیزوں سے علاج کی ممانعت کے باب میں لائے ہیں، یہ مطلب نہیں کہ مینڈک کا قتل بالذات ممنوع ہے، اسے بطور دوا استعمال کرنے کو قتل کرنا لازم ہے، دوا کے لیے حلال جانور کا قتل ممنوع نہیں ہے، لہذا اس کے قتل کی ممانعت سے یہ ہے کہ اس کا دوا میں استعمال ممنوع ہے۔

۲۳۲۵ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَجِمُ فِي

الْأُخْدَى عَيْنٍ وَ الْكَاهِلِ

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ تَرَاوَدَ

التِّرْمِذِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ

وَ كَانَ يَحْتَجِمُ لِسَبْعَةِ

عَشْرَةٍ وَ تِسْعَةِ عَشْرَةٍ

وَ إِحْدَى وَ عَشْرِينَ

۲۳۲۶ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ كَانَ يَسْتَحِبُّ

الْجِجَامَةَ لِسَبْعَةِ عَشْرَةٍ

وَ تِسْعَةِ عَشْرَةٍ وَ إِحْدَى

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گرم

کی دونوں جانب کی رگوں اور دونوں کندھوں کے

درمیان پچھنے لگواتے تھے۔

(ابوداؤد) امام ترمذی اور

ابن ماجہ نے یہ اصناف

کی کہ آپ (ﷺ) تیرہ، انیس

اور اکیس تاریخ کو پچھنے لگواتے

تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ

تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم (ﷺ) تیرہ، انیس اور اکیس

تاریخ کو پچھنے لگوانا پسند فرماتے

وَ عِشْرَتَيْنِ -

تھے -

(رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ)

۴۲۴۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

مَنْ اخْتَجَمَ لِسَبْعِ عَشْرَةَ

وَ إِحْدَى وَ عِشْرَتَيْنِ كَانَ

شِفَاءً مِّنْ كُلِّ دَاءٍ -

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(شرح السنۃ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے ستر گانہ، انیس

اور اکیس (۳۷) تاریخ کو پچھنے لگوائے تو

پچھنے لگوانا ہر بیماری سے شفا کا سبب

ہوگا۔

(ابوداؤد)

لے اطباء کہتے ہیں کہ مہینے کی ابتداء میں خون جوش اور غلبے میں ہوتا ہے، جب نکلے گا تو کثرت سے نکلے گا۔ مہینے کے آخر میں اس کا جوش کم ہوتا ہے۔ اور کم نکلے گا، اس لیے مہینے کا درمیان اس کیلئے زیادہ مناسب اور مصلحت کے زیادہ موافق ہوگا، طاق تاریخوں کی رعایت بھی ہوگی، حضرت مولف (صاحب مشکوٰۃ) نے جب وہ حدیثیں بیان کیں جن میں مہینے کی تاریخوں کا ذکر ہے تو اسل کے بعد وہ حدیث لائے ہیں جس میں اس امر کا بیان ہے کہ پچھنے لگوانے کے لیے ہفتے کا کون سا دن موزوں تر ہے۔

حضرت کبشہ بنت ابی بکرہ رضی اللہ تعالیٰ

عنہا سے روایت ہے کہ ان کے والد

اپنے گھر والوں کو بدھ کے دن پچھنے

لگوانے سے منع کرتے تھے۔ اور وہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

نقل کرتے ہوئے کہتے تھے کہ بدھ کا دن خون

کا دن ہے اور اس میں ایک گھڑی ہے جس

میں خون نہیں رکتا۔

(ابوداؤد)

۴۲۴۸ عَنْ كُبَشَةَ بِنْتِ

أَبِي بَكْرَةَ قَالَتْ أَنَّ أَبَاهَا

كَانَ يَنْهَى أَهْلَهُ عَنِ

الْحِجَابَةِ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ وَ

يَزْعَمُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ

يَوْمُ الدِّمِ وَفِيهِ بَسَاعَةٌ

لَا يَرْقَأُ -

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

لے کبشہ مشکوٰۃ شریف میں اسی طرح واقع ہوا ہے، ایک نقطے والی بار ساکن اور نقطوں والا شین، شارحین کہتے ہیں کہ صحیح کیسہ ہے یا مشد مکسور اور بے نقطہ سین کے ساتھ۔

۲۔ اس لیے اگر اس دن خون نکالا جائے تو ہو سکتا ہے کہ اسی ساعت میں نکالا جائے اور انجام کار ہلاکت ہو۔

۲۳۲۹ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ مُرْسَلًا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْ احْتَجَمَ يَوْمَ
الْأَرْبَعَاءِ أَوْ يَوْمَ الثَّيْتِ
فَأَصَابَهُ وَضْعٌ فَلَا
يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ۔

امام زہریؒ نے مرسلؒ نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں
کہ جس نے بدھ یا ہفتے کو پچھنے
لگوائے اور اسے برص کی بیماری لاحق
ہو گئی تو وہ اپنے آپ کو ہی ملامت
کرے۔

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ أَبُو دَاوُدَ
وَقَالَ قَدْ أُسْنِدًا وَ كَلَّا
يَصِحُّ)

(امام احمد، ابو داؤد) امام ابو داؤد نے کہا
یہ حدیث سند کے ساتھ میان کی گئی ہے لیکن
اس کی سند صحیح نہیں ہے۔

۳۔ امام زہری مشہور تابعی ہیں (مرسل وہ حدیث ہے جسے تابعی صحابی کا ذکر کیے بغیر نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرے ۲ اق ن)

۲۳۵۰ وَعَنْهُ مُرْسَلًا قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ احْتَجَمَ
أَوْ الظَّلَى يَوْمَ الثَّيْتِ
أَوْ الْأَرْبَعَاءِ فَلَا يَلُومَنَّ
إِلَّا نَفْسَهُ فِي الْوَضْعِ۔

۲۔ وضع واقعہ زہر اور نقطہ والا ضاد، برص (جسم پر سفید سفید داغ پڑ جاتے ہیں ۲ اق ن)
ان ہی سے مرسلؒ روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
جس نے ہفتے یا بدھ کو پچھنے لگوائے
یا کسی عضو پر لپک کر تو وہ
برص کے لاحق ہونے پر اپنے آپ کو ہی
لامت کرے یہ

(رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ)

(شرح السنۃ)

۳۔ تنبیہ صاحب سفر السعاده کہتے ہیں کہ پچھنے لگوانے اور اس کے لئے بعض دنوں کی بجائے
دوسرے بعض دنوں کے اختیار کرنے کے بارے میں کوئی چیز ثابت نہیں ہوئی، اس سلسلے میں جو کچھ ثابت
ہے وہ ہے مُرَامَتُكَ بِالنَّجَامَةِ اپنی امت کو حجامت کا حکم دیں، اور صحیحین کی یہ حدیث ہے کہ
اگر کسی چیز میں شفا ہے تو وہ شکی لگانے والے کے نشتر میں یا شہد کے گھونٹ میں یا آگ سے داغ لگانے

میں، یہ حدیث اس لیے پہلے گزر چکی ہے اور اسی جگہ اس کی شرح کی جا چکی ہے۔

۴۳۵۱ **وَعَنْ زَيْنَبَ امْرَأَةِ**
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ تَرَاى فِي عُنُقِي
خَيْطًا فَقَالَ مَا هَذَا
فَقُلْتُ خَيْطٌ رُقِيَ لِي فِيهِ
قَالَتْ فَأَخَذَهُ فَقَطَعَهُ
ثُمَّ قَالَ أَنْتُمْ أَلْ عِبْدُ اللَّهِ
الْأَغْنِيَاءُ عَنِ الشِّرْكِ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
إِنَّ الرُّقَى وَالْحَمَائِمَ وَ
التَّيْلَةَ شِرْكٌ فَقُلْتُ لِمَ
تَقُولُ هَكَذَا لَقَدْ كَانَتْ
عَيْنِي تَقْذِفُ وَ كُنْتُ
أَخْتَلِفُ إِلَى فُلَانٍ الْيَهُودِيِّ
هَذَا رَقَاهَا سَكَنْتُ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ إِنَّهَا
ذَلِكَ عَمَلُ الشَّيْطَانِ
كَانَ يَنْخَسُهَا بِيَدِهِ فَإِذَا
رُقِيَ كَفَّ عَنْهَا إِنَّهَا كَانَتْ
يَكْفِيكَ أَنْ تَقُولَ كَمَا
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذْ هَبِ
الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ وَاشْفِ

حضرت عبد اللہ بن مسعود کی بیوی
 حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ
 نے میری گردن میں دھاگہ دیکھا
 تو فرمایا : یہ کیا ہے ؟ میں نے کہا
 یہ دھاگہ ہے جس میں میرے لیے دم
 کیا گیا ہے ، فرماتی ہیں انہوں نے
 اسے پکڑ کر کاٹ دیا ، پھر فرمایا :
 اے آل عبد اللہ ! تم شرک سے
 بے نیاز ہو گئے میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے
 سنا کہ دم تھے ، تعویذات تھے اور
 جادو شے شرک ہے میں نے کہا کہ آپ اس
 طرح کیوں کہتے ہیں ؟ میری
 آنکھ بہتی تھی تھی اور میں فلاں یہودی
 کے پاس جایا کرتی تھی ، جب وہ
 اسے دم کرتا تھا تو ٹھہر جاتی تھی ہے
 حضرت عبد اللہ نے فرمایا : یہ ہے
 یہ شیطان کا کام تھا ، وہ اپنے ہاتھ
 سے آنکھ کو دبا لے دیتا تھا ، جب
 دم کیا جاتا تھا تو وہ اپنا ہاتھ اٹھا لیتا تھا ،
 تمہارے لیے یہ کافی تھا کہ کہہ لیتیں کہ جس
 طرح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہا
 کرتے تھے اے انسانوں کے رب بیماری دور

کر دے اور شفاء دے، لے تو ہی شفا دینے
والا ہے، شفا صرف تیری ہی ہے، وہ شفا
دے جو بیماری نہ چھوڑے تیرے

أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ
إِلَّا شِفَاءُكَ شِفَاءَ لَا
يُعَادِرُ سَقَمًا

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۷ حضرت زینب اپنے شوہر عبداللہ بن مسعود کی طرح بارگاہ نبوت کی مقرب اور مقبول تھیں
۱۸ اور تمہیں بیماریوں اور تکلیفوں کے دور کرنے میں ان افعال کی حاجت نہیں ہے جو مشرک کرتے
ہیں، اور جو شرک پر مشتمل ہیں، کیونکہ اس وقت دور جاہلیت کے دم مشہور تھے جو شرک پر مشتمل تھے
نیز ان امور کا سہارا لینا اس بات کی علامت ہے کہ ان کی تاثیر کو مانا جا رہا ہے جو شرک تک پہنچانے
والا ہے۔

۱۹ دم پھونک جو دور جاہلیت میں کیے جاتے تھے انہیں ان کی تاثیر کا عقیدہ رکھتے ہوئے اختیار نہ
کیا جائے۔

۲۰ تَمَّائِعُ جَمْعٌ تَمِيمَةٌ کی، ان منکوں کو کہتے ہیں جنہیں عورتیں اپنی اولاد اور اپنے گلے میں ڈالتی
ہیں اور عقیدہ رکھتی ہیں کہ یہ نظربد کے اثر کو دور کرتے ہیں۔

تعوید کے گلے میں ڈالنے اور بازو پر باندھنے میں بعض علماء کو کلام ہے، لیکن حضرت عبداللہ بن عمرو رضی
اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث سے اس کا ثبوت ملتا ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بے خوابی کے دور
کرنے کے لیے ان کو دھا سکھائی تھی، انہوں نے اپنے بڑے بچوں کو دھا سکھائی اور چھوٹے بچوں کے گلے
میں لکھ کر ڈال دی، شرف آفتاب وغیرہ کے وقت تکبیر اور چلوں کے جو نقش بنائے جاتے ہیں، وہ بھی مکروہ
ہیں، مردوں کے لیے چاندی کے تعوید اور (ساڑھے چار مانعے سے زیادہ وزن کی) چاندی کی انگوٹھی
حرام ہے۔

۲۱ هَلْ أَلْتَوَلَّىٰ تَمَامُ کے زیر، واؤ اور لام پر زبر، یہ جادو کی ایک قسم، جو میاں بیوی کی محبت کے لیے
دھا گے لے یا کاغذ میں کرتے ہیں، یہ سب مشرکین کے کام ہیں اور شرک کی ایک قسم پر مشتمل ہیں۔

۱۷ حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی فرماتے ہیں: یہاں دھا گے سے مراد گندے کا نیلا دھا گے ہے جس پر جادوگر جادو کا دم کر کے مرعین
کو پہناتے ہیں، چونکہ ان کے دم میں مشرک کا الفاظ ہوتے ہیں، بتوں کا ترس وغیرہ اس لیے اپنے اس گندے کے پہننے کو شرک قرار دیا، لہذا
حضرات موفیائے کرام کے گندے جس میں قرآنی آیات یا انورہ دعائیں پڑھ کر دم کر کے گرہ لگاتے ہیں بالکل جائز ہیں۔ ۱۲ امرأة۔

۷ اور ان کا انکار کیوں کرتے ہیں؟

۸ تَقَذَّتْ صیغہ مجہول کے ساتھ یعنی باہر پھینکی جاتی تھی درد کی شدت کی وجہ سے یا لفظ معلوم کے ساتھ آنکھ آنسو اور میل باہر پھینکتی ہے۔

۹ اور اس کی درد ختم ہو جاتی تھی۔

۱۰ یعنی آنکھ کا دکھنا اور یہودی کے دم سے آرام کا ملنا کار شیطان ہے۔

۱۱ دراصل نخس کا معنی ہے دفع کرنا، حرکت اور چوپائے کو بکڑی چھوٹا، ازباب دفع یفتح
۱۲ شیطان آنکھ کی درد دور کر دیتا تھا یا شیطان آنکھ سے ہٹ جاتا تھا، گفت کا معنی ہے روکنا اور رکنا۔

۱۳ پہلے جملے کی تاکید ہے۔

۱۴ سَقَامٌ سین پر زبر، اور سَقَمَ سین پر زبر، یا پیش جیسے حزن اور حزن، بیماری

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نشہ کے بارے
میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا وہ شیطان کے کام سے ہے

۲۳۵۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سُبِّلَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّشْرِ
فَقَالَ هُوَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ۔

(دَوَاكَ آيُودَاوَدَ)

۱۵ نشہ نون پر پیش اور نعلوں والا خین ساکن، ایک قسم کا دم جو اس شخص کو کیا جاتا ہے جس پر جن کا سایہ
ہو، باد کے باب میں بھی آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ سے دم کیا کرتے تھے ناموس
میں ہے النشوة نون پر پیش ایک دم جس سے پاگل اور بیمار کا علاج کیا جاتا ہے۔ صراح میں ہے تَنْشِيطُ کا معنی ہے
دم کرنا اور نشہ توہید کہتے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ نشہ کا حاصل معنی دم اور توہید ہے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
جس دم کو عمل شیطان سے قرار دیا ہے وہ دم ہوگا جو احوال جاہلیت سے ہو اور بتوں اور شیطانوں کے ناموں پر مشتمل
ہو یا عبرانی زبان میں ہو جس کا معنی معلوم نہ ہو وہ دم مراد نہیں جو قرآن پاک اور اللہ تعالیٰ کے اسماء مبارکہ سے ہو۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہم جو کچھ
کرتے ہیں ہمیں اس کی پروا نہیں ہے اگر ہم
ترياق پیٹیں یا توہید لگے ہیں ڈالیں

۲۳۵۳ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمِيرٍ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا
أَبَايَ مَا أَتَيْتُ إِنْ أَنَا شَرِيفٌ
تَرِيًّا أَوْ تَعَلَّقْتُ تَمِيمَةً

أَوْ قُلْتُ الشَّعْرَ مِنْ قَبْلِ
يَا هِمَّ أَتَى مِنْ شَرِّ كَيْسٍ

(ابوداؤد)

(دَوَاۤءُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں ٹہرے عین کے پیش کے ساتھ، بعض شارحین نے کہا کہ صحیح عمر دہے داؤ کے ساتھ جیسے کہ جامع الاصول میں ہے

۱۶ تریاق مشہور یہ ہے کہ تاء کے نیچے زیر ہے، بعض نے پیش بھی بیان کیا ہے، مشہور مرکب دوا کا نام ہے جو زہروں اور دیگی بیماریوں کے لیے مفید ہے۔

۱۷ اور ان کا سہارا لیں، مراد جاہلیت کے تعویذ ہیں۔ مثلاً شکے، دزدوں کے ناخن اور ان کی ہڈیاں، جو تعویذ قرآن پاک اور اللہ تعالیٰ کے اسماء پر مشتمل ہوں وہ اس حکم سے خارج ہیں ان سے تعلق اور برکت حاصل کرنا مستحب ہے۔

۱۸ یعنی قصد اور ارادے سے شعر کہیں یہ دوسری بات ہے کہ قصد اور اختیار کے بغیر زبان مبارک سے کلام موزون صادر ہو جائے۔ اور یہ نہ تو شعر کہنے میں داخل ہے اور نہ ہی مذموم ہے عرف اور اصطلاح میں بھی اسے شعر نہیں کہا جاتا اور یہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد مَا عَلَّمْنَاكَ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَكَ (اور ہم نے انہیں مکہ شعر گوئی نہیں دیا اور نہ ہی وہ ان کے لائق ہے) کے مخالف بھی نہیں ہے، یہ بھی احتمال ہے کہ خود شعر کہنا مراد ہو، دوسرے کے شعر کا پڑھنا مراد ہو، عبارت سے یہ معنی متبادر الی الفہم ہے۔

جیسے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لبید کا یہ قول پڑھا اَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَقَ اللّٰهُ بَاطِلٌ (سنو! اللہ تعالیٰ کے سوا ہر شے باطل ہے)، بعض شارحین نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت کے تحت شعریٹھنے کی صورت میں آپ سے کلام موزون صادر نہیں ہوتا تھا۔

حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ ان اشیاء کا ارتکاب مذموم اور قبیح ہے، یعنی اگر ہم سے ان میں سے کوئی چیز صادر ہوتی تو ہم بھی ان لوگوں میں سے ہوتے جو حسدات کا خیال نہیں رکھتے کہ وہ کیا کر رہے ہیں! اور وہ جائز اور ناجائز کو بھی نہیں دیکھتے، مطلب یہ ہے کہ ان میں سے کسی بھی کام کا کرنا اس شخص کا وظیرہ ہے جو بے قید ہے اور ناجائز کاموں کے کرنے میں پروا ہے۔ تریاق تو اس چیز ہے کہ اس میں سانپ کا گوشت اور شراب ڈالی جاتی ہے۔ اور اگر بالفرض تریاق کی کوئی قسم ایسی ہو کہ اس میں کوئی حرام چیز نہ ڈالی جاتی ہو تو اس کے استعمال میں حرج نہیں ہے۔

بعض علماء نے بڑھا کہ حدیث کے اطلاق پر عمل کرنے کا تقاضا یہ ہے اسے بھی تعویذ کرنا بہتر ہے۔ تعویذ کا

گھٹنے میں ڈالنا ممنوع ہے کیونکہ اس سے پہلے بیان ہو چکا کہ اہل جاہلیت کے تعویذات مراد ہیں، باقی رہا شعر تو ممنوع اور مذموم دہری شعر ہے جو جھوٹا اور لایعنی ہو، لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شعر سے منزہ اور معصوم رکھا ہے اس لیے آپ کے حق میں مطلق شعر کہنا عیب اور وبال میں داخل ہے۔ یہ کمال سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے، اگر مطلق تریاق اور مطلق تعویذ مراد ہو تو یہ بعید نہیں ہے کہ خاص طور پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے توکل کا بیان مقصود ہو، یا توکل اختیار کرنے، علاج نہ کرنے اور لایعنی چیزوں کے ترک کرنے پر تنبیہ مقصود ہو، اور ان لوگوں کا حال بیان کرنا مطلوب ہو جیسے کہ آئندہ دو حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے آگ سے داغ لگایا، یا دم کروایا تو وہ توکل سے بیزار ہوا۔

(احمد، ترمذی،

۳۵۴ وَعَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ
شُعْبَةَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اِكْتَوَى
أَوْ اسْتَوَى فَقَدْ بَرِئَ
مِنَ التَّوَكُّلِ.

(مَدَاةُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَ

ابْنُ مَاجَةَ)

ابن ماجہ)

۱۵ اس حدیث سے واضح طور پر یہ سمجھ آتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ بوقت حاجت داغ لگانا اور دم کروانا اگرچہ جائز ہے، لیکن مقام توکل اس سے بلند ہے جیسے کہ توکل والوں کے بارے میں وارد حدیث سے معلوم ہوتا ہے، اس حدیث میں ہے کہ توکل والے وہ لوگ ہیں جو دم نہیں کرواتے، آگ سے داغ نہیں لگاتے اور اپنا کام اپنے رب کے سپرد کر دیتے ہیں۔ اور اگر موثر اور علت حقیقی ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں تو یہ داغ لگانے اور دم کروانے کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ تمام اسباب اور علاجوں کو شامل ہے، داغ لگانے کے بارے میں تفصیل اور اس سلسلے میں وارد احادیث کے درمیان تطبیق اس سے پہلے گزر چکی ہے۔

عیسیٰ بن حمزہ سے روایت ہے کہ میں عید اللہ بن عکیمؑ کے پاس گیا، ان کے جسم پر لالہ بھیلی ہوئی تھی، میں نے کہا کہ آپ تعویذ کیوں نہیں باندھتے؟ انہوں نے فرمایا: ہم اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس

۳۵۵ وَعَنْ عِيسَى بْنِ حَمَزَةَ
قَالَ كُنْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَكِيمٍ وَبِهِ حُمْرَةٌ
فَقُلْتُ أَلَا تُعَلِّقُ تَمِيمَةً
فَقَالَ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَغْلَقَ شَيْئًا
وَيُكَلِّ إِلَيْهِ -

نے کوئی چیز باندھی تھی وہ اس کے پہرہ کیا
جائے گا۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۵ عیسیٰ بن حمزہ تابعی ہیں

۱۵ عبد اللہ بن عکیم بلفظ تصغیر، مختصر میں سے ہیں جنہوں نے جاہلیت اور اسلام دونوں کا زمانہ پایا، انہوں
نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ پایا، ان کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے، ان سے نہ تو زیادت ثابت ہے اور
نہ ہی روایت۔

۱۶ جس نے کسی دوا وغیرہ سے تعلق رکھا اور عقیدہ یہ رکھا کہ شفا اس سے ہے۔

۱۷ یعنی اللہ تعالیٰ کی عنایت و امداد سے محروم کیا جائے گا، اور وہ ہرگز شفا اور کامیابی نہ پائے گا، اللہ تعالیٰ
کے سوا کوئی چیز نہ تو نفع دیتی ہے اور نہ ہی نقصان، مقصد توکل کی رغبت دلانا اور اس پر ابھارنا ہے۔

۲۳۵۶ عَنْ عَمْرِو بْنِ عِمْرَانَ بْنِ

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا ادم نہیں ہے مگر نظر بد یا نہ ہریے
جانور کے ڈنک کے سبب۔

مُحَصِّنِينَ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

لَا مُرَاقِبَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنِ

أَوْ حُمَةٍ -

(احمد، ترمذی،

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ التِّرْمِذِيُّ وَ

أَبُو دَاوُدَ وَ دَاوُدَ ابْنُ مَاجَةَ

عَنْ بُرَيْدٍ)

۱۸ مثلاً بکھود وغیرہ

۲۳۵۷ وَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ لَا رُقِيَّةَ إِلَّا مِنْ

عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ أَوْ دَمٍ -

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
جھاڑ پھونک نہیں ہے مگر نظر بد، یا نہ ہریے ڈنک
یا خون سے۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۹ اس حدیث میں اضافہ ہے "یا خون سے" شارحین نے کہا کہ اس سے مراد نکیر ہے، اور اگر اس سے

عام خونی بیماریاں مراد لی جائیں خواہ وہ خون کے جاری ہونے کا سبب بھول یا خون کے فساد کا تو بھی درست معلوم ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ امام ابو داؤد کی ایک روایت میں **إِلَّا فِي عَيْنَيْهِ كَيْفَ إِلَّا فِي نَفْسِهِ** آیا ہے۔ شارحین نے فرمایا کہ نفس سے مراد نظری ہے۔ اودم کی جگہ اودم دغیہ آیا ہے جس کا معنی دانتوں سے کاٹنا ہے جیسے کہ سانپ وغیرہ کاٹتے ہیں، جھاڑ پھونک دوزں بیماریوں میں فائدہ دیتا ہے جیسے سردی اور دانتوں کے درد میں فائدہ دیتا ہے جیسے کہ احادیث میں وارد ہے، صحیح مسلم میں ثابت ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے آپ کی طبیعت مبارکہ ناساز تھی، حضرت جبرائیل علیہ السلام نے کہا میں آپ کو اللہ تعالیٰ کے نام سے دم کرتا ہوں ہر اس بیماری سے جو آپ کو تکلیف دے، اس حدیث میں جو تین چیزوں میں (حصہ کیا گیا ہے تو اس سے مراد جالوت ہے، مطلب یہ ہے کہ دوسری تکلیفوں کی نسبت ان تین چیزوں میں دم کرنا بہتر اور زیادہ مفید ہے، نیز لوگوں میں مشہور و معروف ہے۔

۲۳۵۸ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ

قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ

وَلَدَ جَعْفَرٌ يَسْرَعُ إِلَيْهِمْ

الْعَيْنُ أَفَأَسْتَرْقِي لَهُمْ قَالَ

نَعَمْ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ شَيْءٌ

سَابِقَ الْقَدَرِ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ

(مَدَاۓ أَعْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ

مَاجَةَ)

حضرت اسماء بنت عیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! حضرت جعفر کی اولاد کو جلد نظر لگ جاتی ہے کیا میں ان کے لیے دم کرواؤں؟ فرمایا: ہاں، کیونکہ اگر کوئی چیز تقدیر سے سبقت کرتی تو نظر سبقت کرتی۔

(احمد، ترمذی)

(ابن ماجہ)

۱۵ حضرت اسماء بنت عیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس وقت حضرت جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زوجہ محترمہ تھیں تشریح: تاہم ہمیشہ اس کے نیچے زیر، صیغہ معلوم کے ساتھ یعنی انہیں نظر جلد لگ جاتی ہے، تشریح: راوی زیر کے ساتھ صیغہ مجہول بھی پڑھا گیا ہے یعنی انہیں جلد نظر لگا لیا جاتی ہے۔

۱۶ دم کرواؤ کہ نظر بہت موثر ہوتا ہے۔

۲۳۵۹ وَعَنِ الشَّافِعِ يَسْتَبِ

عَبْدُ اللَّهِ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَأَنَا عِنْدَ حَفْصَةَ فَقَالَ

حضرت شافعی رحمہ اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اس وقت میں حضرت حفصہ کے پاس تھی، فرمایا: کیا تم انہیں نہ

باقی رہا عورتوں کو کھالی سکھانا تو ایک دوسری حدیث میں اس سے ممانعت آئی ہے، چنانچہ ارشاد فرمایا: عورتوں کو کھانا سکھاؤ، اس حدیث سے کھالی سکھانے کا جواز معلوم ہوتا ہے، جو کہ کتبہ کی یہ ممانعت سے پہلے کا واقعہ ہو، بعض علماء نے فرمایا کہ بعض احکام و فرائض کے ساتھ خاص ہیں، لکھنے کی ممانعت عام عورتوں کے لیے ہے کہ ان میں نکتے کا خطر ہے، جب کہ اہلالت الموئین میں ایسا نہیں ہے۔

۴۳۶۰ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنْفٍ قَالَ تَرَى عَامِرَ بْنَ رَبِيعَةَ سَهْلَ بْنَ حَنْفٍ يَغْتَسِلُ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا تَأَيُّتُ كَالْيَوْمِ وَلَا جِلْدَ مَحَبَّاتٍ قَالَ قَلِيطُ سَهْلٍ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا تَلَّ فِي سَهْلٍ بْنِ حَنْفٍ وَاللَّهِ مَا يَزُفُّ دَأْسَهُ فَقَالَ هَلْ تَتَّبِعُونَ لَهُ أَحَدًا فَقَالُوا نَتَّبِعُهُ عَامِرَ بْنَ رَبِيعَةَ قَالَ قَدْ عَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامِرًا فَتَغَلَّظَ

حضرت ابو امامہ بن سہل بن حنیفؓ سے روایت ہے کہ عامر بن ربیعہؓ نے سہل بن حنیف کو غسل کرتے ہوئے دیکھا اور کہا کہ میں نے آج کی طرح (کسی کی جلد) نہیں دیکھی تھی، نہ ہی کسی کنواری پر دشمن کی ایسی جلد دیکھی تھی، ابو امامہ کہتے ہیں کہ سہل زمین پر گر پڑے، پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو دی گئی اور عرض کیا گیا یا رسول اللہ! کیا آپ کو سہل بن حنیف کے علاج میں دلچسپی ہے؟ خدا کی قسم! وہ تو اپنا سر بھی نہیں اٹھا سکتے، راوی کہتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: کیا اس کے لیے تم کسی پر تہمت لگاتے ہو؟ کہا کہ ہم عامر بن ربیعہ پر تہمت لگاتے ہیں، راوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عامر کو بلایا اور ان پر ناراضگی کا اظہار کیا، اللہ اور فرمایا: تم میں سے ایک آدمی اپنے بھائی کو کیوں

۱۵ فقہ اعظم مولانا محمد نور اللہ نعیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فتاویٰ نوریہ میں ج ۳ ص ۷۱ سے ۸۵ تک نہایت تحقیق اور تفصیل سے بیان کیا ہے کہ عورتوں کو لکھنے کی تعلیم دینا دوسرے علوم کی طرح جائز و مستحسن بلکہ ضروری ہے، پیش نظر حدیث مسند امام احمد بن حنبل ج ۶ ص ۲۷۲، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۸۶، مستدرک حاکم ج ۲ ص ۱۵۷ اور سنن بیہقی ج ۹ ص ۲۹۹ کے حوالے سے نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: امام ذہبی نے صراحتہ اس کی تقریر فرمائی اور ابوداؤد نے اس پر کثرت فرمایا جو جب القاسم بن جلیل القدر حدیث سے ثابت ہوا کہ تعلیم کثرت بلا کثرت جائز بلکہ مطلوب ہے، آخر میں فرماتے ہیں ابانیت صرف کثرت اور تعلیم کثرت کی ہے، کالج وینوو کا واقعہ اور بے پردگی یا ناجائز خط و کتابت

بجائز ہے، شرف قادری نقشبندی

عَلَيْهِ وَ قَالَ عَلَامَ يَقْتُلُ
أَحَدَكُمْ أَخَاهُ إِلَّا بَوَكَتَ
عَلَيْهِ إِغْتَسِلَ لَهُ فَعَسَلَ
لَهُ عَامِرٌ وَجْهَهُ وَ يَدَيْهِ
وَ مِرْقَتَيْهِ وَ مُرْكَبَتَيْهِ وَ
أَطْرَافَ رِجْلَيْهِ وَ دَاخِلَةَ
إِذَا رَاَهُ فِي قَدَحٍ ثُمَّ صَبَّتْ
عَلَيْهِ فَرَاخَ مَعَ النَّاسِ لَيْسَ
لَهُ بَأْسٌ -

قتل کرتا ہے، تم نے اس کے لیے برکت
کی دعا کیوں نہ کی تھی، تم اس کے لیے دھوؤ، تو
عامر نے ان کے پیسے پاتا چہرہ، دونوں ہاتھ اور
کہنیاں، دونوں گھٹنے، پاؤں کے اطراف اور
تہبند کا اندرونی حصہ ایک پیالے میں دھویا
پھر وہ پانی سہل پر ڈالے گی تو وہ لوگوں کے
ساتھ اس حال میں چل دیے
کہ انہیں کچھ بھی تکلیف نہ
تھی۔

(مَرَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَ زَوَاهُ
مَالِكٌ وَ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ
إِنَّ الْعَيْنَ حَقٌّ تَوَضَّأَ لَهُ
فَتَوَضَّأَ لَهُ)

(شرح السنة، امام مالک)
امام مالک کی روایت میں ہے کہ فرمایا: بے شک
نظر حق ہے، تم اس کے لیے وضو کرو گے۔ چنانچہ
انہوں نے وضو کیا۔

۱۵ ابو امامہ بن سہل بن حنیف بے نقطہ خاد پریش اور نون پر زبر انصاری ہیں، ان کا نام سعد بن سہل ہے
اور وہ کنیت کے ساتھ مشہور ہیں، ان کی ولادت، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمان سعادت نشان میں سرکارِ دو عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال سے دو سال پہلے ہوئی کم عمری کی بنا پر انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
کوئی حدیث نہیں سنی، اسی لیے محدثین نے ان کا ذکر صحابہ کرام سے بعد آنے والی جماعت میں کیا ہے لیکن ابن عبد البر
نے ان کا ذکر صحابہ کرام میں کیا ہے اس کے بعد کہا کہ وہ اکابر علماء اور بہترین تابعین میں سے ہیں، اپنے والد اور حضرت
ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حدیث سنی۔

۱۶ حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی ہیں، انہوں نے دو ہجرتیں (حبشہ اور مدینہ منورہ کی طرف)
کیں، بدر اور تمام غزوات میں حاضر ہوئے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پہلے اسلام لائے۔

۱۷ ان کے جسم کے جن کو گہری نظر سے دیکھا اور پسند کیا۔

۱۸ یعنی میں نے کسی مرد اور عورت کی جلد اتنی حسین اور لطیف نہیں دیکھی جتنی کہ سہل بن حنیف کے اعضاء
کی جلد ہے۔

۱۹ مَحَبَّةَ یَمِّ پر پیش، نقطہ والی خاد پر زبر اور بار مشدود، اس کے بعد ہمزہ، پر وہ دار لڑکی جس کی

ابھی شادی نہ ہوئی ہو، کیونکہ وہ اپنی حفاظت کی زیادہ کوشش سے کرتی ہے اور اس کی جلد بھی نرم و نازک ہوتی ہے۔

۱۵ جو اس حدیث کے راوی ہیں کہ جب حضرت عامر بن ربیعہ نے یہ بات کہی اور ان کی نظر لگ گئی۔
۱۶ فَلَیْطِ صِیْفُ مَجْہُول کے ساتھ، یعنی اسی وقت ہل بن حنیف زمین پر گر پڑے لبط اونٹ کا چلتے وقت ہاتھ پاؤں زمین پر مارنا۔

۱۷ اور حضرت ہل کے زمین پر گرنے اور نظر لگنے کی اطلاع دی گئی۔

۱۸ کیا تہاذا گمان ہے کہ انہیں کسی نے نظر لگا دی ہے۔

۱۹ کہ انہوں نے حضرت ہل کو نظر لگائی ہے۔

۲۰ حضرت ہل کو نظر لگانے پر

۲۱ اور اسے نظریوں لگانا ہے؛ پھر حضرت ربیعہ کو مخاطب کر کے فرمایا۔

۲۲ یعنی اگر تمہیں ان کا جم اچھا لگا ہی تھا یا تمہاری تکلیف وہ نظر ان پر پڑ ہی گئی تھی تو تم نے ان کے لیے دعا برکت کیوں نہ کی؟ اور کیوں نہ کہا کہ یا اللہ! اس کے جم میں برکت عطا فرما۔

۲۳ تم ہل کے لیے اپنے اعضاء دھوؤ اور پانی ان پر ڈالو۔

۲۴ یعنی عضو تناسل، رانوں اور سرین کو دھویا، بعض شارحین کہتے ہیں کہ تہبند کے اندرونی حصے سے مراد تہبند کا وہ کنارہ ہے جو دائیں جانب جسم کے ساتھ متصل ہے۔

۲۵ یعنی حضرت عامر نے مذکورہ اعضاء کو دھویا اور پانی پیالے میں جمع کر لیا۔

۲۶ یعنی اسی وقت تندرست ہو گئے اور چلے گئے، اعضاء کے دھونے کے بارے میں تفصیل ہے جو سفر السعاده اور اس کی شرح میں بیان کی گئی ہے۔

۲۷ حضرت عامر کو بلانے کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

۲۸ یعنی اپنے دھوکے اعضاء کو دھو کر پانی ہل پر ڈالو

۲۹ یاد رہے کہ یہ علاج ان اسرار اور حکمتوں کے زمرے میں آتے ہیں جن کے سمجھنے سے عقل عاجز ہے

مالکیہ کے عظیم عالم، قاضی ابوبکر بن العربی نے فرمایا کہ اگر کوئی شریعت کا مانتے والا اس جگہ توقف کرے تو اسے کہا جائے کہ یوں کہو کہ اللہ تعالیٰ انہما کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہتر جانتے ہیں اور اگر کوئی فلسفے کا مارا ہوا توقف کرے تو اس کے الزام کا رد زیادہ آسان ہے، کیونکہ فلاسفہ کے نزدیک کبھی دعا اپنی قوت اور کیفیت کی بناء پر اثر کرتی ہے اور کبھی اپنی خاصیت کی بناء پر، اس کی وجہ کا جاننا ممکن نہیں ہے، یعنی اس کی صحت و زعمہ کا مقتضا اسی طرح واقع ہوا ہے جیسے کہ متفانیں

اور کہہ رہا ہے کہ میں یہ بھی اسی قبیلے سے ہوں۔

۴۳۶۱ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّدُ

مِنَ الْجَنَّاتِ وَ عَيْنِ الْإِنْسَانِ

حَتَّى تَنَزَّلَ الْمُعَوَّذَاتُ

فَلَمَّا تَوَلَّتْ أَخَذَ بِيَمَانِهِ وَ

تَرَكَ مَا سِوَاهُمَا۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ

وَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ

غَرِيبٌ حَسَنٌ)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ

کی پناہ مانگتے تھے جنات میں اور انسانوں کی نظر بد

سے حتیٰ کہ سورۃ الفلق اور سورۃ الناس سے نازل

ہوئیں۔ ان دو سورتوں کے نازل ہونے کے

بعد یہی سورتیں پڑھتے اور باقی کو چھوڑ

دیا۔

(ترمذی، ابن ماجہ)

امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن بھی ہے اور

غریب بھی۔

۱۵ اللہ تعالیٰ اور اس کے اسماء و صفات اور کلمات کی پناہ مانگتے تھے۔

۱۶ جان جن کا اسم جمع ہے جیسے عربی میں رہط اور قوم آدمیوں کا اسم جمع ہے اور جان جنوں کے جدا عظم کو کہتے ہیں جیسے آدم انسانوں کے جدا عظم ہیں، اور جان شیطان کے معنی میں بھی آیا ہے۔

۱۷ آدمیوں کی نظر کو فاسکی میں چشم زخم اور چشم زخم (نظر بد) کہتے ہیں۔

۱۸ سورۃ الفلق اور سورۃ الناس کو معوذتین کہتے ہیں کیونکہ

۱۹ ان سورتوں کے نازل ہونے سے پہلے جو معوذات پڑھتے تھے وہ چھوڑ دیئے ال بات سے سورۃ الفلق

اور سورۃ الناس کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے یہ دو سورتیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یہودیوں کے جلاو کے سبب نازل ہوئیں جیسے کہ اس کی تفصیل کتاب المعجزات میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے

فرمایا کہ تم میں مغربین دیکھے گئے ہیں؛ میں نے

پوچھا کہ مغربوں کون ہیں؟ تو آپ نے فرمایا

وہ لوگ جن میں جن شراکت رکھتے ہیں۔

۴۳۶۲ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ

قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ بَرِّقَ فِيكُمْ

الْمَغْرِبُونَ قُلْتُ وَمَا الْمَغْرِبُونَ

قَالَ الَّذِينَ يَشْتَرِكُ فِيهِمْ

الْجَنُّ۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ ذِكْرُ حَدِيثِ
ابْنِ عَبَّاسٍ مَحْيُو مَا كَدَاوْنِيكُمْ
فِي بَابِ التَّرَجُّلِ)

۱۔ ابو داؤد اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی
کی حدیث خیر ما کدَاوْنِیْکُمْ کرنے کے باب
میں بیان کی گئی ہے۔

۱۵۔ مغربوں اور مشرق کے لیے زیرِ مبحث ہے قریب سے نقطے والی فین کے ساتھ۔
۱۶۔ یعنی مَغْرِبُونَ کس جنس سے ہیں؛ ان کی حقیقت کیا ہے؛ اور یہ کس گروہ سے تعلق رکھتے ہیں۔
۱۷۔ اس حدیث کی تفسیر چند وجہ سے کی گئی ہے۔

۱۔ پہلی وجہ یہ ہے کہ عورتوں سے مباشرت کے وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ کرنے کی وجہ سے انسانوں کی اولاد اور
ان کے نسب سے جن کی شرکت مراد ہے جیسے کہ بخمدی و مسلم میں آیا ہے کہ جب ایک شخص اپنی عورتوں سے
مباشرت کرے تو چاہیے کہ شیطان کے شر سے پناہ مانگے اور کہے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اے اللہ! میں شیطان
سے دور رکھ اور جو کچھ تم نے ہمیں مقرر فرمایا ہے یعنی اولاد اس سے شیطان کو دور رکھ۔ اور جب اللہ تعالیٰ کا
ذکر نہیں کرے گا اور اس دعا کو نہیں پڑھے گا اور غفلت کے ساتھ مباشرت کرے گا تو شیطان راہ پائے گا
اور اس مباشرت میں شریک ہوگا اور جو بیٹا پیدا ہوگا وہ بے ہدایت ہوگا اور شیطان کا اس میں حصہ ہوگا اللہ تعالیٰ
نے جو شیطان کو یہ ارشاد فرمایا ہے وَنَشَارِكُكُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ (اور ان کے ساتھ اموال اور
اولاد میں شرکت کر) اس کا اسی طرف اشارہ ہے اس جگہ سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ کونسا شخص ہوگا جو اس
وقت ہوشیار اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ مشغول ہوگا تاکہ اولاد شیطان کی شرکت سے محفوظ رہے یہی
وجہ ہے کہ آج کی اولاد میں فساد پایا جاتا ہے اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے محفوظ رکھے پس "مَغْرِبُونَ" کا معنی وہ لوگ
ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غفلت کرتے ہیں اور مباشرت کے وقت اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے
دور رکھتے ہیں یا اولاد کو اپنی جنس سے دور کرتے ہیں اور اجنبی رشتے کو نسبت میں لاتے ہیں یا بعید
نسبت کی ملا غفلت کی وجہ سے نسب کو دور پھینکتے ہیں اصل میں غریب کا مادہ دوری کے معنی میں آتا
ہے۔

۲۔ دوسری وجہ انسانوں میں شیطان کی شرکت سے مراد شیطان کا انہیں زنا کا حکم دینا ہے یَا مُرْهُوْرٍ بِالْفَحْشَاءِ
فَاَحْكُمْکَ (شیطان انہیں برے اور ناپسندیدہ کاموں کا حکم دیتا ہے) اور زنا نسب میں اجنبی رگ اور
نسبت بعیدہ کے شامل کرنے کا سبب ہے پس مَغْرِبُونَ سے مراد زنا کار ہیں جو اجنبی اور بعید رگ کو نسبت
میں لاتے ہیں۔

۳۔ تیسری وجہ انسانوں میں جن کی شرکت سے مراد انسانی عورتوں سے جن کا زنا جیسے کہ حدیث میں آیا ہے کہ بعض

عورتیں ایسی ہوتی ہیں جن سے جن شہر کی طرح مباشرت کرتا ہے اور جیسے کہ شہر ہے کہ جن کسی عورت پر عاشق ہو جاتا ہے اور اس پر ظاہر ہو جاتا ہے اور بھی اسے اپنی من پسند طرز پر لے جاتا ہے، کتب فقہ میں لکھا ہے کہ جن کے جماع کرنے سے عورت پر غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟ اور یہ بھی لکھا ہے کہ اختلاف کے نزدیک غسل واجب نہیں ہوتا۔ جن اور انسان کے درمیان نکاح کے بارے میں بھی مسائل رکھے ہیں، علامہ جلال الدین سیوطی نے کسی عالم سے نقل کیا ہے کہ ایک جن کسی لڑکی پر عاشق تھا ایک دن اس نے ہمارے پاس فریاد کی کہ میں اس لڑکی سے کب تک نہ نکرتا ہوں گا؟ میرا اس کے ساتھ نکاح کر دو، انسان کے جنات کی عورت کے ساتھ جماع کے بارے میں بھی احادیث آئی ہیں۔ تفاسیر میں آیا ہے کہ مکہ بقیس کی والدہ جنات میں سے تھی اور ان کا باپ انسان تھا۔ علامہ سیوطی نے اپنی تصنیف الْمُتَقَاتُ دَرَرِ الْمَدُجَانِ فِي أَحْكَامِ الْخَبَاتِ میں اس سلسلے کے عجیب و غریب واقعات لکھے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس معنی کے لحاظ سے مغربوں کا معنی بیان نہیں کیا گیا اور یہ نہیں بتایا کہ ان کی مذمت کی وجہ کیا ہے؟ یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ اس قسم کے لوگ اپنے آپ کو یا اپنی عورتوں کو پاکیزگی سے دور رکھتے ہیں اور جنات و شیطانوں سے پناہ مانگنے کے لیے قرآن پاک کی تلاوت، دعاؤں اور اذکار کے پڑھنے میں کوتاہی کے مرتکب ہوتے ہیں۔ کیونکہ یہ چیزیں انسان میں جنوں کے اثر و نفوذ اور تصرف سے مانع ہیں۔

چوتھی وجہ یہ ہے کہ مغربوں سے مراد وہ لوگ ہیں جن کے جنات دوست ہیں وہ انہیں کہانت قسم کی جھوٹی سچی خبریں پہنچاتے ہیں، یہ لوگ قباحتوں اور شرارتوں میں ان جنات کے ساتھی ہیں اور ان کی وجہ سے اپنے آپ کو ایمان و اسلام کے مقام اور احوال کی سلامتی سے دور پھینک دیتے ہیں۔ زیادہ مناسب اور زیادہ واضح پہلی وجہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال۔

۵۔ چونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث صحیحہ میں کتاب الطب الباقی کی دوسری فصل میں ذکر کی گئی تھی اور مصنف اسے کٹھمی کرنے کے باب میں بیان کر چکے ہیں۔ اسی لیے بطور عنایت کہتے ہیں کہ ابی جاس کی حدیث جس کی ابتدا میں ہے حَبْرُ مَا تَدَاوَيْتُمْ ہم کٹھمی کرنے کے باب میں بیان کر چکے ہیں۔ کیونکہ ابی جاس کے زیادہ مناسب تھی۔

الفصل الثالث

تیسری فصل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: معدۃ بدن کا حوض ہے اور

۳۶۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْمَعْدَةُ حَوْضٌ

الْبَدَنِ وَالْعُرْوَةِ إِلَيْهَا
وَأَرَادَ كَيْفَ فَإِذَا صَحَّتِ
الْبُعْدَةُ صَدَدَتِ الْعُرْوَةُ
بِالصِّحَّةِ وَإِذَا فَسَدَتِ
الْبُعْدَةُ صَدَدَتِ الْعُرْوَةُ
بِالسَّقَمِ۔

رگیں اس کی طرف آنے والی ہیں جب
معدہ صحیح ہو تو رگیں صحت سے کر
لوٹتی ہیں اور جب معدہ بگڑ جائے
تو رگیں بیماری سے کر جاتی
ہیں۔

(دَوَاةُ الْبَيْهَقِ)

(بہقی)

۱۵ معدہ کا تلفظ کئی طرح ہے (۱) ایم پر زبر، عین کے نیچے زیر (۲) ایم کے نیچے زیر اور عین ساکن (معدہ)
(۳) ایم پر زبر اور عین ساکن (معدہ) (۴) دونوں کے نیچے زیر (معدہ) انسان کے کھانے اور پانی کے جمع ہونے کی جگہ،
جیسے کہ گائے اور بکری کی ادھڑی ہوتی ہے۔

۱۶ معدے کی حیثیت جسم کی نسبت سے وہی ہے جو حوض کی درخت کی نسبت سے ہوتی ہے۔
۱۷ انسان کے پیٹ میں پانی جانے والی رگیں، اعضاء سے معدے کی طرف آتی ہیں، اور اس سے وابستہ ہیں،
جیسے پانی پینے کے لیے حوض پر آئے، درود کا معنی ہے پانی پینے کے لیے حوض پر آنا، جیسے کہ صدور کا معنی ہے
پانی پی کر لوٹنا۔

۱۸ اور اس نے اچھا کھانا حاصل کیا ہو۔

۱۹ تو رگیں معدے سے اعضاء کی طرف معدہ مطہر اور صالح غذائے کر لوٹتی ہیں، جو بدن کی صحت اور طاقت
کا سبب بنتی ہیں۔

۲۰ اور اس نے ردی اور فاسد غذا حاصل کی ہو۔

۲۱ تو رگیں اعضاء کی طرف ردی اور فاسد مطہر لے کر جاتی ہیں جو بدن کی بیماری اور کمزوری کا سبب بنتی
ہیں، جیسے کہ درخت کی جڑیں اور ریشے، حوض کی طرف جا کر مطہر کو جذب کرتے ہیں، اگر پانی صاف اور میٹھا ہو
تو درخت کی سرسبزی، تازگی اور نشوونما کا سبب بنے گا اور اگر پانی گدلا اور نمکین ہو تو درخت کے خشک، پژمردہ
اور کمزور ہونے کا سبب بنے گا، جیسے کہ حضرت مصنف نے بیان کیا ہے یہ حدیث امام بیہقی نے شعب الایمان
میں روایت کی ہے، محدثین نے اس کے صحیح اور مرفوع ہونے میں کلام کیا ہے، بعض کے نزدیک موقوفات
میں سے ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں ہے۔ شرح میں ہم نے اس پر تفصیلی گفتگو
کی ہے۔

۲۳۶۲ وَعَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ يُصَلِّيُ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى الْأُضْوَاجِ فَلَدَغَتْهُ عَقْرَبٌ فَنَادَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَعْلِهِ فَقَتَلَهَا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْعَقْرَبَ مَا تَدْعُ مُصَلِّيًا وَلَا غَيْرَهُ أَوْ نَبِيًّا وَخَيْرًا ثُمَّ دَعَا بِمِلْحٍ وَمَاءٍ فَجَعَلَهُ فِي إِنَاءٍ ثُمَّ جَعَلَ يَصُبُّهُ عَلَى إصْبَعِهِ حَيْثُ لَدَغَتْهُ وَ يَمْسَحُهَا وَ يُعَوِّذُهَا بِالْمُعَوِّذَتَيْنِ.

(مَدَامَنَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ

الْإِيمَانِ)

۱۵ سورت

۱۵ یہ دونوں حدیثیں امام بیہقی نے شب الایمان میں روایت کی ہیں، لیکن پہلی حدیث کے صحیح ہونے میں شک ہے جیسے کہ ہم نے اس سے پہلے بیان کیا۔

۲۳۶۵ وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ قَالَ

أَمْسَلَنِي أَهْلِي إِلَى أُمِّ سَكَمَةَ

يَقْدِرُ مِنْ مَاءٍ وَكَانَ إِذَا

أَصَابَ الْإِنْسَانَ خَيْرٌ أَوْ

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے، آپ نے زمین پر ہاتھ رکھا تو ایک بچھونے آپ کو ڈس لیا۔ آپ نے اسے اپنے جوتے سے پکڑا اور ہلاک کر دیا، جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا۔ اللہ تعالیٰ بچھو پر لعنت فرمائے کہ وہ نہ تو نماز پڑھنے والے کو چھوڑتا ہے اور نہ اس کے غیر کو، یا فرمایا، نہ نبی کو چھوڑتا ہے نہ غیر نبی کو، پھر آپ نے نمک اور پانی ملگا کر ایک برتن میں ڈالا اور انگلی کے اس حصے پر چکانے لگے جہاں بچھونے کا ٹاٹھا، ساتھ ہی انگلی پر ہاتھ پھیر رہے تھے اور مؤذنتین کے ساتھ اس پر دم کر رہے تھے

(امام بیہقی،

شب الایمان ۱)

حضرت عثمان بن عبد اللہ بن مَوْهَب سے

روایت ہے کہ مجھے میرے گھر والوں نے

پانی کا ایک پیالہ دے کر حضرت ام سلمہ کے

پاس بھیجا، اور عادت یہ تھی کہ جب کسی آدمی

کو نظر لگ جاتی یا کوئی بچہ چیز لاحق

شَيْءٌ بَعَثَ إِلَيْهَا مِنْ مَخْضَبَةٍ
فَأَخْرَجَتْ مِنْ شَعْرِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَكَانَتْ تَمْسِكُهُ فِي جُلْجُلٍ
مِنْ فِصَّةٍ فَحَضَضَتْهُ لَهُ
فَشَرِبَ مِنْهُ قَالَ فَأُطْلِعْتُ
فِي الْجُلْجُلِ فَرَأَيْتُ شَعْرَاتِ
حَمْرَاءَ.

ہو جاتی تو وہ ان کے پاس لگن لگے، بیٹھتا تھا، تو
وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بال مبارک
نکالتیں تھیں، جو انہوں نے چاندی کی کچی صف میں
محفوظ کر رکھے تھے، وہ اس شخص کے لیے
لگن ہلا دیتی تھیں تو وہ شخص پانی پی
لیتا تھا، راویؓ کہتے ہیں کہ میں نے کچی
میں جھانکا تو میں نے چند سرخ بال
دیکھے۔

(دَوَاءُ الْبُخَارِيِّ)

(بخاری)

۱۵ عثمان بن عبد اللہ بن مویب ہادیہ زہر حضرت طلحہ بن عبید اللہ کے آزاد کردہ غلام، ثقہ تابعی ہیں۔
۱۶ راوی کو شک ہے کہ عین کہا یا اس کی جگہ شیئی کہا، یہ بھی احتمال ہے کہ اوشی راوی کا شک نہ ہو، مطلب یہ
ہو کہ جب کسی کو نظر لگ جاتی یا کوئی اور چیز لاحق ہو جاتی۔

۱۷ مَخْضَبَةُ میم کے نیچے زیر، نقطے والی خاد ساکن، نقطے والے خاد پر زبر، وہ لگن جس میں کپڑے دھوتے ہیں
اسے مرن بھی کہتے ہیں، یعنی پانی کا برتن بیٹھتا تھا۔
۱۸ اور اس برتن میں ڈال دیتیں

۱۹ جُلْجُلٌ دونوں جیموں پر پیش، اصل میں اس چھوٹی گھنٹی کو کہتے ہیں جو جانور کے گلے میں لٹکائی جاتی ہے
اس جگہ گھنٹی کی ہم شکل ڈبیر مراد ہے۔

۲۰ یعنی حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پانی کے لگن میں بال مبارک ڈال کر اسے ہلا دیتی تھیں، تاکہ
ان سے کچھ حصہ جدا ہو کر پانی کے ساتھ مخلوط ہو جائے یا اس لیے کہ پانی ان مقدس بالوں سے چھو جائے (۱۲ قن) اور
وہ پانی بیمار کو پلا دیا جائے۔

۲۱ حضرت عثمان بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے اس کچی میں جھانک کر دیکھا تاکہ معلوم کروں کہ اس میں کیا ہے
اور اس کی صفات معلوم کروں۔

۲۲ بالوں کی سرخی یا تو اس لیے تھی کہ وہ پہلے ہی رنگے ہوئے تھے، یا حضرت ام سلمہ نے انہیں رنگ دیا تھا
تاکہ مضبوط اور دیر پا ہو جائیں، یا اس لیے کہ انہیں سرخ رنگ کی خوشبو لگائی گئی تھی، جیسے کہ اس کی تاویل باب خطاب

میں گزر گئی ہے۔

۲۳۶۶ وَجَنَ اَبْنُ هُرَيْرَةَ اَنَّ
 نَاسًا مِّنْ اصْحَابِ رَسُولِ
 اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالُوا لِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْكُمَاةُ مِنَ
 الْمَمْنِ وَ مَا مِنْهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ
 وَ الْعَجْوَةُ مِنَ الْجَنَّةِ وَ هِيَ
 شِفَاءٌ مِنْ السَّهْمِ قَالَ
 اَبُو هُرَيْرَةَ فَاخَذْتُ ثَلَاثَةً
 الْكُمُوْءِ اَوْ خَمْسًا اَوْ سَبْعًا
 فَعَصَرْتُهِنَّ وَ جَعَلْتُ مَاءَهُنَّ
 فِي قَانٍ وَرَءِیْ وَ كَحَلْتُ بِهِ
 جَارِيَةً لِّیْ عَمَشًا قَبِيْرَةً
 (مَوَاقِفُ التِّرْمِذِيِّ وَ قَالَ هَذَا
 حَدِيْثٌ حَسَنٌ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 ہے کہ کچھ صحابہ کرام نے رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ
 کھجی زمین کی چیچک ہے، رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کھجی، تم سے
 ہے۔ اور اس کا پانی آنکھ کے لیے شفا ہے
 عجمہ (کھجور) جنت سے ہے اور وہ نہر سے
 شفا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ
 میں نے تین، پانچ یا سات کھجیاں کھائیں
 پھر ان کا پانی ایک شیشی میں ڈال
 لیا، اور اپنی کمزور بینائی والی کنیز کی
 آنکھوں میں بطور سرمہ لگایا تو وہ تندرست
 ہو گئی۔

(ترمذی) انہوں نے فرمایا کہ یہ حدیث

حسن ہے۔

۱۵ اَلْكُمَاةُ کاف پر زبر ایم ساکن اور عزمے پر زبر (کھجی) اسے زمین کی چربی اور جن کی ٹوپی کہتے ہیں
 ہمارے علاقے میں اسے سانپ کی چھتری کہتے ہیں کتاب الاطعمہ کی پہلی فصل میں اس کا معنی تفصیل کے ساتھ بیان کیا
 جا چکا ہے۔ — غالباً نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے اس کا ذکر ہوا اور صحابہ کرام نے اسی کا بیان
 کرتے ہوئے کہا کہ کھجی زمین کی چیچک ہے۔

۱۶ کھجی کو بچوں کے جسم پر نکلنے والی چیچک سے تشبیہ دی، یعنی جس طرح چیچک کی صدمت میں خونی اور ملتی
 ردی مادے ہوتے ہیں جو بچوں کی جلد سے باہر نکل آتے ہیں، اسی طرح کھجی بھی ان مادیوں کا مجموعہ ہے جنہیں زمین باہر
 نکال دیتی ہے، لہذا وہ گویا زمین کی چیچک ہے۔

۱۷ اسے خدمت کے دائرے سے نکال کر اس کی تعریف اور اس کا فائدہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ کھجی اللہ تعالیٰ
 کے عطیات میں سے ہے جو انسانوں کو بطور احسان عطا فرمائی ہے، بندوں کے کائنات کرنے اور پانی دینے کی تکلیف اٹھانے

کے بغیر زمین سے نمودار ہوتی ہے امدان کی خفاک بن جاتی ہے۔

اور اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم پر نازل ہونے والا من مراد ہو جو سطوی کے ساتھ نازل ہوتا تھا تو کھمی کو اس کی تشبیہ دینا مقصود ہے۔ یعنی جس طرح اسی قوم کے لیے من آسمان سے نازل ہوتا تھا یہ بھی تمہارے لیے زمین سے اگتی ہے۔ جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہوا۔

اس جگہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد دَمَاءُ حَاشِشَاءُ لِلْعَصِيِّ (اس کا پانی آنکھ کے لیے شفا ہے) میں کلام ہے کہ اس کا کیا مطلب ہے؟ کیا یہ پانی دوسری دواؤں کے ساتھ ملا کر استعمال کیا جائے تو شفا ہے یا تنہا ہی استعمال کیا جائے۔ اکثر علماء کہتے ہیں کہ ہر مرد، تو تیار اور اس قسم کی دوسری دوائیں ساتھ ملا کر استعمال کی جائیں جو آنکھوں میں ڈالی جاتی ہیں، کیونکہ تجربہ شاہد ہے کہ تنہا اس کا استعمال آنکھ کو تکلیف دیتا ہے اور نقصان پہنچاتا ہے، بعض علماء فرماتے ہیں کہ ظاہر حدیث سے تنہا اس کا استعمال کرنا ثابت ہوتا ہے۔ امام نووی نے بیان کیا کہ میں نے اپنے زمانے کے بعض مشائخ کو دیکھا جن کی بینائی بالکل نائل ہو چکی تھی، حدیث پر اعتقاد اور اس سے برکت حاصل کرنے کی بدولت انہیں صرف کھمی کے پانی کے آنکھوں میں لگانے سے کامل شفا مل گئی، بعض محدثین نے کہا کہ اگر اس کا استعمال آنکھ کی گرنی دور کرنے کے لیے ہے تو تنہا ہی اس کا استعمال مفید ہے اور اگر کوئی دوسری خرابی ہے تو اسے دوسری دواؤں کے ساتھ ملا کر استعمال کیا جائے۔ اس میں شک نہیں ہے کہ حدیث مطلق ہے اسے دوسری دواؤں کے ساتھ مخلوط کرنے سے مقید کرنا ظاہر کے خلاف ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان کردہ قول بھی اسی طرف اشارہ کرتا ہے۔

۷۵ کھمی کی ایک قسم عجبہ جنت سے ہے جو وہاں سے دنیا میں لائی گئی ہے یا اس کی تریف مقصود ہے کہ گویا وہ جنت سے آئی ہوئی ہے۔

۷۶ اس کی شرح بھی کتاب الاطعمہ کی پہلی فصل میں گزر گئی ہے۔

۷۷ یہ بیان کرنے کے لیے کہ کھمی آنکھ کے لیے شفا ہے، اس سلسلے میں انہوں نے اپنا تجربہ بھی بیان کیا۔

۷۸ اَلْکُوْبُ مَعْدَنُ الْبُخْرِ — تین، پانچ یا سات، یہ یا تو حضرت ابو ہریرہ سے حدیث کے روایت کرنے والے کو شک ہے یا خود حضرت ابو ہریرہ کو شک ہے، یہ واقعہ بیان کرتے وقت انہیں تعداد یاد نہیں رہی، واللہ تعالیٰ اعلم۔ بہر صورت انہوں نے طاق عدد میں کھمیاں لیں۔

۷۹ جس کی آنکھ سے پانی بہتا رہتا تھا۔

۸۰ اس کی بینائی تیز ہو گئی اور آنکھ کی بیماری جاتی رہی۔

۲۲۶۷ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ لَعَنَ الْعَسَلَ شَلَّتْ
عَدَايَاتِهِ فِي كُلِّ شَهْرٍ لَمْ
يُصِبْهُ عَظِيمٌ مِنَ الْبَلَاءِ
(رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ هَبَّاقٍ)

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے ہر مہینے میں
تین دن صبح کے وقت شہد چاٹا اسے بڑی
چھینز لاحق نہ ہو گی جو کہ بلا
ہے۔

(ابن ماجہ، بیہقی)

۱۵ یا یہ مطلب ہے کہ اسے چھوٹی بلا تو کجا بڑی بلا بھی لاحق نہ ہو گی۔ یعنی شہد کی برکت اور اس کی خاصیت
کی بنا پر چھوٹی بلا تو کیا بڑی بلا بھی دفع ہو جائے گی۔

اچھی طرح غور کیجئے۔ صاحب سفر السعاده بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر روز پانی مے
ہوئے شہد کا ایک پیالہ گھونٹ گھونٹ نوش فرماتے تھے (۱۵) کہتے ہیں کہ شہد میں پانی ملا کر پینا صحت کی حفاظت کا ضامن
ہے، لیکن اسے فاضل اطباء ہی جانتے ہیں۔ کیونکہ ناشتے کے بعد شہد کا پیالہ بنام کو دور کرتا ہے، معدے کو صاف کرتا
ہے، یس دار اور زائد مادوں کو دور کرتا ہے، معدے کو اعتدال تک گرم کرتا ہے، معدے خارج کرتا ہے، پانی
ٹھنڈا اور تر ہے جو حرارت کو جمع کرتا ہے اور جسمانی صحت کی حفاظت کرتا ہے، انہوں نے یہ بھی بیان کیا کہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر صبح ٹھنڈے پانی میں شہد ملا کر ایک پیالہ نوش فرماتے پھر جب کھانے کی طلب ہوتی تو جو کچھ حاضر
ہوتا اس میں سے تناول فرماتے۔

۲۲۶۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالْغَفَاشِينَ
الْعَسَلِ وَالْقُرْآنِ تَوَاهُماً
ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ هَبَّاقٍ فِي
مُتَّبَعِ الْإِسْبَاطِ وَقَالَ
وَالصَّحِيحُ أَنَّ الْخَبَرَ
مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ مَسْعُودٍ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: تم دو شفاؤں پر شہد اور
قرآن کو لازم پکڑو، ان دونوں میں
کو امام ابن ماجہ نے اور شعب الایمان
میں امام بیہقی نے روایت کیا ہے۔
امام بیہقی نے کہا صحیح یہ ہے کہ
دوسری حدیث ابن مسعود پر موقوف
ہے۔

۱۵ شہد شفا ہے اللہ تعالیٰ کے فرمان کے مطابق **فَبِشْفَائِهِ يَشْفَوْنَ** اس میں لوگوں کے لیے شفا ہے اور قرآن پاک بھی شفا ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے **هُدًى وَشَفَاءٌ لِّمَن كَانَ فِي الْمُسْلِمِينَ** ہدایت ہے اور سینوں کی بیماریوں کے لیے شفا ہے۔ لیکن شہد حتمانی بیماریوں کے لیے شفا ہے اور قرآن شریف ظاہر و باطن کے لیے شفا ہے اسی لیے فرمایا: ہدایت اور شفا ہے ایک دوسرا فرق یہ ہے کہ شہد کے بارے میں فرمایا کہ اس میں شفا ہے اور قرآن پاک کو عین شفا قرار دیا۔

۱۶ جس میں ہے کہ تم دو شفاؤں کو لازم پکڑو، یہ حدیث مرفوع نہیں ہے بلکہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے۔

حضرت ابو کبشہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہر ملی بکری کے کھجور کی وجہ سے اپنی کھوپڑی پر سنگی لگوائی، پھر کہتے ہیں کہ میں نے نہر کے بغیر اسی طرح سنگی لگوائی مگر درمیان میں تو میرے حافطے کی حمد کی جاتی رہی یہاں تک کہ نماز میں مجھے سورہ فاتحہ بتائی جاتی تھی۔

۲۳۶۹ وَعَنْ أَبِي كَبْشَةَ
الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِحْتَجَمَ عَلَى هَامَتِهِ مِنْ
الشَّيْءِ الْمُسْمُومَةِ قَالَ
مَعْمَرٌ فَأَحْتَجَمْتُ أَنَا مِنْ
غَيْرِ سَمٍ كَذَلِكَ رَفِئَ
يَا قُورَيْشِي فَذَهَبَ حُسْنُ
الْحِفْظِ عَنِّي حَتَّى كُنْتُ
أَلْقَنُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ
فِي الصَّلَاةِ۔

(رزین)

(دَوَاۃُ نَرَزِيۃُ)

۱۷ حضرت ابو کبشہ انصاری صحابی ہیں، ان کی حدیث، کھوپڑی پر سنگی لگوانے کی دوسری فصل میں گزر گئی ہے۔

۱۸ نہر ملی بکری کا گوشت کھانے سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تکلیف پیدا ہو گئی تھی، اس لیے آپ نے سنگی لگوائی، یہ واقعہ مشہور ہے (غیر کہ ایک یہودی محدث نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہر آلود گوشت کھلا دیا تھا، حضور نے اپنی ذات کا اس سے انتقام نہ لیا بلکہ صاف فرما دیا ۱۲۱ ق ن)۔
۱۹ جو اس حدیث کے ایک راوی ہیں۔

۱۴۔ جس طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لگائی تھی اور سر کے درمیان سے خون نکھوایا تھا یا یہ تاکید ہے ان کے اس قول کی کہ بغیر نہ ہر کے لگائی لگائی۔

۱۵۔ یا فوخ سر کا درمیان حصہ، کھوپڑی کے معنی میں بھی آتا ہے۔

۱۶۔ سر کے درمیان حصے سے خون نکلانے کی وجہ سے۔

۱۷۔ انتہائی بالنے کے ساتھ مافطے کے زائل ہونے کا بیان ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض بیماریاں ایسی ہوتی ہیں جن کی بنا پر سر سے خون نکلنے کی حاجت پیش آجاتی ہے ایسی بیماریوں کے بغیر سر سے خون نکالا جائے تو حافظے کے لیے نقصان دہ ہے۔

۲۳۷۰ عَنْ تَافِعٍ قَالَ قَالَ
ابْنُ عُمَرَ يَا تَافِعُ يَتَّبِعُ
فِي الدَّامِ قَاتِنِي لِحَبَابِ
وَأَجْعَلُهُ شَابًا وَلَا تَجْعَلُهُ
شَيْخًا وَلَا صَبِيًّا قَالَ وَقَالَ
ابْنُ عُمَرَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ الْحَبَامَةُ عَلَى الرَّبِّ
أَمْثَلُ وَهِيَ تَزِيدُ فِي
الْعَقْلِ وَتَزِيدُ فِي الْحِفْظِ
وَتَزِيدُ الْحَافِظَ حِفْظًا
فَمَنْ كَانَ مُحْتَاجًا يَوْمَ
النَّهْيِ عَلَى إِسْمِ اللَّهِ
وَأَجْتَنِبُوا الْحَبَامَةَ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ وَ يَوْمَ السَّبْتِ وَ
يَوْمَ الْآحَدِ وَ اجْتَنِبُوا
يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَ يَوْمَ الْخَلْثَاءِ
وَ اجْتَنِبُوا الْحَبَامَةَ يَوْمَ

حضرت تافع کہتے ہیں کہ مجھے حضرت
ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا:
اے تافع! میرا خون کھوتا ہے، تم
میرے پاس قصد کرنے والے کو لاؤ
لیکن وہ جوان ہو، بوڑھا یا بچہ
نہ ہو، فرماتے ہیں حضرت ابن عمر
نے فرمایا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ
ناشتے پر یہ قصد زیادہ بہتر ہے
اور وہ عقل میں اضافہ مافطے میں
زیادتی کرتی ہے، اور حافظے والے کا
حافظہ بڑھاتی ہے، تو جو شخص قصد
لینا چاہے وہ اللہ تعالیٰ کے عظام
پر حمرات کوڑے، جمعہ، ہفتہ اور اتوار
کو قصد سے بچو، پیر اور منگل کے دن
قصد نہ کرو اور بدھ کے دن قصد
سے بچو۔ کیوں کہ یہی وہ
دن ہے جس میں حضرت ایوب علیہ السلام

الْأَمْرُ بَعَاءٌ فَاتَهُ الْيَوْمَ الَّذِي
أَصِيبُ بِهِ كَتُوبٌ فِي الْبَلَاءِ
وَمَا يَبْدُو جَذَامٌ وَلَا
بَرَصٌ إِلَّا فِي يَوْمِ الْأَرْبَعَاءِ
أَوْ كَيْلَةِ الْأَرْبَعَاءِ

بل میں مبتلا کیے گئے۔ کوڑھ
یا برص کی بیماری بدھ کے دن
یا اس کی رات کو ہی شروع
ہوتی ہے۔

(مَوَاهِدُ ابْنِ مَاجَه)

(ابن ماجہ)

۱۔ مجھ پر خون کا اس حد تک غلبہ ہے کہ وہ جوش مارتا ہے جیسے پانی چشتے میں کھوتا ہے۔

۲۔ یعنی طاقت ور ہونا چاہیے جو قوت کے ساتھ خون کی پیچ اور نکال سکے۔

۳۔ دُغْلُ الرِّقَّةِ کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ تہار منہ اور خالی پیٹ فصد لیا جائے اور یہی مناسب ہے آج کل اپوشن سے پہلے فاقہ کرایا جاتا ہے ۱۲ دن۔

۴۔ کیونکہ یہ دن نوحہ اور بلا کا دن ہے۔

۵۔ تفاسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ قوم عاد بھی بدھ کے دن ہلاک کی گئی اور اس دن کو دائمی نوحہ والا دن کہا گیا۔

۶۔ یعنی کوڑھ اور سفیدانوں کی بیماری بدھ کے دن یا اس کی رات کو فصد لینے سے ہوتی ہے، ظاہر یہ ہے کہ یہ صحرائے اوقات کے اعتبار سے اور بطریق مبالغہ ہے۔

اس جگہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت کبشہ بنت ابی بکرہ کی حدیث دوسری فصل میں گزر گئی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ منگل کے دن فصد لینا اچھا نہیں ہے اور اس حدیث میں اس کے خلاف ہے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اگر حضرت کبشہ کی حدیث صحیح ہو تو اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ منگل کے دن فصد لیا جائے جب کہ وہ مہینے کا سترہ تاریخ کو واقع ہو جیسے کہ آئندہ حدیث سے ظاہر ہوتا ہے۔

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مہینے کی سترہ تاریخ، منگل کے دن فصد لینا پورے سال کی بیماری کی دوا ہے، اس حدیث کو امام احمد بن حنبل

۲۲۷۱ عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَجَامَةُ
يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ لِسَبْعَةِ عَشْرَةَ
مِنَ الشَّهْرِ ذَوَاءُ لِذَاكَ الشَّهْرِ
(مَوَاهِدُ حَرْبِ بْنِ إِسْلَمِيل)

کے ساتھ حب بن اسماعیل نے روایت کیا، اس کی سند قوی نہیں ہے، اسی طرح منتقیٰ میں ہے، امام ربیع نے یہ حدیث اسی طرح روایت کی ہے۔

أَلَيْكَ مَا فِي صَاحِبِ أَحْمَدَ وَ
لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِذَلِكَ هَكَذَا
فِي الْمُنْتَقَى وَ تَفَى سَوْدَيْنِ
نَحْوَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
۱۵ کہ اس پر اعتماد کیا جاسکے۔
۱۶ امام ابن جبارود کی تصنیف ہے۔
۱۷ بعض الفاظ کے اختلاف کے ساتھ۔

بَابُ الْفَالِ وَالطَّيْرَةِ

۳۰۵۔ اچھی اور بری فال کا بیان

فال ہنر کے ساتھ، لیکن زبانِ نزد عام بغیر ہنر کے ہے، عام طور پر اس کا استعمال اچھائی میں ہوتا ہے مثلاً ایک بیمار کے بارے میں اندیشہ ہو کہ وہ صحت مند ہو گا یا نہیں، اس حال میں وہ کسی کو کہتے ہوئے ستر یا سلام (۱) سے سلامتی دالے! یا کسی چیز کو تلاش کرنے والا کسی کو کہتے ہوئے سننے یا دریافت (۲) سے پانے والے! یہ اچھی فال ہے، بعض اوقات برائی میں بھی استعمال ہوتا ہے جیسے کہتے ہیں اچھی فال اور بری فال۔ طائرہ طاس کے نیچے زیر یا پرزہ بر تپیر کا ہم معنی مصدر ہے جیسے تپیر سے حیرت کہتے ہیں، ان دو لفظوں کے علاوہ اس وزن پر کوئی مصدر نہیں آیا، اس کا استعمال بری فال میں ہی ہوتا ہے، بعض اوقات طیرہ کا استعمال مطلق فال میں بھی آتا ہے خواہ اچھی ہو یا بری، اسی طرح کہا گیا ہے، اچھی فال لینا لائقِ تعریف اور سنت ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اچھی فال خصوصاً انسانوں اور مقلات کے ناموں سے بہت لیتے تھے، بری فال لینا ممنوع اور مذموم ہے تپیر کی اصل اور وجہ تسمیہ یہ ہے

کہ عربوں میں لشکون لینے کا رواج تھا۔ مثلاً جب کسی کام کا ارادہ کرتے یا کسی جگہ جانا چاہتے تو پندے یا ہرن کو اس کی جگہ سے بھگاتے، اگر وہ دائیں جانب بھاگتا تو اسے مبارک خیال کرتے اور اس سے اچھی فال لیتے اور اس کام کے لیے روانہ ہو جاتے اور اگر وہ بائیں جانب چلا جاتا تو اس کام کو منحوس تصور کرتے اور اسے چھوڑ دیتے۔ شکار کے دائیں طرف سے آنے کو سنوچ اور بائیں طرف سے آنے کو بڑوچ کہتے ہیں، وہ لوگ سنوچ کو بابرکت اور بروچ کو منحوس خیال کرتے تھے، سوانح اور بوارح سے فال لینے کا کئی عبارتوں میں ذکر ہے اس کا یہی مطلب ہے اچھی فال لینے کی تعریف اور بری فال لینے کی مذمت میں نکتہ یہ ہے کہ بارگاہ الہی سے اچھائی کی امید رکھنا، اس کی رحمت اور اس کے فضل کا امیدوار ہونا بہر حال بہتر ہے۔ اگرچہ خطا ہو اور غلط ثابت ہو، اس کے برعکس اللہ تعالیٰ سے امید کا منقطع کرنا، بری بات سوچنا اور ناامید ہونا شرعی اور عقلی اعتبار سے مذموم ہے حالانکہ ہونا تو وہی کچھ ہے جو اس ذات کریم کو منظور ہوگا یہ ہے فال اور طیرہ کی تحقیق، حضرت مصنف اس باب میں دوسری حدیثیں مثلاً عدولی، ہامہ اور صفر کے بارے میں بھی لائے ہیں جو بد فالی کے معنی میں ہیں۔

الفصل الاول

پہلی فصل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ بری فال کچھ چیز نہیں ہے، بہترین چیز فال ہے صحابہ کرام نے عرض کیا کہ فال کیا ہے؟ فرمایا وہ اچھا کلمہ ہے جسے تم میں سے کوئی شخص سنے

۲۳۴۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا طَيْرَةَ وَخَيْرُهَا الْفَالُ قَالَُوا وَمَا الْفَالُ قَالَ الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ برا لشکون لینے کا فائدہ حاصل کرنے اور نقصان کے دور کرنے میں کچھ دخل نہیں ہے، اس کا عقیدہ نہیں رکھنا چاہیے اور اس کا اعتبار نہیں کرنا چاہیے جو کچھ ہونے والا ہے ہو کر رہے گا۔ شارع علیہ السلام نے اس کا اعتبار نہیں کیا اور اسے دخل نہیں دیا، بد فالی کی نفی اور اس کی ممانعت کے بعد فال کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا کہ بہترین چیز فال ہے۔

۲۔ خَيْرُهَا الْفَالُ یہ ضمیر طیرہ کی طرف راجع ہے، یعنی بہترین طیرہ اچھی فال لینا ہے اس جگہ طیرہ مطلق فال لینے کے معنی میں ہے، اس جگہ اشکال یہ ہے کہ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اچھی فال لینا بہت بہتر ہے اور بری فال

لینا بھی بہتر ہے، حالانکہ بری قال میں قطعاً بہتری نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس جگہ لفظ خیر بہت بہتر کے معنی میں نہیں ہے بلکہ صرف بہتر کے معنی میں ہے، جیسے کہتے ہیں **قَالَ أَخَذْتُ خَيْرًا** آخرت بہتر ہے اور **أَخَذْتُ خَيْرًا** جنت والے بہتر ہیں، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ کام، عربوں کے عقیدے پر مبنی ہے کیونکہ وہ بد قال میں بھی بہتری کا عقیدہ رکھتے تھے، تیسرا جواب یہ ہے کہ اگر بالفرض بد قالی بہتر ہو تو نیک قال لینا اس سے بھی بہتر ہے۔

۷۲ اور اس سے اچھی قال لے، مثلاً کسی چیز کو تلاش کرنے والا سنے یا **يَا فَايَ حُذِّسْ** پانے والے، یا **كُرِهْ** رام نے یا **رَايَ شَدُّ** اسے ہدایت پانے والے۔

۷۳ **وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدُوِّي وَلَا طَيِّرَةٌ وَلَا هَامَّةٌ وَلَا صَفَرٌ وَفَرٌّ مِنَ الْمَجْدُورِ كَمَا تَفَرُّ مِنَ الْأَسَدِ (دَوَاةُ الْبُخَارِيِّ)**

ان ہی سے سعادت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بیماری اڑ کر نہیں لگتی، بد قالی، پرندہ اور صفر گہ کچھ نہیں ہے، اور کوڑھی سے اس طرح بھاگ جس طرح تو شیر سے بھاگتا ہے۔

(بخاری)

۷۴ یہ ثابت نہیں ہے کہ بیماری ایک شخص سے اڑ کر دوسرے کو لگ جاتی ہے، وعدہ جاہلیت میں یہ عقیدہ تھا کہ اگر کوئی شخص بیمار کے پاس بیٹھے یا اس کے ساتھ مل کر کھائے تو سر بیٹھ کی بیماری اسے لگ جاتی ہے، کہتے ہیں کہ اطباء کے خیال میں سات بیماریاں متعدی ہیں۔

(۱) جذام، کوڑھ (۲) خارش (۳) پیچک (۴) موقی بھیرہ (۵) منہ یا بنل کی بدبو (۶) آشوب چشم (۷) وبائی بیماری (ہیضہ وغیرہ) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی نفی کی اور اسے باطل قرار دیا، یعنی بیماری ایک شخص سے دوسرے شخص کی طرف سرایت نہیں کرتی، بلکہ جس طرح قادر مطلق نے ایک شخص کو بیمار کیا اسی طرح اس نے دوسرے کو بیمار کر دیا دوسرا عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امت مسلمہ کو یہ نظریہ سکھایا ہے کہ ہر چیز میں اثر حقیقی اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ لہذا یہ عقیدہ غلط ہے کہ بیماری خود بخود کسی کو لگ جاتی ہے، جسے بھی بیماری لگی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ارادے اور اس کی مشیت سے ہے خواہ وہ پہلا شخص ہو یا دوسرا تیسرا یہ ممکن ہے کہ ایک بیمار کے پاس کی نفا مکدر اور خراب ہو جائے، اس سے اللہ تعالیٰ کی مشیت کے تحت دوسرا شخص بھی بیمار ہو جائے (۱۲ اق ن)

۵۲ وَلَا طَيْرًا بِدَنَالٍ كَمْ هُنَّ اَسْكَامُ اس سے پہلے بیان کیا جا چکا ہے ۔

۵۳ وَلَا حَامَّةً مِمْ مَخْفٍ، بعض نے اسے مشدود (حَامَّةً) پڑھا ہے، اصل میں اس کا معنی سر ہے،

اس جگہ پرندہ مراد ہے، جو عربوں کے گمان کے مطابق میت کی ہڈیوں سے پیدا ہو کر اڑ جاتا ہے، وہ کہا کرتے تھے کہ مقتول کے سر سے ایک پرندہ نکلتا ہے جس کا نام ہامہ ہے، وہ ہمیشہ پکار پکار کر کہتا ہے مجھے پانی دو، مجھے پانی دو، یہاں تک کہ مقتول کا قاتل قتل کیا جائے، بعض عرب یہ کہتے تھے کہ مقتول کی روح پرندے کی شکل اختیار کر لیتی ہے اور فریاد کرتی رہتی ہے، یہاں تک کہ قاتل سے انتقام لے لے، جب انتقام لے لیتی ہے تو اڑ کر چلی جاتی ہے، صدی بھی اسی کا نام ہے، شارح علیہ السلام نے اس تصور کو بھی باطل کر دیا اور فرمایا کہ یہ کچھ نہیں ہے، بعض علماء کہتے ہیں کہ ہامہ سے مراد آٹھ ہے جو کسی کے مکان پر گر کر آواز نکالتا ہے، اور اس کی موت اعد ہلاکت کی خبر دینے ہے اور یہ طیرہ میں داخل ہے، مختار پہلا قول ہی ہے۔

۵۴ اس جگہ بہت اقوال ہیں، بعض شارحین کے نزدیک مشہور مہینہ مراد ہے جو محرم کے بعد آتا ہے عوام انہیں

اسے بلاؤں، حادثوں اور آفتوں کے نازل ہونے کا وقت قرار دیتے ہیں۔ یہ عقیدہ بھی باطل ہے، اس کی کچھ اصیت نہیں ہے، بعض کے نزدیک پیٹ میں پایا جانے والا سانپ مراد ہے جو عربوں کے خیال کے مطابق بھوک کے وقت تکلیف اور بے یار و مددگار ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ بھوک کے وقت جو تکلیف لاحق ہوتی ہے وہ اسی کی وجہ سے ہوتی ہے اور وہ ایک شخص سے دوسرے کی طرف سرایت کر جاتا ہے، امام نووی شرح مسلم میں فرماتے ہیں کہ یہ پیٹ کے کیڑے ہوتے ہیں جو بھوک کے وقت کاٹتے ہیں، بعض اوقات انسان کا جسم دکنے لگتا ہے اور وہ ہلاک ہو جاتا ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سب باطل ہے۔

بعض شارحین کہتے ہیں کہ اس سے مراد نسی ہے یعنی محرم کو صفر کی جگہ رکھنا اور اسے شہر حرام و عزت والا (مہینہ) قرار دینا، جیسے کہ آیت کریمہ اِنَّمَا النَّسِيْ ذِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ کی تفسیر میں مراد ہے اس کی حقیقت اپنی جگہ پر بیان کی گئی ہے۔

۵۵ بیماری کے (از خود) متعدی ہونے کی نفی کے باوجود فرمایا کہ کوڑھی سے اس طرح بھاگو جس طرح تم شیر سے بھاگتے ہو، متعدی ہونے کی نفی اور کوڑھی سے بھاگنے کے حکم میں تطبیق، ہم فصل کے آخر میں بیان کریں گے۔

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بیماری کا خود بخود دوسرے کو لگ جانا، پرندہ اور

۵۳ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدُوَّ وَلَا حَامَّةً وَلَا

صَفَرٌ فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ يَا رَسُولَ
اللَّهِ فَمَا بَالُ الْإِبِلِ تَكُونُ
فِي الزَّمَلِ لَكَانَتْهَا الطَّبَاوُ
فِيخَالِطَهَا الْبَعِيرُ الْأَجْرُبُ
فَيُجْرِبُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَمَنْ أَعْدَلَ الْأَوَّلَ..

(مَوَاهِدُ الْبُخَارِيِّ)

صفر کچھ نہیں ہے، ایک بدوی نے عرض کیا
یا رسول اللہ! اونٹوں کا کیا حال ہے؟ وہ ریت
میں اٹک جاتے ہیں تو ہرنوں کی طرح ٹھوٹے ہیں،
ان میں غارش زدہ اونٹ شامل ہو جاتا ہے تو
انہیں بھی غارش میں مبتلا کر دیتا ہے، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تو پہلے اونٹ
کو کسی نے غارش میں مبتلا کیا ہے؟

(بخاری)

۱۵ جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذکور اشیا کی نفی کی، تو اعرابی نے سوال کیا کیونکہ اس کا تجربہ
اس کے خلاف تھا۔

۱۶ تندرستی اور جلد کی صفائی میں

۱۷ اعرابی کے بیان کا رد کرتے ہوئے اور اسے باطل قرار دیتے ہوئے :-

۱۸ اسے کہاں سے غارش لگ گئی ————— غالباً پہلے اونٹ سے مراد وہ اونٹ ہے جسے
سب سے پہلے غارش ہوئی، کیونکہ اگر وہ اونٹ مراد ہوتا ہے جس کے واسطے سے دوسرے اونٹوں کو غارش لاحق ہوئی
ہے تو لیکن تھا وہ اعرابی کہہ دیتا کہ اسے کسی دوسرے اونٹ سے یہ بیماری لگی ہے اور اس کے ذریعے دوسروں
تک پہنچتی ہے، کہنا پڑے گا کہ سب سے پہلے جس اونٹ کو غارش لاحق ہوئی اسے اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہی
لاحق ہوئی تھی، تو دوسرے اونٹوں کے بارے میں بھی یہ کہنا پڑے گا کہ انہیں اللہ تعالیٰ کے حکم سے یہ بیماری لاحق
ہوئی ہے۔

۱۹ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ لَا عَدُوَّ وَلَا هَامَةَ

وَلَا نَوَّهَ وَلَا صَفَرًا

(دَوَاهُ مُسْلِمٍ)

ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بیلہی کا از خود
متعدی ہوتا۔ اُلو، چاند کی منزل اور صفر
کچھ نہیں ہے۔

(مسلم)

۲۰ نود کے علاوہ باقی الفاظ کے معانی اس سے پہلے بیان کیے جا چکے ہیں، نو نون پر زیر، واو ساکن الہ

آخر میں ہمزہ، اس کی جمع آواز ہے جس کا معنی منازل قرار ہے، چاند کی اٹھائیں منزلیں ہیں، آیہ کریمہ وَالْقَمَرَ قَدَرًا مِّنَ الْمَنَازِلِ ہم نے چاند کی منزلیں مقرر کی ہیں، اس کا اشارہ انہیں منازل کی طرف قرار دیتے ہیں، عرب، بارش کے نازل ہونے کی نسبت چاند کی طرف کرتے تھے، وہ کہتے تھے کہ بارش کے نازل ہونے کی علت اس میں موثر چاند کا ان منزلوں میں سے بعض میں نازل ہونا ہے، شارح علیہ السلام نے اس تصور کو باطل قرار دیا اور بتایا کہ بارش محض تقدیر الہی کی بنا پر نازل ہوتی ہے نہ کہ کسی دوسری چیز کی وجہ سے، چاند کے موثر اور علت ہونے کے عقیدے کا رد کیا گیا ہے، لیکن اگر اسے بایں معنی سبب مانا جائے کہ اللہ تعالیٰ اس وقت بارش برساتا ہے۔ وقت علت نہیں ہے وہ قادر ہے چاہے تو اس وقت سے پہلے یا بعد بارش برسا سکتا ہے اور اگر چاہے تو اس وقت بھی بھیج سکتا ہے۔ جیسے کہ باقی اسباب عادیہ کا حکم ہے، تریہ عقیدہ باطل اور کفر نہیں ہوگا، امام نفی نے فرمایا: اس کے باوجود مکروہ ہے کیونکہ یہ کفر کی علامت ہے اور اس سے علت ہونے کا گمان ہوتا ہے، علامہ طیبی نے کہا کہ مکروہ تنزیہی ہے، یہ حکم بارش کے آنے اور اس جیسے دیگر اموال کے بارے میں ہے جن کا دخل اور سبب علوی ہونا اس جگہ (سرزمین ہند میں) تجربے سے معلوم ہوا ہے، لیکن بندوں کے دیگر اعمال کی سعادت اور نجات کا حکم کرنا جیسے کہ نجومی کرتے ہیں شریعت اور سلف صالحین کے طریقے کے خلاف ہے واللہ تعالیٰ اعلم

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ بیماری کا خود بخود متعدی ہونا، صفرا اور بھوت کچھ نہیں ہے۔

۴۳۶۹ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا عَذْوَى وَلَا صَفَرٍ وَلَا غَوْلٍ۔

(دَوَاءُ مُشَلِّحٍ)

(مسلم)

۱۵ غول نقطے والی فین پریش، واؤ ساکن، اس کی جمع غیلان، نہایہ میں ہے کہ بخت اور شیطانوں کی جنس سے ایک مخلوق ہے، عربوں کا گمان تھا کہ بھوت جنگلوں میں مختلف صورتوں میں انسانوں کو دکھائی دیتے ہیں انہیں گمراہ کرتے ہیں اور ہلاک کر دیتے ہیں، شارح علیہ السلام نے اس کی نفی کی ہے، شارحین کہتے ہیں کہ بھوت (سُورِش جن) کے وجود کی نفی نہیں ہے، بلکہ ان کے مختلف صورتوں میں ظاہر ہونے اور انسانوں کو ہلاک کرنے کی نفی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر انہیں لوگوں کو گمراہ کرنے اور ہلاک کرنے کی طاقت نہیں ہے۔ صرف فریب کاری اور خیالی طور پر مختلف شکلیں دکھاتے ہیں، بعض شارحین نے کہا کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بھوت کی نفی ہے مراد یہ ہو کہ سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت کے ساتھ ہی انہیں ظاہر ہونے، گمراہ کرنے اور ہلاک کرنے سے منع کیا گیا ہو، جیسے شیاطین کو آسمان کے قریب جا کر فرشتوں کی گفتگو سننے سے منع کر دیا گیا تھا۔

۴۳۷۷ عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَجُلٌ وَفِدٌ
ثَقِيفٌ رَجُلٌ مَجْدُومٌ قَارِصٌ
إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَا قَدْ بَايَعْنَاكَ قَارِصُ

حضرت عمرو بن شریذ اپنے والد سے روایت
کرتے ہیں کہ ثقیف کے وفد میں ایک شخص
کوڑھی تھا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے اسے پیغام بھیجا کہ ہم نے تمہیں بیعت کر
لیا ہے، لہذا تم واپس چلے جاؤ۔

(رد المحتار)

۱۵ ایک جگہ کا نام جہاں کا وفد بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا تھا (قبیلے کا بھی نام ہے) حجاج اسی قبیلے سے
تھا (۱۲۱ ق ن)۔

۱۶ کہ تم لوگوں کی مجلس میں نہ آؤ، جہاں ہو وہیں رہو۔

۱۷ تمہیں ظاہری اور صوری بیعت کی حاجت نہیں ہے، اس حدیث سے کوڑھی سے دور ہونا اور اس کی
صحبت سے اجتناب معلوم ہوتا ہے۔ اس سے پہلے حدیث گزری چکی ہے
کوڑھی سے اسی طرح بھاگو جس طرح شیر سے بھاگتے ہو، اس سے بھگدھو معلوم ہوتا ہے کہ کوڑھی سے دور رہنا چاہیے
جب کہ ایک دوسری حدیث میں ہے لَا عَدُوَّی (بیماری خود متعدی نہیں ہوتی) ان احادیث میں تطبیق کے
سلسلے میں علماء کے دو طریقے ہیں۔

(۱) اکثر اس بات کے تائل میں بیماری کے متعدی ہونے کی مطلقاً نفی کرنا مقصود ہے، جیسے کہ ظاہر احادیث
سے یہی معلوم ہوتا ہے، بعض علماء کہتے ہیں کہ متعدی ہونے کی نفی سے مراد یہ ہے کہ بیماری موثر حقیقی نہیں ہے جیسے کہ
حکمت طبیعیہ کے ماہرین، متعدی ہونے کی علتوں کو قطعی طور پر موثر مانتے ہیں، لہذا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
حقیقت حال پر تنبیہ کرتے ہوئے بتایا کہ صحت مال اس طرح نہیں ہے جس طرح ان کا گمان ہے، بلکہ سب کچھ
اللہ تعالیٰ کی مشیت سے متعلق ہے فَرَضَ مِنَّا جُذُومٌ فَمَكَدَتْ حِينَ الْأَسَدِ اگرچہ اسے تو ہودہ نہیں کوڑھی
سے دور بھاگنے کا حکم دے کر بتا دیا کہ اس مرض والے سے میل جول اور قرب، اس بیماری کے پیدا ہونے کے اسباب
میں سے ہے، اسباب کی رعایت کے پیش نظر اس سے دور رہنا لازم ہے، جیسے کہ جھکی ہوئی دیوار اور عیب والی
کشتی سے بچا جاتا ہے، یہ تطبیق شیخ ابن صلاح کے دیگر علماء کے نزدیک مختار ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ بیماریاں
طبعی طور پر خود بخود متعدی نہیں ہیں، ہاں اللہ تعالیٰ نے ان بیماریوں میں جتنا لوگوں سے میل جول کو متعدی ہونے کا
سبب بنایا ہے، بعض اوقات بیماری متعدی نہیں بھی ہوتی، جیسے کہ باقی اسباب عادیہ کا حکم ہے لہذا متعدی ہونے کی نفی
اور دور رہنے کا حکم دونوں باتیں درست ہیں۔

علامہ تورطینی نے کہا کہ یہ قول میرے نزدیک مختار اور ادنیٰ ہے، اور احادیث میں تطبیق کا ذریعہ ہے پہلے قول کی بنا پر طبی اصول کا معطل ہونا لازم آتا ہے، حالانکہ شریعت انہیں باطل کرنے کے لیے وارد نہیں ہوئی، بلکہ انہیں ثابت کیا ہے اور برقرار رکھا ہے، (ابن صلاح کے) اس قول کی بنا پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دو ارشادوں میں مطابقت ہو جاتی ہے۔

(۱) ثقیف کے کوڑھی کو فرمایا: ہم نے تمہیں بیعت کر لیا ہے تم واپس چلے جاؤ۔

(۲) ایک دوسرے کوڑھی کو فرمایا: اللہ تعالیٰ پر بھروسہ اور توکل کرتے ہوئے کھاؤ۔ پہلے فرمان میں اسباب کی رعایت کی طرف اشارہ ہے اور دوسرے فرمان میں مقام توکل کی طرف رہنمائی ہے جو ترک اسباب کا باعث ہے پہلے ارشاد میں امت کو قیام دی گئی ہے اور ان کمزور لوگوں کو رخصت دی گئی ہے جو ابھی مقام صدق میں ثابت قدم نہیں ہوئے۔ دوسرا ارشاد خود نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مقام کو ظاہر کرتا ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی نے شرح نکتۃ الفکر میں فرمایا کہ تطبیق کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ متعدی ہونے کی نفی اپنے عموم اور اطلاق پر واقع ہے، اور ان بیماریوں میں مبتلا لوگوں سے میل جول متعدی ہونے کا ہرگز سبب نہیں ہے، لیکن کوڑھی سے دور بھاگنے کا حکم از قبیل سد ذرائع ہے، تاکہ کوئی شخص شرک کے جال میں نہ پھنس جائے، یعنی اگر کسی نے کوڑھی سے میل جول رکھا اور اپنا تک تقدیر الٰہی سے کوڑھ کے مرض میں پھنس گیا تو وہ یہ عقیدہ نہ رکھے کہ میں جول رکھنے کی وجہ سے یہ بیماری لاحق ہوئی ہے، اس سے امتناع کا حکم دیا گیا تاکہ اس وہم میں نہ واقع ہو جائے، یہی وجہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود کوڑھی کے ساتھ کھانا تناول فرمایا، کیونکہ آپ حقیقی توکل کے مقام پر فائز تھے اور آپ کے دل اقدس میں غلط وہم کا گزر نہیں ہو سکتا تھا۔ دور بھاگنے کا حکم اس شخص کے لیے جو اپنے اندر صدق و یقین نہیں پاتا، کہیں ایسا نہ ہو کہ بیماری لاحق ہو جائے تو وہ شرک خفی میں مبتلا ہو جائے (ادھ)

علامہ کرمانی نے فرمایا کہ بیماری متعدی نہیں ہوتی، اس ارشاد سے کوڑھ مستثنیٰ ہے۔ امام نووی نے فرمایا: کہ کوڑھ کی ایسی بدبو ہے کہ جو شخص کوڑھی کے ساتھ کھائے پئے۔ ایک ساتھ لیٹے، صحبت کرے اسے بھی بیمار کر دیتی ہے لہذا یہ طبی مسئلہ سے متعلق ہے یہ متعدی ہونا نہیں ہے، جیسے کہ برا کھانا اور بدبو نقصان دیتی ہے۔ اور سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے۔

یہ ہے اس مسئلے میں علماء کرام کا کلام —————
واللہ تعالیٰ اعلم

دوسری فصل

الفصل الثانی

۴۳۷۸ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْفَعُ وَلَا
يَنْتَفِعُ وَلَا كَانَ يُحِبُّ الْأَسْمَ
الْحَسَنَ.

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اچھی فال لیا کرتے تھے، بری فال نہیں
لیتے تھے، اور اچھا نام پسند کرتے
تھے۔

(رداء فی شرح السنۃ)

(شرح السنۃ)

۱۵ انسانوں، مقامات اور دوسری چیزوں کے ناموں سے اچھی فال لیتے تھے، امادیت میں اس کا ذکر کثرت
سے ہے، لیکن بری فال نہیں لیتے تھے اچھی فال کو پسند کرنے اور بری فال کو پسند نہ کرنے کی وجہ پہلی فصل میں فال
اور تیلر کا معنی بیان کرتے ہوئے بیان کر دی گئی ہے۔

۱۶ مثلاً اگر کسی شخص کا نام برا ہوتا تو اسے تبدیل کر دیتے اور اچھا نام رکھ دیتے، یہ بھی ایک قسم کی نیک نالی
ہے، اچھا نام جمال کا زیور، کمال کا تہمتہ اور ذکر جمیل میں داخل ہے جیسے کہ ابھی نام دلے کو اچھی صفت سے موصوف
کر دیا ہو، یہ مطلب نہیں ہے کہ اچھے نام کی اچھے اخلاق سے موصوف ہونے اور اچھے افعال کے صادر ہونے میں
تاثیر ہوتی ہے۔

جیسے کہ بعض شارحین نے دعویٰ کیا ہے، اس مسئلے کی تفصیل صراطِ مستقیم سفر السعاده کی شرح میں بیان کی
گئی ہے، وہاں دیکھی جائے۔

۱۷ امام احمد اپنی سند میں بھی لائے ہیں۔

۲۳۷۹ وَعَنْ قُطَيْنِ ابْنِ قَبِيصَةَ
عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الْعِيَاظَةُ وَالطَّرِيقُ وَالطَّيْرَةُ
مِنْ الْحَبِيبِ.

قطن بن قبیصہ اپنے والد سے روایت
کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: پرندے اڑانا، کنکر پھینکنا
اور بد فالی شرکوں کے افعال
ہیں۔

(رداء أبو داؤد)

(ابو داؤد)

۱۸ قطن تاف پر اور بے نقطہ طار پر زبر اور آخر میں نون بن قبیصہ تاف پر زبر، بلکہ کے نیچے زیر، یاد ساکن
صاد بے نقطہ _____ قطن تابعی ہیں، اہل بصرہ میں شمار کیے جاتے ہیں، بکستان اور اسپجیان کے گورنر تھے
ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے، امام نسائی نے فرمایا، ان میں کوئی عیب نہیں ہے، امام ابو داؤد اور نسائی نے
ان سے ایک ایک حدیث روایت کی ہے۔

۱۵ اَلْعِيَانَةُ بے نقطہ عین کے نیچے زیر، یا م کے نیچے دو نقطے، اس کے بعد فاء، عیافت اس طریقے سے پرندوں کا اڑنا جس کا ذکر پہلی فصل میں تیلر کا معنی بیان کرتے ہوئے کیا جا چکا ہے، پرندوں کے ناموں، ان کی آوازوں اور صفات سے قال لینا، اس سلسلے میں عربوں کے قصے، حکایات اور واقعات بکثرت ہیں، طرق بے نقطہ طار پر زبر راہ ساکن اور آخر میں قاف، ککر پھینکنا جیسے کہ عرب عورتوں کی قال کے سلسلے میں عادت ہے بعض شاعرین نے کہا اس سے مراد ریت میں لیکر کھینچنا ہے، جیسے کہ رمل والوں کا طریقہ ہے، ناموس میں ہے کہ طرق کا معنی ہے کاہنوں کا ککر پھینکنا جمع الجہار میں ہے کہ طرق کہانت کا ایک طریقہ ہے، جیسے کہ نجومی اور رمل والے دل کی بات غیرو معلوم کرنے کے لیے کہتے ہیں۔

۱۶ جبت جیم کے نیچے زیر، ایک نقطہ والی بار ساکن، اللہ تعالیٰ کے مواہر وہ چیز جس کی عادت کی جائے، یعنی شرک کا سبب اور مشرکوں کے کاموں میں سے ہے، بعض شاعرین نے جبت کی تفسیر جادو اور کہانت سے کی ہے، کہانت کا معنی آئندہ باب میں بیان کیا جائے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ بعض شاعرین نے کہا کہ جبت جادوگر کو کہتے ہیں، اس شخص کو بھی کہتے ہیں جس کے پاس کوئی چیز نہ ہو، مطلب یہ ہوا کہ یہ جادوگروں اور بدکاروں کا عمل ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، بری قال لینا شرک ہے، یہ بات تین دفعہ فرمائی، اور ہم میں سے کوئی شخص نہیں ہے مگر اس کے دل میں بری قال سے تردد پیدا ہوتا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ توکل کی برکت سے اس خلیان کو دور کر دیتا ہے (ابوداؤد، ترمذی، امام ترمذی نے فرمایا میں نے امام محمد بن اسمیل بخاری کو فرماتے ہوئے سنا کہ سلیمان بن حرب کہ اس حدیث کے بارے میں فرماتے تھے کہ میرے نزدیک آخری جملہ وَمَا مِمَّا إِلَّا الخ ابن مسعود

۲۳۸۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الطَّيْرَةُ شِرْكٌ قَالَ ثَلَاثًا وَمَا مِمَّا إِلَّا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالْعَوَظِ (رواه أبو داود و الترمذي) فَقَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ كَانَ سَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ يَقُولُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَمَا مِمَّا إِلَّا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالْعَوَظِ هَذَا عِنْدِي أَحْسَنُ اقُولُ ابْنُ

۱۵ مَسْعُودٌ - کا قول ہے۔
 ۱۵ مشرکوں کا عمل ہے اور شرک خفی کا موجب ہے اور اگر جہنم کے ساتھ عقیدہ رکھے کہ ضرور اس طرح ہو جائے گا تو بے شک کفر ہے۔

۱۶ یعنی اگر بتقاضائے بشریت دل میں شک یا وہم پیدا ہو جائے تو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرے اس کام کے لیے چلا جائے اور وہم کی پیروی نہ کرے۔

۱۷ امام بخاری کے استاذ۔

۱۸ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان نہیں ہے، اور حق یہ ہے کہ اسی طرح ہونا چاہیے کیونکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارباب یقین کے سردار ہیں اور تمام اصحاب توکل و تمکین سے افضل و اعلیٰ ہیں، آپ کے دل اقدس میں اس قسم کا تردد کیسے پیدا ہو سکتا ہے؟ اور اگر بالفرض نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کا فرمان ہو تو ازراہ تواضع اپنے بلند مقام سے نیچے آکر امت کے حال پر تنبیہ اور اس کی تعلیم کے لیے اس طرح فرمایا ہو گا۔
 واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک کوڑھی کا ہاتھ پکڑا اور اپنے ساتھ اسے پیالے میں رکھا اور فرمایا: ہم اللہ تعالیٰ پر بھروسہ اور توکل کرتے ہیں کیا وہ۔

۲۳۸۱ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ يَدَ مَجْدُودٍ فَوَضَعَهَا مَعَهُ فِي الْقَصْعَةِ وَقَالَ كُلْ ثِقَةً بِمَا لِلَّهِ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ۔

(رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ)

۱۹ اس میں اشارہ ہے کہ یقین اور اطمینان کے حاصل ہونے کے بعد کوڑھی سے گریز لازم نہیں ہے یہی ہے کہ اس سے پہلے بیان ہوا۔

حضرت سعد بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اَلْوَرَّ، بیماری کا خود بخود متعدی ہوتا اور نحوست کچھ نہیں ہے، اور اگر بالفرض کسی چیز میں نحوست ہے

۲۳۸۲ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا هَامَةَ وَلَا عَذْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَلَا تَكُنِ الْطَيْرَةَ فِي شَيْءٍ

فِي النَّارِ وَالْكَذِبِينَ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَدْعُو النِّسَاءَ
الْمُتَرَاتِ

(ابوداؤد)

(مَدَاۓ اَبُو دَاوُد)

۱۵ سعد بن مالک، مشہور اور کثیر الحدیث صحابی حضرت ابوسعید خدری کا نام ہے، ان کے والد کا نام مالک بن سنان ہے، وہ بھی صحابی ہیں، غزوہ خاد پر پیش، انصار کی ایک شاخ ہے، حضرت ابوسعید خدری بیعت رضوان میں شامل تھے، پہلے پہل غزوہ خندق میں شریک ہوئے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی معیت میں بارہ غزوات میں حاضر ہوئے، ان سے صحابہ کرام کی ایک جماعت نے روایت کی ہے، سیدہ جعدہ بنت مالک بن مروان کے زمانے میں وصال ہوا اور جنت البقیع میں آسودہ خاک ہوئے۔

۱۶ یاد رہے کہ طبرہ کے بارے میں مختلف حدیثیں وارد ہوئی ہیں، بعض احادیث سے طبرہ (بدنالی) کی تاثیر کی نفی احساس کا عقیدہ رکھنے اور اعتبار کرنے سے مطلقاً ممانعت معلوم ہوتی ہے اس قسم کی حدیثیں بہت ہیں بعض حدیثوں میں عورت اور پار پائے میں اس کا ثبوت صیغہ جزم کے ساتھ ملتا ہے، جیسے کہ بخاری اور مسلم میں ہے کہ نخواست تین ہی چیزوں میں ہے گھوڑے، عورت اور گھریں، ایک روایت میں ہے منزل اور خادم میں نخواست ہے، کہیں لفظ شرط کے ساتھ ہے جیسے اس حدیث میں احساس جیسی دوسری حدیثوں میں ہے، بعض احادیث سے دیگر امور کی طرح ان امور میں بھی نخواست کے ثبات ہونے کا انکار ہے، جیسے کہ ابن ابی بیکہ کی حدیث میں بروایت ابن عباس آیا ہے۔ بعض احادیث میں آیا ہے کہ ان امور میں نخواست کا عقیدہ اہل جاہلیت میں پایا جاتا ہے، جیسے کہ حضرت عائشہ کی حدیث میں آیا ہے۔

ان احادیث میں وجہ تطبیق یہ ہے کہ بالذات تاثیر کے عقیدے کی نفی ہے اور یہ عقیدہ امور جاہلیت میں سے ہے، تمام اشیاء میں موثر اللہ تعالیٰ ہے اور تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے اور اس کی تقدیر سے ہیں، اشیاء مذکورہ میں نخواست کا اثبات اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ کے مطابق ہے کہ اس نے پیدا کی ہے اور اس نے ان چیزوں کو سبب عادی بنایا ہے، ان اشیاء کو بعض احوال اور خصوصیات سے خاص کرنے کی حکمت شارع علیہ السلام ہی جانتے ہیں، پس نفی ذاتی تاثیر کی ہے اور اثبات سبب عادی کے طور پر ہے جیسے کہ مرض کے متعدی ہونے اور کوڑھ کے بارے میں اہل علم نے کہا ہے، بعض بشارتیں بھی نے فرمایا، مطلب یہ ہے کہ کسی چیز میں نخواست نہیں ہے۔ اور اگر فرض کیا جائے کہ وہ ثابت ہے تو ان چیزوں کے بارے میں گمان کیا جاسکتا ہے کہ ان میں ثابت ہو جیسے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی چیز تقدیر سے سبقت کر سکتی تو نظر سبقت کرتی، یہ حدیث اس سے پہلے گزر چکی ہے، قاضی میاض کے کلام سے بھی یہ بات معلوم ہوتی ہے، وہ لَا طَبِيعَ کی شرح میں کہتے ہیں

کہ اس شرط (اگر کسی چیز میں نحوست ہوتی) سے معلوم ہوتا ہے کہ بدفالی کی نحوست ان چیزوں میں نہیں ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر نحوست کسی چیز میں ثابت ہوتی تو ان چیزوں میں ہوتی، کیونکہ ان چیزوں میں اس کی قابلیت زیادہ ہے لیکن ان چیزوں میں تو وہ ثابت نہیں ہے، لہذا اس کا کہیں وجود نہیں ہے (اھ) بعض شارحین نے کہا کہ عورت کی نحوست یہ ہے کہ وہ شوہر سے موافقت نہ رکھتی ہو، اس کے ہاں اولاد نہ ہوتی ہو، اور وہ شوہر کی فرمانبرداری نہ ہو، یا بد صورت ہو، گھر کی نحوست یہ ہے کہ تنگ ہو، ہمسائے برے ہوں اور اس جگہ کی ہوا خراب ہو، گھوڑے کی نحوست یہ ہے کہ اس کی قیمت زیادہ ہو اور وہ غرض اور صنعت کے موافق نہ ہو، اسی معنی میں خادم کی نحوست ہے یا نحوست سے مراد شرعاً یا طبعاً ناپسندیدہ ہونا ہے، اس اعتبار سے نحوست اور بدفالی کی نفی عموم اور حقیقت پر محمول ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۳۸۳ وَعَنْ أَنَسٍ أَيْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يُعْجِبُهُ إِذَا خَدَّجُ
لِحَاجَةٍ أَنْ يَسْمَعَ يَأْذَانَهُ
يَا تَجِبُهُ۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جب کسی کام کے لیے تشریف لے جاتے تو
آپ کو یہ بات پسند تھی کہ کیا دا شد یا رنجیح
ایسے الفاظ اور نام سنیں۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

۱۵ جن کا معنی ہے اے صاحب رشد و ہدایت اے کامیاب و کامران (کیونکہ آپ نیک فالی پسند
فرماتے تھے)۔

۲۳۸۲ وَعَنْ بُرَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ لَا يَتَطَيَّرُ مِنْ شَيْءٍ
فَإِذَا بَعَثَ حَامِلًا سَأَلَ
عَنْ إِسْمِهِ فَإِذَا أَحْبَبَهُ
إِسْمُهُ فَرِحَ بِهِ وَ مَدَّ يَدَهُ
بِشْرٍ ذَلِكَ فِي نَفْسِهِمْ وَ
إِنْ كَرِهَ إِسْمَهُ دَفَى كَرَاهِيَتَهُ
ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ وَإِذَا دَخَلَ

حضرت بريدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
چیز سے برا شگون نہیں لیتے تھے، جب
آپ کسی کو عامل بنا کر بھیجے تو اس کا
نام پوچھتے، اس کا نام پسند آتا تو
اس سے خوش ہوتے، اور اس کی خوشی
آپ کے چہرہ انور میں دکھائی دیتی
اور اگر اس کا نام ناپسند ہوتا تو
اس کی ناپسندیدگی آپ کے چہرہ اقدس میں

قَرِيهٌ سَأَلَ عَنْ اسْمِهَا فَمَا
أَعَجَبَهُ اسْمُهَا فَدَحَّ بِذَلِكَ
وَرَفَى بِشَرِّ ذَلِكَ فِي
وَجْهِهِ وَإِنْ كَرِهَ اسْمُهَا
رَفَى كَرَاهِيَةً ذَلِكَ فِي
وَجْهِهِ -

دیکھی جاتی، جب آپ کسی گاؤں میں داخل ہوتے
تو اس کا نام پوچھتے، اگر اس کا نام پسند ہوتا
تو اس سے خوش ہوتے اور اس کی خوشی آپ کے
رخ انور میں دیکھی جاتی اور اگر اس کا نام
نا پسند ہوتا تو آپ کے رخ پر نور میں
نا پسندیدگی دیکھی جاتی

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ حضرت بریدہ اسلمی مشہور صحابی ہیں، رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۱۶ اس کے باوجود

۱۷ یہ بد فالی نہیں ہے، کیونکہ اس ناخوشی کی بنا پر آپ جس کام کا ارادہ رکھتے تھے اسے ترک نہیں کرتے
تھے، اس کے باوجود نا پسندیدگی اور نام کی کراہت کا اثر آپ کے دئے اقدس میں ظاہر ہوتا تھا، اس لیے کہ نیک
فالی اور بد فالی سے قطع نظر اچھائی اور برائی کا اثر، خوشی اور ناخوشی میں طبعی ہے۔

۲۳۸۵ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ
رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا
كُنَّا فِي دَارٍ كَثُرَ فِيهَا
عَدُوْنَا وَ أَمْوَالُنَا فَتَحَوَّلْنَا
إِلَى دَارٍ قَلَّ فِيهَا عَدُوْنَا
وَأَمْوَالُنَا فَقَالَ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ . ذَرُوهَا
ذَمِيمَةً .

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ!
ہم ایک حویلی میں تھے جس میں ہماری تعداد بھی
زیادہ تھی اور اموال بھی بکثرت تھے، پھر ہم
ایک دوسری حویلی میں منتقل ہو گئے جس میں ہماری
تعداد اور ہمارے اموال کم ہو گئے، نبی اکرم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس حویلی کو چھوڑ
دو، اس حال میں کہ وہ قبیح ہے۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۸ یہ بد فالی کی بنا پر نہیں ہے، لیکن چونکہ ان کے دلوں میں یہ بات بیٹھ گئی تھی کہ یہ نقصان اور یہ خرابی
اس مکان میں رہنے کی بنا پر ہے تو حکم دیا کہ اسے چھوڑ دو تا کہ وہم کی بنیاد ختم ہو جائے اور وہ لوگ شرک خفی کے
چکر میں نہ پڑیں، بعض علماء نے کوڑھی سے بھاگنے کی جو توجہ بیان کی ہے یہ توجہ اس کے موافق ہے، بعض محدثین
نے جو کہا کہ ان اشیاء میں نحوست ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ان میں کراہت اور نا پسندیدگی ہے تو یہ توجہ اس

کے بھی مطابق ہے، جو حضرات خاص طور پر ان اشیاء کو سبب عادی قرار دیتے ہیں تو ان کے مطابق کوئی اشکال ہی نہیں ہے۔

۳۳۸۶ وَعَنْ يَحْيَى بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى قَالَ
أَخْبَرَنِي مَنْ سَمِعَ قُرُوءَ
بْنِ مُسَيْكٍ يَقُولُ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ عِنْدَنَا أَرْضٌ
يُقَالُ لَهَا أَبْيَنُ وَ هِيَ
أَرْضٌ رَافِعَةٌ وَ مِثْرَتِنَا
وَ إِنَّا وَ بَاءَهَا شَدِيدٌ فَقَالَ
دَعُوهَا عَنْكَ فَإِنَّ مِنَ الْقَرْفِ
الشَّلَفَ -

یحیی بن عبد اللہ بن یحییؓ فرماتے ہیں مجھے
اس شخص نے خبر دی جس نے فروہ ابن مسیکؓ
کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے عرض کیا
یا رسول اللہ ہمارے پاس ایک زمین ہے
جسے ابینؓ کہا جاتا ہے یہ ہمارے
باغ اور کھیتی کی زمین ہے، اس
کی وہاں سخت ہے۔ فرمایا، اسے
چھوڑ دو، کیونکہ قرف سے ہلاکت پیدا
ہوتی ہے۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۵۔ یحیی بن عبد اللہ بن یحییؓ ایک نقطے والی بار پر زبر بے نقطہ حاء کے نیچے زیر، یاد ساکن، اور آخر میں
راء، یعنی تابعی اور ثقہ و اعظم میں، بعض نے کہا کہ مستور الحال ہیں۔

۱۶۔ فروہ بن مسیکؓ یم پر پیش، سین پر زبر، یاد ساکن، صوابی میں، ان کا تعلق یمن سے تھا۔ ۱۷۔ اور
بقول بعض سنہ ۱۸۰ میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، پھر کوثر چلے گئے اور وہیں بائش
افتخار کر لی، کوثر کے سر کردہ لوگوں میں سے تھے، بہترین شاعر تھے، امام شعبی اور محدثین کی ایک جماعت نے ان سے
حدیث روایت کی۔

۱۸۔ ابینؓ، منبر پر زبر، یاد ساکن اور یاد پر زبر کہتے ہیں کہ ابینؓ ایک شخص کا نام تھا مشہور شہر عدن اس
کی طرف منسوب تھا، اسی لیے اس شہر کو عدن ابینا کہتے ہیں۔

۱۹۔ یعنی وہ ایسی زمین ہے جہاں دوسری جگہوں سے غلہ لایا جاتا ہے یا یہ مطلب ہے کہ اس جگہ سے
دوسری جگہوں پر غلہ لے جایا جاتا ہے۔ ریف را کے نیچے زیر، یاد ساکن، وہ زمین جہاں کھیتی اور چارہ ہر موعہ
یم کے نیچے زیر، یاد ساکن، غلہ جو جانور پر لاوا جائے، ایٹار لاد کر لانا۔

۲۰۔ کیونکہ وہاں کی ہوا میں فساد ہے اور وہ انسانی طبیعت کے ناموافق ہے۔

۱۵ اور اپنے آپ سے جدا کر دو۔

۱۶ قُرف قاف اور را پر زبر، و باء سے میل جول، اختلاط، قرب، صراح میں ہے قُرف پہلے دونوں حروف پر زبر بیماری کا نزدیک آنا تا موس میں ہے القُرف پہلے حرف کی حرکت کے ساتھ ہی، و باء متعدی بیماری اور بیمار کر دینے والی زمینوں کے قریب ہونا۔ علامہ طیبی نے کہا کہ یہ بیماری اڑ کر لگنے کی بات نہیں ہے بلکہ از قبیل طب اور علاج ہے، کیونکہ اچھی اور موافق ہو ابدن کی صحت کے لیے معاون ہے اور ہوا کی خرابی اور ناموافقت، بیماریوں اور ہلاکت کا باعث ہے۔

ہو سکتا ہے کہ و با اور طاعون سے بھاگنے والے اس حدیث کے مضمون سے استدلال کریں، کہ اس شخص نے اس زمین میں پانی جانے والی و باء کی شکایت کی اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس زمین کو چھوڑ دو اور وہاں سے چلے جاؤ، کیونکہ بیماری اور و باء سے اختلاط ہلاکت تک پہنچا دیتا ہے، لیکن یہ استدلال درست نہیں ہے، کیونکہ اس شخص نے اس زمین میں و باء کے واقع ہونے کی شکایت کی، اسے نخوس اور ناپسندیدہ قرار دیا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے حال کی کمزوری کو دیکھتے ہوئے اور اس کے شرک خفی کے چکر میں واقع ہونے کے خوف کے تحت اس جگہ سے نکلنے اور وہاں رہائش کے ترک کرنے کی اجازت دے دی ایسا نہیں تھا کہ اس جگہ و باء واقع ہو گئی اور اس کے واقع ہونے کے بعد وہاں سے فرار کی اجازت عطا فرمائی، گفتگو اس میں ہے، طریقہ یہ ہے کہ و با کے واقع ہونے سے پہلے اس سے اجتناب کیا جائے، اور واقع ہونے کے بعد صبر و رضا کا مظاہرہ کیا جائے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کی جائے گڑ گڑایا جائے، اسی کا حکم دیا گیا ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ صحیحین اور دوسری کتابوں میں وارد احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ و با سے بھاگنا ممنوع ہے، صبر اور ثابت قدمی کی تعریف کی گئی ہے اور اس کی رغبت دلائی گئی ہے، نیز یہ حدیث سنن ابوداؤد میں ہے اور یہ صحیحین کی حدیث کے معارض نہیں ہو سکتی، کہتے ہیں کہ فردہ بن مسیک سے صرف ایک دو حدیثیں مروی ہیں اور وہ بھی ایک بھول راوی سے سنی ہیں جس کا نام معلوم نہیں ہے، پھر یحییٰ بن عبد اللہ بن بحیر میں بھی اختلاف ہے کہ وہ ثقہ ہے یا نہیں، بعض شارحین نے و با اور طاعون میں فرق کیا ہے۔ اگرچہ صحیح یہ ہے کہ و با اور طاعون سے مراد ایک ہی ہے یعنی عام بلا اور موت، جیسے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا، کہ تم عام حملے کے وقت نہ بھاگنا اور جب لوگوں کو موت آئے اور تم ان میں ہو تو ثابت قدم رہنا۔ حضرت جابر اور حضرت عائشہ کی حدیث میں طاعون سے بھاگنے کو عام حملے سے بھاگنے سے تشبیہ دی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بے شک و با سے بھاگنا ممنوع اور گناہ ہے، اگر بخیرہ عقیدہ رکھے کہ صبر کیا تو ضرور مر جاؤں گا اور اگر بھاگ گیا تو ضرور بچ جاؤں گا تو کافر ہو جائے گا اور اگر یہ عقیدہ نہیں ہے تو گنہگار ہوگا۔ مگر میں آگ بھگ

جاتے اور زلزلے کے وقت گھر سے باہر نکلنے پر اس کا قیاس کرنا درست نہیں ہے کیونکہ اس قیاس کے خلاف نص وارد ہے، نیز زلزلے کے سبب مکان کے گرنے اور آگ لگنے کی صورت میں ہلاکت غالب بلکہ عادتہ یقینی ہے جب کہ وہ اسے فرار اختیار نہ کرنے کی صورت میں موت مشکوک اور محموم ہے (لہذا قیاس درست نہیں) اگر کہا جائے کہ فضیلت، غریمت اور توکل صبر میں ہے اور باہر نکلنا مباح ہے اور اس کی رخصت ہے تو میں کہتا ہوں کہ عام محلے سے بھاگنے کے ساتھ تشبیہ اور وعید کا وارد ہونا اس کے منافی ہے، کیونکہ عام محلے سے بھاگنا بالاتفاق ممنوع اور گناہ کبیرہ ہے، اس کے ساتھ تشبیہ کا تقاضا برابری ہے یا اس سے کچھ کم ہونا ہے، اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کہ اپنی جانوں کو ہلاکت میں نہ ڈالو کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ جہاں وہاں پھیل چکی ہو وہاں نہ جاؤ، یہ مطلب نہیں کہ جہاں وہاں پھیل جائے وہاں نہ ٹھہرو، اگر کہا جائے کہ تقدیر پر توکل اور رضا دونوں صورتوں میں سے یعنی جہاں وہاں ہے اس جگہ رہنے اور وہاں سے چلے جانے میں، اس کا جواب یہ ہے کہ شارع علیہ السلام کے حکم کے مقابل یہ بات باطل ہے اور لائق سماع نہیں ہے، حکم یہ ہے کہ جہاں وہاں واقع ہونے تو اس جگہ سے نکلے اور نہ اس جگہ جائے عقل کا اس مسئلے میں دخل نہیں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۸۷۷ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ
ذُكِرَتْ الطَّيْرَةُ عِنْدَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ أَحْسَنُهَا النَّفَالُ وَلَا
تَرَوْهُ مُسْلِمًا فَإِذَا رَأَى أَحَدَكُمْ
مَا يَكْرَهُ فَلْيَتْلُ اللَّهْمَ لَا
يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَ
لَا يَذْفَعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ
وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مُوَسَّلًا)

حضرت عروہ بن عامر سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس خال کا ذکر
کیا گیا تو آپ نے فرمایا: اچھی خال نیک خال
ہے اور چاہیے کہ خال کسی مسلمان کو نہ روکے، جب تم
میں سے ایک شخص کسی ناپسندیدہ چیز کو دیکھے تو
کہے اے اللہ! نیکیوں کو تو ہی لاتا ہے اور برائیوں
کو تو ہی دفع کرتا ہے، برائی سے باز رہنے اور نیکی
کرنے کی طاقت، اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی سے ہے
یہ حدیث امام ابو داؤد نے مسند میں روایت
کی۔

۱۔ یہ کلام اس بات پر مبنی ہے کہ طیرہ کا اطلاق، اچھی اور بری دونوں خالوں پر ہوتا ہے جیسے کہ پہلی
فصل کی پہلی حدیث میں گزرا ہے کہ خَيْرُهَا النَّفَالُ طیرہ کی بہترین قسم نیک خال ہے اس حدیث کے تحت جو سوال و
جواب بیان ہوا ہے وہ اس جگہ بھی باری ہے۔
۲۔ اس کام سے جس کا وہ ارادہ رکھتا ہے۔

۵۳ یعنی ایسی چیز دیجئے جس سے بری فال نکلے ہو اور دل میں برا دوسرہ پیدا ہوتا ہو۔
۵۴ کیونکہ مردہ بن مامر تابعی ہیں۔

بَابُ الْكَهَانَةِ

۳۰۶۔ کہانت کا بیان

علامہ کرمانی نے کہا کہانت پہلے حرف پر زبر اور زیر پڑھ سکتے ہیں، صراح میں بے کا بن فال بیان کرنے والا، تاسوس میں بے کہانت پہلے حرف پر زبر فال بیان کرنا، پہلے حرف کے نیچے زیر ہو تو اس کا معنی ہے فال گوئی کا پیشہ، اس کی جمع کھائن اور کھننہ ہے، علامہ طیبی نے کہا: کا بن اس شخص کو کہتے ہیں جو آئندہ زمانے میں پیدا ہونے والے امور اور حوادث کی خبر دے اور مخفی اسرار کی معرفت کا دعویٰ کرے، عرب میں بہت سے کا بن تھے، ان میں سے کچھ کے قبضے میں جنات تھے جو آسمانوں کے قریب جا کر فرشتوں کی باتیں سنتے تھے اور آکر کاہنوں کو بتا دیتے تھے جیسے کہ احادیث میں آئے گا، اس کی حقیقت یہ ہے کہ جو ہر روح کا تعلق جنات اور شیاطین ایسی ارواح خبیثہ سے قائم ہو جاتا ہے ان کے ذریعے جھوٹی اور گمراہ کن باتیں ماصل کی جاتی ہیں، کچھ لوگ ایسے ہوتے تھے جو افعال، اقوال اور احوال کو علامات اور اسباب و مقدمات قرار دے کر مطلب تک رسائی حاصل کرتے تھے، ان کا خصوصی نام عراف تھا، مثلاً علامات کے ذریعے یہ معلوم کرتے تھے کہ چوری کی گئی چیز کس جگہ ہے اور گم شدہ فرد کہاں ہے، جیسے کہ رمل والے معلوم کرتے ہیں، بعض اوقات کا بن کا استعمال عام معنی میں ہوتا ہے جو عراف اور نجومی کو شامل ہوتا ہے، یہ افعال حرام ہیں، ان کے معاوضے میں مال لینا بھی حرام ہے، لینے اور دینے والے دونوں گنہگار ہیں، محتسب پر لازم ہے کہ انہیں روکے اور سزا دے۔

الفصل الأول

پہلی فصل

حضرت معاویہ بن حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

۲۳۸۸ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ

قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أُمُورًا كُنَّا نَصْنَعُهَا فِي
الْجَاهِلِيَّةِ كُنَّا نَأْتِي الْكُفَّانَ
قَالَ فَلَا تَأْتُوا الْكُفَّانَ قَالَ
قُلْتُ كُنَّا نَطْطِرُ قَالَ ذَلِكَ
شَيْءٌ يَجِدُكَ أَحَدُكُمْ فِي
نَفْسِهِ فَلَا يَصُدُّكُمْ قَالَ
قُلْتُ وَ مِمَّا رَجَالٌ يَخْطُونَ
قَالَ كَانَ نَبِيٌّ مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ
يَخْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ
قَدَّالَ .

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ!
ہم کچھ کام دور جاہلیت میں کیا کرتے تھے، ہم
کافروں کے پاس جاتے تھے، فرمایا: تم
کافروں کے پاس نہ جایا کرو، کہتے ہیں میں نے
عرض کیا کہ ہم براشگون لیتے تھے، فرمایا:
براشگون ایسی چیز ہے جسے تم میں سے ایک
شخص اپنے دل میں پاتا ہے تو وہ ہرگز تمہیں روک
نہ دے گا، انہوں نے کہا میں نے عرض کیا کہ ہم میں
سے کچھ لوگ (زمین پر) لکیریں کھینچتے ہیں، فرمایا
انبیاء کرام میں سے ایک نبیؑ لکیر کھینچا کرتے تھے، تو
جس کی لکیر ان کی لکیر کے موافق ہوگی تو وہ شخص
درست ہے۔ (مسلم)

۱۵ حضرت معاویہ بن حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی ہیں، مدینہ منورہ میں قیام پذیر ہوئے، ان سے ابوسلمہ اور۔
عطاء بن یسار روایت کرتے ہیں۔
۱۶ ان میں سے ایک یہ ہے کہ۔

۱۷ اور ان سے مختلف کاموں اور خبروں کے بارے میں دریافت کرتے تھے۔
۱۸ جب تم ایمان لائے ہو تو۔

۱۹ ان کاموں میں سے دوسرا کام یہ ہے۔

۲۰ براشگون لینا اور اس کے پیچھے جانا وہم، غمان اور دوسرہ ہے جسے تم میں سے ایک آدمی اپنے دل میں
محسوس کرتا ہے۔

۲۱ تمہیں اس کام سے روک نہ دے جس کا تم نے ارادہ کیا اور جسے شروع کیا ہے۔

۲۲ ہم جاہلیت میں جو کام کیا کرتے تھے ان میں سے ایک یہ ہے کہ

۲۳ اس سے مراد وہ لکیریں ہیں جو رمل کے ماہرین محض اور پوشیدہ چیزوں کو معلوم کرنے کے لیے کھینچتے ہیں
قال نکالتے ہیں اور اس کے ذریعے احوال معلوم کر کے حکم لگاتے ہیں۔

۲۴ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام ہیں بعض علماء کہتے ہیں کہ حضرت ادریس علیہ السلام

مراد ہیں۔

۱۵ یعنی درست اور صحیح ہو اور مقصود تک پہنچانے والی ہو۔

۱۶ اور اگر ان کی لکیروں کے مطابق نہ ہو تو وہ خطا پر ہے، یا یہ مطلب ہے کہ اتفاقاً حاصل ہونے والی وہ موافقت مطلوب اور محمود ہے، جیسے کہتے ہیں کہ اگر اس طرح ہو تو فحشاء و منکر ضائع اور بیکار ہے، اس جگہ صراحتاً منع نہیں فرمایا، بلکہ ایسے امر پر معلق کر دیا جس کے موجود ہونے کا یقین نہیں کیا جاسکتا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے اس نبی کی لکیروں کی موافقت، چونکہ اس موافقت کا علم مفقود و معدوم ہے لہذا اس زمانے میں اس پر عمل کرنا حرام اور ممنوع ہے مطلب یہ ہے کہ یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ وہ نبی بھی اسی طرح لکیریں کھینچتے تھے اور عمل کرتے تھے، اس حدیث کی شرح اس سے پہلے باب مالاہجوز من العمل فی الصلوۃ میں گزر گئی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ کچھ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کاہنوں کے بارے میں دریافت کیا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ کچھ نہیں تھے، صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! بعض اوقات وہ ایک چیز کی خبر دیتے ہیں جو سچ ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ بات سچ سے ہوتی ہے جیسے جن ایک لیتا ہے یہ اور اسے اپنے دوست کے کان میں ڈال دیتا ہے جیسے مرغی چوگا دیتے وقت آواز نکالتی ہے، تو کاہن اس میں سو سے زیادہ جھوٹی باتیں (اپنے پاس سے) شامل کر دیتے ہیں۔

(صحیحین)

۲۳۸۹ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلَ أَنَسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْكَهَّانِ كَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُمْ كَيْسُوا بِشَيْءٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ يَحْدِثُونَ أَحْيَانًا بِالْهَيْءِ يَكُونُ حَقًّا كَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخُونُهَا الْجَرِي فَيَقْرُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ قَرَّ الدُّجَا حَةِ كَيُخْلَطُونَ فِيهَا الْكُثْرُ مِنْ مِثَافَةِ كَذِبِيَّةٍ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ کہ ان کی بات درست اور قابل اعتماد ہوتی ہے یا نہیں؟

۱۶ کہ ان کی باتوں پر اعتماد کیا جاسکے۔

۱۷ آپ فرماتے ہیں کہ ان کی بات قابل اعتبار نہیں ہوتی حالانکہ وہ بعض اوقات سچی خبر دیتے ہیں

۱۸ بعض روایات میں *مِنْ الْحَقِّ* کی جگہ *مِنْ الْخَبَرِ* آیا ہے، اس روایت میں لفظ *الْحَقِّ* نہیں ہے۔

۱۹ *فَيَقْرَأُهَا يَارِيزَر*، قاف پر پیش، یعنی جن وہ بات اپنے دوست کاہن کے کان میں ڈال دیتا ہے۔

جس کا یہ جن تابع ہوتا ہے، ایک روایت میں *يَقْرَأُهَا يَارِيزَر* قاف کے نیچے زیر کے ساتھ بھی آیا ہے۔ پہلی روایت *قَرَأَ الدَّجَاجَةُ* کے زیادہ مناسب ہے۔

۲۰ اور دوسری مرغیوں کو چوگا دینے کے لیے بلاتی ہے۔ بعض روایات میں ہے

بھی وہی مرغی کی آواز ہے جس میں تکرار ہو اور اگر تکرار کے بغیر ہو تو اس آواز کو *قَرَأَ* کہتے ہیں۔ بعض روایات میں

شیشی بلانے اور اس میں سے کسی چیز کے انڈینے سے آواز پیدا ہوتی ہے یا جس طرح شیشی کے ظرف میں

پانی یا عرق گلاب ڈالتے وقت اس پاس بیٹھ جاتے ہیں اور اس میں سے آواز پیدا ہوتی ہے، بعض شامین نے

زجاجہ والی روایت کو ترجیح دی ہے اور قرینہ کے طور پر وہ روایت پیش کی ہے جس میں آیا ہے *فَيَقْرَأُهَا*

كَقَرَأَةِ الدَّجَاجَةِ جیسے بوتل آواز نکالتی ہے، بعض شارحین نے کہا کہ *دَجَاجَةُ* والی روایت صحیح ہے اور *زجاجہ* والی روایت

میں تبدیلی واللہ تعالیٰ اعلم۔

بعض شارحین نے *يَقْرَأُ قَاف* کے پیش کے ساتھ پڑھا ہے جس کا معنی ہے راز کا پوشیدہ طور پر بیان

کرنا، جیسے کہتے ہیں *وَقَرَأَ الْخَبْرَ فِي أُذُنِهِ* فلاں کے کان میں رازداری سے بات کہی، بعض *يَقْرَأُ قَاف*

کی زیر سے پڑھتے ہیں جس کا معنی امانت رکھنا ہے۔ مختصر یہ کہ جن عالم محوت سے کوئی بات من کر کاہنوں کے

کان میں ڈال دیتا ہے۔

۲۱ جھوٹ کی کثرت بطور مبالغہ بیان کی گئی ہے، لہذا ان کی بات پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا،

کذبہ کاف پر زبر اور ذال کے نیچے زیر۔ کاف کے نیچے زیر اور ذال ساکن دونوں طرح سے پڑھ

سکتے ہیں۔

۳۹۰ وَعَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ

ان سے روایت ہے فرماتی ہیں میں نے

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے

ہوئے سنا کہ فرشتے عنان یعنی بادل

تَنْزِلُ فِي الْعَنَاقِ وَهُوَ
السَّحَابُ فَتَذْكُرُ الْأُمَرَ قُصِي
فِي السَّمَاءِ فَتَسْتَوِقُ الشَّيْطَانُ
السَّمْعَ فَتَسْمَعُهُ فَتُوجِيهِ إِلَى
الْكُهُانِ فَيَكْذِبُونَ مَعَهَا مَائَةً
كَذِبَةٍ مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۵ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے

۵۲ عنان عین پر زبر، اس کے نیچے زیر بھی پڑھ سکتے ہیں ————— راوی نے خود اس کی
تفسیر کر دی کہ اس سے مراد بادل ہے۔ قاموس میں ہے عنان پہلے حرف پر زبر، بادل جو پانی محفوظ رکھتا ہے بعض
عین کے نیچے زیر ہو تو اس کا معنی وہ چیز ہے جو آسمان کی طرف دیکھنے سے نظر آئے۔ بعض علماء نے عنان
عین پر زبر ہو تو اس کا بھی یہی معنی بیان کیا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ فرشتے جب آسمانی فضا کی طرف نیچے
آتے ہیں۔

۵۳ جو ہے آسمان کے نیچے تک پرواز کر سکتے ہیں، اس سے قبل آسمان پر جا سکتے تھے لیکن حضرت خاتم النبیین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت کے بعد روک دیے گئے۔

۵۴ وحی مخفی کلام کو کہتے ہیں۔ صراح میں ہے وحی کا معنی ہے اشارہ، دل میں پیغام کا ڈالنا اور وہ بات
جو پرشیدہ طور پر دوسرے تک پہنچائی جائے۔

وَعَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَ اتَى عَرَاةً
فَسَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَّمْ تُقْبَلْ
لَهُ صَلَاةٌ أَمْ بَعِثَتْ كَيْلَةً

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت ام المومنین حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص عراف کے پاس آیا
اور اس سے کسی چیز کے بارے میں پوچھا تو اس کی
چالیس (دو سو) راتوں کی نماز قبول نہیں کی جائے گی

مسلم

۱۵ عراف وہ شخص جو چھپی ہوئی باتوں کی خبر دے، شارحین نے کہا کہ اس جگہ کا بن اور نجومی کو
شامل ہے۔

۵۲ جو امور غیبیہ سے ہو۔

۵۳ یہ اس کا آنتہائی نقصان اور خسارہ ہے کہ اس کی افضل ترین عبادت اور اس کا اعلیٰ عمل، نماز ضائع اور مردود قرار پاتا ہے، یا مطلب یہ ہے کہ جب نماز قبول نہیں ہوگی تو دوسرے اعمال بطریق اولیٰ مقبول نہیں ہوں گے۔ مراد یہ ہے کہ اگرچہ وہ بری الذمہ ہو جائے گا اور اس پر قضا واجب نہیں ہوگی لیکن اسے ثواب نہیں ملے گا۔ اسی طرح شارحین نے بیان کیا ہے، حدیث میں اگرچہ فاعل طہ پر رات کا ذکر ہے لیکن مراد دن اور رات دونوں ہیں اس طرح عموماً ہوتا ہے کہ رات یا دن میں سے ایک کا ذکر کیا جاتا ہے دوسرا بالترتیب مراد ہوتا ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ رات کی نماز یعنی تہجد مراد ہو، اور مطلب یہ ہو کہ اس پر کمال ثواب مرتب نہیں ہوتا۔ لہذا عرف سے کسی چیز کے بارے میں پوچھنا فضائل میں نقصان کا موجب ہوگا، فرائض کے ضائع ہونے کا سبب نہ ہوگا، یہ وجہ اسی وقت کا تب حروف اشیعہ محقق ہر کدل میں ڈالی گئی ہے۔

۲۳۹۲ وَعَنْ تَرِيدِ بْنِ خَالِدٍ
إِلْحَقَنِي قَالَ صَلَّى لَنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَلَوةً الصُّبْحِ بِالتَّحْدِيثِ
عَلَى آثَرِ سَنَاءٍ كَانَتْ مِنْ
الْكَلِيلِ فَكُنَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ
عَلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ
تَذَرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ
قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ
قَالَ قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي
مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ فَمَاذَا
مَنْ قَالَ مُطَرْنَا بِفَضْلِ
اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ
بِي وَكَافِرٌ بِالنَّوَاكِبِ فَمَاذَا
مَنْ قَالَ مُطَرْنَا بِنَوْبِ كَذَا
فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ

حضرت ترید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے ہمیں حدیبیہ میں صبح کی نماز پڑھائی
جب کہ رات کو بارش ہو چکی تھی۔ جب
آپ بیٹے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر
فرمایا، تم جانتے ہو کہ تمہارے رب نے کیا
فرمایا؟ صحابہ کرام نے عرض کیا اللہ تعالیٰ اور اس
کے رسول بہتر جانتے ہیں، فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا، میرے بندوں میں سے دو قسم کے
لوگوں نے صبح کا ایک وہ جو مجھ پر ایمان لانے
والا ہے اور دوسرا کافر ہونے والا، جس شخص
نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی
رحمت سے بارش دی گئی وہ مجھ پر ایمان
لانے والا اور ستاروں کا انکار کرنے والا ہے اور
جس نے کہا کہ میں چاند کی ایسی ایسی نزلوں کی تاثیر سے
بارش دی گئی ہے تو وہ میرا شکر اور ستاروں پر

یا لگو گپ۔

ایمان لانے والا ہے۔

(دیکھیں)

(مُتَّفَقٌ عَلَیْهِ)

۱۵ حضرت زید بن خالد جہنی مشہور صحابی ہیں۔

۱۶ اثر ہزے کے نیچے زیر اور ثناء ساکن، یا ہمزہ اور ثناء دونوں پر زبر۔

۱۷ یہ اشارہ ہے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل ہونے والی وحی کی طرف، یا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بارش بھیج کر گویا اشارہ کیا ہے کہ بندے شکر نعمت اور کفران نعمت میں مختلف ہیں اسی طرح بعض مقام توحید و ایمان میں ثابت قدم ہیں اور بعض کفر و شرک کے چکر میں مبتلا ہیں۔

۲۳۹۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

مِنَ السَّمَاءِ مِنْ بَرَكَةٍ

إِلَّا أَصْبَحَ فَرِيقٌ مِّنَ النَّاسِ

بِهَا كَافِرِينَ يُنْزِلُ اللَّهُ

الْغَيْثَ فَيَقُولُونَ مَطَرٌ نَّآ

يَكُوكِ كَذَا وَ كَذَا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

فرمایا، اللہ تعالیٰ نے آسمان سے جو بھی

برکت اتاری ہے لوگوں کی ایک جماعت اس

کے سبب کافر ہو گئی، اللہ تعالیٰ بارش نازل

کرتا ہے تو وہ لوگ کہتے ہیں ہمیں فلاں

فلاں ستارے کے سبب بارش دی گئی

ہے۔

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۵ محدثین نے ینزل کو باب افعال سے صحیح قرار دیا ہے۔

۱۶ ظاہر یہ ہے کہ برکت سے مراد بارش ہے اور یہ ارشاد ینزل اللہ الغیث اس کا بیان ہو یہ

یہی ہو سکتا ہے کہ برکت سے مراد عام ہو اور بارش کا نازل کرنا بطور مثال اس کے ایک فرد کا ذکر ہو۔

یا در ہے کہ ان کلمات کے کہنے والے کے کفر میں علماء کا اختلاف ہے، اور حق یہ ہے کہ اگر ستاروں کے موثر

ہونے کا عقیدہ رکھتے ہوئے کہے تو کافر ہے، اور اگر اس عقیدے سے نہ کہے بلکہ مراد یہ ہو کہ اس وقت اللہ تعالیٰ

بارش نازل فرماتا ہے تو کفر نہ ہوگا لیکن مکروہ ہوگا کیونکہ ایسے کلمات ایک صحبت میں ایمان اور دوسری صحبت میں کفر ہیں

نیز یہ جاہلیت کا شعار ہیں، اس وقت کفر سے مراد کفران نعمت ہوگا۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۴۳۹۴ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اقْتَبَسَ عِلْمًا
مِّنَ النَّجْوَمِ اقْتَبَسَ شُعْبَةً
مِّنَ السَّخَرِ ذَاذَ مَا ذَاذَ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَ
ابْنُ مَاجَةَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: جس نے علم نجوم کا ایک حصہ حاصل
کیا اس نے جادو کا ایک حصہ حاصل کیا، جتنا
زیادہ علم نجوم حاصل کیا اتنا ہی جادو زیادہ حاصل کیا۔
(احمد، ابوداؤد)

۱۵ علم نجوم کی برائی اور قباحت بیان کرنے کے لیے اسے جادو کے تشبیہ دی، گریا اس کا عامل جادوگروں
اور کاهنوں میں سے ہے جو برے کام کرتے ہیں اور غیب کی خبریں دیتے ہیں۔
۱۶ بعض حواشی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے یعنی ابن عباس نے فرمایا،
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نجوم کی برائی اور قباحت بیان کرنے میں میری روایت کی نسبت اضافہ فرمایا تھا جسے
میں نے مکمل طور پر بیان نہیں کیا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
جو شخص کابین کے پاس آئے اور اس کی
باتوں کی تصدیق کرے یا اپنی بیوی کے پاس حالت
حیض میں آئے یا اپنی بیوی کے ساتھ غیر قطری
فعل کرے تو وہ اس چیز سے بری ہو گیا جو
محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل کی گئی ہے
(احمد، ابوداؤد)

۴۳۹۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَى كَاهِنًا
فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ أَوْ آتَى
امْرَأَتَهُ حَائِضًا أَوْ آتَى
امْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا فَقَدْ
بَدَىٰ رِمًا أَتَزَلَّ عَلَىٰ مَحْشٍ
(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ)

۱۷ اور اس سے امور غیبیہ کے بارے میں دریافت کرے اور کابین سے جواب دے۔
۱۸ عائض خاص طور پر عورتوں کی صفت ہے اس میں تہا کاترک کرنا اور عائضہ کی بجائے عائض کہنا جائز
ہے جیسے طاری، عاریل اور مرفیع، ہم نے یہ مسئلہ شرح (لغات) میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔

۵۳ یعنی قرآن، دین اور شریعت سے یہ اس صمدیت میں ہے کہ ان کاموں کو حلال جانے یا یہ مطلب ہے کہ گویا وہ دین سے بری ہو گیا، یا یہ ان اعمال شنیعہ کے کرنے پر تغلیظ اور تشدید ہے۔

۲۳۹۶ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ قَالَ إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ
فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ
بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ
كَأَنَّهُ سِلْسِلَةٌ عَلَى صُفْوَانٍ
فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا
مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا
لِلَّذِي قَالَ الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ
الْكَبِيرُ فَسَمِعَهَا مُسْتَعْرِفُونَ
السَّمْعَ هَكَذَا بَعْضُهُ فَوْقَ
بَعْضٍ وَوَصَفَ سُفْيَانُ
يَكْفِيهِمْ فَحَرَفَهَا وَبَدَّدَ بَيْنَ
أَصَابِعِهِمْ فَتَسْمَعُ الْكَلِمَةَ فَيُلْقِيهَا
إِلَى مَنْ تَحْتَهُ ثُمَّ يُلْقِيهَا
إِلَى مَنْ تَحْتَهُ حَتَّى
يُلْقِيَهَا عَلَى لِسَانِ السَّاجِدِ
أَوِ الْكَاهِنِ فَرَجَبًا أَوْ مَرَكَةً
الشَّهَابُ قَبْلَ أَنْ يُلْقِيَهَا
وَرَجَبًا أَلْقَاهَا قَبْلَ أَنْ
يُذْرِكَ فَيَكْذِبُ مَعَهَا مِائَةٌ
كَذِبَةٍ فَيَقَالُ أَلَيْسَ قَدْ
قَالَ لَنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ آسمان میں کسی کام
کا حکم دیتا ہے تو فرشتے اللہ تعالیٰ کے فرمان کے
خوف کی بنا پر اپنے بازو (آسمان پر) مارنے
ہیں، گویا اللہ تعالیٰ کا کلام ایک زنجیر ہے جو
صاف پتھر پر کھینچی گئی ہے، جب ان کے دلوں
سے بہت دور کی جاتی ہے تو کہتے ہیں کہ
تمہارے رب نے کیا فرمایا، مقربین فرشتے
اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے بارے میں کہتے ہیں کہ
وہ حق ہے، اور وہ بلند اور بزرگ ہے، ان
باتوں کو چوری چھپے سننے والے سامعین لیتے
ہیں، وہ چوری سننے والے اس طرح ہیں، بعض
بعض کے اوپر، سفیان نے اپنے ہاتھ سے
کیفیت بیان کی ہے۔ اسے بائیں جانب جھکایا اور
اس کی انگلیوں کو ایک دوسری سے جدا کیا، تو
وہ چوری سننے والا ایک بات سن لیتا ہے اور
اپنے نیچے والے کی طرف اتار کرتا ہے وہ اپنے ماتحت
کو بتاتا ہے یہاں تک کہ اسے جادوگر یا کاہن کی
زبان پر ڈال دیتا ہے، بہت دفعہ اس کے بتانے سے
پہلے اسے شہاب لگ جاتا ہے، بعض اوقات شہاب
لگنے سے پہلے وہ بتا دیتا ہے، پس وہ کاہن اس کے
ساتھ سو جھوٹ ملا دیتا ہے تو کہا جاتا ہے کہ کیا اس نے

كَذَّابًا وَكَذَّابًا
الْكَلِمَةِ الَّتِي سَمِعْتُ مِنْ
السَّمَاءِ.

فلاں فلاں دن، فلاں فلاں بات نہیں کہی تھی! چنانچہ
آسمان سے سنی ہوئی بات کی بنا پر اس کی تصدیق
کی جاتی ہے۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(پنجابی)

۱۷۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم کی عظمت اور ہیبت کی بنا پر ڈرتے ہیں اور لرزہ برانداز ہو جاتے ہیں خُضَعَاتُ خاد پر پیش، مصدر ہے غفران کے وزن پر۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے فرمان اور اس کے احکام کے خوف اور ہیبت کی بنا پر ایک روایت میں خاد کے نیچے زیر بھی پڑھی گئی ہے۔ خُضَعَا خاد پر پیش اور خاد مشدو بھی آیا ہے، یہ خاضع کی جمع ہے جیسے رَاكِعٌ اور ساجدٌ کی جمع رُكُوعٌ اور سُجُودٌ ہے۔ یعنی اس حالت میں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے کلام کی عظمت سے ڈر رہے ہوتے ہیں۔

۲۵ اللہ تعالیٰ کا کلام خفی، دقیق، غیر واضح، سمجھنے اور سننے میں مشکل ہونے میں اس زنجیر کی طرح ہے جو عالم
پتھر پر کھینچی جائے۔ یہ انداز بیان اسی طرح جو ہے حدیث وحی میں واقع ہوا ہے کہ کبھی وحی گھنٹی کی آواز کی طرح آتی
تھی اور یہ تجربہ وحی کی تمام قسموں میں سب سے سخت تھی پس وہ حالت مجھ سے دور کر دی گئی اس حال میں کہ جو کچھ میرے
دل پر بطور وحی نازل کیا گیا وہ مجھے محفوظ ہو گیا تھا۔

۵۳ فرغ زار مشدود، صیفہ و مجہول، اس جگہ صیفہ تفعیل کشف اور انزالے کی ہے جسے تفسیر کا معنی ہے چھلکے کا دور کرنا

۱۵ وہ فرشتے جو کمال قرب اور اشد تائیدی کے احکام اور اس کی مراد کے سمجھنے تک نہیں پہنچے، مقرب فرشتوں سے پوچھتے ہیں کہ تمہارے رب نے کیا کیا اور کیا حکم دیا؟

۵۵ یا یٰلٰہٰذی کا مطلب یہ ہے کہ سوال کرنے والے کو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا ہے حق ہے اُلْحٰق مرفوع ہے۔ اسے منصوب بھی پڑھا گیا ہے اس کی وجہ شرح میں بیان کی گئی ہے۔

۵۶ قول کی حقانیت کو ٹوک دینے پر بیان کیا گیا۔ چنانچہ قرآن پاک کی آیت میں فرشتوں سے اسی طرح آیا ہے۔

۷۷ یعنی جنات اور شیاطین، وہ چوری چھپے فرشتوں کی آوازوں کی طرف کان لگا دیتے ہیں اور ان کی باتیں چرا لیتے ہیں۔۔۔۔۔ اس کے بعد راوی نے ان چوروں کے کھڑے ہونے کی کیفیت بیان کی کہ فضائے آسمانی میں ایک جماعت دوسری جماعت کے اوپر کھڑی ہو جاتی ہے۔

۵۵ ان کے ایک دوسرے کے اوپر کھڑے ہونے کی کیفیت بیان کی۔

۵۹ روای کو شک ہے، یا ساحر سے مراد نجومی ہے، جیسے کہ حدیث شریف میں ہے جس شخص نے نجوم کا کچھ علم حاصل کیا، اس صحت میں اگر روای کو شک نہ ہو تو بھی درست ہے، علامہ طیبی کے کلام سے یہی معلوم ہوتا ہے۔

۶۰ بسا اوقات آگ کا شعلہ ستارے سے جدا ہو جاتا ہے اور شیاطین کے بھگانے اور چوری سننے والوں کو جلانے کے لیے گرتا ہے، یا یہ مطلب ہے کہ چوری سننے والا شہاب کو پالیتا ہے شہاب مرفوع اور منصوب دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔

۶۱ یعنی کافران کی تصدیق کرنے والا اور اس پر عقیدہ رکھنے والا کہتا ہے یا وہ شخص جو اس کی تکذیب کرتا ہے۔ اور اس کا انکار کرتا ہے۔

۶۲ جس کی بنا پر وہ بچا ہو چکا ہوتا ہے، اور اس کے سوجھوٹوں پر توجہ نہیں دیتا، اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ لوگوں کے باطن میں کمی اور گمراہی ہوتی ہے۔ چنانچہ یہ منجھیں اگرچہ سودنہ جھوٹے ثابت ہو چکے ہوں، ایک باران کی بات سچی نکل آئے دنیا دار دنیا کی انتہائی محبت اور دل میں پائی جانے والی کمی کی بنا پر ان کے بڑے متعقد اور محب ہوتے ہیں۔

۲۳۹۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّهُمْ بَيْنَهُمْ
جَلُوسٌ لَّيْلَةً مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رُمِي بِنَجِيمٍ وَاسْتَنَادَ فَقَالَ
لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا رُمِيَ بِمِثْلِ
هَذَا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ كُنَّا نَقُولُ وَلَيْدَ الْكَلِيلَةِ
رَجُلٌ عَظِيمٌ وَ مَاتَ رَجُلٌ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ مجھے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک انصاری صحابی نے خبر دی کہ ہم ایک رات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک ستارا ٹوٹا اور روشنی ہو گئی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا: جب ایسا ستارا ٹوٹتا تھا تو تم جاہلیت میں کیا کہا کرتے تھے؟ صحابہ کرام نے عرض کیا: اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول بہتر جانتے ہیں، ہم کہا کرتے تھے کہ آج رات کوئی عظیم شخص پیدا ہوا ہے اور کوئی عظیم شخص مر گیا ہے۔

عَظِيمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِأَتَمِّهَا لَا يُرْمَى بِهَا لِمَوْتٍ
أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ
رَأَيْنَا تَبَارَكَ اسْمُهُ إِذَا
قَضَى أَمْرًا سَبَّحَ حَمَلَةُ
الْعَرْشِ ثُمَّ سَبَّحَ أَهْلُ
السَّمَاءِ الَّذِينَ يَكُونُ عَنْهُمْ حَتَّى
يَبْلُغَ السَّبَّحُ أَهْلَ هَذِهِ
السَّمَاءِ الدُّنْيَا ثُمَّ قَالَ
الَّذِينَ يَكُونُ حَمَلَةُ الْعَرْشِ
مَاذَا قَالَ مَا يُكْمَلُ فَيُخْبِرُونَهُمْ
مَا قَالَ فَيَسْتَعِيرُ بَعْضُ
أَهْلِ السَّمَوَاتِ بَعْضًا حَتَّى
يَبْلُغَ هَذِهِ السَّمَاءَ الدُّنْيَا
فَيُخْبِرُ الْجَنَّةَ السَّمْعَ
فَيَقْدِفُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ
وَيُرْمُونَ فَمَا جَاءُوا بِهِ
عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ حَقٌّ
وَلَكِنَّهُمْ يَفْشِقُونَ فِيهِ
وَيَزِيدُونَ -

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۵ کریہ کیا ہے؟ اور کس لیے؟ -

۱۵ یعنی ہم سترہ ٹوٹنے کو کسی عظیم چیز مثلاً کسی بڑے آدمی کی پیدائش یا موت کی علامت ہی
معتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
کسی شخص کے مرنے اور جینے پر تارا
نہیں ٹوٹتا، لیکن ہمارے جس کا نام برکت
والا ہے جب کسی کام کا حکم دیتا ہے
تو عالمیں عرش فرشتے تسبیح کرتے ہیں کہ
پھر ان کے قریبی آسمان والے تسبیح
کرتے ہیں، یہاں تک کہ تسبیح اس قریبی
آسمان تک پہنچ جاتی ہے، پھر عالمین
عرش کے قریب والے ان سے پوچھتے
ہیں کہ تمہارے رب نے کیا کہا؟ وہ
انہیں بتاتے ہیں۔ پھر آسمانوں والے ایک
دوسرے سے پوچھتے ہیں یہاں تک کہ
اس قریبی آسمان تک خبر پہنچ جاتی ہے
جنت میں ان سے ہوتی باتوں کو ایک
لے لیتے ہیں اور اپنے دوستوں تک
پہنچا دیتے ہیں، ان جنوں کو شے
بارے جاتے ہیں، کاہن اس
کے مطابق جو خبر دیتے ہیں وہ حق
ہوتی ہے، لیکن وہ کاہن جھوٹ
بولتے ہیں اور اس میں اضافہ
کرویتے ہیں۔

۵۳ یعنی تم غلطی پر تھے۔

۵۴ اور اس کی پاکیزگی بیان کرتے ہیں ————— ان فرشتوں کے بارے میں آیا ہے کہ ان کی تعداد آٹھ ہے، اور وہ اتنے بڑے ہیں کہ ان کے نرم گوشہ اندکندھے کے درمیان دو ہزار سال اور ایک روایت کے مطابق سات ہزار سال کی مسافت ہے، العنقۃ اللہ۔

۵۵ جو اس آسمان کے نیچے پہنچ کر جمع ہو چکے ہوتے ہیں۔

۵۶ کاہنوں تک

۵۷ ستاروں کے مارے جانے کا سبب یہ ہے، وہ سبب نہیں جو تم سمجھتے ہو کہ کوئی بڑا آدمی پیدا ہوا ہے یا مر گیا ہے۔

۵۸ قرف بہت لگانا اور مقارنت ناجائز ملاوٹ کرنا۔

۲۳۹۸ وَحَنُ فَتَادَ قَال
خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ النُّجُومَ
لِثَلَاثٍ جَعَلَهَا زِينَةً لِلْأَسْمَاءِ
وَجُزْءًا لِلشَّيْطَانِ وَعَلَامَاتٍ
يُقْتَدَى بِهَا وَمَنْ قَاوَل
فِيهَا لِغَيْرِ ذَلِكَ أَخْطَا
وَ أَضَاعَ نَصِيْبَهُ وَ تَكَلَّفَ
مَا لَا يَعْلَمُ دَقَاءَ الْبُخَارِيِّ
تَعْلِيْقًا وَ فِي رِوَايَةٍ دَرَزِي
وَ تَكَلَّفَ مَا لَا يَعْنِيهِ وَ مَا
لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ وَ مَا
عَجَزَ مِنْ عَلَيْهِ الْأَنْبِيَاءُ
وَ الْمَلَائِكَةُ وَ عَنِ الرَّسُولِ
مِثْلُهُ وَ تَمَادَ اللَّهُ مَا
جَعَلَ اللَّهُ فِي تَجْمِمْ حَيَوَةٍ
أَحَدٍ وَ لَا رِيْقَةٍ وَ لَا

حضرت قتادہؓ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان ستاروں کو تین ناموں کے لیے پیدا کیا (۱) انہیں آسمان کی زینت بنایا۔ (۲) انہیں شیطانوں کے مارنے کے لیے بنایا۔ (۳) انہیں علامات بنایا تاکہ ان کے ذریعے راستہ معلوم کیا جائے۔ تو جس نے ان کے بارے میں کچھ اور بیان کیا اس نے خطا کی، اپنا حصہ ضائع کیا اور بتکلف اپنے ذمہ وہ چیز لی جسے نہیں بانتا۔ امام بخاری نے یہ حدیث تعلیقاً بیان کی، امام رزین کی روایت میں ہے کہ ایسی چیز کا تکلف کیا جو بے مقصد ہے اسے اس چیز کا کچھ علم نہیں تھا اور اس کے علم سے انبیاء اور فرشتے عاجز ہیں۔ ربیع سے اس کی مثل مروی ہے، انہوں نے اتنا زیادہ بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ کی قسم! اللہ تعالیٰ نے ستارے میں نہ تو کسی کی زندگی اور موت

مَوْتَهُ وَ اِثْمًا يَفْتَوُونَ عَلَى
اللّٰهِ اَلْكَذِبَ وَ يَتَعَلَّكُونَ
بِالشُّجُوْرِ۔

رکھی ہے اور نہ ہی رزق رکھا ہے، فقط یہ
لوگ اللہ تعالیٰ پر افرا کرتے ہیں۔ اور
ستاروں کا بیان بتاتے ہیں۔

۱۵ حضرت قتادہ اکابر تابعین میں سے ہیں۔ اکثر طور پر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔

۱۶ یعنی ان کے پیدا کرنے میں اہم فائدے تین ہیں جن سے اہل دین و معرفت فائدہ حاصل کرتے ہیں جسے کہ کتاب اللہ میں ان کا بیان ہے، ورنہ اشیاء اور خصوصاً ان اجسام کے پیدا کرنے کے فوائد کا احاطہ کون کر سکتا ہے؟ غالباً غلط راستہ بند کرنا مقصود ہے، تاکہ لوگ نجومیوں کے بیان کے مطابق کائنات میں پیدا ہونے والی چیزوں میں دلچسپی نہ لیں اور جان لیں کہ یہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی قدرت سے بغیر کسی واسطے کے معرض وجود میں آتی ہیں اور اگر (بالفرض) ان ستاروں کا دخل ہو بھی ہی تو ان کی طرف نسبت کرنا ایمان، توحید اور سلف صالحین کے طریقے کے خلاف ہے اس میں شک نہیں کہ موسموں کے بدلنے بارشوں کے واقع ہونے، پھلوں کے پکنے اور ایسے ہی دیگر امور میں ان اجسام فلیکیہ (چاند سورج اور ستاروں) کا دخل بطور سبب ہے اور یہ عادت الہیہ ہے۔ لیکن ان کا اختیار کرنا اہل سائنس اور احکام کے اختیار کرنے میں ان پر اعتماد کرنا اور ان میں سعادت اور خوشی کا عقیدہ رکھنا اسلام اور توحید کے طریقے کے خلاف ہے، اگر ان کو موثر مانا جائے تو یہ کفر ہے ورنہ حرام یا مکروہ ہے۔

۱۷ کہ ان کے دیکھتے ہیں سوائے تعجب اور حیرت کے کچھ حاصل نہیں ہوتا اور یہ تعجب اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اس کی کاربگری پر استدلال کا باعث بنتا ہے۔

۱۸ جو آسمان کی طرف چڑھتے ہیں تاکہ چوری پھپھے فرشتوں کی باتیں سنیں۔

۱۹ سمندر اور خشکی کے راستوں میں۔

۲۰ سلامتی اور درستی کے راستے سے بھٹک گیا۔

۲۱ عمر کا۔

۲۲ یعنی اصلی کام تو اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور عبادت ہے، نفس کو اچھے اخلاق سے آراستہ کرنا ہے جبکہ ان امور کا جاننا نہ تو ضروری ہے اور نہ ہی اس کی حاجت ہے لہذا ان علوم کے حاصل کرنے میں تکلف کرنا اور محنت و مشقت اٹھانا عمر کو ضائع کرنا ہے۔

۲۳ تعلیق کا مطلب ہے سند کا ابتداء سے منقطع کرنا۔ امام بخاری کی عادت ہے کہ صحیح بخاری کے ابواب کے تراجم (عنوانات) میں احادیث اور آثار کا ذکر کرتے ہیں اور ان کی سند منقطع کر دیتے ہیں، حضرت قتادہ کا یہ قول بھی

اسی طرح بیان کیا ہے ۔

۱۱۔ اور اسے حاصل کرنے کا ارادہ نہیں کرنا چاہیے ۔

۱۲۔ اور اسے کا حق جانا نہیں جاسکتا ۔

۱۳۔ انبیاء اور فرشتے بھی اس کی حقیقت کا احاطہ نہیں کر سکتے، حالانکہ وہ غلامہ موجودات ہیں اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے مقرب ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان اجسام کے پیدا کرنے میں بہت گہرے راز اور علوم ہیں، منع اس لیے کیا گیا کہ ان کی حقیقت تک رسائی بہت مشکل اور دشوار ہے، جیسے کہ قرآن پاک کے تشابہات کا یہی حال ہے قرآن کریم علم و معرفت کا آسمان ہے، روشنی اور چمکتی ہوئی آیات پر مشتمل ہے جن تک پہنچنے اہل ان کے مطالب و معانی پر آگاہ ہونے کا راستہ واضح ہے جیسے کہ ستاروں کے پیدا کرنے کے تین فائدوں کا جاننا واضح ہے قرآن کریم دوسری تشابہ آیات پر بھی مشتمل ہے جن کے معانی کی حقیقت تک رسائی میسر نہیں ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَا يَكْمُلُ تَأْوِيلُهُ إِلَّا لِلَّهِ اس کے مطلب کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے

اسی طرح آسمانی اجسام کے پیدا کرنے میں جو دقیق حکمتیں اور واقعی علوم و دلیلت کیے گئے ہیں ان کی حقیقت تک نہیں پہنچا جاسکتا، ایت کریمہ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا اسے ہمارے رب! تو نے یہ سب کچھ باطل اور بے کار پیدا نہیں کیا، اس میں اشارہ ہے کہ آسمانوں اور زمینوں کے پیدا کرنے میں غور و فکر کرنے اور ان کی حقیقتوں کی تہہ تک رسائی سے عاجزی کے اقرار کے بعد عارف کا صرف اتنا حصہ ہے کہ اجمالی طور پر جان لے کہ اس جگہ حکمتیں اور حقانیت کے راز و دلالت کیے گئے ہیں، ان اشیاء کے خیر و وجود کے گرد بحث اور بطلان کا گزر بھی نہیں ہو سکتا، اس کا اتراف کرے، حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ کے علم انہی کے سپرد کرے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے تقدس اور جلالت کا بیان کرے اور قبر کی آگ اور عذاب سے پناہ مانگے جو اذیت، دوری اور حجاب کا سبب ہے، ایمان اور رسولوں کی پیروی پر سختی سے قائم رہے تاکہ اجابت، قبولیت اور قرب و وصول کے مقام پر فائز ہو کر دوسری اور حجاب کے عذاب سے نجات پائے اور یہ مسلمانوں کا راستہ ہے، یا اللہ! ہمیں بھی یہ راستہ نصیب فرما۔

وَحِينَ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اقْتَبَسَ

بَابًا مِّنْ حِلْوِ التَّجْوِيدِ لَغَيْرِ

مَا ذَكَرَ اللَّهُ فَقَدْ اقْتَبَسَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا: جس شخص نے علم نجوم کا ایک باب

اس مقصد کے ماسوا کے لیے حاصل کیا جس کا

ذکر اللہ تعالیٰ نے کیا ہے تو بے شک

شُعْبَةً مِّنَ السَّحَرِ الْمُنْتَجِمِ
كَاهِنٌ وَ الْكَاهِنُ سَاحِرٌ وَ
السَّاحِرُ كَافِرٌ۔

اس نے جادو کا ایک شعبہ حاصل کیا، نجومی
کاہن ہے اور کاہن جادوگر ہے اور
جادوگر کافر ہے۔

(رَوَاهُ رِزْقِي) (نذیر)

- ۱۵ مقصود وہ تین چیزیں ہیں جن کا ذکر گزشتہ حدیث میں ہوا ہے۔
- ۱۶ نجومی کاہن کے حکم میں ہے کہ وہ علامتوں اور نشانیوں کی بنا پر غیب کی خبر دیتا ہے۔
- ۱۷ کاہن جادوگر کے حکم میں ہے جو عجیب و غریب اور قبیح افعال کا ارتکاب کرتا ہے، اور ان کے ذریعے مخلوق کو نقصان پہنچاتا ہے۔
- ۱۸ جو شخص جادو کا عمل کرے اور اس پر عقیدہ رکھے کافر ہے، حاصل یہ ہے کہ نجوم، کہانت اور جادو ایک ہی وادی سے تعلق رکھتے ہیں، کافروں اور بے دینوں کے افعال ہیں۔

ثُمَّ وَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَمْسَكَ اللَّهُ
الْقَطَرُ عَنْ عِبَادِهِ خُمُسَ
سِنِينَ ثُمَّ أُرْسِلَ لَأَصْبَحَتْ
طَائِفَةٌ مِّنَ النَّاسِ كَافِرِينَ
يَقُولُونَ سَقِينَا بِمَاءِ الْمَجْدِجِ۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا، اگر اللہ تعالیٰ پانچ سال تک (مثلاً) اپنے
بندوں سے بارش روک دے، پھر بارش عطا فرمائے
تو لوگوں کی ایک جماعت (جو نجوم کی دھواڑہ ہے)
کافر ہو جائے گی، وہ کہیں گے میں چاند کی ایک منزل
کی بدولت بارش دی گئی ہے جس کا نام مجدج ہے۔

(نسائی)

(رَوَاهُ النَّسَائِيُّ)

- ۱۹ مجدج ہم کے نیچے زیر، جیم ساکن اور دال پر زبر، عربوں کے نزدیک یہ چاند کی ایک منزل ہے جو لڑائی
طور پر بارش کا سبب بنتی ہے اور کبھی خطا نہیں جاتی، تمام موسم میں مجدج چاند کی ایک منزل ہے یا ایک چھوٹا ستارہ
ہے۔ دبران (چاند کی منزل کا نام) اور ثریا کے درمیان ہے مجدج اصل میں ایسی کھڑی کا نام ہے جس کے تحت کھڑے
ہوں، چاند کی یہ منزل بھی مجدج کی شکل کی طرح تین ستارے ہیں، یہ کوتاہ نظر نہیں جانتے کہ مجدج (چاند کی منزل)
تو ہمیشہ ہوتی ہے، پھر ان پانچ سالوں میں بارشیں کیوں نہیں ہوتی، معلوم ہوا کہ بارش کا برساتا محض قدرت الہیہ کی بنا پر
ہے، لیکن لوگ شرک و کفر اور نجوم کے اس قدر گرویدہ ہیں کہ انہیں معلوم ہی نہیں کہ نو پیدا امور اللہ تعالیٰ کی طرف
منسوب ہیں۔

کتاب الرؤیا

خوابوں کا بیان

رؤیا دراصل مصدقہ ہے اور رویت کے معنی میں ہے بعد ازاں ان چیزوں اور صورتوں کا نام قرار پایا جو کچھ خواب میں دیکھی جاتی ہیں تا مومس میں ہے الرؤیا ما لا یتہ فی منامک، رؤیا وہ چیز ہے جسے تم خواب میں دیکھتے ہو، پہلے راء پھر ہمزہ اس کے بعد الف مقصورہ بعض اوقات ہمزے کو تخفیف کیلئے واو سے تبدیل کر دیتے ہیں۔ خواب کی حقیقت کے بارے میں ارباب دانش کا اختلاف ہے اس اشکال کی بنا پر جو اس جگہ پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ نیند ادراک کی ضد ہے لہذا خواب میں جو کچھ دیکھا جاتا ہے وہ کیا ہے اکثر متکلمین اشاعرہ اور معتزلہ کہتے ہیں کہ وہ حقیقی ادراک نہیں ہے بلکہ باطل خیال ہے معتزلہ کے نزدیک اس کا سبب یہ ہے کہ کسی چیز کو دیکھنے کے لیے کچھ شرطیں ہیں جیسے سامنے ہونا۔ آنکھ سے شمع کا نکلنا اور درمیان میں شفاف ہونا کا ہونا وغیرہ نیند میں ان میں سے کوئی چیز موجود نہیں ہوتی اس لیے نیند میں دیکھی جانے والی چیزیں فاسد خیال اور باطل وہم ہیں۔ اشاعرہ کے نزدیک سبب یہ ہے کہ نیند اور علم دو متضاد چیزیں ہیں اور خوابیدہ شخص میں ادراک کا پیدا کرنا عادت الکی نہیں ہے اس لیے جو کچھ خواب میں دیکھا جائے وہ حقیقی ادراک نہیں بلکہ باطل خیال ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ خواب کی کوئی حقیقت نہیں اور تعبیر کے ساتھ یا تعبیر کے بغیر اس کی کوئی حیثیت ہی نہیں ہے بلکہ اس کے باطل ہونے سے مراد یہ ہی ہونا چاہیے کہ ادراک حقیقی نہیں بلکہ اس کے مشابہ ہے کیونکہ پاکیزہ خوابوں کی درستی اور حقانیت پر اہل حق کا اجماع ہے گویا وہ فرماتے ہیں کہ خواب حقیقی ادراک نہیں بلکہ محض خیال ہے لیکن اس کے باوجود خواب کا ثبوت اور اس کی تعبیر موجود ہے۔

خواب کو باطل خیال کہنے سے خیال محض کہنا زیادہ بہتر ہے (مقدمہ خواب اچھی طرح غور کرو) استاد ابوالحاق اصغر انسی اشوری کہتے ہیں کہ خواب بلاشبہ حقیقی ادراک ہے اس لیے کہ آدمی جس چیز کا ادراک بیداری میں کرتا ہے اور جس چیز کا ادراک نیند میں کرتا ہے ان میں کوئی فرق نہیں ہے، اس لیے اگر خوابیدہ شخص کے ادراک پر شبہ کیا جائے تو بیدار شخص کا ادراک بھی مشکوک ہو جائے گا اور یہ تو ایک ظاہر چیز کا انکار ہو جائے گا۔

استاد ابوالاسحاق نیند اور علم کے درمیان تضاد کو تسلیم کرتے ہیں تاہم وہ کہتے ہیں کہ نیند انسان کے بعض اجزاء کے ساتھ اور ادراک بعض دیگر اجزاء سے متعلق ہے اس طرح دو متضاد چیزوں کا ایک ہی جگہ جمع ہونا لازمی نہیں آتا مواقف اور اس کی شرح میں اسی طرح ہے، علامہ طیبی نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خوابیدہ شخص کے دل میں علوم اور ادراکات کا پیدا کرنا خواب کی حقیقت ہے کیونکہ وہ بیدار شخص کے دل میں علوم و ادراکات پیدا کرتا ہے وہ خوابیدہ شخص کے دل میں بھی پیدا فرما سکتا ہے، نہ تو بیداری ان علوم و ادراکات کا سبب ہے اور نہ ہی نیند ان علوم و ادراکات میں رکاوٹ ہے۔ خوابیدہ شخص میں ان ادراکات کا پیدا کرنا بعض دیگر امور کی علامت ہے جو مذکورہ شخص کو کسی اور حال میں پیش آتے ہیں اور اس خواب کی تعبیر بن جانتے ہیں جیسے بادل بارش کے موجود ہونے کی علامت ہے (۱۱ھ)۔

اس قول کے مطابق خواب حقیقی ادراک ہے اس طرح خواب اور ادراک کے درمیان تضاد باقی نہیں رہتا فلاسفہ کے نزدیک خوابوں کا وجود حواس باطنہ کی تحقیق پر موقوف ہے اور یہ کتاب ان کے بیان کی جگہ نہیں ہے۔ مختصر انداز میں اس جگہ ہی بیان کیا جاسکتا ہے کہ آدمی کے باطن میں ایک قوت ہے جو مختلف صورتوں اور معانی کو جمع کرتی ہے اور اسے قوت متصرفہ کہتے ہیں اگر معانی میں تصرف کرے اور انہیں ترتیب دے تو اسے قوت متفکرہ کہتے ہیں۔ اور اگر صورتوں میں تصرف کرے تو اسے قوت متخیلہ کہتے ہیں۔ یہ قوت خواب اور بے داری دونوں حالتوں میں مصروف رہتی ہے، نفس ناطقہ (نفس انسانی) کا عالم ملکوت کے ساتھ روحانی اور معنوی تعلق ہے اور تمام کائنات کی ازل سے ابد تک کی صورتیں عالم ملکوت کے جواہر مجرودہ (فرشتوں) میں محفوظ ہیں۔ اس لیے جب نفس انسانی خواب کی حالت میں اپنے بدن کے انتظام اور عالم جسمانی کے مشغولوں سے غافل ہوتا ہے تو ان جواہر عالیہ (فرشتوں) کے ساتھ روحانی تعلق کے سبب ان جواہر عالیہ میں مرتسم صورتیں نفس ناطقہ میں نقش ہو جاتی ہیں اور نفس ناطقہ سے یہ صورتیں جس مشترک میں منتقل ہو جاتی ہیں۔ اور قوت متخیلہ جس مشترک سے یہ صورتیں لے کر جوڑ توڑ کرتی ہے خیال کبھی اس صورت کے مشابہ کوئی لباس پہنا دیتا ہے اور ایک نظیر سے دوسری نظیر کی طرف منتقل ہو جاتا ہے جیسے خواب میں مروارید کی صورت کو انار کے دانوں کا لباس دے دیتا ہے اور کبھی اس صورت کو متضاد لباس بھی پہنا کر دیتا ہے۔ جیسے خواب میں خوشی کو رونے کا لباس پہنا دیا جاتا ہے۔ ایسی خواب میں تعبیر کی ضرورت پڑتی ہے بعض اوقات خواب میں بغیر تبدیلی اور بغیر تبیس کے بھی صورت نظر آتی ہے ایسی خواب کے لیے تعبیر کی ضرورت پیش نہیں آتی بلکہ جو کچھ خواب میں دیکھا ہو وہی بیداری میں وقوع پذیر ہو جاتا ہے اور بعض اوقات قوت متخیلہ وہ صورتیں لے لیتی ہے جو بیداری کی حالت میں خیال میں محفوظ ہوتی ہیں۔ لہذا اکثر اوقات آدمی خواب میں وہی کچھ دیکھتا ہے جسے وہ بیداری میں سوچتا ہے اور جس کے خیال میں محور ہوتا ہے اور بعض اوقات کچھ بیماریوں کی وجہ سے بھی صورتیں دکھائی

دیتی ہیں جیسے کہ دومی مزاج والا شخص خواب میں سرخ رنگ دیکھتا ہے اور صفراوی مزاج والا شخص آگ دیکھتا ہے اور سوداوی مزاج والا پہاڑ اور دریا دیکھتا ہے اور بلخی مزاج والا خواب میں پانی اور سفید رنگ دیکھتا ہے مگر ان ذکر دونوں صورتوں میں خوابوں کا اعتبار نہیں ایسا ان کی تعبیر بھی نہیں اور ایسی خوابوں کو جھوٹی خوابیں کہا جاتا ہے، اس جگہ عالم مثال کے قائل صوفیہ کی ایک دوسری تحقیق ہے جو اپنی جگہ بیان کی گئی ہے، میرے تحت جگر نور الحق نے اس موضوع پر ایک مختصر رسالہ لکھا ہے جو نہایت معقول، مدلل اور واضح ہے، اللہ تعالیٰ اسے مرتبہ یقین و استقامت پر فائز فرمائے۔

الفصل الاول

پہلی فصل

۱۴۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَبْقَ مِنَ النَّبُوءَةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ قَالُوا وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ قَالَ الرُّؤْيَا الْعَتَايَةُ.

(رداۃ البخاری)

وَمَرَادَ مَالِكٍ بِرِوَايَةِ عَطَاءِ ابْنِ يَسَافٍ يَكْرَاهَا الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ أَوْ تُكْرَى لَهُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، نبوت سے بشارتوں کے سوا کچھ باقی نہیں رہا صحابہ نے عرض کیا کیسی بشارتیں؟ آپ نے فرمایا، اچھی خوابیں۔

(بخاری)

امام مالک نے عطاء بن یساف سے مزید بھی روایت کیا ہے، وہ خوابیں جو یوں نبیندیں دیکھے یا اس کے لیے دیکھی جائیں۔

۱۵ نبوت سے مراد مقام نبوت کے آثار ہیں اور اس مقام کے سبب غیب کی جو خبریں اور احوال جانے جاتے ہیں۔

۱۶ مَبَشِّرَاتٌ مِمَّ پر پیش اور شدوائے شین کے نیچے ذیر یعنی خواب دیکھنے والے کو بشارت دینے والی خوابیں، بَشَارَتْ: ب پر پیش اور ب کے نیچے ذیر کے ساتھ خوشخبری کے معنی میں ہے (صحاح) لفظ بشارت اکثر خیر میں استعمال ہوتا ہے بعض اوقات شر کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے (طیسی) صاحب صحاح کا کہنا ہے کہ بشارت کا مطلقاً استعمال اچھائی کے لیے ہی ہوتا ہے۔ برائی کے لیے استعمال کرتے ہوئے شر کی قید لگادی جاتی ہے جیسے نَبَشْرٌ مُّسْرِجٌ ذَابِ الْكِبِيرِ (ان کو دردناک عذاب کی بشارت دے دیکھئے) میں استعمال ہوا ہے بعض مفسرین کہتے ہیں

کہ یہ بطور استہزا ہے اور بشرہ بار پذیر، اس کے بعد پیش انسان کی جلد کا حصہ جو بالوں میں پنہاں نہ ہو، جیسے چہرہ وغیرہ، چونکہ اچھی خبر کا اثر چہرے پر ظاہر ہوتا ہے اس لیے اسے بشارت کہتے ہیں۔

۳۵ رویا کا اطلاق اکثر نیک خوابوں پر ہوتا ہے اور بری خواب کو "خُلْم" (حار پر پیش کے ساتھ) کہتے ہیں جیسے کہ آئندہ معلوم ہو جائے گا لیکن یہ تخصیص صرف اصطلاح شرع میں ہے لغت میں رویا کا استعمال مطلق خوابوں کے لیے ہے، اس جگہ بھی اسی معنی میں ہے۔ اگر رویا نیک خواب کا نام ہے تو اس کے ساتھ "دعالمہ" کی قید مزید وضاحت اور بیان کے لیے ہے یا "عالمہ" بمعنی صادق کے ہے یعنی سچی اور واقع کے مطابق خوابیں اقربا کا پہلا۔ معنی بشارت (یعنی بشارتیں) اگرچہ زیادہ واضح اور مناسب ہے جو کہ اکثر اوقات یا ہمیشہ اچھی اور خوش کن خوابوں کا معنی دیتا ہے اگرچہ اس میں سچائی بھی معتبر ہے جیسے کہ علامہ طیبی نے کہا لیکن حدیث کا سیاق لفظ رویا کے دوسرے معنی کی طرف اشارہ کرتا ہے یعنی مطلق خواب، کیونکہ نبوت میں سچی خبر کا اعتبار ہے خواہ وہ خوشخبری دے یا ڈر سنائے اس صورت میں ان خبروں پر بشارت کا اطلاق تقلیباً کیا گیا ہے یا بشارت کا استعمال مطلق خبروں کے معنی میں کیا گیا ہے۔

۳۶ یعنی یہاں تک جتنی حدیث ذکر ہوئی امام بخاری نے اتنی ہی روایت کی ہے۔

۳۷ امام مالک نے مالک بن یسار سے روایت کرتے ہوئے آنے والی حدیث کا اضافہ کیا۔

۳۸ یعنی دوسرا مسلمان اس کے لیے دیکھے۔

۳۹ وَحَنِ النَّبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِّنْ سِتَّةٍ وَآذْبَعَيْنِ جُزْءٌ مِّنَ السُّبُورَةِ۔

حضرت انس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سچی خوابیں نبوت کا چھالیسواں حصہ ہیں۔

(صحیح)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۴۰ ظاہر یہ ہے کہ اس حدیث میں رویا صالحہ سے مراد سچی خواب ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، سچی خواب نبوت کے چھیالیس حصوں میں سے ایک حصہ ہے۔

۴۱ اس حدیث میں چند وجہ سے اشکال ہے۔

(۱) نبوت کی جز نبوت کے ساتھ ہوگی، اس لیے غیر نبی کو پسے خواب نہیں آنے چاہیے حالانکہ پسے خواب غیر نبی

کو بھی دکھائی دیتے ہیں۔

- (۲) نبوت تو ایک نسبت اور معنوی چیز ہے، پس خوابوں کے نبوت کی خبر ہونے کا کیا مطلب ہے؟
 (۳) سچی خوابیں اور انبیاء کی دیگر صفات اور ان کے حالات نبوت کے نتائج اور آثار نہ کہ اس کے اجزاء تو کیا وجہ ہے کہ خوابوں کو نبوت کی جز کہا گیا ہے۔

(۴) نبوت کا دور تو ختم ہو گیا لیکن سچی خوابیں موجود ہیں، پس خوابوں کو نبوت کے بغیر کس طرح نبوت کی جز قرار دے سکیں گے۔

(۵) نبوت کے چھالیس جز کے خوابوں کا ایک جز شمار کرنے کی وجہ کیا ہے؟

پہلے اشکال کا جواب :-

پہلے اشکال کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ نبوت کی خبر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ سچے خواب انبیاء کے لیے نبوت کا جز ہیں کیونکہ انہیں خواب میں وحی کی جاتی ہے لیکن یہ جواب ایک دوسری حدیث سے ٹوٹ جاتا ہے
 (مومن کا خواب چھالیسواں حصہ ہے۔)

دوسرے اور تیسرے اشکال کا جواب :-

مرد یہ ہے کہ سچی خوابیں علوم نبوت بلکہ علوم نبوت کے وسائل کے اجزاء میں سے ہیں اور علم نبوت باقی ہے۔
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ نبوت کا دور ختم ہوا اور بشارتیں باقی ہیں اور وہ سچی خوابیں ہیں اور بعض علماء کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ نبوت کے موافق سچی خوابیں آتی ہیں یہ مطلب نہیں کہ اچھی خوابیں نبوت کا حقیقی جز ہیں اور نبوت کے بعد باقی ہیں۔

چوتھے اشکال کا جواب :-

جز و بغیر کل کے پائی جاتی ہے لیکن اس علت میں اسے اس کل کی جز سابقہ علت کی وجہ سے کہا جائے گا
 اسی طرح بعض علماء کی عبارت ہے، ظاہر طور پر مراد یہ ہے کہ جس طرح اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے کسی کو نبوت عطا فرماتا ہے، اسی طرح سچی خوابیں عطا فرماتا ہے جس کے ذریعے علوم عطا فرما کر انفرادیت بخشتا ہے
 بعض علماء فرماتے ہیں اس جگہ نبوت کا معنی انبیا ہے یعنی خوابیں، سچی خبریں ہیں جن میں جھوٹ نہیں ہے حدیثوں میں
 اسی معنی کی تصریح بھی آئی ہے۔ یہ معنی بھی جز ہونے سے مناسبت نہیں رکھتا اور نہ ہی اسے ثابت کرتا ہے علاوہ ازیں
 حدیث میں مذکور عدد سے اس تقریر کی مناسبت نہیں ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں حدیث کے ظاہری معنی مراد لینے میں
 کوئی حرج نہیں ہے، نبوت کی جز نبوت نہیں ہے لہذا نبوت کا دور ختم ہو جانے کے بعد اس کے چھالیسویں حصے کا
 موجود ہونا ناممکن نہیں ہے یہ وہ گفتار ہے جو محدثین نے اس جگہ کی ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ جنہیں نبوت سے مراد اس کی وہ حقیقت نہیں ہے جو اہل منطق و فلسفہ کے ہاں معروف ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ کچھ خوابیں انبیاء علیہم السلام کے عوارض اور صفات میں سے ہیں اور انبیاء کی صفات ان کے بعد غیر انبیاء میں بھی موجود ہوتی ہیں اور غیر انبیاء ان سے موصوف ہوتے ہیں کچھ خواب کو نبوت کا چھیا لیسواں حصہ قرار دینے کا مقصد ایسی خوابوں کی مدح اور ان کا بلند درجہ بیان کرنا ہے یعنی اگرچہ کچھ خواب دیکھنے والا شخص نبی نہیں لیکن یہ کچھ خواب عالم نبوت کا پر تو اور عکس ہے اور اس جہاں کے مشابہ ہے جیسے کہ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ خوب روشن راستہ، علم، ذمہ داری اور میانہ روی نبوت سے ہیں بلکہ تمام صفات کمال کی اصل نبوت ہی سے ہے اچھی خوابوں کا خاص طور پر ذکر کرنا ان کے خصوصی امتیاز کو ظاہر کرنے کے لیے ہے بے شک یہ صفات غیر انبیاء میں موجود ہوتی ہیں کیونکہ ولایت نبوت ہی کا سایہ ہے اور جو کچھ نبوت میں ہے اس کا عکس ولایت میں بھی ہوگا۔

پانچویں اشکال کا جواب :-

نبوت کے چھیا لیس اجزا بنانے کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تبلیغ نبوت کا عرصہ تیس سال ہے اور وحی کی ابتداء کچھ خوابوں سے ہوئی تھی اور یہ کچھ خوابیں آپ نے چھ ماہ دیکھی تھیں اور چھ ماہ کی تیس سال کے ساتھ نسبت وہی ہے جو ایک چھیا لیس میں ہے کی ہے علماء میں یہی بات مشہور ہے لیکن علماء تو یہ کہتے ہیں وحی کا عرصہ تیس سال نسیم شدہ ہے اختلاف کے باوجود یہ عرصہ کئی روایات میں مذکور ہے اور اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ مشہور اور مختار روایت کے مطابق حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکہ میں قیام کا عرصہ تیرہ سال تھا۔ اور ایک دوسری روایت میں دس سال اور پندرہ سال بھی ہے یہی میں خوابوں کا عرصہ چھ ماہ تھا یہ بات کہنے والے شخص نے کسی نص اور روایت سے مدد لیے بغیر ہی اپنے دل میں اندازہ لگایا ہے (توریشتی) حاصل گفتگو یہ ہے کہ خوابوں کی مدت کے متعلق چھ ماہ کا اندازہ درست نہیں اور یہ اندازہ بے سند اور بے بنیاد ہے، ان محدثین کا مذہب یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چھ ماہ کی مدت میں مرتبہ نبوت کے ساتھ مخصوص تھے اور اپنے نفس شریف کی تہذیب پر مامور تھے، بعد ازاں دعوت و تبلیغ پر مامور ہوئے، محدثین کے نزدیک رسالت کا یہی معنی ہے، ان کے مذہب کے مطابق نبی کے لیے ضروری نہیں کہ وہ دعوت دینے والا اور مبلغ بھی ہو بلکہ اگر اس نبی کی طرف خاص کر ان کی ذات کے بارے میں وحی نازل کی جائے تو یہی کافی ہے جیسے اپنی جگہ بیان کیا گیا ہے، پس اگر یہ ثابت ہو جائے کہ اس عرصے میں وحی خواب کے ذریعے تھی تو نبوت کے ابتدائی چھ ماہ کو یہ خوابوں کا عرصہ کہنے والوں کی بات درست ہو جائے گی، اور ان ہی کا مذہب اس جگہ موضوع سخن ہے۔ امام محمد بن زبیر نے بھی شرح مسلم میں اس بات کو نشانہ تنقید بناتے ہوئے کہا ہے کہ یہ بات ثابت نہیں ہے، اللہ تعالیٰ بہتر جاننے والا ہے، اس عدد (چھیا لیسویں حصے) کو علم نبوت کے پیر کرنا ہی درست ہے، کیونکہ ایسے علوم انبیاء کے خواص میں سے ہیں، قیاس اور

عقل و فہم کے پیمانوں سے ان علوم کی حقیقت تک رسائی نہیں ہو سکتی، ہر جگہ اعداد کا یہی حکم ہے، مثلاً رکعتوں اور تسبیحات وغیرہ کی تعداد۔

ایک دوسری روایت میں ہے کہ پچا خواب نبوت کے پینتالیس اجزاء میں سے ایک جز ہے، ایک اور روایت میں ہے چالیس اجزاء میں سے ایک جز ہے۔ پینتالیس اجزاء والی روایت کی توجیہ اس طرح کی گئی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رحلت تریستھویں سال کے درمیان ہوئی اور چالیسویں حصے والی روایت کی توجیہ یہ ہے کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ساٹھ سال کی عمر والی روایت پر مبنی ہے (یعنی ساٹھ سال عمر شریف ہو تو اعلان نبوت کے بعد کا عرصہ بیس سال ہوا اور اس کا چالیسواں حصہ چھ ماہ ہوئے ۱۲ قن) لیکن راجح پہلی روایت ہی ہے۔ امام مسلم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ سب سے خواب نبوت کے ستر حصوں میں سے ایک حصہ میں اس ارشاد میں مبالغہ کے ساتھ خوابوں کا نبوت سے کم درجہ ہونا بیان کیا گیا ہے۔

تنبیہ ۱۔

مواہب لدنیہ میں ہے کہ وحی کے کئی مرتبے ہیں، ان میں سے ایک مرتبہ بچے خوابوں کا ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواب میں جو کچھ دیکھتے وہ حقانیت اور ظہور میں سپیدہ سحر کی طرح ظاہر ہو جاتا۔ بعض اوقات حضرت جبرائیل علیہ السلام آپ کے دل اندر سے القا کر دیتے تھے باوجودیکہ آپ انہیں دیکھتے نہ تھے، جیسے کہ ارشاد فرمایا: روح القدس نے میرے دل میں یہ بات ڈالی کہ کوئی شخص اس وقت تک نہیں مرتا جب تک کہ وہ اپنا پورا رزق وصول نہیں کر لیتا، لہذا تقویٰ اختیار کرو، اور حسن طلب اختیار کرو، کبھی فرشتہ انسانی صورت میں آکر آپ سے گفتگو کرتا کبھی حضرت وحیہ کبھی کی صورت میں کبھی کسی دوسری صورت میں، کبھی گھنٹی کی آواز کی صورت میں وحی آتی اور یہ پوری طرح متمیز نہیں ہوتی تھی، یہ وحی کی سب سے ترین قسم تھی یہاں تک کہ اونٹنی اس کے بوجھ سے بیٹھ جاتی، کبھی حضرت جبریل علیہ السلام کو ان کی خاص صورت میں دیکھتے جس کے چھ سو بازو ہوتے ایسا صرف دو بار ہوا، وحی کی ایک قسم وہ تھی جو شب معراج ساتوں آسمانوں سے پڑے واقع ہوئی اور پانچ نمازیں فرض ہوئیں، بعض اوقات اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی طرح جبریل علیہ السلام کے واسطے کے بغیر آپ سے کلام کیا، اس طرح سات بار ہوا، بعض علماء نے آٹھویں مرتبہ کا بھی اضافہ کیا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا بے حجابانہ اور ظاہر و باطن کلام ہے، شیخ دلی الدین بنی عراقی نے کہا کہ یہ وہی حال ہے جو شب معراج حضرت جبرائیل علیہ السلام کے دخل کے بغیر تھا، بیان حضرت کے قول کے مطابق ہے جو کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سر کی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا۔ بعض علماء نے خواب میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کے ہم کلام ہونے کا اضافہ

کیا ہے، جیسے کہ امام زہری کی حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھ پر بہترین صفت میں صلوہ فرمایا اور فرمایا: اے محمد! جانتے ہو مگر اعلیٰ کے فرشتے کس چیز میں جھگڑا کر رہے ہیں؟ یہ حدیث ابتداء کتاب میں فضل المساجد میں گزر گئی ہے لیکن مخفی نہ رہے کہ جب یہ حال نیند میں ہے تو یہ صورت، خواب میں داخل ہوگی، بعض علماء نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اجتہاد کو بھی وحی کی ایک صورت قرار دیا ہے، آپ کو اجتہاد قطعی طور پر درست ہے اور خطا کا احتمال نہیں رکھتا یہ اس وحی سے الگ ہے جس میں فرشتے کے دل میں چھوکنے کا ذکر ہے جیسے پہلی قسم میں بیان ہوا، مختصر یہ کہ یہ وحی کے مختلف طریقے ہیں جو اہل علم نے بیان کیے ہیں، بعض علماء نے چھیالیس قسموں کا ذکر کیا ہے۔ نفع الباری میں ہے کہ اکثر اقسام کا تعدد حاصل وحی کی صفات کے تعدد کے اعتبار سے ہے، مجموعی طور پر یہ قسمیں، مذکورہ اقسام میں داخل اور ان کی طرف راجع ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

۴۴۰۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ
فَقَدْ رَأَى فَإِنَّ الشَّيْطَانَ
لَا يَتَمَثَّلُ فِي صُورَاتِي
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: جس نے مجھے خواب میں دیکھا
اس نے مجھے ہی دیکھا کیونکہ شیطان میری
صورت میں نہیں آ سکتا۔

(صحیح)

۱۔ اور اپنے آپ کو میری صورت میں نہیں دکھا سکتا۔ یعنی شیطان کی یہ خیال نہیں ہے کہ کسی کی خواب
میں آئے اور اس کھل میں یہ خیال ڈالے کہ میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوں، اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے بارے میں جھوٹ بولے۔

۲۔ بعض محققین نے کہا ہے کہ یہ ہو سکتا ہے شیطان ایک صورت میں ظاہر ہو اور دوسری گھٹی کرتے
ہوئے دیکھنے والے کے دل میں دوسرے ڈالے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی صورت ہے لیکن نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صورت
میں ہرگز نہیں آ سکتا اور آپ کے بارے میں جھوٹ نہیں بول سکتا، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منظر ہدایت
ہیں اور شیطان منظر ضلالت ہے، ہدایت اور ضلالت میں تضاد ہے، اللہ تعالیٰ مطلق ہے، ہدایت عین گمراہ
کرنے اور دیگر صفات متضادہ کا جامع ہے، نیز مخلوق کی طرف سے آئے ہونے کا دعویٰ واضح طور پر باطل ہے
اور محل اشتباہ نہیں ہے، برخلاف دعوائے نبوت کے (کہ وہ محل اشتباہ ہے) لہذا اگر کوئی شخص الوہیت کا
دعویٰ کرے تو اس سے خرق عادت امور کا صدور متصور ہے اور اگر نبوت کا جھوٹا دعویٰ کرے تو اس سے مجزہ

ظاہر نہیں ہو سکتا۔

۴۴۰۴ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَايَتْ
فَقَدْ تَرَايَ الْحَقُّ۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا، جس نے مجھے دیکھا اس نے
مجھ کو دیکھا۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ اس کا دیکھنا حق اور ثابت ہے یا یہ مطلب کہ اس نے ثابت اور محقق چیز کو دیکھنا (یعنی الحق صفت
ہے مفعول مطلق کی یا مفعول بہ کی ۱۲ اقوال)۔

یاد رہے کہ متعدد سندوں اور مختلف الفاظ سے مروی ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس شخص نے
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اس نے برحق دیکھا اور آپ ہی کو دیکھا، آپ کے دیباہ عزت و
حقانیت کے گرد جھوٹ اور باطل کا گرد نہیں ہے (شیطان جو خواب اور بیداری میں مختلف صورتوں میں ظاہر
ہونے پر قادر ہے اس بات کی طاقت نہیں رکھتا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صورت میں نمودار ہو۔ ایسا نہیں
ہو سکتا کہ وہ کسی صورت میں ظاہر ہو اور ازراہ دروغ گوئی دیکھنے والے کے خیال میں ڈالے کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ہیں، اللہ تعالیٰ کی عادت کریمہ اسی طرح جاری ہے۔ علمائے اہل بیت نے اسے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیات میں
شمار کیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم آپ کے ماسوا میں جاری نہیں ہے۔

ایک جماعت کے نزدیک ان احادیث کا مطلب یہ ہے کہ جس نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
آپ کی مخصوص شکل و صورت میں دیکھا، بعض نے توسیع کی ہے اور کہا ہے کہ جس نے آپ کو کسی بھی صورت میں
دیکھا خواہ وہ جوانی کی ہو یا آخری عمر کی، بعض حضرات نے دائرہ تنگ کر دیا اور کہا اس صورت کا دیکھنا ضروری ہے
جو آخری عمر میں تھی اور جس صورت میں آپ اس دنیا سے تشریف لے گئے۔ یہاں تک کہ انہوں نے آپ کے سفید بالوں
کی تعداد کا بھی اعتبار کیا۔ دنیا سے تشریف لے جاتے وقت آپ کے سفید بالوں کی تعداد بیس تک نہیں پہنچی تھی۔
علامہ ابن زبیر کہتے ہیں کہ جب کوئی شخص امام محمد بن سیرین کے پاس آکر خواب میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت
کا واقعہ بیان کرتا تو امام اس سے پوچھتے کہ تم نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کس صورت میں دیکھا؟ جب وہ آپ
کی مخصوص شکل و صورت بیان نہ کرتا تو اسے کہتے جاتے سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت نہیں کی، کہتے ہیں
کہ ابن سیرین کے اس اثر کی سند درجہ صحت کو پہنچی ہوئی ہے، امام حاکم راوی ہیں کہ عاصم بن کلیب روایت کرتے ہیں کہ میرے
والد نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بتایا کہ میں نے خواب میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کی ہے۔

انہوں نے فرمایا: بتاؤ تم نے کس صورت میں زیارت کی؟ میں نے بتایا کہ امام حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی صورت میں آپ کی زیارت کی، امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بہت ہی مشابہ تھے، ابن عباس نے فرمایا: صحیح ہے تم نے بے شک نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کی ہے۔ اس حدیث کی سند بھی عمدہ ہے۔ اگرچہ ایک دوسری سند سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے خواب میں مجھے دیکھا حقیق اس نے مجھے ہی دیکھا۔ کیونکہ میں ہر صورت میں دیکھا جاتا ہوں، لیکن کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ مخصوص علیہ مبارکہ اور معلوم صفات کے ساتھ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دیکھنا حقیقہ آپ ہی کا دیکھنا اور آپ ہی کی ذات کریمہ کا ادراک ہے، ان صفات معلومہ کے بغیر دیکھنا مثال کا دیکھنا ہے۔ دونوں خوابیں برحق ہیں، ان میں سے کوئی خواب بھی شیطانی نہیں ہے اور شیطان کو اس صورت میں آنے کی قوت نہیں ہے، لیکن پہلی صورت (صفات معلومہ کے ساتھ دیکھنا) حق ہے اور حقیقت ہے۔ اور دوسری صورت حق ہے لیکن تمثیل اور تاویل ہے، پہلی خواب محتاج تعبیر نہیں ہے کیونکہ اس میں تلبیس اور خیالی صورت پیش کرنے کا دخل نہیں ہے، دوسری خواب تعبیر کی محتاج ہے جیسے خواب کی حقیقت کی تحقیق میں بیان کیا گیا، پس نقد رانی یا نقد ناسی الحق کا معنی یہ ہو گا کہ جس صورت میں بھی دیکھے حق ہے، اور حق کی طرف سے ہے باطل نہیں اور نہ ہی شیطان کی طرف سے ہے، امام محمد بن ابی نعیم نے فرمایا کہ یہ قول بھی ضعیف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس نے درحقیقت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کو دیکھا ہے خواہ آپ کی معروف صفت دیکھی یا اس کے علاوہ صفت دیکھی، صفات کے اختلاف سے ذات مختلف نہیں ہو جاتی، جیسے کہ زمان و مکان کی تبدیلی سے ذات میں تبدیلی نہیں آتی، لہذا ہر لباس اور ہر صفت میں وہی ذات ہی دیکھی گئی ہے، صفات، ذات کا پردہ ہیں، بے شک جیسے دیکھا گیا ہے وہ ذات ہی ہے۔

اس جگہ امام غزالی کی تحقیق ہے جس کی بنیاد یہ ہے کہ انسان کی حقیقت اس کی روح مجرد اور نفس ناطقہ ہے۔ بدن آلہ ہے، اس کا دیکھنا اس حقیقت کے دیکھنے کا ذریعہ، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے مجھے دیکھا اس کا مطلب یہ نہیں کہ میرا جسم دیکھا، بلکہ اس نے مثال کو دیکھا، وہ مثال ایک آلہ ہے جو حقیقت کے دیکھنے کا ذریعہ ہے، بیداری میں جسم کا دیکھنا بھی نفس انسانی کے دیکھنے کا ذریعہ ہے آلہ کبھی حقیقی ہوتا ہے اور کبھی خیالی نفس انسانی مثال خیالی اور مثال شخص سے الگ چیز ہے۔ لہذا دیکھنے والے نے جو شکل و صورت دیکھی ہے وہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مقدس کی مثال ہے جو محل نبوت ہے، آپ کی روح یا آپ کی ذات مبارک نہیں ہے۔ یہی صورت اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھنے کی ہے، وہ ذات کریمہ شکل و صورت سے منزہ ہے، لیکن اللہ تعالیٰ اپنے

بندوں کو محسوس اور نورانی مثال یا حسی صورتوں کے ذریعے اپنا جلوہ دکھاتا ہے۔ اگر ان صورتوں میں اس حقیقت معنوی کے جمال کا آئینہ بننے کی صلاحیت ہو، جو نہ تو ضرورت رکھتی ہے اور نہ شکل اور رنگ، یہ مثال معرفت کا ذریعہ بن جاتی ہے اور دیکھنے والا کہتا ہے کہ میں نے خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت کی ہے، یہ مطلب نہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس کو دیکھا کیونکہ اس کی ذات اس امر سے بلند ہے کہ کوئی اسے خواب یا بیداری میں دیکھے، اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت ہے۔ آپ کی ذات پاک نورانی روح اور شکل و صورت سے منزہ ہے، لیکن ظاہری حیات مبارکہ میں آپ کا بدن تھا جس سے روح مقدس متعلق تھی، وہ بدن روح کے ادراک کے لیے واسطہ ہوتا تھا، جب وہ بدن مقدس روح مبارکہ کے پیرو کر دیا گیا اور نگاہوں سے پوشیدہ ہو گیا تو خواب میں ابدان آپ کی روح مبارک کے لیے واسطہ اور محض آلات بنتے ہیں، پس نہ تو روح دیکھی جاتی ہے اور نہ ہی وہ معین بدن شریف دیکھا جاتا ہے جو مدینہ منورہ میں روح اقدس میں مستور اور جلوہ فرما ہے، کیونکہ ایک مکان میں موجود ایک شخص کا ایک زمانے میں متعدد اور مختلف صفت سے متصف ہونا کوئی معنی نہیں رکھتا، ہاں مثالی اجسام ہوں تو ایسا ہو سکتا ہے لہذا خوابوں میں روح مقدسہ کی مثالوں کا دکھائی دینا حق ہے، اس میں بطلان کا کوئی دخل نہیں ہے، یہ خلاصہ ہے امام غزالی کے کلام کا۔

اس تحقیق کے مطابق حقیقت حال ایک ہے اور جائے اختلاف باقی نہیں رہی، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حقیقت دیکھی گئی ہے، لیکن مثال کے واسطے سے، باوجودیکہ ذات پاک مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیکھی گئی ہے اور وہ ایک ذات ہے لیکن مثالوں کا اختلاف اس لیے ہے کہ دیکھنے والوں کے دلوں کے آئینوں کے حالات کا بھی دخل ہے، اسی بنا پر دکھائی دینے والی صورتوں اور شکلوں میں حسن و جمال کے اعتبار سے فرق اور اختلاف پایا جاتا ہے۔

جیسے کہ مختلف آئینوں میں صورتیں بھی مختلف دکھائی دیتی ہیں، لہذا جس نے آپ کو اچھی صورت میں دیکھا اس کا دین بھی اچھا ہے، اور جس نے اس کے خلاف مشاہدہ کیا اس کے دین و ایمان میں نقصان پایا جاتا ہے، اسی طرح ایک شخص نے بڑھاپے کی عمر میں دیکھا اور ایک نے جوان دیکھا، ایک نے آپ کو راضی دیکھا اور ایک نے ناراض، ایک نے روتے ہوئے دیکھا اور ایک نے ہنستے ہوئے، ایک نے خوش دیکھا اور ایک نے ناخوش، یہ سب دیکھنے والے کے احوال کے مختلف ہونے کی بنا پر ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کرنا دیکھنے والے کے باطن کے احوال کا شناخت کا معیار ہے، سالکوں کے لیے یہ مفید ضابطہ ہے جس کے ذریعے وہ معلوم کر سکتے ہیں کہ ان کے باطن کے احوال کہاں تک پہنچے ہیں؟ اور ان کا مقام کیا ہے؟ تاکہ ان کا علاج کریں، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ شفاف آئینہ ہیں جس میں تمام لوگ اپنے حال کی صورت دیکھتے ہیں۔

اس بیان سے بعض عرفاء کے اس قول کا مطلب معلوم ہو جاتا ہے کہ میں نے ستر مرتبہ خواب میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کی ہے، مجھے یقین ہو گیا کہ ہر دفعہ میں نے اپنے آپ کو دیکھا ہے، اس قول کا یہ مطلب نہیں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت محض ایک خیال ہے، اور ہر شخص اپنا خیال دیکھتا ہے بلکہ جسے دیکھا گیا ہے وہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعمانی حقیقت ہی ہے، لیکن وہ حقیقت دیکھنے والے کے احوال کی پہچان کا معیار ہے اور اس میں دیکھنے والے کا بھی دخل ہے۔ اسی ضابطے کے مطابق بعض ارباب تمکین نے کہا ہے کہ خواب میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جوارِ شاد سنا جائے اسے سنت ثابتہ پر پیش کرنا چاہیے اگر موافق ہے تو حق ہے اور اگر مخالف ہے تو یہ سننے والے کی سماعت کے خلل کا نتیجہ ہے، پس نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت اور جو کچھ آپ نے دیکھا یا سنا گیا ہے حق اور حقیقت ہے، اختلاف اور فرق دیکھنے والے کے اعتبار سے ہے۔

میں نے جلیل القدر شیخ علامہ عبد الوہاب متقی رحمہ اللہ تعالیٰ کو فرماتے ہوئے سنا کہ مغرب کے ایک دعوتی نے خواب میں دیکھا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں شراب پینے کا حکم دے رہے ہیں، انہوں نے اشکال کو زائل کرنے کے لیے اس وقت کے مشائخ سے استفتاء کیا کہ حقیقت مال کیا ہے؟ ہر بزرگ نے اس کا ایک محل تاویل بیان کی، مدینہ منورہ میں اس دور کے مشہور مشائخ میں سے ایک بزرگ تھے ان کا نام شیخ محمد بن عراقی تھا، صاحب استقامت اور شریعت کے بڑے پیروکار تھے۔ جب ان کے سامنے استفتاء پیش ہوا تو انہوں نے فرمایا: بات وہ نہیں ہے جو اس نے نہی ہے، اس شخص کی سماعت میں خلل تھا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: شراب نہ پیو اس نے نہ پیو کی جگہ پیو سنا۔

رہا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس دینا سے رخصت ہونے کے بعد بیداری میں زیارت کرنا تو بعض محدثین نے کہا کہ یہ کسی صحابی یا تابعی سے منقول نہیں ہے، انہوں نے یہ بھی کہا کہ حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فراق میں چھ مہینے تک سخت غمگین رہیں یہاں تک کہ جان جان آفریں کے سچو کو دی وہ روضہ مبارکہ کے قریب ہی رہتی تھیں، کسی نے نقل نہیں کیا کہ اس مدت میں حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیداری میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کی ہو، ہاں اس سلسلے میں بعض اولیاء کرام کے واقعات مروی ہیں اور درجہ صحت کو پہنچے ہوئے ہیں، مشائخ کرام کے اس قم کے واقعات بہت ہیں اور حدوات کے قریب پہنچے ہوئے ہیں۔ اس حال کا منکر، اولیاء کرام کی کرامت کو مانتا ہے یا نہیں، اگر نہیں مانتا تو وہ اس واقعہ ہی نہیں کہ اس کے ساتھ بحث کی جائے کیونکہ وہ ایسی چیز کا منکر ہے جو کتاب و سنت سے ثابت ہے، اور اگر مانتا ہے تو زیارت بھی از قبیل کرامات ہے تو انکار کیوں ہے۔

حجۃ الاسلام امام محمد غزالی اپنی تصنیف المنقذ من الضلال میں فرماتے ہیں کہ اسباب طلب بیداری میں فرشتوں اور ارواح انبیاء کا مشاہدہ کرتے ہیں، ان کی آوازیں اور ان کے کلمات سنتے ہیں اور ان سے فوائد حاصل کرتے ہیں، مواہب لدنیہ میں ہے کہ ابن منصور نے اپنے رسالے میں لکھا کہ شیخ ابوالعباس قسطلانی، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ نے ان کے لیے دعا کی اور فرمایا: احمد! اللہ تعالیٰ تمہارا ہاتھ کھڑے، شیخ ابوالمسعود کے بارے میں بیان کیا کہ وہ ہر نماز کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے معاف کیا کرتے تھے، قطب الوقت ابوالحسن شافعی کے بارے میں بیان کیا کہ مجھے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا تو فرمایا: علی! اپنے کپڑوں کو میل کچیل سے پاک کرو سید فدا الدین یحییٰ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے قبر شریف کے اندر سے جواب سنا، تم پر سلام ہو میرے بیٹے! شیخ ابوالعباس مرسی سے روایت ہے کہ اگر ایک لحظے کے لیے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جمال مجھ سے پوشیدہ ہو جائے تو اپنے آپ کو مسلمان شمار نہ کروں، کہتے ہیں کہ درحقیقت وہ بھی ایک شال اور صودت ہے اگرچہ بیداری میں ہے لیکن وہ غائب نہیں ہوتی، لیکن اس زیارت سے دیکھنے والے صحابی نہیں بنتا اور احکام شرعیہ کے ثبوت کے لیے دوسرے شخص کے نزدیک یہ زیارت حجت نہیں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

صاحب ہجۃ الاسرار اپنی سند سے روایت کرتے ہیں جس میں صرف دو واسطے ہیں کہ ایک دن غوث الثقلین شیخ محی الدین عبدالقادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کرسی پر بیٹھے ہوئے وعظ کہہ رہے تھے، قریباً دس ہزار افراد مجلس وعظ میں حاضر تھے، شیخ علی بن ہیتی، حضرت شیخ کا کرسی کے پائے کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، شیخ علی بن ہیتی کو نیند آگئی، حضرت شیخ عبدالقادر نے ماضرین کو خاموشی کا حکم دیا، سب لوگ خاموش ہو گئے، حالت یہ تھی مائیس لینے کی آوازوں کے علاوہ کچھ سنائی نہ دیتا تھا، حضرت شیخ عبدالقادر کرسی سے نیچے اترے اور شیخ علی بن ہیتی کے سامنے باادب کھڑے ہو کر ان کی طرف دیکھنے لگے، شیخ علی بیدار ہوئے تو حضرت شیخ نے کہا تمہیں خواب میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی ہے، انہوں نے عرض کیا ہاں! فرمایا: اسی لیے میں تمہارے سامنے باادب کھڑا تھا، تمہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا نصیحت کی؟ کہنے لگے کہ آپ کی مجلس میں باقاعدہ ماضری دیا کروں، شیخ علی نے کہا کہ جو کچھ میں نے خواب میں دیکھا تھا حضرت شیخ عبدالقادر نے بیداری میں دیکھا روایت کرتے ہیں کہ اس دن مردان خدا میں سے سات افراد اس دنیا سے چلے گئے رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

۴۴۰۵ وَعَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَانِي فِي
الْمَنَامِ فَسَيَرَانِي فِي الْيَقَظَةِ
وَلَا يَتَشَبَّهُ الشَّيْطَانُ بِي
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

فرمایا، جس نے خواب میں ہماری زیارت کی
وہ عنقریب بیداری میں ہماری زیارت کرے گا اور
شیطان ہماری صورت میں نہیں آسکتا
(صحیح)

۱۔ یعنی نہ خواب میں اور نہ بیداری میں۔

اس حدیث کے بھی مختلف مطالب اور تاویلات ہیں۔

۱۔ مطلب یہ ہے کہ اس خواب کی تاویل و تصدیق، اس کی صحت کے آثار اور حقانیت کے انوار بیداری میں
اس دنیا میں دیکھے گا۔

۲۔ آخرت میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دیدار ہوگا، اس توجیہ پر اعتراض وارد ہوتا ہے کہ آخرت میں
تو تمام امت، سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جمال کا دیدار کرے گی، خواب میں زیارت کرنے
والوں کا تخصیص کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ زیارت سے مراد زائد خصوصیت ہے ایسے لوگوں
کو ترقی درجات و مراتب کی خاص شفاعت اور تقرب حاصل ہوگا جو ان لوگوں کو حاصل نہیں ہوگا جنہیں اس
دنیا میں سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کا شرف حاصل نہیں ہوا، بعض علماء نے فرمایا: ہو سکتا ہے
امت کے بعض گناہگاروں اور غفلت کے قیدیوں کو آخرت میں ایک وقت تک سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے دیدار سے محروم کر کے بتلائے عذاب رکھیں، اس لیے فرمایا کہ جو شخص دنیا میں ہمارے دیدار کی سعادت سے محروم
ہو اور اس عذاب میں مبتلا نہیں ہوگا۔

۳۔ مطلب یہ ہے کہ گویا اس نے بیداری میں ہماری زیارت کی، یعنی جس نے خواب میں ہماری زیارت کی وہ
اس طرح ہے کہ گویا اس نے بیداری میں زیارت کی ہے، کسی شک اور شبہ کے بغیر زیارت کی صحت اور
حقانیت بیان کرنا مقصود ہے، فسیرانی فی الیقظۃ (وہ عنقریب بیداری میں ہماری زیارت
کرے گا) یہ مطلب لینا بہت بعید ہے۔

۴۔ یہ بشارت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانِ مہدک کے ان لوگوں کے لیے ہے جو قیامت میں
لائے اور خواب میں جمالِ اقدس کے دیدار سے مشرف ہوئے، بارگاہِ اقدس میں حاضر ہونے سے پہلے انہیں
شرف صحابیت کا امیدوار بنا دیا اور انہیں خوشخبری دی کہ بیداری میں ہجرت کی توفیق پا کر حقیقی زیارت اور واقعی
صحابیت سے مشرف ہوں گے۔

بعض ارباب معرفت کہتے ہیں کہ یہ خواب میں جمالِ نبوی کا دیدار کرنے والے خوش بختوں کے لیے بشارت ہے

کہ جسمانی کمزوریوں کے اٹھ جانے اور جسمانی تعلقات قطع ہو جانے کے بعد اس مقام کو پہنچ جائیں گے کہ بحالت بیداری کشف اور مشاہدے میں اس سعادت کو حاصل کریں گے، جیسے کہ خاص اولیا اللہ کو یہ فیروز بختی حاصل ہوتی ہے۔ اگر بعض سچے مومنوں اور مخلص مجاہدین کو بھی اس میں داخل قرار دیا جائے جو آخری دم تک اس سعادت کے امیدوار رہتے ہیں تو کچھ بعید نہیں ہے۔ اس مطلب کے مطابق یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت بیداری میں ہو سکتی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ انہیں خواب میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی، بیدار ہونے کے بعد اس حدیث کے مطلب میں غور و فکر کرتے رہے اور بیداری میں اس نعمت عظمیٰ کے حاصل ہونے کے امیدوار رہے، پھر ایک ام المؤمنین، غالباً اپنی خالہ حضرت یمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے، انہوں نے انہیں دیکھنے کے لیے آئینہ لا کر دیا جس میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چہرہ دیکھا کرتے تھے، ابن عباس نے آئینے میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صورت مبارکہ دیکھی۔ انہیں اپنی صورت دکھائی نہ دی۔

شیخ ابن ابی حمزہ نے اس حدیث کا یہی مطلب بیان کیا کہ بیداری میں اس طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت مراد ہے اگر ممکن ہو، علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا کہ یہ اس حدیث کا بعید ترین محمل ہے، اور معاملہ اسی طرح ہے۔

حضرت ابوتامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھے خوابیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور برے خوابیں شیطان کی طرف سے ہیں، جب تم میں سے ایک شخص پسندیدہ خواب دیکھے تو کسی ایسے شخص ہی کو بیان کرے جسے دوست رکھتا ہو، اور جب تا پسندیدہ خواب دیکھے تو اس کے اور شیطان کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگے۔ بائیں جانب تین بار تھوکے اور کسی سے اس کا تذکرہ نہ کرے تو وہ برے خواب اسے نقصان نہ دے گی

(دیکھیں)

۱۲۶۰ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ وَالْعُلْمُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يُحِبُّ فَلَا يُحَدِّثُ بِهِ إِلَّا مَنْ يُثَبِّتُ وَإِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ وَ مِنْ شَرِّهِ وَ لِيَسْتَفْلُ كَلِمَاتًا وَ لَا يُحَدِّثُ بِهَا أَحَدًا فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ اور اللہ تعالیٰ کی ہر بات اور لطف کی علامت ہیں۔

۱۶ بری اور جھوٹی خوابوں کو اضماتِ احلام کہتے ہیں وہ شیطان کی خواہش اور رضا کے مطابق واقع ہوتی ہیں اگرچہ دونوں خوابوں کا پیدا کرنا اور اظہار اللہ تعالیٰ کی قدرت اور تخلیق ہی سے ہے، ماحل یہ ہے کہ اچھی خوابیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندے کے لیے اشارہ ہیں، تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں اچھا گمان رکھے، کثرت سے شکر ادا کرے اور مزید شوق و طلب حاصل کرے ناپسندیدہ اور جھوٹی خوابیں شیطان دکھاتا ہے تاکہ مسلمان کو غمگین بدگمان اور راہِ حق میں پہننے سے سست کرے، اس کے بعد اس خواب کے نقصان کے دفعیہ کا علاج اور شر شیطان سے محفوظ رہنے کا طریقہ بیان فرمایا۔

۱۷ اس کی وجہ دوسری فصل کی پہلی حدیث میں آئی ہے، اس حدیث میں فَلَا يَجِدُ رَفْعَ اور جزم دونوں کے ساتھ مروی ہے۔

۱۸ اور اس خواب سے نقصان اور ضرر کا خطرہ محسوس کرے۔

۱۹ شیطان کے دفع کرنے کے ارادے سے۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے ایک شخص ناپسندیدہ خواب دیکھے تو اپنی بائیں جانب تین بار تھوکے، تین بار شیطان سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگے اور جس پہلو پر لیٹا ہوا ہو اسے بھی بدل دے۔

۲۰ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَأَى أَحَدُكُمْ الرُّؤْيَا يَكْرَهُهَا فَلْيَبْصُرْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا وَيُسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ثَلَاثًا وَلْيَتَحَوَّلْ عَنْ جَنْبِهِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ .

(دَوَاۃُ مُسْلِم)

(مسلم)

۱۵ اس حدیث میں بصاق کا ذکر ہے، بصاق تفل سے زیادہ ہے، تفل کا معنی ہے تھوک کا منہ سے نکانا اور بصق کا معنی ہے منہ کے اندر دنی حصے سے تھوک کا باہر نکانا یہاں تک کہ حلق سے بھی کچھ چیز باہر آئے، بصاق وہ چیز جو باہر آئے، اسے بزاقِ نراد کے ساتھ بھی کہتے ہیں۔ اس کے بعد تفل کا مرتبہ ہے، اس کے بعد نفث ہے جس کا معنی ہے ہر نثر سے پھونک مارنا جس کے ساتھ تھوک کے کچھ چھینٹے بھی ہوں، اس کے بعد نفث ہے جس کا معنی پھونک مارنا ہے۔ ————— مسلم شریف کی ایک روایت میں فَيُثْنُفُثُ بھی آیا ہے، اس

حدیث میں بائیں جانب کا ذکر ہے، گزشتہ حدیث میں مطلقاً تھوکنے کا ذکر ہے، بائیں جانب گھٹا، خمیس اور شرکی طرف منسوب ہونے کی بنا پر شیطان کے ساتھ زیادہ مناسبت رکھتی ہے، اس حدیث میں پہلو بدھنے کے حکم کا بھی اضافہ ہے۔

۵۲ اس خواب کو دیکھنے کے وقت جس پہلو پر لیٹا ہوا تھا اسے بدل لے، حال کی تبدیلی میں اس کا بھی دخل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب زمانہ قریب ہو جائے گا تو قریب نہیں کہ مومن کا خواب جھوٹا ہو، مومن کا خواب نبوت کا چھایا سواں حصہ ہے اور جو نبوت کا حصہ ہو وہ جھوٹا نہیں ہوتا، محمد بن سیرین نے کہا میں کہتا ہوں کہ خواب تین قسم کے ہیں: (۱) نفس کے خیالات، (۲) شیطان کا ڈر اور (۳) اللہ تعالیٰ کی طرف سے بشارت۔ جو شخص ناپسندیدہ خواب دیکھے وہ کسی کو نہ بتائے، کھڑا ہو کر غار پر چڑھ کر رادی کہتے ہیں کہ ابن سیرین (یا ابو ہریرہ) خواب میں طوق دیکھنے کو ناپسند رکھتے تھے اور بڑی کرپند کرتے تھے، کہا جاتا ہے بڑی دین میں ثابت قدمی کا نشان ہے۔

(صحیحین)

امام بخاری نے فرمایا: اس حدیث کو قتادہ، یونس، ہشیم اور ابو ہلال نے

۴۴۰۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ يَكُنْ يَكْذِبُ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ وَرُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِّنْ سِتَّةٍ وَ أَرْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ التُّبُوءَةِ فَإِنَّهُ لَا يَكْذِبُ قَالَ مُعْتَدُ بْنُ سِيرِينَ وَ أَنَا أَقُولُ الرُّؤْيَا ثَلَاثٌ حَدِيثُ النَّفْسِ وَ تَحْوِيلُ الشَّيْطَانِ وَ بُشْرَى مِّنَ اللَّهِ فَمَنْ نَأَى كَيْفًا يَكْذِبُهُ فَلَا يَقْضِيهِ عَلَى أَحَدٍ وَلِيَقْمُ فَلْيَصِلْ قَالَ وَ كَانَ يَكْرَهُ الْغُلَّ فِي النَّوْمِ وَ يُعْجِبُهُمُ الْقَيْدُ وَ يُقَالُ الْقَيْدُ ثَبَاتٌ فِي الدِّينِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

قَالَ الْبُخَارِيُّ رَوَاهُ قَتَادَةُ وَيُونُسُ وَ هُشَيْمٌ وَ أَبُو

هَذَا عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ وَ قَالَ يُؤْتَى
لَا أَحْسَبُهُ إِلَّا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَيْدِ
وَ قَالَ مُسْلِمٌ لَا أَدْرِي
هُوَ فِي الْحَدِيثِ أَمْ قَالَ
ابْنُ سِيرِينَ وَ فِي رَوَايَةٍ
نَحْوَهُ وَ أَدْرَجَ فِي الْحَدِيثِ
قَوْلَهُ وَ أَكْرَهُ الْغُلَّ إِلَى
تَمَامِ الْكَلَامِ

ابن سیرین سے اور انہوں نے حضرت
ابو ہریرہ سے روایت کیا، یونس کہتے ہیں میرے
خیال میں بڑی سے متعلق حدیث نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی گئی
ہے، امام مسلم نے فرمایا: میں نہیں جانتا
کہ یہ حدیث میں ہے یا ابن سیرین نے کہا
ایک روایت میں اس کی مثل ہے
اور حدیث میں یہ اضافہ کیا کہ میں طوق کو
ناپستہ کرتا ہوں آخر حدیث تک

اس حدیث کی شرح چند طریقوں سے کی گئی ہے۔

۱۔ زمانے کے قریب ہونے سے مراد آخری زمانہ اور قیامت کا قریب ہے، ایک دوسری حدیث میں صراحت
آیا ہے کہ زمانے کے آخر میں قریب نہیں کہ مومن کا خواب جھوٹا ہوا میں نے اپنے بعض مشائخ سے سنا
کہ موت کے قریب کا زمانہ مراد ہے۔

۲۔ زمانے کے قریب ہونے سے مراد دن اور رات کا برابر ہونا ہے، کیونکہ اس زمانے میں انسانی
مزاج بہت صبح اور معتدل ہوتا ہے، لہذا خواب زیادہ درست اور خلل سے زیادہ دور ہوگا۔

۳۔ زمانے کے قریب ہونے سے مراد یہ ہے کہ سال مہینے کی طرح، مہینے ہفتے کی طرح اور ہفتے دن کی
طرح اور دن گھنٹے کی طرح گزر جائے گا، کہتے ہیں کہ اس سے مراد حضرت مہدی علیہ السلام کے عہد اور
خوشحالی کا زمانہ ہے۔ کیونکہ عیش اور کامرانی کا زمانہ خواہ کتنا ہی طویل ہو مختصر معلوم ہوتا ہے اور غم و مشقت کا
زمانہ کتنا ہی مختصر ہو دراز معلوم ہوتا ہے، جیسے کہا گیا ہے کہ دو سال کا ایک سال ایک گھڑی ہے محاورہ فراق کی
ایک گھڑی ایک سال ہے، امام مہدی کے زمانے میں بھی خواب صبح دکھائی دیں گے اور درست واقع ہوں
گے کیونکہ وہ سچائی اور صداقت کا زمانہ ہوگا، حدیث میں ہے کہ جو شخص جتنا سچا ہوگا اس کا خواب اتنا ہی
درست ہوگا۔

۴۔ بعض شارحین نے کہا کہ یہ کنایہ ہے عمر کے مختصر ہونے اور برکت کی قلت سے، یا یہ مراد ہے کہ زمانے والے
شر اور فساد میں ایک دوسرے کے قریب ہوں گے، یا زمانے کے اجزا شر میں ایک دوسرے کے قریب ہوں گے

یا محرمات کے دن جلد گزر جائیں گے اور وہ جلد جلد ختم ہو جائیں گی۔ اس کے بعد مومن کے خواب کی سچائی اور اس کی تعریف بیان کی ہے۔

۵۲ اس کی شرح اس سے پہلے گزر چکی ہے۔

۵۳ مخفی نہ رہے کہ سیاق حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نمانے کے قریب ہونے کے وقت خواب کا سچ ہونا ایمان کی قوت اور اس کے کمال کی بنا پر ہوگا جو خواب کے سچ ہونے کا سبب ہے، لہذا بعض شارحین کا زمانے کے قریب ہونے کی یہ توجیہ کرنا کہ زمانے کے اجزائے اشرار و فساد میں ایک دوسرے کے قریب ہوں گے، جیسے کہ ہم نے اس سے پہلے نقل کیا مناسب نہیں ہے، ممکن ہے کہ اس وقت خوابوں کا سچا ہونا کسی ایسی خاصیت کی بنا پر ہو جس کا علم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ کسی کو نہ ہو۔

چونکہ حدیث پاک سے خواب کا سچ ہونا اہل اس کی تعریف معلوم ہو گئی ہے اس لیے اس کے اقسام بیان کرنے کے لیے امام ابن سیرین کا کلام لائے ہیں۔ نیز اس طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ ہر خواب صحیح، قابل تعبیر اور لائق اعتبار نہیں ہوتا، وہی خواب معتبر ہوتا ہے جو بشارات ہو اور جو اشتیاق کی طرف سے بندے کو آگاہ کرنے کے لیے ہو۔

۵۴ اور جو کچھ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اسے روایت کرتا ہوں۔

۵۵ بعض روایات میں ثلاثہ تار کے ساتھ ہے یعنی خواب تین خصلتیں ہیں یا تین قسم ہیں۔

۵۶ مثلاً ایک شخص کسی کام، فن یا کسی بات میں معروف تھا وہ کام یا بات اس کے ذہن میں اس طرح بیٹھ گئی کہ خواب میں بھی وہی دکھائی دی، قوت متخیلہ اسے ترتیب دے دیتی ہے۔

۵۷ شیطان انسانوں کا دشمن ہے، اسی دشمنی کے تحت وہ انسان کو غم و اندوہ میں مبتلا کرنا چاہتا ہے شیطان اپنی حرکتوں کے ذریعے انسان کو پریشان کرتا ہے مشقت میں ڈالتا ہے، احتلام کا باعث ہوتا ہے جس کی بنا پر عقل ضروری ہو جاتا، کہیں نماز کے قضا یا لیٹ ہونے کا سبب بنتا ہے۔ یہ دونوں قسمیں قابل اعتبار ہیں اور نہ ہی لائق تعبیر۔

۵۸ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندے کو آگاہ کرنے کے لیے ہے تاکہ بندہ اس کے ذریعے خوش ہو جائے طلب حق میں مستعد ہو جائے، حسین ظن اور ایہ پیدا ہو جائے۔

۵۹ کیونکہ جب اس کا اعتبار نہیں اور تعبیر بھی نہیں تو اسے بیان کرنا باعث اور لائق نہیں ہے، نیز جب کہنے والا اور سننے والا اس کی بری تعبیر سوچے گا اور بیان کرے گا تو توہمات اور دوسرے پیدا ہوں گے۔ اور بری فال لی جائے گی کسی واقعے کے پیش آنے میں تعبیر کا بھی دخل ہے جیسے کہ اس کے بعد آئے گا۔

۶۰ تاکہ نماز کی برکت اور نورانیت کے طفیل پیدا ہونے والا اشرار اور نقصان کا وہم اور پیدا شدہ وحشت

اور کہ درت دور ہو جائے۔

۱۱۵ شارحین نے قال کی ضمیر کے بارے میں چند احتمال بیان کیے ہیں۔

۱۔ یہ ضمیر ابن سیرین کی طرف راجع ہے، جیسے کہ سابقہ عبارت قال محمد بن سیرین سے یہی معلوم ہوتا ہے، اس صورت میں کان یکرہ کی ضمیر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف راجع ہوگی۔ معنی یہ ہوگا: ابن سیرین نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طوق کو ناپسند رکھتے ہوئے، غل نقطے والی غنیں پر پیش، طوق، یعنی کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ اس کے گلے میں طوق ڈالا ہوا ہے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس خواب کو ناپسند رکھتے تھے، کیونکہ یہ روزخیزوں کی صفت ہے، چنانچہ ارشادِ باری ہے (جب طوق ان کی گردنوں میں ہوں گے)۔

۲۔ قال کی ضمیر ابن سیرین کی طرف اور کان یکرہ کی ضمیر حضرت ابو ہریرہ کی طرف راجع ہو جی سے ابن سیرین روایت کر رہے ہیں اور ان کے مشہور راویوں میں سے ہیں، یعنی ابن سیرین نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ خواب میں طوق کے دیکھنے کو ناپسند رکھتے تھے، لازمی بات ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے یہ بات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہوگی یا اپنے اجتہاد سے بیان کی ہوگی۔

۳۔ قال کی ضمیر ابن سیرین کے راوی کی طرف راجع ہو اور کان یکرہ کی ضمیر ابن سیرین کی طرف راجع ہو، اب مطلب یہ ہوگا کہ راوی نے کہا کہ ابن سیرین طوق کے دیکھنے کو ناپسند رکھتے تھے یہ احتمال اس اعتبار سے راجح معلوم ہوتا ہے کہ اس میں تعبیر کی نسبت ابن سیرین کی طرف کی گئی ہے اور وہ خوابوں کی تاویل اور تعبیر میں مشہور ہیں۔

۱۱۶ امام بخاری کی روایت میں صیغہ جمع کے ساتھ وَیُحِبُّہُم مَرُوی ہے، (سابقہ تین احتمالات میں سے) پہلے احتمال کے مطابق جمع کی ضمیر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی طرف راجع ہوگی، دوسرے احتمال کے مطابق حضرت ابو ہریرہ اور ان کے متبعین کی طرف اور تیسرے احتمال کے مطابق ابن سیرین اور ان کے ہم عصر ماہرین تعبیر کی طرف راجع ہوگی، یعنی اگر کوئی شخص خواب میں اپنے پاؤں میں بٹری دیکھے تو اسے پسند کرتے تھے کہ یہ جرائم اور گناہوں سے باز رہنے اور اطاعت پر ثابت قدم رہنے کی علامت ہے، جیسے کہ اس کے بعد فرمایا کہ ماہرین تعبیر کہتے ہیں کہ بٹری دین میں ثابت قدمی ہے، یہ تعبیر دین دلوں اور اطاعت گزاروں کی نسبت سے ہے، کہتے ہیں کہ اگر کوئی بیمار، قیدی، مسافر یا غزوہ دیکھے کہ میرے پاؤں میں بٹری ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ اسی حال اور اسی کام میں برقرار رہے گا جس میں وہ ہے، اسی طرح علامہ طبری نے کہا، اسی طرح دیکھنے کے اعتبار سے تعبیر مختلف ہوتی ہے، مثلاً اگر کوئی تاجر خواب میں دیکھے کہ وہ مال و متاع جمع کر کے کشتی میں بیٹھا ہوا ہے اور ہوائے موافق چل رہی ہے تو

یہ تجارت میں قائم ہے اور سلامتی کی علامت ہے، اور اگر یہ خواب طریقت کا کوئی سالک دیکھے تو یہ اتباع شریعت اور مقام حقیقت تک پہنچنے کی علامت ہے۔

۱۳ حضرت قتادہ ابوہریرہ کے تابعین کے تیسرے درجے سے تعلق رکھتے ہیں اور مشہور ہیں، یونس بن عبید بصری اور عبد القیس کے مولیٰ ہیں، حضرت حسن بصری اور ابن سیرین سے روایت کرتے ہیں، ان سے سفیان ثوری اور شعبہ روایت کرتے ہیں، یونس نام کے کوئی راوی ہیں، ظاہر یہ ہے کہ اس جگہ وہ یونس مراد ہے جو ابن سیرین سے روایت کرنے میں مشہور ہیں۔ شمیم ہار پریش بن بشیر سلمی واسطی ہیں، بغداد کے حافظ، ثقہ امام اور مدلس ہیں، واسطی اور بقول بعض بخاری الاصل ہیں، ابن ہدی نے کہا کہ وہ شعبہ اور سفیان سے روایت کرنے والے حدیث کے بڑے حافظ تھے۔ ابوظال بھی تابعی ہیں اور ابو قتادہ سے روایت کرتے ہیں۔ یہ سب حضرات، حضرت ابن سیرین سے روایت کرتے ہیں۔

۱۴ حدیث کا وہ حصہ جس میں بیان کیا گیا ہے کہ انہیں بیڑی پسند تھی اور بیڑی دین میں ثابت قدمی ہے وہ حصہ نہیں جس میں طوق سے ناپسندیدگی ظاہر کی گئی ہے، مطلب یہ ہے کہ بیڑی سے متعلق حصہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ حضرت ابوہریرہ یا ابن سیرین کا حاصل مطلب یہ ہوا کہ اس حدیث کو ابن سیرین نے حضرت ابوہریرہ اور انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا، اسی طرح اس حدیث کے بارے میں امام بخاری نے بیان کیا

۱۵ امام مسلم نے ابن سیرین کے شاگرد کا یہ قول نقل کیا کہ بیڑی سے متعلق یہ ارشاد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے یا ابن سیرین کا اپنا قول ہے۔

۱۶ یہ روایت بھی امام مسلم کا ہے، اود یہ اضافہ بھی انہوں نے روایت کیا ہے کہ ابن سیرین یا حضرت ابوہریرہ نے اپنے اس قول کا اضافہ کیا، مطلب یہ ہے کہ بیڑی اور طوق کے بارے میں تمام گفتگو ابن سیرین کی ہے یا حضرت ابوہریرہ کی، محدثین کی اصطلاح میں احتجاج کا مطلب یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث کے درمیان راوی اپنا کلام ذکر کر دیتا ہے، امام بخاری اور مسلم کے اقوال کے بیان سے قال اور کان لیکرہ کی غیرت کی حقیقت حال بھی ظاہر ہو گئی کہ کان لیکرہ کی غیرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا حضرت ابوہریرہ یا ابن سیرین کی طرف اور قال کی غیرت ان کے شاگرد راوی کی طرف ملاحظہ ہے (۱۲۱)۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگا کہ

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَرَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ

كَانَ رَأْسِي قُطْعَةً قَالَ فَصْنَعَكَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَالَ إِذَا لَعِبَ الشَّيْطَانُ
بِأَحَدِكُمْ فِي مَنَامِهِ فَلَا
يُحَدِّثْ بِهِ لِلنَّاسِ -
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا میرا
سر کاٹ دیا گیا ہے، نبی اکرم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہنسے اور فرمایا:
جب شیطان خواب میں تم میں سے
کسی ایک سے کہے تو چاہیے کہ کسی
کو نہ بتائے۔

(مسلم)

۱۵ یعنی تمہارا یہ خواب کچھ نہیں ہے بلکہ لایق قسم کا ہے، یہ ان خوابوں میں سے ہے جن میں شیطان
آدمی سے کہتا ہے تاکہ وہ پریشان ہو جائے، ایسے خواب چھپانے چاہئیں اور لوگوں کے سامنے بیان نہ کیے جائیں
علامہ طیبی کہتے ہیں کہ غالباً نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وحی یا قرآن سے جان لیا کہ یہ لایق خواب ہے اور شیطان
کا کہیں ہے، اگرچہ ماہرین تعبیر اس کی کئی تعبیریں ہیں، مثلاً نعمت کا نازل ہونا، قوم کا جدا ہونا اور حال کی تبدیلی
جیسے کہ ماہرین نے بیان کیا ہے۔

۴۴۱۰ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَأَيْتُ ذَاتَ كَيْلَةٍ
فِيمَا بَرَى النَّاعِمُ كَانًا فِي
دَارِ عُقْبَةَ بْنِ رَافِعٍ فَأَوْتَيْنَا
بِرُطَبٍ مِّنْ رُّطَبِ ابْنِ
طَابٍ فَأَوَّلْتُ أَنَّ الزَّوْجَةَ
لَنَا فِي الدُّنْيَا وَ الْعَاقِبَةُ
فِي الْآخِرَةِ وَأَنَّ دِينَنَا
قَدْ طَابَ - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا، ایک رات ہم نے خواب
میں دیکھا جیسے ہم عقبہ ابن رافع کے
گھر میں ہیں، ہمارے پاس رطب ابن طاب
نماں تہ کھجوریں لائی گئیں، ہم نے اس کی
تعبیر نکالی کہ دنیا میں ہمارے لیے بھاری
آخرت میں اچھی عاقبت ہے
اور ہمارا دین پسندیدہ اور مستحسب ہے۔

(مسلم)

۱۶ ہم اور ہمارے صحابہ عقبہ بن رافع کے گھر میں ہیں، جو قریشی صحابی اور حضرت عمرو بن عاص کے خالہ زاد
بھائی تھے۔ مسرک فتح کے موقع پر حاضر تھے، حضرت عمرو بن عاص نے انہیں مغرب کے علاقے میں بھیج دیا تھا۔

میں افریقہ میں شہید ہوئے۔

۵۲ ابن طاب، مدینہ منورہ میں ایک شخص تھا جس کی طرف ان کمجوروں کی نسبت کی گئی ہے وجہ یہ تھی کہ اس نے ان کمجوروں کے پردے لگائے تھے، یا انہیں پسند کیا اور کھایا تھا، ان کمجوروں کو رطب ابن طاب اور عذق ابن طاب بھی کہتے ہیں، عین کے نیچے زیر اور قال ساکن، عذق کا معنی ہے کمجور کا گچھا، انہیں قرابن طاب بھی کہتے ہیں۔

۵۳ رافع کے لفظ سے رفت اور عقبہ سے عاقبت ل۔

۵۴ دلوں میں گھر کر چکا ہے اور اس کے اختیار کرنے میں تلخی نہیں رہی، علامہ طیبی نے کہا کہ اس دین کے احکام مقرر ہو چکے ہیں اور اس کے قواعد تیار ہو چکے ہیں، بعض روایات میں آیا ہے قَدْ اُرْطِبَ وَ طَابَ یہ لفظ رطب ابن طاب سے لیا۔

یاد رہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی کہ ناموں سے نیک نالی اور نادیل کے طور پر معافی اخذ کرتے تھے، یہ بات خواب کے ساتھ مخصوص نہ تھی بلکہ بیداری میں بھی ناموں سے اچھی نال لیتے تھے، جیسے کہ مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کے سفر میں بسریدہ اسلمی کو سواروں کی ایک جماعت کے ہمراہ راستے میں دیکھا۔ قریش نے انہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گرفتار کرنے کے لیے مقرر کیا تھا اور سواونٹ دینے کا وعدہ کیا تھا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم کون ہو؟ اور تمہارا نام کیا ہے؟ انہوں نے کہا بسریدہ، آپ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا اَقْدُبِرِدَا امْرُؤًا تحقیق ہمارے کام میں خوشی اور ٹھنڈک پیدا ہو گئی ہے، پھر پوچھا تمہارا نسب کیا ہے اور کس قبیلے سے تعلق رکھتے ہو؟ انہوں نے کہا اسلمی ہوں، فرمایا: حَصَلَ السَّلَامَةُ لَنَا ہمارے لیے سلامتی حاصل ہو گئی ہے، پھر پوچھا: قبیۃ اسلم کی کس شاخ سے ہے؟ عرض کیا بنی سہم سے فرمایا: اَقْدَا صَبَّتْ سَهْمُكَ تم نے اپنا حصہ پایا، حضرت بسریدہ اسلم لے آئے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ منورہ چلے گئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حضرت ابوسہمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم نے خواب میں دیکھا کہ ہم مکہ مکرمہ سے کمجوروں والی زمین کی طرف ہجرت کر رہے ہیں، ہمارا خیال اس طرف گیا کہ وہ یمامہ یا بصرہ ہے، پس

۵۵ وَعَنْ أَبِي مُوسَى هَبْنِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَرَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ إِلَيَّ أَهَاجِرُ مِنْ مَكَّةَ إِلَى أَرْضٍ لَهَا نَخْلٌ فَذَهَبَ وَهَلِي إِلَى آتَمَا الْيَمَامَةِ أَوْ هَجِرُ

فَإِذَا هِيَ الْمَدِينَةُ يَثْرِبُ وَ
رَأَيْتُ فِي مُرُودَيَا هَذِهِ
إِنِّي هَزَنْتُ سَيْفًا فَأَنْقَطَعَ
صَدْرُكَ فَإِذَا هُوَ مَا أُصِيبُ
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ أُحُدٍ
ثُمَّ هَزَنْتُكَ أُخْرَى فَكَأَدَ
أَحْسَنَ مَا كَانَ فَإِذَا هُوَ
مَا جَاءَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْفَتْحِ
وَاجْتِمَاعِ الْمُؤْمِنِينَ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

وہ تو مدینہ منورہ تھا جس کا پرانا نام
یثرب ہے، ہم نے اپنے اسی خواب میں
دیکھا کہ ہم نے تلوار کو حرکت دی تو اس
کا اگلا حصہ ٹٹ گیا، یہ وہ تکلیف تھی جو
اہل ایمان کو احد کے دن پہنچی، پھر ہم نے
دوبارہ تلوار کو حرکت دی تو وہ بہترین
حالت کی طرف لٹ گئی، یہ اللہ تعالیٰ کی
عطا کردہ فتح تھی اور اہل ایمان کا
اجتماع تھا۔

(مصححین)

۱۵ حضرت ابو موسیٰ اشعری اکابر صحابہ میں سے ہیں۔

۱۶ یہ ابتدائی دنوں کی بات ہے جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے مقام ہجرت کی تعیین کی
گئی، اس وقت آپ نے ایسی جگہ دیکھی جس کے بارے میں اشتباہ اور احتمال تھا کہ وہ کون سی جگہ ہے، اس کے بعد
مدینہ منورہ متعین ہو گئی جسے دور جاہلیت میں یثرب اور قریشی فحاشات (کج رویوں والا گاؤں) کہتے تھے، مدینہ منورہ
کے علاوہ حجاز میں کئی جگہیں تھیں جہاں کج رویوں کے درخت تھے، اس لیے فرمایا کہ ابتداءً ایک ایسی جگہ دکھائی گئی
جہاں کج رویوں کی کثرت سے ہیں اور ہم نے خواب میں دیکھا کہ اس کی طرف ہجرت کر کے جا رہے ہیں۔

۱۷ یمامہ یار پر زبر، یم مخفف، ایک شہر کا نام جہاں حجاز کے تمام شہروں کی نسبت کج رویوں زیادہ ہوتی ہیں۔ یہ
شہر مدینہ منورہ سے پچھلے جانب، مکہ منکرہ سے مشرق کی طرف بصرہ اور کوفہ سے اٹھارہ مرحلے کے فاصلے پر واقع ہے،
اس جگہ کے رہنے والے کو یمامی کہتے ہیں، نسیم کذاب لعنۃ اللہ تعالیٰ علیہ اسی جگہ رہتا تھا، یمامہ دراصل ایک نیل گوں لکھن
والی لڑکی کا نام تھا، اس کی نظر اتنی تیز تھی کہ تین دن کی مسافت پر آنے والے سوار کو دیکھ لیتی تھی، یہ تمام شہر اسی کی
طرف منسوب ہیں، اور اسی کے نام سے موسوم ہیں، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دار ہجرت کی نشانی، کثیر کج رویوں
دیکھ کر تبصرہ نکالی کہ وہ یمامہ ہے

۱۸ ایک دوسرا شہر جس کا نام یثرب ہے، ۱۹ اور جیم دونوں پر زبر، یہ اسی شہر کا نام ہے جو قرعہ سے ایک
دن اور رات کے فاصلے پر واقع ہے، یہ بحرین کے تمام علاقے کا نام ہے حدیث قطیف میں جو من قلال، بحر واقع ہے
تو یہ بحر مراد ہے، عراق میں ہے، بحر ایک شہر کا نام ہے جس کی طرف کج رویوں کی نسبت کی جاتی ہے۔ یہ بھی شبہ ہوا کہ

شاید جائے ہجرت یہی ہو۔

۵۵ جب علامات واضح ہوئیں تو اشتباہ اور اشتراک نازل ہو گیا اور واضح ہو گیا کہ وہ جگہ جس طرف آپ نے (خواب میں) ہجرت کی وہ مدینہ منورہ ہے، جس کا پرانا نام یثرب بعد بن مسعود ہے، کہتے ہیں کہ یثرب، حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے ایک شخص کا نام ہے، جب ان کی اولاد بکھری تو وہ اس جگہ پر آ کر مقیم ہو گئے۔

بعض علماء روایت کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ کو یثرب نہیں کہنا چاہیے، امام بخاری اپنی تاریخ میں ایک حدیث روایت کرتے ہیں کہ جو شخص ایک بار یثرب کہے اسے چاہیے کہ تلافی کے طور پر دس بار مدینہ کہے، امام احمد اور ابو نعیم روایت کرتے ہیں کہ جو شخص مدینہ منورہ کو یثرب کہے اسے استغفار کرنا چاہیے، اس کا نام طابہ ہے طابہ، اس سلسلے میں دوسری روایات بھی آئی ہیں، کراہت کی وجہ یہ ہے کہ یثرب مشتق ہے یثرب سے جس کا معنی فساد ہے، یا تشریب سے ماخوذ ہے جس کا معنی مواخذہ اور عقاب ہے، یا یہ وجہ ہے کہ اصل میں یہ ایک کافر کا نام تھا، لہذا اس مقدس جگہ کا نام نہ رکھنا چاہیے جو کفر کی میل کچیل سے پاک ہے، قرآن پاک میں جو واقع ہے يَا هَذِي ثَابِتٌ لَّامُتَّحَمٌ تو یہ منافقوں کی زبان سے واقع ہوا ہے، بعض احادیث میں بھی مدینہ منورہ کا نام یثرب واقع ہوا ہے، محدثین کہتے ہیں کہ یہ ممانعت سے پہلے کی بات ہے، اس حدیث میں بھی یہی بات ہو سکتی ہے، یا اس لیے کہ یہ ہجرت کے وقت کی بات ہے اور ابھی اس کا یہی نام تھا، اس لیے اسی کا ذکر کر دیا گیا، بعض محدثین نے کہا کہ یثرب کا استعمال بیان جواز کے لیے ہے اور نہی تنزیہی ہے۔

اس شہر مبارک کے بہت سے نام ہیں، جذب القلوب الی دیار المحبوب اس بلدہ طیبہ کے احوال کے موضوع پر حضرت شیخ محقق کی تعینیف لطیف ۱۲۱۲ قن) ہے، اس میں ہم نے کچھ نام ذکر کیے ہیں، لغت میں مدینہ گھروں کے اس مجموعے کو کہتے ہیں۔ جو عمارت کی کثرت کے اعتبار سے گاؤں سے بڑا ہو اور مصر (شہر) کے مقام کو نہ پہنچا ہو، سب سے کم ترقیہ (گاؤں) ہے اور سب سے بڑا مصر ہے، مدینہ اور بلد دونوں کے درمیان ہے، بعض علماء نے مصر اور مدینہ کو ایک درجے میں رکھا ہے، اب المدینۃ الف لام کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مدینہ کا نام بن چکا ہے، اگر مطلق مدینہ کا ذکر کریں تو یہی مقدس شہر مراد لیا جاتا ہے، اس کی طرف نسبت کرتے ہوئے مدینہ کہتے ہیں، کئی دوسرے مدینہ کی طرف نسبت ہو تو مدینہ کہتے ہیں، قرآن مجید میں یہ نام چند جگہ واقع ہے، تورات میں بھی اس کا ذکر ہے اسے شرف بخشنے والی ہستی پر صلوة و سلام ہو۔

۵۶ تلوار کے ٹوٹنے کی تعبیر یہ تھی کہ اہل ایمان کو جنگ احد کے دن غم و اندوہ لاحق ہوا اور تکلیف برداشت کرنا پڑی۔

۵۔ تلوار کے درست ہونے کی تعبیر یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اسی دن فتح عطا فرمائی اور مسلمان پھر سے مجتمع ہو گئے وہ ابتداء رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم کی خلاف ورزی کر کے مرکز کو چھوڑ بیٹھے اور مال غنیمت کے پیچھے پیچھے گئے، اس لیے ان میں انفرادی بھیل گئی اور مترجما بہ کرام شہید ہو گئے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ احد کے بعد حاصل ہونے والی فتوح مراد ہوں، پہلا مطلب زیادہ واضح ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تلوار کی تعبیر مومنوں سے بیان کی، تلوار کے ٹوٹنے کی تعبیر مسلمانوں کی وقتی شکست اور تلوار کے دوبارہ درست ہونے کی تعبیر مسلمانوں کے مجتمع ہونے سے نکالی، کیونکہ انسان کے مددگار اس کی تلوار کی طرح ہیں، انسان تلوار کے ذریعے دشمنوں پر حملہ کرتا ہے اور ان پر غالب آتا ہے، یہ تعبیر وہ تھی جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دل آدمی میں القا کی گئی اگرچہ تلوار کی دوسری تعبیریں بھی ہیں، مثلاً اولاد، بھائی، بیوی، زبان اور اقتدار وغیرہ جیسے علامہ طبری نے بیان کیا یہ تعبیریں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعبیر کے منافی نہیں ہیں۔

یاد رہے کہ یہ خواب اگر غزوہ احد سے کچھ پہلے ہے تو ہجرت کے سابقہ احوال اب پھر دکھائے گئے ہیں۔ اور اگر یہ خواب ہجرت کی ابتدا میں تھا تو بعد میں آنے والے حالات دکھائے گئے، غزوہ احد کے مال کے ساتھ تعبیر کیوں خاص کی گئی؟ اس کی وجہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور اس کے بتانے سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جانتے ہیں۔

۲۲۱۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا أَنَا وَكَأَنَّهُ أُتِيتُ بِخِزَّائِينَ الْأَرْضِ فَوَضَعُوا فِيَّ كِفِّي سَوَادَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَكَبَّرَا عَلَيَّ فَأَوْجَحَا إِلَى أَنْ أَنْفَخْتُمَا فَنَفَخْتُمَا فَذَهَبَا فَأَوَّلْتُمَا الْكَذَّابَيْنِ الَّذِينَ أَنَا بَيْنَهُمَا صَاحِبٌ صَنَعَاءُ وَصَاحِبُ الْيَمَامَةِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

وَفِي رِوَايَةٍ يُقَالُ أَحَدُهُمَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ہم سو رہے تھے کہ ہمارے پاس زمین کے خزانے لائے گئے، اور سونے کے دو کنگن ہمارے ہاتھ میں رکھ دیئے گئے، جو ہمیں گناہ گزستے، میں وہی کی گئی کہ انہیں پھونک مارو، ہم نے انہیں پھونک ماری تو وہ دونوں جاستے رہے، ہم نے ان کی تعبیر ان دو جھوٹوں سے کی تھی جن کے درمیان ہم موجود ہیں ایک صنعا کا ہے اور دوسرا یامہ کا (صحیح) ایک روایت میں ہے کہا جاتا ہے کہ

مُسْلِمَةُ صَاحِبِ الْيَمَامَةِ
وَالْعَنْسِيُّ صَاحِبِ صَنْعَاءَ
لَمْ أَرِجِدْ هَذِهِ الرِّوَايَةَ فِي
الصَّحِيحَيْنِ وَكَذَلِكَ صَاحِبُ
الْجَامِعِ عَنِ التِّرْمِذِيِّ.

ان میں سے ایک سید ہے پیام کا رہنے
والا اور دوسرا عَنسِی ہے صَنْعَاءَ کا، مجھے
یہ روایت صحیحین میں نہیں ملی، لیکن صاحب
جامع الاصول نے امام ترمذی کے حوالے
سے بیان کی ہے۔

۱۵ زمین کے خزانے، ملوکہ اشیاء اور اموال ہمارے پاس لئے گئے، یعنی یہ سب تمہارے ہیں یہ اشارہ
تھا کہ آپ کے دین اور ملت کا تمام دنیا میں پھیلاؤ ہوگا۔
۱۶ کفی محدثین نے اسے صیغہ مفرد کے ساتھ پڑھا ہے، کاف پر زبر، فاس کے نیچے زبر، اور یا ساکن
علامہ طبری نے کہا۔

ظاہر یہ ہے کہ تثنیہ کا صیغہ ہونا پر زبر اور یا مشدود، جیسے کہ دوسری روایت میں آیا ہے فی بَدَیْ امام ترمذی
نے تصریح کی ہے کہ یہ تثنیہ کا صیغہ ہے، اس پر قیاس کرتے ہوئے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کفی بھی تثنیہ کا صیغہ ہو
غالباً سونے کے دو کنگن دکھانا دنیا کی زیب و زینت اور اس کی نمائش میں انہماک کے اعتبار سے تھا اور ناپسندیدگی کی شدت
اس اعتبار سے تھی کہ ان کی تعبیر دو کذابوں سے کی گئی۔

۱۷ کیونکہ مرد کے لیے سونا پہننا مکروہ ہے۔
۱۸ تاکہ یہ غائب ہو جائیں۔

۱۹ معدوم ہو گئے اور اڑ گئے، اس میں ان دو کذابوں کے حقیر ہونے کی طرف اشارہ تھا اور یہ کہ ان کے
قدم نہیں جمیں گے، جیسے کہ کسی ہلکی چھلکی چیز کو چھونک ماری جائے تو وہ ہوا میں اڑ جاتی ہے اور نائل ہو جاتی
رہتا ہے۔

۲۰ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ یہ دو کنگن جو ہمارے ہاتھوں میں دیے گئے ان کا موجود رہنا
ہم پر گناہ گزرا اور میں دہی کی گئی کہ ہم انہیں چھونک ماریں، ہم نے چھونک ماری تو وہ اڑ گئے، اس کی تعبیر ہم نے
دو کذابوں سے کی۔

۲۱ جنہوں نے نبوت کا جھوٹا دعویٰ کیا۔

۲۲ اور مسند سالت پر فائز ہیں۔

۲۳ صنفار عین کا ایک ٹہر ہے، وہاں کا مدعی نبوت اسود عَنسِی تھا عین پر زبر، نون ساکن اور عین کے نیچے زبر
اس نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ظاہری حیات کے آخری زمانے میں نبوت کا دعویٰ کیا۔ حضرت فیروز دیلمی نے

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مرض وصال کے دنوں میں اس جھوٹے کو قتل کیا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں اس واقع کی اطلاع دی اور فرمایا، فَاذْكُرُونِي (فیروز کا میاب ہوا)

۱۵۔ پیام خطہ حجاز کے چند شہروں کا نام ہے، جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہوا، اس جگہ کے مدعی نبوت کا نام مسلمان تھا لعنۃ اللہ تعالیٰ علیہ میم پرندہ برائیں ساکن، لام پرندہ بن ثامہ تین نقطوں والی ثامہ پر پیش مسلمانوں نے اس کا نام صیغہ، تصیغ کے ساتھ مسیور رکھا، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں وحشی بن حرب کے ہاتھوں قتل ہوا، اس کا واقعہ مشہور ہے۔ دو گنگنوں کی تعبیر دو کذابوں سے نکالی گئی ہے، اصل علم تو اللہ تعالیٰ کو ہے، تعبیر کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ گنگن ہتھکڑی کے مشابہ ہیں جیسے کہ بٹری پاؤں میں ہوتی ہے، ہتھکڑی کے ہوتے ہوئے جیسے چاب ہے اس طرح ہاتھ پکڑنے، کام کرنے اور تصرف پر قادر نہیں ہوتا وہ دو کذاب جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معاملے کے مخالف تھے اس رکاوٹ کے مشابہ ہوں گے جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ میں تھی وہ کتاب آپ کے ٹل اور تصرف کو روکنے والے ہوں گے، گویا کہ وہ آپ کا ہاتھ پکڑے ہوئے ہیں اور آپ کو کام نہیں کرنے دیتے، اس مناسبت کی وجہ سے آپ نے سونے کے دو گنگن جو دیکھے تو ان کی تعبیر دو کذابوں سے بیان کی، اسی طرح شارحین نے کہا ہے، ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ تعبیر اور تاویل اس وحی اور الہام کی بنا پر کی جو آپ کے دل میں القاد ہوا، جیسے کہ ہم نے اسی سے پہلے اشارہ کیا، محض مذکورہ مناسبت کی بنا پر یہ تعبیر نہیں کی، درحقیقت غلب کی تعبیر و تاویل اہل کشف کے لیے ہے جو آنے والے واقعے کو جان لیتے ہیں محض مناسبت اور مشابہت کی بنا پر نہیں ہوتی جیسے کہ باہرین تعبیر ظاہر کرتے ہیں اور یہ امر مخفی نہیں ہے۔

۱۶۔ اسی طرح معانی میں ہے

۱۷۔ صاحب مشکوٰۃ کہتے ہیں کہ مجھے یہ روایت صحیحین میں نہیں ملی، حالانکہ پہلی فصل میں ان ہی کی روایات ذکر کی جاتی ہیں۔

حضرت ام العلاء انصاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ میں نے خواب میں عثمان بن مظعونؓ کا بہتا ہوا چشمہ دیکھا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ واقعہ بیان کیا تو آپ نے فرمایا، وہ چشمہ ان کے عمل کی صورت ہے جو ان کے لیے جدی کیا جاتا ہے

۱۸۔ وَعَنْ أُمِّ الْعَلَاءِ الْأَنْصَارِيَّةِ كَأَنَّكَ رَأَيْتُ لِعُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ فِي النَّوْمِ عَيْنًا تَجْرِي فَقَصَصْتُهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ ذَلِكَ عَمَلُهُ يُجْزَى

(بخاری)

کہ۔ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۵ حضرت عثمان بن مظعون اربابِ نفیست ہمارے ہیں سے تھے، سب سے پہلے ہمارے تھے جو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی وفات کے بعد ان کی آنکھوں پر بوسہ دیا اور جنت البقیع میں دفن کیا، اور بنفس نفس بخاری پتھر لاکر ان کی قبر پر رکھا، ان کے بہت سے فضائل ہیں۔

۱۶ یعنی ان کا ثواب ان کے بعد دائم و باقی ہے، بکری صیغہ معلوم کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے۔

حکایت ۱۔

میں نے یگانہ روزگار، جلیل القدر شیخ عبد الوہاب متقی سے سنا کہ میں نے اپنے شیخ علی متقی رحمہ اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا، کیا دیکھا ہوں کہ ان کے پاس چھوٹے بڑے کئی حوض، اور چھوٹی بڑی نہریں جاری ہیں، شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ ان حوضوں کی طرف اشارہ کر کے کہتے ہیں کہ وہ جامع صغیر ہے یہ جامع کبیر ہے یہ ہماری فلاں کتاب ہے اور یہ فلاں رسالہ ہے، اسی طرح اپنی کتابوں، رسائل اور تصنیفات کا نام لیتے جاتے تھے جو انہوں نے علوم دینیہ میں لکھی تھیں۔

۴۴۱۳ وَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ
قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَقْبَلَ
عَلَيْنَا بِوُجْهِهِ فَقَالَ مَنْ
رَأَى مِنْكُمْ اللَّيْلَةَ رُؤْيَا
قَالَ فَإِنْ رَأَى أَحَدٌ فَقَصَّهَا
فَيَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ فَسَأَلْنَا
يَوْمًا فَقَالَ هَلْ رَأَى مِنْكُمْ
أَحَدٌ رُؤْيَا قُلْنَا لَا قَالَ
لَكِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ
أَتَيَانِي فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَخْرَجَانِي
إِلَى أَرْضٍ مُقَدَّسَةٍ فَإِذَا
رَجُلٌ بَجَائِسٍ وَ رَجُلٌ قَائِمٌ

حضرت عمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت شریف تھی کہ جب نماز پڑھ لیتے تو ہماری طرف رخ انور پھیر لیتے تھے، اور فرماتے: آج رات تم میں سے کسی نے خواب دیکھا ہے؟ حضرت عمرہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے خواب دیکھا ہوتا تو وہ بیان کر دیتا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو کچھ اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا فرماتے تھے، ایک دن ہم سے پوچھا کیا تم میں سے کسی نے خواب دیکھا ہے؟ ہم نے عرض کیا نہیں، فرمایا: لیکن میں نے آج رات دیکھا کہ دو شخص ہمارے پاس آئے، انہوں نے ہمارے دونوں ہاتھ پکڑے۔

بِيَدِهِ كَلْبُوكٌ مِنْ حَدِيدٍ
يُدْخِلُهُ فِي شِدْقِهِ فَيَشُقُّهُ
حَتَّى يَبْلُغَ قَفَاهُ ثُمَّ يَفْعَلُ
بِشِدْقِهِ الْآخَرَ مِثْلَ ذَلِكَ
وَ يَلْتَمِمْ شِدْقَهُ هَذَا
فَيَعُودُ فَيَصْنَعُ مِثْلَهُ
قُلْتُ مَا هَذَا قَالَ إِنُّطَلِقُ
فَانْطَلَقْنَا حَتَّى أَتَيْنَا
عَلَى رَجُلٍ مُصْطَلِحٍ عَلَى
قَفَاهُ وَ رَجُلٍ قَائِمٍ
عَلَى رَأْسِهِ يَنْهَرُ أَوْ
صَخْرَةٍ يَشْدُخُ بِهَا رَأْسَهُ
فَإِذَا ضَرَبَهُ تَدَاهَدَا
الْحَجَرُ فَانْطَلَقَ إِلَيْهِ
لِيَأْخُذَهُ فَلَا يَرْجِعُ إِلَى
هَذَا حَتَّى يَلْتَمِمْ رَأْسَهُ
وَ عَادَ رَأْسَهُ كَمَا كَانَ
فَعَادَ إِلَيْهِ فَضَرَبَهُ فَقُلْتُ
مَا هَذَا قَالَ إِنُّطَلِقُ
فَانْطَلَقْنَا حَتَّى أَتَيْنَا
إِلَى ثَقِيبٍ مِثْلِ الثَّوْرِ
أَعْلَاهُ صَبِيئٌ وَ اسْقَلَهُ
وَأَسْعَرَهُ تَتَوَقَّدُ تَحْتَهُ نَارٌ
فَإِذَا ارْتَفَعَتْ إِرْمًا تَفْعَلُوا
حَتَّى كَادَ أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا

اور میں ایک پاکیزہ خطے میں لے گئے
ایک دیکھا کہ ایک شخص بیٹھا ہوا ہے اور
ایک شخص کھڑا ہے جس کے ہاتھ میں لوبے کا
کاتا ہے، وہ بیٹھے والے کے جڑے میں
کاتا داخل کرتا ہے اور اسے چیرتے ہوئے
اس شخص کی گدی تک پہنچ جاتا ہے، پھر وہ
اس کے دوسرے جڑے کے ساتھ ہی عمل کرتا
ہے، اتنے میں پہلا جڑا درست ہو جاتا ہے
وہ پھر اس کے ساتھ وہی عمل دہراتا ہے
ہم نے کہا یہ کیا ہے، ان دونوں نے کہا
آگے چلے! ہم چل دیئے یہاں تک کہ ایک
شخص کے پاس پہنچے جو اپنی گدی کے بل لیٹا
ہوا ہے۔ ایک دوسرا شخص اس کے سر پر پتھر
لے کھڑا ہے جس کے ساتھ اس کا سر پھوٹ
رہا ہے، جب اسے مارتا ہے تو پتھر
لڑکھ جاتا ہے، وہ پتھر لینے کے لیے جاتا
ہے تو اس کی واپس تک پہنچے شخص کا سر
بڑ جاتا ہے اور اپنی پہلی حالت پر آ جاتا ہے
وہ واپس آ کر پھر اسے مارتا ہے، ہم
نے کہا یہ کیا ہے، دونوں نے کہا آپ آگے
چلے، ہم چل پڑے، یہاں تک کہ ہم تھوڑے
ایسے سوراخ تک پہنچے جو اوپر سے
تنگ اور نیچے سے فراخ تھا، اس کے
نیچے آگ میں رہی تھی دیکھ لوگ اس آگ میں جل
رہے تھے، جب آگ بند ہوئی تو وہ بھی بند

وَ إِذَا تَحَمَدْتُ مَا جَعَلُوا
فِيهَا وَ فِيهَا رِجَالٌ وَ
نِسَاءٌ عُرَاةٌ قُلْتُ مَا
هَذَا قَالَا اِنْطَلِقْ فَاَنْطَلَقْنَا
حَتَّى اَتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ
مِنْ دَمٍ فِيهِ رَجُلٌ
قَائِمٌ عَلَى وَسْطِ النَّهْرِ
وَ عَلَى شَطِ النَّهْرِ رَجُلٌ
بَيْنَ يَدَيْهِ حِمَارَةٌ فَاَقْبَلَ
الرَّجُلُ الَّذِي فِي النَّهْرِ
فَاِذَا اَرَادَ اَنْ يَتَحَرَّكَ رَفَى
الرَّجُلُ بِحَجَرٍ فِيهِ
قُرْدَةٌ حَيْثُ كَانَ فَجَعَلَ
كُلَّمَا جَاءَ لِيُخْرِجَ رَأْيِي
فِيهِ بِحَجَرٍ فَيَرْجِعُ
كَمَا كَانَ قُلْتُ مَا
هَذَا قَالَا اِنْطَلِقْ فَاَنْطَلَقْنَا
حَتَّى اَنْتَهَيْنَا اِلَى دُورَةٍ
مَحْصُرَاءَ فِيهَا شَجَرَةٌ عَظِيمَةٌ
وَ فِي اَصْلِهَا شَيْخٌ وَ صَبِيَانٌ
وَ إِذَا رَجُلٌ قَرِيبٌ مِنْ
الشَّجَرَةِ بَيْنَ يَدَيْهِ
كَأَنَّهُ يُوقِدُهَا فَصَعِدَ
بِى الشَّجَرَةَ فَادْخَلَنِى
دَارًا وَ وَسْطَ الشَّجَرَةِ لَمْ

ہو جاتے، یہاں تک کہ قریب تھا کہ اس سے
نکل جائیں، اور جب شعلے زد ہوتے تو وہ اس
اس میں لوٹ جاتے، اس میں مرد عورتیں
سب ننگے تھے، ہم نے کہا یہ کیا ہے؟
انہوں نے کہا آگے چلے، ہم چل دیے حتیٰ کہ
خون کی ایک نہر پر پہنچ گئے، اس کے
درمیان میں ایک شخص کھڑا ہوا تھا، اور نہر کے
کمرے ایک دوسرا شخص تھا جس کے سامنے
پتھر تھے، جو شخص نہر میں کھڑا ہوا تھا وہ آگے
بڑھا، جب اس نے نکلنے کا ارادہ کیا تو
باہر دالے نے اس کے منہ میں پتھر مارا اور
اسے اس کی جگہ واپس بھیج دیا، تو جب بھی
وہ نکلنے کے لیے آگے بڑھتا یہ اس کے
منہ پر پتھر ملتا تو وہ لوٹ جاتا، ہم نے کہا
یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا آگے چلے، ہم چل
دیئے یہاں تک کہ ہم ایک سرسبز باغ تک
پہنچے، جس میں ایک بڑا درخت تھا، درخت
کی جڑ کے پاس ایک بزرگ تھا اور بچے
اچانک دیکھا کہ درخت کے پاس ایک شخص تھا۔
اس کے آگے آگ تھی جسے وہ جلا رہا تھا، وہ
دونوں میں نے کر درخت پر چڑھ گئے اور
مجھے ایک گھر میں لے گئے جو درخت کے درمیان
تھا، اس سے زیادہ خوبصورت گھر ہم نے
نہیں دیکھا، اس میں بوڑھے، جوان، عورتیں
اور بچے ہر قسم کے لوگ تھے، پھر انہوں نے

أَرْقَطُ أَحْسَنَ مِنْهَا قِيَمًا
رَجَالٌ شُيُوخٌ وَ شَبَابٌ وَ
نِسَاءٌ وَ صَبِيَانٌ ثُمَّ أَخْرَجَانِي
مِنْهَا فَصَعِدَا بِي الشَّجَرَةَ
فَادْخَلَانِي دَارًا هِيَ أَحْسَنُ
وَ أَفْضَلُ مِنْهَا فَبَيْنَمَا
شُيُوخٌ وَ شَبَابٌ فَقُلْتُ
لَهُمَا إِنِّكُمَا قَدْ طَوَّفْتُمَانِي
اللَّيْلَةَ فَاخْبِرَانِي عَمَّا
رَأَيْتُمْ قَالَا نَعَمْ أَمَّا الرَّجُلُ
الَّذِي رَأَيْتَهُ يُشْقِي شِدْقَهُ
فَكَذَّابٌ يُحَدِّثُ بِالْكَذِبِ
فَتَحْمَلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ
الْأَفَاقَ فَيُصْنَعُ بِهِ مَا
تَرَى إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَ
الَّذِي رَأَيْتَهُ يُشَدِّدُ رَأْسَهُ
فَرَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ
فَنَامَ عَنْهُ بِاللَّيْلِ وَ لَمْ
يُفْعَلْ بِهِ مَا رَأَيْتُ إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَ الَّذِي رَأَيْتَهُ
فِي الثَّقَبِ فَهُمْ الزُّنَاةُ
وَ الَّذِي رَأَيْتَهُ فِي النَّهْرِ
أَكِلُ الرِّبَا وَ الشَّيْخُ الَّذِي
رَأَيْتَهُ فِي أَصْلِ الشَّجَرَةِ

ہیں اس گھر سے نکالا اور میں اس درخت
کے اوپر ایک گھر میں لے گئے جو پہلے سے
بھی زیادہ حسین اور بہتر تھا، اس میں بوڑھے
اور جوان تھے، ہم نے انہیں کہا کہ تم نے میں
ساری رات پھرایا ہے، ہم نے جو کچھ دیکھا
ہے اس کے بارے میں بتاؤ تو یہی، انہوں
نے کہا ہاں اب بتاتے ہیں، آپ نے جس
شخص کو دیکھا ہے کہ اس کا جبراً چیرا جا رہا
ہے وہ جھوٹا ہے، وہ جھوٹی بات بیان
کرتا جو اس سے مصل کی جاتی ہے یہاں تک
کہ وہ آفاق عالم تک پہنچ جاتی ہے، جو
عمل آپ نے دیکھا ہے وہ اس کے ساتھ قیامت
تک کیا جاتا رہے گا۔ وہ شخص کہ جس کا سر
پھوٹا جا رہا ہے وہ ایسا شخص ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے اسے قرآن کی تعلیم دی تھی تو وہ
قرآن سے اعراض کر کے مات کو مورتی بنا
اور ملک کے وقت اس کے احکام پر عمل نہ
کیا، جو عمل آپ نے دیکھا ہے اس کے ساتھ
قیامت تک کیا جاتا رہے گا۔

جن لوگوں کو آپ نے

إِبْرَاهِيمَ وَالصَّبِيَّانَ حَوْلَهُ
فَأُولَٰئِكَ النَّاسُ وَ الَّذِي
يُوقِدُ النَّارَ مَالِكٌ حَازِنُ
النَّارِ وَالنَّارُ الْأُولَى الَّتِي
دَخَلَتْ دَارُ عَامَّةِ الْمُؤْمِنِينَ
وَ أَمَّا هَذِهِ الدَّارُ فَدَارُ
الشُّهَدَاءِ وَ أَنَا جَبْرَائِيلُ وَ
هَذَا مِيكَائِيلُ فَارْقِعْ تَأْسَكَ
فَرَقَعْتُ رَأْسِي وَ إِذَا
فَوْقِي مِثْلُ السَّعَابِ وَ رَقِي
رِوَايَةُ مِثْلُ فِي الرُّبَايَةِ
الْبَيْضَاءِ قَالَا ذَاكَ مَنَزِلُكَ
قُلْتُ دَعَانِي ادْخُلْ مَنَزِلِي
قَالَا إِنَّهُ يَقُولُ لَكَ عُمَرُو
لَمْ تَسْتَكْمِلْهُ فَإِذَا اسْتَكْمَلْتَهُ
أَتَيْتَ بِمَنَزِلِكَ (دَوَاهُ الْبُخَارِيِّ)
وَ ذَكَرَ حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ فِي مَرْوِيَا النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَدِينَةِ
فِي بَابِ حَرَمِ الْمَدِينَةِ.

تو ایسے سوراخ میں دیکھا ہے وہ زنا کار
ہیں، جس شخص کو آپ نے نہر میں دیکھا ہے
وہ سود کھانے والا ہے، وہ بزرگ جن کو
آپ نے درخت کی جڑ کے پاس دیکھا ہے
وہ ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ ان کے ارد گرد جو بچے
ہیں وہ لوگوں کی اولاد ہیں، جو آگ جلا رہے
تھے وہ جہنم کی آگ کے داروغہ مالک ہیں
جس گھر میں آپ پہلے داخل ہوئے تھے
وہ عامۃ المسلمین کا دار ہے، اور یہ دار، شہدا کا
دار ہے، میں جبرائیل ہوں اور یہ میکائیل ہیں
آپ اپنا سراٹھائیں، ہم نے سراٹھایا تو اچانک دیکھا
کہ ہمارے اوپر بادل ایسی چیز ہے، اور ایک روایت
میں ہے کہ یہ بہتہ سفید بادل ہے، انہوں نے کہا
یہ آپ کی جگہ ہے۔ ہم نے کہا: ہمیں چھوڑو کہ
کہ ہم اپنی منزل میں جائیں، انہوں نے کہا ابھی آپ کی
عمر باقی ہے جسے آپ نے مکمل نہیں کیا۔ اگر آپ اپنی
عمر مکمل کر چکے ہوتے تو اپنی منزل میں داخل ہو سکتے
تھے (بخاری، مدینہ منورہ میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے خواب دیکھنے کی حدیث جسے حضرت عبداللہ بن عمر
نے روایت کیا ہے۔ باب حرم المدینہ میں بیان
کا گئی ہے۔

۱۵ حضرت عمر بن خطاب جلیل القدر صحابی، بکثرت روایت کرنے والے حافظ الحدیث، ان میں سے
حضرت حسن بصری، ابن سیرین، شعبہ وغیرہم نے روایت کی، بصرہ میں ۵۹ھ اور بقول بعض ۶۰ھ میں
انتقال ہوا۔

۱۶ یعنی صبح کی نماز۔

۵۳ اقبال کا معنی رخ کا پھیرنا اور ترجمہ ہے، پوٹھ اس کی تاکید ہے، جیسے کہتے ہیں کہ فلاں نے اپنے ہاتھ سے لکھا اور آنکھ سے دیکھا، اس جگہ سے قبلہ شریف کی طرف پشت کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے اگرچہ صبح کے وقت، علمی مجلس میں ہو، صاحب عوارف نے مبالغہ کے ساتھ وصیت کی ہے کہ صبح کے وقت غار کے بعد قبلہ شریف کی طرف پشت نہ کرے، اگر تیندہ غلبہ کرے تو پشت کی طرف لیٹ جائے کہ قبلہ رخ ہونا باطن کو منور کرتا ہے، ان کا یہ فرمان اس صورت کے علاوہ سے متعلق ہوگا جو حدیث میں آئی ہے۔

۵۴ اللہ تعالیٰ جو کچھ آپ کے دل میں القاء فرماتا اور آپ کی زبان پر جاری فرماتا خواب کی تعبیر کے سلسلے میں ارشاد فرماتے۔

۵۵ بعض حواشی میں لکھا ہے کہ سرزمین شام مراد ہے، لیکن تنکر سے ظاہر یہ ہے کہ مطلق پاکیزہ زمین مراد ہے۔

۵۶ کلوٹ کاف پر زبر، لام مضموم مشدود، پٹھ سے سروالالوہا جس کے ساتھ کسی چیز کو کھینچا جاتا ہے، جسے فارسی میں انبور (اور ساردو میں کانٹا) کہتے ہیں۔

۵۷ شرقی شین کے نیچے زیر اور وال ساکن، جڑا۔

۵۸ یعنی اس کانٹے کے ساتھ دوسرے جڑے کو گدی تک چیر دیتا ہے۔

۵۹ یعنی ہر دفعہ اس کے جڑے کو چیرتا ہے، اور جب وہ جڑ جاتا ہے تو پھر اسے چیرتا ہے، اسی طرح ہر بار کرتا ہے۔

۶۰ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ہم نے ان دو شخصوں سے پوچھا کہ یہ کیا عمل ہے؟ جو یہ شخص انجام دے رہا ہے۔

۶۱ یعنی ابھی نہ پوچھے، آگے چلے، ابھی تو ادبیت سے عجائب دیکھا ہیں، اس کی تعبیر معلوم ہو جائے گی

۶۲ ٹہرنا کے نیچے زیر، ہاء ساکن، ایسا پتھر جس سے مٹی بھر جائے، مطلق پتھر ——— اوٹھڑہ

۶۳ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مواجہہ عالیہ میں سلام عرض کر کے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کرنے والے علامہ المسیحی کو نجدی شرطے زبردستی مجبور کرتے ہیں کہ قبلہ رخ ہو کر دعا مانگو، حالانکہ دعا مانگنے کے لیے قبلہ رخ ہونا کوئی ضروری نہیں ہے، خیف ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف پشت کرنے کو رواج دیتے ہیں اور قبلہ کی طرف پشت کر کے دعا مانگنے کو ناجائز قرار دیتے ہیں، حالانکہ خطیب جمعہ کے دن قبلہ کی طرف پشت کر کے خطبہ پڑھتا ہے اور مسجدوں کے امام عام طور پر دائیں جانب رخ کر کے دعا مانگتے ہیں، ان سے کیوں تقاضا نہیں کیا جاتا کہ قبلہ کی طرف رخ کر کے خطبہ پڑھو اور دعا مانگو؟ ۱۲ شرف قادری نقشبندی۔

راوی کو شک ہے (کہ کوئی لفظ استعمال فرمایا)
 ۱۵۳ گدی کے بل لیٹے ہوئے شخص کا سر پھوڑ رہا ہے۔
 ۱۵۴ تاکہ لا کر پھر اسے مارے۔

۱۵۵ ثقب تین نقطوں والی تاد پر زبر تاف ساکن، ایک دوسری روایت میں ہے ثقب نون پر زبر، دونوں کا معنی سوراخ ہے، صراح سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا معنی مطلق سوراخ ہے، تافوس سے پتا چلتا ہے کہ اس کا معنی وہ سوراخ ہے جو آریار ہو جائے، حواشی میں مغرب کے حوالے سے لکھا ہے ثقب تین نقطوں والی تاد پر زبر، وہ سوراخ جو آریار ہو جائے، اس کا استعمال چھوٹے سوراخ کے لیے ہوتا ہے، نون کے ساتھ ثقب حائط (دیوار کا سوراخ) بڑا ہوتا ہے (۱۵۶) اس کلام سے معلوم ہوتا ہے ثقب تنگ سوراخ ہوتا ہے، جب کہ اسے تنور سے تشبیہ دی گئی ہے، اس لیے نون (ثقب) زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے ————— تنور نون مشدود، اس کے بعد تنور کے ساتھ تشبیہ کی وجہ بیان کی۔

۱۵۶ جیسے تنور کی شکل ہوتی ہے۔

۱۵۷ آگ میں یا تنور میں۔

۱۵۸ وسط سین کی زبر کو بھی صحیح قرار دیا گیا ہے، اس کا معنی ہے درمیان، سین کا ساکن ہونا زیادہ ظاہر معلوم ہوتا ہے، یعنی نہر کے درمیان

۱۵۹ شباب شین پر زبر، بار مخفف، شاب (جوان) کی جمع، جوانی کے معنی میں بھی آتا ہے۔

۱۶۰ اس جگہ عورتوں اور بچوں کا ذکر نہیں ہے، اس کی وجہ اس خواب کی تعبیر سے معلوم ہو جائے گی۔

۱۶۱ تھمل اذ تبلیغ کوتا اور بار دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔

۱۶۲ اصاب سے تعلیم قرآن کی توفیق عطا فرمائی۔

۱۶۳ ادمات کو کھڑے ہو کر فرائض ادا کرے۔

۱۶۴ قرآن پر عمل تو دن رات کیا جاتا ہے، رات کے وقت قرآن کریم کی تلاوت بھی قرآن پاک پر عمل ہے لیکن رات کے وقت کی سب اس کی تلاوت کا عمل ہے، اس لیے رات کو تلاوت کے ساتھ مخصوص کیا اور قرآن پاک کے اوامر اور نواہی پر عمل کرنے کو عمومی حالات کے اعتبار سے دن سے متعلق کر دیا۔

۱۶۵ یہ شخص جو رات کے وقت قرآن پاک کی تلاوت سے اعراض کرتا تھا اور دن کے وقت اس پر عمل نہیں کرتا تھا، جو سزا آپ نے دیکھی ہے وہ اسے قیامت تک دی جاتی رہے گی۔ تلاوت کا ترک کرنا، خواب غفلت میں محو ہونا اور عمل کا ترک کرنا جس میں نماز اور سربسجود ہونا شامل ہے ان امور کا سر توڑنے کے ساتھ مناسبت

ظاہر ہے۔

۵۲۶ جو شہوت کی آگ جلاتے تھے اور اس کی گرمی میں جلتے تھے۔

۵۲۷ جس کے منہ میں نہر سے باہر کھڑا ہونے والا پتھر مار رہا ہے۔

۵۲۸ جو سود کی جگہ منہ میں پتھر مڑا رہا ہے اور عذاب بھگیل رہا ہے۔

۵۲۹ یعنی بہشت ہے جس میں تمام مخلوق ہوگی۔

۵۳۰ دوسرا دار جس میں آپ داخل ہوئے اور جو پہلے بہت اچھا تھا وہ شہیدوں اور خواص کا دار ہے۔

۵۳۱ وہ دو حضرات جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے ساتھ لے گئے تھے اور آپ کو عجائب

دکھا رہے تھے۔

۵۳۲ رَبَّابَةٌ راء پر زبر، پہلی باء مخفف، دوسری باء پر زبر، آخر میں تاء تہ جے ہوئے بادل بعض حضرات

نے بیضا کی تید بھی لگائی ہے، اس صورت میں لفظ بیضا تاکید کے لیے ہو گا یعنی سفید بہت ہی سفید۔

۵۳۳ جو آپ نے سفید بادل کی طرح دیکھی ہے۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۲۴۱۵ عَنْ أَبِي زُرَّائِنِ الْعَقِيلِيِّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ
مَجْزُؤٌ مِّنْ سِتَّةٍ وَ أَرْبَعِينَ
مَجْزُؤٌ مِّنْ الثُّبُورَةِ وَ هِيَ
عَلَى رَجُلٍ كَلَّامٌ قَالَهُ
يَحْدِثُ بِهَا فَإِذَا حَدَّثَ
بِهَا وَفَعَتْ وَ أَحْسِبُهُ قَالَ
لَا تُحَدِّثُ إِلَّا حَيِّئًا أَوْ
كَيِّئًا۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ قَالَ

(ترمذی)

امام ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ فرمایا:

خواب ایک پرندے کے پاؤں پر ہے جب تک
اس کی تعبیر بیان نہ کی جائے، اور جب تعبیر
بیان کی جائے تو گر جاتا ہے، راوی کہتے ہیں
میرا گمان ہے کہ فرمایا: تم صرف کسی محبت
و اے کو بتاؤ یا صائب دانش کو ۷۷۔

الْزُّوِّيَا عَلَى رَجُلٍ طَائِرٍ مَّا
لَمْ تُعَبِّرْ فَإِذَا عُسِّرَتْ
وَقَعَتْ وَ أَحْسِبُهُ قَالَ
لَا تَقْصُصَهَا إِلَّا عَلَى وَآدٍ
أَوْ ذِي دَأْيٍ۔

۱۵ ابو زین راوی پرندہ ہر زمانہ کے نیچے زیر العقیل عین پریش، تاف پرندہ، ان کا نام لقیط ہے لام پرندہ
مشہور صحابی ہیں اور اہل طائف میں شمار ہوتے ہیں۔

۱۶ یعنی گرنے والا اور قرار نہ پانے والا ہے، جب تک بیان نہ کر دیا جائے، وہ پرندے کے پاؤں پر ہے
یہ کنایہ ہے گرنے اور قرار نہ پانے سے، جو چیز قرار نہ پائے اور گرنے والی ہو عرب اس کے بارے میں کہتے ہیں
کہ وہ پرندے کے پاؤں پر ہے، چونکہ پرندہ اکثر اوقات ٹھہرتا نہیں ہے اور ہر وقت پرواز اور حرکت میں رہتا ہے
لہذا جو چیز اس کے پاؤں پر ہوگی وہ بھی قرار نہیں پائے گی، اس لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
جب تک خواب کسی کو نہ بتایا جائے اور دل میں پوشیدہ رہے اس وقت تک اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور نہ ہی
وہ واقع ہوتا ہے۔

۱۷ جب خواب دیکھنے والا کسی کو بیان کر دے اور وہ اس کی تعبیر بتا دے تو وہ اس تعبیر کے مطابق واقع ہو جاتا
ہے، اس لیے بیان نہیں کرنا چاہیے، یہ بے خواب کے بارے میں ہے جس کے واقع ہونے سے ڈرتا ہو اور نقصان کا
خطرہ رکھتا ہو، جیسے کہ دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے۔

۱۸ بعض نسخوں میں ہے لَا تُكَلِّمُ بِحَادِثِ خَوَابِ بَيَانِ نَكْرٍ مَكْرٍ كَيْسَ دُوسْتٍ كَوْ خَيْرِ خَوَاهٍ ہو اور تجھ
سے اچھی سوچ والا ہو، تاکہ وہ خواب کو اچھائی پر محمول کرے اور اچھی تعبیر بتائے، برخلاف دشمن کے کہ اس کی
دشمنی اور اس کا حسد تا پسندیدہ اور بری تعبیر بیان کرنے کا باعث ہوگا اور تعبیر اسی طرح واقع ہوگی، یا کسی دانشور
کو بتائے جو طور و فکر کی قوت سے اس خواب کو اچھی جانب پر محمول کرے پسندیدہ تعبیر بتائے اور نقصان کے
دہم کو دور کرے۔

لفظ اُذ یا تو راوی کے شک کی بنا پر ہے کہ اِلَّا حَبِيْبًا فرمایا یا لفظ اُذ تقسیم کیلئے ہے، تو اس جگہ
چند قسمیں متصور ہیں کہ وہ شخص دونوں صفتوں کا جامع ہو یا دونوں سے خالی ہو، ان کا حکم تو ظاہر ہے اور اگر اس میں
ان دونوں میں سے ایک صفت ہو تو اسے خواب کا بتانا مفید نہ ہوگا، پس مطلب یہ ہوگا کہ ایسے دوست کو بتائے
جس کی دوستی یقینی ہو، تاکہ دوستی کے تعلق کی بنا پر خواب کو اچھائی پر محمول کرے، اور اگر اس کی دوستی اور دشمنی کچھ بھی

معلوم نہ ہو تو وہ شخص دانا ہونا چاہیے تاکہ دانش و فکر کے نور سے اچھی تعبیر بتائے، لیکن اگر دشمنی کا یقین ہو تو دانا کی کچھ فائدہ نہ دے گی، یہ ترجیح تکلف اور دقت سے خالی نہیں ہے، راوی کے شک پر محمول کرنا زیادہ ظاہر اور محتاط طریقہ ہے، اس پر محمول کریں تو دونوں میں سے ایک صفت کا اعتبار کیا جاسکتا ہے اگرچہ دوسری صفت نہ پائی جائے۔

۵۵ اس روایت کا مطلب بھی وہی ہے جو پہلی روایت کا ہے۔ تاہم پہلی روایت میں واقع ہونے کو بیان کرنے پر مرتب کیا گیا ہے اور اس روایت میں تعبیر پر ظاہر یہ ہے کہ پہلی صورت میں بھی تعبیر مقبرہ ہے، حدیث شریف میں ہے کہ صرف کسی دوست کو بتاؤ یا دانا کو اس سے ہماری بات کی تائید ہوتی ہے۔ اس روایت میں حبیب کی جگہ واد فرمایا، واد اور محبت کا ایک ہی معنی ہے، حبیب اور ذی رای کا معنی بھی ایک ہے۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ خواب پہلی تعبیر بتانے والے کے لیے ہے۔ اور وہ پرندے کے پاؤں پر ہے، مثلاً خواب کی تعبیر میں دویا اس سے زیادہ احتمال ہوں، جب ایک شخص کے سامنے بیان کیا اور اس نے ان احتمالات میں سے ایک کے مطابق تعبیر بیان کی، پھر دوسرے نے دوسرے احتمال کے مطابق تعبیر نکالی تو پہلے شخص کی تعبیر ہی مقبرہ ہوگی، دوسرے کی تعبیر ساقط ہوگی۔ اس جگہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ جب تمام اشیاء قضا و قدر کے مطابق واقع ہوتی ہیں تو خواب کے پھیلانے کا تعبیر کے ساقط ہونے میں کیا اثر ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بھی قضا و قدر کے تحت ہے، دعا، صدقہ اور باقی اسباب کا جو حکم ہے وہی اس کا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ورقہ کے بارے میں پوچھا گیا، حضرت عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا کہ انہوں نے آپ کی تصدیق کا تھی لیکن آپ کے ظہور سے پہلے فوت ہو گئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمہ فرمایا: وہ جہنم میں کپڑوں میں ملبوس دکھائے گئے اور اگر وہ اہل نار میں سے ہوتے تو ان کا لباس اس سے مختلف ہوتا۔

۲۴۱۶ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَرْقَةَ فَقَالَ لَهُ نَحْيِيغَةُ إِنَّهُ كَانَ قَدْ صَدَّقَكَ وَلَكِنْ مَاتَ قَبْلَ أَنْ تَطْمَنَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرَيْيْتَهُ فِي النَّارِ وَ عَلَيْهِ رِثْيَابٌ بَيْضٌ وَ لَوْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَكَانَ عَلَيْهِ لِبَاسٌ

غَيْرُ ذَلِكَ -

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ)

(امام احمد، ترمذی)

۱۵ درقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزی بن قصی، ام المومنین حضرت خدیجہ بنت خویلد بن اسد کے چچا زاد بھائی تھے، انہوں نے دور جاہلیت میں نصاریٰ کا دین سیکھا اور انجیل کا عربی میں ترجمہ کیا، عبادت گزار تھے اور بت پرستی سے اجتناب کرتے تھے، وہ عمر تھے اور آخری عمر میں نابینا ہو گئے تھے، وحی کے ابتدائی دنوں میں حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کے پاس لے گئیں اور انہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حال کی سچائی کی بشارت دی اور آپ کی تصدیق کی، یہ واقعہ مشہور ہے، اسد القابہ میں ان کا ذکر صحابہ کرام میں کیا ہے اور ان کے اسلام کے بارے میں علماء کے اختلاف کا ذکر کیا ہے اور بعینہ یہ حدیث نقل کی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ حدیث صحابہ کرام سے سن کر روایت کی ہوگی، کیونکہ حضرت عائشہ، حضرت خدیجہ کی زندگی میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر نہیں تھیں۔

۱۶ حضرت خدیجہ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جواب دینے سے پہلے اپنے چچا زاد بھائی کے حال کی رعایت کرتے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب ملحوظ رکھتے ہوئے بین بین ایک بات کہی جس کے پہلے حصے سے ان کے ایمان کا اشارہ ملتا ہے، حضرت خدیجہ نے کہا کہ انہوں نے آپ کی نبوت کی تصدیق ہی تھی اور کہا تھا کہ آپ نے جس فرشتے کو دیکھا ہے یہ وہی ناموس سے جو حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام پر نازل ہوا کرتا تھا، آپ اللہ تعالیٰ کے پیغمبر ہیں اگر میں آپ کے ظہور اور غیب کے وقت تک زندہ رہا تو آپ کی زبردست تائید و حمایت کروں گا، دوسرے حصے سے ان کے ایمان میں تردد کا پتا چلتا ہے، اس بنا پر کہ شاید انہوں نے جو یہ بات کہی تھی حق ہوگی اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں مقبول ہوگی یا نہیں اس میں یوں کہ اتنی بات ضرور ہے کہ وہ آپ کے ظاہر اور غالب ہونے سے پہلے فوت ہو گئے تھے ادا نہیں آپ کے دین اور شریعت پر عمل کرنے کا موقع نہیں ملا۔

۱۷ ان کے ایمان کو برقرار رکھا۔

۱۸ اس حدیث سے حضرت درقہ بن نوفل کے ایمان کا پتا چلتا ہے اور اس میں اختلاف کی گنجائش نہیں ہے، کیونکہ انہوں نے حال نبوت میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تصدیق کی ہے، اگر نبوت سے پہلے تصدیق کرتے تو اختلاف کی گنجائش تھی، نبوت کے بعد تصدیق کرنے کے باوجود اختلاف کرنا عجیب ہے۔

حضرت ابی خزیمہ بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اپنے چچا ابو خزیمہ سے روایت کرتے ہیں

کہ انہوں نے خواب میں دیکھا کہ انہوں نے

۱۹ وَكَانَ ابْنُ حُزَيْمَةَ

بْنِ ثَابِتٍ عَنْ عَمِّهِ ابْنِ

حُزَيْمَةَ آتَاهُ دَايٌ فَيَسْمَا

يَرَى النَّاسَ أَنَّهُ سَجَدَ
عَلَى جَبْهَتِهِ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَكَ
فَأُصْطَجِعَ لَهُ وَ قَالَ صَدِّقُ
رُؤْيَاكَ فَسَجَدَ عَلَى جَبْهَتِهِ -
(دَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ)

وَسَنَذَكُرُ حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ
كَأَنَّ مِيْزَانًا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ
فِي بَابٍ مِّنَ مَّنَاقِبِ أَبِي بَكْرٍ
وَعُمَرَ -

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشانی پر
سجدہ کیا ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت میں خواب بیان کیا تو آپ
لیٹ گئے اور فرمایا اپنے خواب کو سچا
کر لو۔ چنانچہ انہوں نے آپ کی پیشانی
پر سجدہ کیا۔ (شرح السنۃ)

حضرت ابو بکر صدیق کی حدیث جس کی ابتدا
میں ہے کہ گویا آسمان سے ترازو اترا ہم حضرت
ابو بکر اور عمر کے مناقب کے باب میں بیان
کریں گے۔

۱۵ ابن خزیمہ بن ثابت مشہور انصاری صحابی ہیں، جنگ صفین میں حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
ساتھ تھے، جب حضرت عمار بن یاسر شہید ہو گئے تو انہوں نے جنگ میں بھرپور حصہ لیا یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔
ابن خزیمہ کا نام عبد اللہ ہے یا عمارہ۔ ابو خزیمہ بھی انصاری صحابی ہیں لیکن ان کا خزیمہ کا بھائی ہونا معلوم نہیں حتیٰ کہ وہ
ابن خزیمہ کے چچا ہوں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۶ حضرت ابو خزیمہ کی پاسداری کے لیے تاکہ وہ آپ کی پیشانی پر سجدہ کریں۔

۱۷ اور ہماری پیشانی پر سجدہ کر لو۔

۱۸ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بیداری میں خواب پر عمل کرنا مستحب ہے، بشرطیکہ وہ از قبیل اطاعت ہو
مثلاً کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ اس نے روزہ رکھا ہے، یا نماز ادا کی ہے یا صدقہ کیا ہے یا کسی مروج صالح کی زیارت کی
ہے وغیرہ ذلک، اسی طرح علامہ طیبی نے فرمایا۔

تیسری فصل

حضرت عمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اکثر اپنے صحابہ کرام کو فرمایا کرتے
تھے کہ کیا تم میں سے کسی نے خواب دیکھا ہے

الفصل الثالث

۱۹ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا
يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ لِأَصْحَابِهِ

هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ قَبْلَ
رُؤْيَا قَيْصُصٍ عَلَيْهِ مِنْ
شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقْصَصَ وَإِنَّهُ
قَالَ لَنَا ذَاتَ عَدَاتِهِ إِنَّهُ
أَتَانِي اللَّيْلَةَ ائْتِيَانِ وَإِثْمَا
ابْتَعَثَانِي وَإِثْمَا قَالَ لِي
انْطَلِقْ وَإِنِّي إِنِطَلَقْتُ مَعَهُمَا
وَذَكَرَ مِثْلَ الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ
فِي الْفَصْلِ الْأَوَّلِ بِطَوِيلٍ
وَفِيهِ زِيَادَةٌ كَيْسَتْ فِي
الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ وَهِيَ
قَوْلُهُ فَأَتَيْنَا عَلَى رَوْضَةٍ
مُعْتَمَةٍ فِيهَا مِنْ كُلِّ
نَوْرِ الرَّبِيعِ وَإِذَا بَيْنَ
ظَهْرِي الرَّوْضَةِ رَجُلٌ طَوِيلٌ
لَا أَكَادُ أَدَى رَأْسِهِ طَوِيلًا
فِي السَّمَاءِ وَإِذَا حَوْلَ
الرَّجُلِ مِنْ الْثَرِّ وَلَدَانِ
رَأَيْتُهُمَا قَطُّ قُلْتُ لَهُمَا
مَا هَذَا وَمَا هَؤُلَاءِ قَالَ
قَالَ لِي انْطَلِقْ إِنِطَلِقُ
فَانْطَلَقْنَا فَأَنْتَهَيْنَا إِلَى
رَوْضَةٍ عَظِيمَةٍ ثُمَّ آتَا
رَوْضَةً قَطُّ أَعْظَمَ مِنْهَا
وَلَا أَحْسَنَ قَالَ فَتَالَا

جس شخص کے بارے میں اللہ تعالیٰ کو منظور
ہوتا وہ اپنا خواب بیان کرتا، ایک صبح
ہمیں بیان فرمایا کہ آج سات ہمارے پاس دو
شخص آئے، انہوں نے ہیں اٹھایا اور کہا
چلئے! ہم ان کے ساتھ چل پڑے، حضرت
سمرہ نے پہل فصل میں بیان کی گئی طویل حدیث
جیسی حدیث بیان کی، اس حدیث میں کچھ
افادہ ہے جو حدیث مذکور میں نہیں ہے
اور وہ یہ کہ ہم انتہائی سرسبز باغ میں پہنچے
جس میں بہار کا ہر قسم کا شگوفہ تھا، اچانک
کیا دیکھا کہ باغ کے درمیان ایک طویل
قامت شخص ہے جس کا قد اوپر کی جانب اتنا
بلند ہے کہ قریب ہے کہ ہم اس کا سر نہ
دیکھ سکیں، اس شخص کے گرد بہت سے ایسے
بچے ہیں جنہیں ہم نے ضرور دیکھا ہے، ہم
نے ان دونوں شخصوں سے کہا کہ یہ باغ کیا ہے
اور یہ لوگ کن ہیں؟ ان دونوں نے ہیں
کہا چلئے چلئے، ہم چل دیئے اور ایک بڑے
باغ کے پاس پہنچے جس سے بڑا اور زیادہ
حسین باغ ہم نے کبھی نہیں دیکھا، انہوں نے
ہمیں کہا اس باغ کے اوپر چلئے، ہم اوپر چڑھے
تو ایک شہر تک پہنچ گئے جس میں ایک اینٹ
سونے کی اور ایک چاندی کی لگی ہوئی ہے، ہم
شہر کے دروازے تک پہنچے اور دروازہ کھولنے
کے لیے کہا۔ دروازہ تو ہمارے لیے کھول

لِيْ اِرْقَ فِيْهَا قَالِ
 فَادْعَيْنَا فَانْتَهَيْنَا اِلَى
 مَدِيْنَةٍ مَّبْنِيَّةٍ بِكَبْرِ ذَهَبٍ
 وَ كِبْرِ فِضَّةٍ فَاتَيْنَا بَابَ
 الْمَدِيْنَةِ فَاسْتَفْتَحْنَا فَفُتِحَ
 لَنَا فَدَخَلْنَاهَا فَتَلَقَّيْنَا فِيْهَا
 رِجَالٌ شَطْرُ مَنْ خَلَقْتَهُمْ
 كَاَحْسَنِ مَا اَنْتَ رَاٰهُ وَ
 شَطْرُ مِنْهُمْ كَاَقْبَحِ مَا
 اَنْتَ رَاٰهُ قَالَقَالَ لَا لَهُمْ
 اَذْهَبُوا فَفَعَلُوا فِيْ ذَلِكَ
 النَّهْرِ قَالَقَالَ فَاِذَا تَهَرَّمْتُمْ
 يَجْرِيْ لَكُمْ مَّاءٌ الْمَحْضُ
 فِي الْبَيَاضِ كَذَهَبٍ فَوَقَعُوا
 فِيْهِ ثُمَّ تَرَجَعُوا اِلَيْنَا قَدْ
 ذَهَبَ ذَلِكَ الشَّوْءُ عَنْهُمْ
 فَصَارُوا فِيْ اَحْسَنِ صُوْرَةٍ
 وَ ذَكَرَ فِي تَفْسِيْرِ هٰذِهِ
 الزِّيَادَةِ وَ اَمَّا الرَّجُلُ
 الطَّوِيلُ الَّذِي فِي الرَّوَضَةِ
 فَاتُّهُ اِبْرَاهِيْمُ وَ اَمَّا
 الْوِلْدَانُ الَّذِيْنَ حَوْلَهُ
 فَكُلُّ مَوْلُوْدٍ مَاتَ عَلَى
 الْفِطْرَةِ قَالَقَالَ بَعْضُ
 الْمُسْلِمِيْنَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ

دیا گیا، اس میں ہیں ایسے لوگ ملے جن
 کا آدھا جسم اتنا خوبصورت جتنا تم نے حسین
 سے حسین کوئی جسم دیکھا ہوگا اور آدھا
 جسم اتنا بدصورت جتنا تم نے زیادہ سے زیادہ
 کوئی بدصورت دیکھا ہوگا، ان دونوں نے ان
 لوگوں کو کہا جاؤ اور اس نہر میں کود جاؤ
 اچانک کیا دیکھا کہ وہاں ایک نہر مائل ہے
 جو بہہ رہی ہے، اس کا پانی دودھ کی
 طرح سفید تھا، ان لوگوں نے جا کر اس
 نہر میں چھلانگ لگا دی، پھر واپس
 آئے تو ان کی بدصورتی زائل ہو چکی
 تھی اور وہ انتہائی خوبصورت ہو
 چکے تھے، اس زیادتی کا تغیر
 کرتے ہوئے بیان کیا کہ باغ
 میں جو درخت قامت شمعیت تھے
 وہ ابراہیم علیہ السلام تھے، ان
 کے ارد گرد جو بچے تھے تو یہ
 وہ فرمودہ بچے تھے جو
 فطرت پر مر گئے تھے، بعض
 مسلمانوں نے عرض کیا کہ
 یا رسول اللہ! کیا مشرکوں کے
 بچے بھی ان میں ہیں؟ فرمایا:
 ہاں، مشرکوں کے بچے بھی ان
 میں ہیں، رہے وہ لوگ جو
 کا آدھا جسم خوبصورت اور

وَأُولَٰئِ الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ أُولَٰئِ
الْمُشْرِكِينَ وَ أَمَّا الْقَوْمُ
الَّذِينَ كَانُوا شَطْرَ
مِنْهُمْ حَسْبُكَ وَ شَطْرُ
مِنْهُمْ قَبِيلُكَ فَإِنَّهُمْ
قَوْمٌ خَلَطُوا عَمَلًا
صَالِحًا وَ آخَرَ سَيِّئًا
تَجَازَوْا اللَّهَ عَنْهُمْ -

آدھا بد صحبت تھا تو یہ وہ
لوگ ہیں جنہوں نے
اچھے اور برے اعمال
کو مخلوط کیا تھا، اللہ تعالیٰ
نے انہیں معاف کر دیا
ہے۔

(بخاری)

(ردۃ البیضاوی)

۱۵ وہ حدیث بھی حضرت عمرؓ کی روایت کردہ ہے۔

۱۶ تیسری فصل میں جو حدیث بیان کی ہے (یعنی پیش نظر حدیث) اس میں کچھ اضافہ ہے جو پہلی فصل
میں بیان کی گئی حدیث میں نہیں ہے اس جگہ وہی اضافہ بیان کیا جا رہا ہے، باقی حدیث تو پہلی فصل میں بیان کی
جا چکی ہے (۱۲ ا ق ن)۔

۱۷ معتمۃ یم پر پیش میں ساکن تاء کے نیچے زیر اور یم مخفف، عتمۃ سے مشتق ہے جس کا معنی سخت
اندھیرا ہے، بارغ کو اندھیرے سے اس لیے موصوف کیا کہ بنزہ جب گہرا ہو تو سیاہ دکھائی دیتا ہے بعض شارحین
نے معتمۃ پڑھا ہے تاہم زیر اور یم مشدود۔

۱۸ لفظ قَطُّ اس جگہ مثبت کی تاکید کے لیے واقع ہوا ہے، نحو یوں نے اسے نفی کی تاکید کے لیے
خاص کیا ہے، جیسے نَأْسَیْتُمْ قَطُّ میں نے اسے ہرگز نہیں دیکھا، یوں نہیں کہا جاتا، رَأَیْتُمْ قَطُّ میں نے اسے
ضرور دیکھا ہے، تحقیق یہ ہے کہ دوسری حدیثوں میں قَطُّ اثبات میں بھی واقع ہوا ہے، بعض متاخرین نے اس
قاعدے کو تبدیل کیا ہے، انہوں نے کہا کہ اثبات میں تاکید کے لیے بھی مستقل ہوتا ہے، جیسے کہ ابن مالک نے
تہلیل میں بیان کیا ہے۔

۱۹ لہٰذا لام پر زبر اور ایک نقطے والی با کے نیچے زیر، لہٰذا بھی کہتے ہیں لام کے نیچے زیر اور بار ساکن
اس کا واحد لہٰذا ہے۔

۵۶ اس اضافے کی تفسیر بیان کی جو اس حدیث میں موجود ہے اور پہلی فصل کی حدیث میں نہیں ہے
۵۷ یعنی فطرت اسلام جس پر ہر بچہ پیدا ہوتا ہے۔

۵۸ جیسے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے۔ خَلَقُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرَ سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ
أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ انہوں نے جمع کیا اپنے عمل اور دوسرے برے عمل کو، قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی توبہ
قبل فرمائے۔

۲۲۱۹ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مِنْ أَفْرَى الْغُرَايِ أَنْ
أَنْ يُرَى الرَّجُلُ عَيْنَيْهِ
مَا لَمْ تَرَيَا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: بہت بڑا جھوٹ یہ ہے
ایک شخص اپنی دونوں آنکھوں کو وہ
کچھ دکھائے جو انہوں نے نہیں
دیکھا۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(بخاری)

۵۹ یعنی اپنی آنکھوں پر بیتان باندھے کہ انہوں نے غلاں چیز دیکھی ہے، حالانکہ انہوں نے وہ چیز نہیں
دیکھی، مطلب یہ ہے کہ جھوٹا خواب بیان کرے، کیونکہ خواب وحی کے معنی میں ہے، پس گویا کاس لے لے اللہ تعالیٰ
پر اتر آیا ہے، حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ بھیجتا ہے جو خواب دکھاتا ہے۔

۲۲۲۰ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ أَصْدَقُ
الرُّؤْيَا بِالْأَسْعَارِ۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: بنات سچا خواب وہ ہوتا ہے جو
سمری کے اوقات میں دیکھا جائے۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

(ترمذی)

(الذَّائِرِيُّ)

(دارمی)

۶۰ کیونکہ یہ خوش بختی اور قبولیت کا وقت ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الادب

۲۲۔ آداب کا بیان

علامہ طیبی نے فرمایا کہ ادب کا اطلاق ہر اس مستحسن جدوجہد پر ہوتا ہے جسے انسان، کسی فضیلت کے حاصل کرنے کے لیے کرتا ہے، کلمہ ادب کی اصل ترکیب جمع کرنے اور کسی شخص کو کسی چیز کے لیے بلائے پر مشتمل ہے اور اس معنی کے اعتبار سے ادب کا معنی لوگوں کو کھانے پر بلانا اور جمع کرنا بھی لیا گیا ہے۔ اور وہ کھانا جو شادی یا دعوت کے لیے تیار کیا گیا ہو اسے ”مادبہ“ کہتے ہیں۔ ادب کا جو پہلا معنی بیان ہوا ہے وہ بھی مجازی طور پر جمع کرنے اور بلائے کے معنی پر مشتمل ہے صراح میں ہے کہ ادب پہلے دونوں حرفوں پر زبر، لغت، نگہداشت اور ہر چیز کی حد کو کہتے ہیں۔

علامہ سیوطی نے فرمایا کہ ادب اپنے قول و فعل کے استعمال کا نام ہے اور یہ بھی کہا کہ بعض لوگوں نے کہا ہے اپنے اخلاق پر عمل پیرا ہونا ادب ہے، بعض نے کہا نیکیوں پر گامزن رہنا ادب ہے، بعض نے کہا کہ بڑوں کا احترام اور چھوٹوں پر شفقت کا نام ادب ہے، مجمع البہار میں ہے کہ ادب حسن اخلاق ہے اور حق یہ ہے کہ ادب اخلاق و اعمال دونوں کو شامل ہے۔

بَابُ السَّلَامِ

سلام کا بیان

سلام اسم مصدر ہے تسلیم کا، اس کا معنی ہے سلامتی، خامیوں اور عیبوں سے پاک ہونا اور اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم بھی ہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ تسلیم بھی سلام کا نام ہے، عیب اور نقص سے سلامتی کے اعتبار سے اور السَّلَام عَلَیْکَ کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تیرے حال پر آگاہ ہے اس لیے تو غافل مت رہ یا اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اسم تجھ پر ہے یعنی تو اس کی نگہبانی میں ہے جیسے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تیرے ساتھ ہے، اکثر علماء نے سَلَامٌ عَلَیْکَ کا معنی یہ کہا ہے کہ تو میری طرف سے سلامتی میں ہے اور مجھے اپنی طرف سے سلامت رکھ۔ سَلَامٌ سَلَامٌ سے مشتق ہے جس کا معنی مصالحت ہے یعنی میری طرف سے تو مومن ہے اور مجھے بھی امن میں رکھ۔ سلام کا طریقہ ابتداءً اسلام میں کافرا و مسلمان میں فرق کرنے کے لیے شروع کیا گیا تھا۔ تاکہ کوئی ایک دوسرے کے ساتھ تعرض نہ کرے گویا یہ مسلمان ہونے کا اعلان تھا۔ بعد میں یہ طریقہ باقاعدہ جاری ہو گیا۔

الفصل الاول

پہلی فصل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو کو اپنی صورت پر پیدا کیا، ان کے قد کی لمبائی ساٹھ ہاتھ تھی، جب ان کو پیدا کیا تو انہیں حکم دیا کہ جاؤ اور اس جماعت کو سلام کہو، وہ چند فرشتے بیٹھے ہوئے تھے اور سنو کہ (وہ جواب میں) کیا سلام کہتے ہیں

۲۲۲۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ طُولُهُ سِتُّونَ ذِرَاعًا فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلِيَاكَ الشَّقِيقِ وَهُوَ نَفَرٌ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ فَاسْتَمِعَ

مَا يُحِبُّونَكَ فَإِنَّهَا تَجِيَّتُكَ
وَتَجِيَّةٌ ذُرِّيَّتِكَ فَذَهَبَ
فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالُوا
السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ
اللَّهِ قَالَ فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ
الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةٍ أَدَمَ
وَطُولُهُ سِتُّونَ ذِرَاعًا لَمْ
يَذَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ بَعْدَهُ
حَتَّى الْآنَ.

یہ آپ کا اقد آپ کی اولاد کا سلام
ہے، حضرت آدم نے جا کر کہا اَلسَّلَامُ عَلَيْكُمْ
انہوں نے کہا اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ
اللَّهِ: انہوں نے وَرَحْمَةُ اللہ کا
اضافہ کیا۔ یہ بھی فرمایا کہ جو شخص بھی
جنت میں داخل ہوگا وہ آدم علیہ السلام
کا صورت میں ہوگا اور اس کا قد ساٹھ
ہاتھ ہوگا، آدم علیہ السلام کے بعد اب تک
مخلوق کا قد گھٹتا رہا ہے۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ علمائے اس حدیث کے معنی میں اختلاف کیلئے بعض اس کی تاویل نہیں کرتے اور فرماتے ہیں کہ یہ
حدیث احادیث صفات میں سے ہے اس لیے اس کی تاویل نہ کرنا ہی بہتر ہے اس جیسے مثالوں میں سلف صالحین کا مسک
بھی یہی ہے۔ کچھ علماء اس کی تاویل کرتے ہیں، مشہور تاویل یہ ہے کہ صورت، صفت کے معنی میں ہے جیسے کہتے ہیں کہ
صورت مسک یہ ہے اور صورت حال یہ ہے اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی صفت
پر پیدا کیا اور ان کو اپنی صفات پر یہ کار پر توبنایا ہے۔ اور ان کو حسی، عالم، قادر، مرید، متکلم، سمیع اور بصیر بنایا ہے،
یا پھر یہ اضافت عظمت و شرافت کے ظاہر کرنے کے لیے ہے جیسے کہ روح اللہ اور بیت اللہ اس صورت میں معنی یہ
ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو خوب صورت اور لطیف صورت پر پیدا کیا، ان کی صورت اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی
لطافت اور اسرار پر مشتمل تھی۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ ”صورت“ میں ضمیر حضرت آدم علیہ السلام کی طرف راجع ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم
کو بغیر کسی مخلوق کے واسطے کے پیدا فرمایا، ساٹھ ہاتھ لیے قد کے ساتھ اور عام انسانوں کی طرح نہیں کہ پہلے نطفہ ہوتا ہے
پھر لوتھڑا اس کے بعد جنین اور اس کے بعد بچہ اور اس کے بعد مکمل مرد بنتا ہے۔

یا آدم علیہ السلام کو ان کی اپنی صورت پر پیدا کرنے کا معنی یہ ہے کہ ان کی مخصوص صورت پر پیدا کیا اور ایسی
جامع صورت میں پیدا کیا کہ کوئی مخلوق ایسی نہیں جس کی مثال حضرت آدم کی صورت میں نہ پائی جاتی ہو اسی لیے آپ کو عالم
صغیر دھوٹا جہان اکہا جاتا ہے اس معنی کی صورت میں بھی لفظ صورت بمعنی صفت ہوگا یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ کو خاص صفت
اور خاص حال پر پیدا کیا کبھی علم کے ساتھ موصوف کبھی عدم علم کے ساتھ، کسی وقت لغزش کے ساتھ اور کسی زمانے میں

برگزیدگی کے ساتھ یا صورت کا معنی ان کی عظمت کا معاملہ ہے کہ ان کو سجود، ملائکہ، مالک حیوانات اور کائنات کا مسخر کرنے والا بنایا۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ (صورتہ کی) ضمیر بھائی یا غلام کی طرف راجع ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے،
کہ اگر تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو مارے تو اس کے چہرے پر نہ مارے دوسری روایت میں آتا ہے کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنے غلام کے چہرے پر مار رہا ہے تو آپ نے اسے فرمایا کہ اس کے
چہرے پر مت مارو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا اسی لیے یہ چہرہ مکرم اور معظم ہے گویا
آپ نے فرمایا یہ غلام حضرت آدم کی اولاد سے ہے اس لیے چہرے پر مارنے سے اجتناب کرنا چاہیے۔ جو کہ انسان کا
معزز ترین عضو ہے اور اکثر حمل بھی اسی میں ہیں، ان دونوں حدیثوں کو ضعیف اور کمزور قرار دیا گیا ہے باوجودیکہ دوسری حدیث
میں آیا ہے کہ ”خُلِقَ آدَمُ عَلَى صُورَةِ الْإِنْسَانِ“ حضرت آدم رحمٰن کی صورت پر پیدا کیے گئے، اس کا جواب یہ دیا گیا کہ محدثین کے
نزدیک یہ حدیث ثابت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

صورتہ میں موجود ضمیر کے مرجع کے بارے میں دوسرے قول کی تائید سرکار کا یہ فرمان کرتا ہے۔
حضرت آدم کا تہ سائٹھ ہاتھ تھا۔

۱۵ ذراع۔ ذراع کے نیچے زیر ہے کہنی سے ہاتھ تک کے درمیان حصے کو ذراع کہتے ہیں۔ مرفق دیکھی ایم
کے نیچے زیر اور فاف پر زبر، اگر اس کا برعکس (مرفق) تو بازو کا جوڑ مراد ہوگا۔ تاہم اس میں اسی طرح ہے یہ آدم علیہ السلام
کو ان کی صورت پر پیدا کرنے کا بیان ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ابتداء میں انہیں اسی صورت میں پیدا فرمایا اور اس مقدار میں
بلے قد کے ساتھ، اگر ضمیر کو آدم علیہ السلام کی طرف راجع قرار دیا جائے اور اگر ضمیر بھائی کی طرف راجع ہو تو ضمیر اور مرجع
ضمیر میں کوئی ربط نہیں مگر صرف بیان واقع ہے۔ اور حضرت آدم کے قد کی لمبائی کا خصوصی طور سے بیان انسانوں میں اس
مقدار کا نہ متعارف نہ ہونے کی وجہ سے ہے اور باقی صفات کا ذکر اس لیے نہیں کیا کہ باقی صفات اجمالاً معلوم ہو رہی
جائیں گی۔

۱۶ نفرت (گروہ)، نفرت میں نفرت مردوں کے اس گروہ کو کہتے ہیں جو تین سے دس افراد پر مشتمل ہو، یہاں
بھی یہی مراد ہے اور فرشتے جو بیٹھے ہوئے تھے۔ ان کی تعداد بھی تین سے دس تک تھی، نفرت سے مطلقاً جماعت بھی مراد
لی گئی ہے اگرچہ دس سے زیادہ ہوں واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۷ یُحْيِيُوْنَكَ : (آپ کو سہم کرتے ہیں) اکثر نسخوں میں عار پر زبر اور با پر شہ ہے اور تجربہ سے مشتق
ہے، لیکن بعض دیگر نسخوں میں اس کی بجائے یُحْيِيُوْنَكَ جم کے نیچے زیر اور شروع میں پیش کے ساتھ ہے اور یہ
”جواب“ سے مشتق ہے، تہمت دراصل حیات سے مشتق ہے جس کا معنی زندہ کرنا ہے اور اسی لیے حیات اللہ کہتے ہیں۔

یعنی اللہ تعالیٰ آپ کو زندہ و سلامت رکھے اور تحیت سلامتی، ملک اور بقا کے معنی میں بھی آتا ہے اور اَلتَّحِيَّاتُ لِلّٰہ میں یہی معنی مراد ہے۔

۵۴ ذَرِیَّتٌ (اولاد) یہ کلمہ ذرّے مشتق ہے پھیلانے اور پراگندہ کرنے کے معنی میں ہے اور حیونٹی کو ذرّۃ اسی اعتبار سے کہا جاتا ہے۔

۵۶ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا رومی نے۔

۵۷ فَرَادُوسُ وَرَحْمَةُ اللّٰہ یعنی حضرت آدم علیہ السلام کے سلام کے جواب میں فرشتوں نے لفظ ورحمۃ اللہ بڑھا دیا اور نصیحت یہ ہے کہ اگر ایک کہے۔ اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ تو دوسرا عَلَیْکَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰہ جواب میں کہے اور اگر سلام میں فَرَحْمَةُ اللّٰہ بھی کہا جائے تو جواب میں دوسرا اَدَمِی وَرَحْمَةُ اللّٰہ دَبَّوْکَا کہے اور بعض روایات میں اس کے ساتھ وَ مَغْفِرَتٌ بھی آیا ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سلام کے جواب میں اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ کہنا بھی درست ہے چنانچہ اس عبارت اور عَلَیْکَ السَّلَامُ میں کچھ فرق نہیں ہے۔

۵۸ جو بلندی قامت اور حسن و جمال حضرت آدم کا ہے جتنی اس کے ساتھ مزین ہو کر جنت میں آئے گا لیکن دوزخی بدترین موت میں ہوں گے۔ چنانچہ ان میں سے ایک کے دانت پہاڑ کے برابر ہوں گے۔

۵۹ لَقَدْ یَنْزِلُ الْحَقُّ یَنْقُصُ، عبارت میں تقدیم و تاخیر ہے یعنی حضرت آدم ساٹھ ہاتھ لمبے قد کے تھے اور اب مخلوق کے قد گھٹتے جا رہے ہیں اور جب یہ جنت میں داخل ہوں گے تو ان کے قد حضرت آدم کے قد کے برابر ہو جائیں گے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
سوال کیا کہ کونسا سلام بہتر ہے؟ آپ نے
فرمایا کھانا کھاؤ، اور سلام دو بجے
تم جانتے ہو اور بجے نہیں
جانتے۔

۴۴۲۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ
الْإِسْلَامِ خَيْرٌ قَالَ تُطْعِمُ
الطَّعَامَ وَتُقْرِئُ السَّلَامَ عَلَى
مَنْ عَرَفْتَ وَ مَنْ لَمْ
تَعْرِفْ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۵ مسلمان کے آداب اور عادات میں سے کون سی علت اور کونسا ادب زیادہ فضیلت والا ہے۔

۱۶ اس میں سخاوت اور تواضع کی طرف اشارہ ہے جو صفات حمیدہ اور عمدہ عادتیں ہیں اور مخلوق خدا کے ساتھ

مسلے میں ان کو ملحوظ رکھنا واجب ہے طبی نے کہا ہے کہ ان دو اوصاف کی تفصیص سوال کرنے والے کے حال کے مطابق تھی اور اسی لیے سائل کو خطاب کے صیغے سے مخاطب کیا شاید نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مسائل میں ان دو اوصاف کے برعکس میلان پایا اور ان کے اس میلان کے آثار کا انا نہ نہایت ضروری تھا۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ دوسری احادیث میں بعض دیگر صفات کو اسلام کی افضل عادات میں شمار کیا ہے جیسے رات کے اس حصے میں نماز ادا کرنا جب لوگ نیند میں ہوں، ہمسائے اور مہمان کے ساتھ حسن سلوک اور اس کی عزت کرنا وغیرہ یعنی ہر کسی کے لیے جو کچھ مناسب سمجھا اور اس کے حال کے مطابق پایا اسے انہی صفات کی ترغیب دی۔

۵۳ تَقْرِئُ تَابِرِيشِ اقْرَأْ سے مشتق ہے جس کا معنی ہے پڑھا، تاپریش پڑھی گئی ہے، یہ قرأت سے مشتق ہے، اس کا معنی ظاہر اور واضح ہے، اس کے باوجود تاپریش پڑھنا زیادہ فصیح اور زیادہ فصیح ہے۔ "اقْرَأْ" کا معنی سلام پڑھنا ذرا مبہم ہے اس کی توجہ یہ ہے کہ سلام کرنے والا سلام کا باعث بنتا ہے کیونکہ جسے سلام کہا گیا ہے اس کی طرف سے سلام کے جواب کا سبب بنتا ہے۔ گویا اس سے سلام کہلوار ہا ہے، اگر سلام قلم سے لکھا گیا ہو تو اقراء مناسب ہے کیونکہ جس کو سلام لکھا ہے سلام لکھنے والا اس سے سلام پڑھوار ہا ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ سلام حقوق اسلام میں سے ہے دوستی اور شناسائی کا ہی حق نہیں ہے اور اسی طرح عیادت اور اس جیسی دوسری صفات جو آئندہ حدیث میں آ رہی ہیں وہ بھی حقوق اسلام میں سے ہیں۔

۲۲۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنِ سِتٌّ يَخْصَالُ يَتَعَوَّدُهُ إِذَا مَرِضَ وَ يَشْهَدُهُ إِذَا مَاتَ وَ يُجِيبُهُ إِذَا دَعَا وَ يُسَلِّمُ عَلَيْهِ إِذَا لَقِيَهِ وَ يُشَيِّتُهُ إِذَا عَطَسَ وَ يَنْصَحُهُ لَهُ إِذَا غَابَ أَوْ شَهِدَ وَ لَهُ أَجْدُهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحَمِيدِ وَلَكِنْ ذَكَرَهُ صَاحِبُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چھ حق ہیں، اگر مسلمان بھائی بیمار ہو جائے تو اس کی عیادت کرے اور اگر مر جائے تو جتنے کو آئے اگر دعوت کرے تو حاضر ہو اگر سے ملے تو سلام کرے، اگر چھٹکے تو جواب دے، غائب ہو یا حاضر تو اس کی خیر خواہی کرے دین نے یہ روایت نہ بخاری مسلم میں پائی اور نہ ہی حمیدی کی کتاب میں لیکن صاحب جامع نے سنن کے حوالے سے اسے

ذکر کیا ہے۔

۱۵ اگرچہ چھ فصلیں واجب نہیں ہیں لیکن تاکید میں مبالغہ کے لیے صیغہ وجوب (علی) استعمال بھی کیا گیا ہے۔

۱۶ عیادت: عود سے مشتق ہے جس کا معنی واپس ہونا اور پلٹنا ہے، کیونکہ عیادت کرنے والا مریض کی طرف رجوع کرتا ہے اور اس کے قریب جاتا ہے، یا یہ معنی ہے کہ عیادت کرنے والا پلٹ کر بار بار عیادت کرتا ہے۔

۱۷ بشرطیکہ کوئی شرعی عذر نہ ہو مثلاً کسی بدعت کا ارتکاب یا تفاخر اور نمود و نمائش پائی جائے۔

۱۸ یہاں سلام کے جواب کا ذکر نہیں کیا کیونکہ سلام کا جواب لازم اور واجب ہے۔

۱۹ جب چھینکنے والا مسلمان الحمد للہ کہے اسے جواب دو (يُوحَمَدُ اللّٰهُ) اگر چھینکنے والا الحمد للہ نہیں کہتا تو جواب دینا ضروری نہیں اس کی تفصیل الگ باب میں آئے گی۔

تثنیت: ثنیں اور سین کے ساتھ چھینک کا جواب دینے کے معنی میں ہے اعد باب العباس میں اس لفظ اور چھینک کے احکام کی تحقیق آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

۲۰ یعنی اگر مسلمان بھائی غائب ہو اس کی غیبت نہ کرے اور اگر موجود ہو تو خوشامد اور منافقت نہ کرے اور برسان بھائی کے سامنے اور پس پشت خیر خواہ ہے یہاں نصیحت کا معنی خیر کا اسادہ ہے دراصل لغت میں نصیحت کا معنی غلوں آتا ہے اس کی مزید تحقیق آئندہ اوراق میں آئے گی۔

۲۱ امام حمیدی کی کتب کا نام الجمع بین الصحیحین ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس وقت تک جنت میں نہ جا سکو گے جب تک مومن نہ بنو اور اس وقت تک مومن نہیں بنو گے جب تک آپس میں محبت نہ بڑھاؤ، کیا تمہیں ایسی چیز نہ بتاؤں، جس کے کرنے سے باہم محبت بڑھے ایک دوسرے کو سلام کیا کرو گے

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا أَوَّلًا أَدُلُّكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ أَفْتَشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۲۲ یعنی کمال مسلمان اس وقت تک نہیں بنو گے جب تک تم خدا کے لیے باہم محبت نہیں رکھو گے بعض نسخوں

میں لَا تُؤْمِنُونَ آیہ سے اور قاعدہ کے موافق بھی یہی ہے حَتَّى تُؤْمِنُوا سے موافقت اور مشابہت کے لیے یہاں بھی وَلَا تُؤْمِنُوا استعمال ہوا ہے۔

۵۲ یا ہی محبت کے حصول کے لیے فرمایا: کیا ایسی چیز بتائیں جسے کرنے سے تمہارے درمیان محبت بڑھے اور وہ صفت یہ ہے۔

۵۳ سلام پھیلانے سے مراد یہی ہے کہ اپنے اور بیگانے کو سلام کرو یا اس کا مطلب سلام کو ظاہر کرنا اور اس طرح بلند آواز سے کہنا کہ سلام اس کو سنائی دے۔ جیسے سلام کیا گیا ہے کیونکہ یہ دوستی اور محبت پیدا کرنے کا سبب ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سواری کرنے والا چٹنے والے کو سلام کرے اور چٹنے والا بیٹھنے والے کو اور کم تعداد والے زیادہ تعداد والوں کو سلام کریں (صحیحین)

۲۲۲۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ الزَّائِكُ عَلَى الْمَاشِيِّ وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ آئندہ حدیث بھی اسی معنوں پر مشتمل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا چھوٹا بڑے کو سلام کرے، گزرنے والے بیٹھے ہوئے کو اور کم تعداد والے زیادہ تعداد والوں کو سلام کریں (بخاری)

۲۲۲۶ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ الضَّعِيفُ عَلَى الْكَثِيرِ وَالْمَاءُ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۵ شارحین فرماتے ہیں کہ یہ حکم اس وقت ہے جب دو مسلمان ایک دوسرے کے آنے سے آجائیں اور اگر ایک مسلمان دوسرے کے پاس حاضر ہو تو سلام میں پہل کرنا باہر سے آنے والے کے لیے ضروری ہو گا خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا قلیل گروہ بڑا کثیر۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

۲۲۲۷ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ إِنْ تَسَلَّمَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

چند بچوں کے پاس سے گزرے تو آپ نے
ان بچوں کو سلام فرمایا۔

وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى غُلَمَانٍ
فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا۔

(بخاری و مسلم)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے اہل جہاں پر انتہائی شفقت و کرم ہے اللہ تعالیٰ آپ پر دروسلام بھیجے اور مسلمانوں کی طرف سے آپ کو بہترین صلہ عطا فرمائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہودیوں اور عیسائیوں کو سلام کہنے میں ابتداء نہ کرو اور جب ان میں سے کسی کے ساتھ راستے میں ملو تو اسے تنگ راستے کی طرف چلنے پر مجبور کر دو۔

۲۲۲۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْدُؤُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ فَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ فَاصْطَرَوْهُ إِلَى أَضْيَقِهِ۔ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

۱۵ یعنی یہودیوں اور عیسائیوں پر سلام میں پہل مت کرو اور اگر وہ سلام میں پہل کریں تو جیسا سلام کریں ویسا ہی انہیں لوٹا دو، علماء فرماتے ہیں کہ یہودیوں اور عیسائیوں کے سلام کے جواب میں دُفْلِیْتُ سے زیادہ نہ کہا جائے اور کافروں کو سلام کے جواب میں ہَذَاکُ اللہ (اللہ تعالیٰ تمہیں ہدایت نصیب فرمائے) بھی کہنا چاہیے اور بعض علماء نے یہودیوں اور عیسائیوں کو ضرورت یا حاجت (تالیف قلب) کے وقت سلام کہنا درست اور جائز قرار دیا ہے، بدعتیوں اور فاسقوں کا بھی یہی حکم ہے۔

۱۶ یعنی ان پر اسلام کی عزت اور شوکت کے اظہار کے لیے غلبہ قائم رکھو یا اس سے ایک طرف چلنے کے بارے میں حکم دینا مراد ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب یہودی تہیں سلام کہتے ہیں تو وہ اَلَا تُمْبِیْکُمْ کہتے ہیں، تم بھی صرف دُفْلِیْتُ کہہ دیا کرو۔

۲۲۲۹ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمُ الْيَهُودَ فَإِنَّمَا يَقُولُ أَحَدُهُمْ أَلَا تُمْبِیْکَ فَقُلْ دَ عَلَيْكَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(صحیحین)

۱۵۔ یہودی سلام کی بجائے مسلمانوں کو اَلْسَامُ عَلَیْکُمْ کہتے ہیں اور سلام کا معنی موت ہے یہ ان کی مسلمانوں کے ساتھ عداوت اور ان کے خبیث باطن کی وجہ سے ہے اسی لیے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمام مسلمانوں کو مخاطب کر کے فرمایا کہ اگر وہ تمہیں اَلْسَامُ عَلَیْکُمْ کہیں تو تم ان کے جواب میں دَعَا کہہ دو تاکہ جو کچھ انہوں نے کہا انہیں پر لوٹ جائے اور ان کو دَعَا اَلْسَامُ نہ کہو۔

۲۲۳۰ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ

فَقُولُوا دَعَا عَلَيْكُمْ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

اگر تمہیں اہل کتاب سلام کہیں تو تم

صرف دَعَا عَلَیْکُمْ کہہ دو۔

(صحیحین)

۱۵ اس روایت میں حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فَقُولُوا دَعَا عَلَيْكُمْ تم کہہ دو اور تم سب پر جمع کے صیغہ کے ساتھ جب کہ پہلی حدیث میں فعل اور عَلَیْکَ دونوں واحد کے صیغے ہیں روایات میں دَعَا عَلَیْکَ اور دَعَا عَلَیْکُم دونوں کے ساتھ اور بغیر واؤ کے (عَلِیْکَ عَلَیْکُمْ) دونوں طرح کیا ہے۔

موطا کی روایت میں عَلِیْکَ بغیر واؤ کے ہے اور اسی طرح دارقطنی میں بھی ہے علماء فرماتے ہیں کہ بہتر یہی ہے کہ عَلِیْکَ اور عَلَیْکُمْ بغیر واؤ کے ہی کہا جائے تاکہ جو کچھ یہودیوں نے کہل ہے اس میں جواب دینے والا بھی شریک نہ ہو جائے اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ موت تو یہودیوں اور مسلمانوں میں مشترک ہے اور بعض دیگر علماء نے فرمایا ہے کہ واؤ یہاں مشارکت کے لیے نہیں ہے بلکہ نیا کلام شروع کرنے کے لیے ہے مراد یہ ہے اور تم پر وہ کچھ جس کے تم مستحق ہو، چونکہ روایت دونوں طریقوں سے ہے اس لیے صحیح یہی ہے کہ دونوں طریقوں سے جواب دینا درست ہے۔

۲۲۳۱ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ

اسْتَأْذَنَ رَهْطٌ مِنَ الْيَهُودِ

عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكُمْ

فَقُلْتُ بَلْ عَلَيْكُمْ بَلْ

عَلَيْكُمْ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ فَقَالَ

يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ

عنها فرماتی ہیں یہودیوں کے ایک گروہ نے

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے باریابی کی اجازت

چاہی انہوں نے کہا اَلْسَامُ عَلَیْکُمْ تم پر ہلاکت

ہو، میں نے انہیں جواب دیا تم پر ہلاکت

اور لعنت ہو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا: اے عائشہ! اللہ تعالیٰ مہربان

يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ
قُلْتُ أَوَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا
قَالَ قَدْ قُلْتُ وَ عَلَيْكُمْ
و فِي رِوَايَةٍ عَلَيْكُمْ وَلَمْ
يَذْكُرِ الْوَادَ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)
و فِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ قَالَتْ
إِنَّ الْيَهُودَ أَكْتَوُا النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا
السَّامُ عَلَيْكَ قَالَ وَ
عَلَيْكُمْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ
السَّامُ عَلَيْكُمْ وَ لَعَنَكُمْ
اللَّهُ وَ غَضِبَ عَلَيْكُمْ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْلًا
يَا عَائِشَةُ عَلَيْكَ بِالرِّفْقِ
وَ إِيَّاكَ وَ الْعَنْتَ وَ
الْفُحْشَ قَالَتْ أَوَلَمْ
تَسْمَعْ مَا قَالُوا قَالَ أَوَلَمْ
تَسْمَعِي مَا قُلْتُ
رَدَدْتُ عَلَيْهِمْ فَيُسْتَجَابُ
لِي فِيهِمْ وَ لَا يُسْتَجَابُ
لَهُمْ فِي وَ فِي رِوَايَةٍ
لِمُسْلِمٍ قَالَ لَا تَكُونِي
فَاحِشَةً فَإِنَّ اللَّهَ لَا
يُحِبُّ الْفُحْشَ وَ التَّفَحُّشَ -

ہے ہر کام میں نرمی پسند فرماتا ہے، میں
نے کہا آپ نے نہیں سنا یہودیوں نے
کیا کہا ہے؟ آپ نے فرمایا میں نے
بھی دیکھا کہ دیا ہے۔
(صحیحین)

اور دوسری روایت میں بنیر داؤ کے عین
ہے امام بخاری کی ایک روایت میں ہے
کہ یہودیوں کا ایک گروہ بارگاہ رسالت
میں حاضر ہوا انہوں نے کہا ایتام عینکم،
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اور تم
پر بھی، لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
نے فرمایا تم پر خدا کا غضب، اس کی لعنت اور
ہلاکت ہو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے
عائشہ تمہر وزی اختیار کرو سختی اور بدگوئی سے
بچو حضرت عائشہ نے کہا آپ نے سنا نہیں؟
یہودیوں نے کیا کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا جو میں نے کہا تم نے نہیں سنا؟ میں نے یہودیوں
کا کام، انہی پر لٹا دیا مجھ پر ان کی بددعا قبول
نہیں ہوگی لیکن ان کے خلاف میری دعا قبول ہوگی
امام مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ آپ نے
حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو فرمایا تم بدگوئی
مت کرو اللہ تعالیٰ فحش گوئی کی
عادت اور متکلف فحش گوئی کو پسند
نہیں فرماتا۔

۱۵ شقی القلوب یہودیوں نے اکتام علیکم میں جمع کی بغیر لا کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اہل بیت کے لیے بددعا کا ارادہ کیا تھا اگرچہ سلام کے لیے بغیر جمع اس ارادے کے بغیر بھی آتی ہے۔
 ۱۶ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس بددعا کو ان یہودیوں کی طرف پلٹتے ہوئے کہا۔
 ۱۷ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جواب میں ہلاکت کے ساتھ یہودیوں کو ڈانٹنے اور ان پر سختی کے لیے لعنت کا اضافہ کیا، یہودیوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت اور غضب کا قرآن پاک میں کئی جگہ ذکر آیا ہے۔
 ۱۸ صراح میں ہے رفیق نری ہے سختی کے برعکس اور قانوس میں رفیق لطف کو کہتے ہیں۔
 ۱۹ یعنی یہودیوں نے توبہ بددعا دی ہے یہ تو اس لائق ہیں کہ ان ساتھ سختی اور درشتی سے پیش آؤں یہ یہودی تو خود ملعون ہیں۔

۲۰ میں نے بھی کہہ دیا ہے ہلاکت تم پر بھی ہو یا یہ کہ لعنت و نفرین تم پر ہو جس کے تم مستحق ہو۔
 ۲۱ ایک دوسری روایت میں صرف علیکم ہے والد کا ذکر نہیں ہے گزشتہ حدیث میں والد کا ذکر کرنے یا نہ کرنے کی تحقیق کی جا چکی ہے۔
 ۲۲ سختی اور گفتگو میں حد سے تجاوز کرنے سے بچو فحش فارپیش گاہوں میں جو سخت بری چیز ہو اسے فحش کہتے ہیں اس جگہ گفتگو میں سختی کی زیادتی مراد ہے۔

۲۳ یعنی جو دعائے بد انہوں نے مجھ پر کی میں نے وہ علیکم کہہ کر انہیں پر رونا دی۔
 ۲۴ یعنی درشت گومت بنو اور درشت گولی میں حد سے تجاوز کرنے والی نہ بنو۔
 ۲۵ فحش وہ ہے جو بے تکلف سرزد ہو اور فحش یہ ہے کہ تکلف کے ساتھ فحش گولی کی جائے۔

۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مخلوط مجلس کے قریب سے گزرے جس میں مسلمان، بت پرست، مشرک اور یہودی بیٹھے ہوئے تھے تو آپ نے انہیں سہم فرمایا۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

(بخاری و مسلم)

۱۵ اس مخلوط مجلس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کا ارادہ کر کے سلام فرمایا، اس سے معلوم ہوتا ہے

کہ اگر ایسی جماعت بیٹھی ہو جن میں کچھ سلام کے مستحق ہوں اور کچھ سلام کے مستحق نہ ہوں جیسے کافروں اور بدعتیوں کی جماعت تو اس جماعت کو کوئی بھی مسلمان سلام کے مستحقین کا ارادہ کر کے سلام کہہ سکتا ہے علماء فرماتے ہیں مسلمان کو ایسی جماعت کو سلام کہنے کا اختیار ہے السلام علیکم کہے یا السّلام علی من اتبع الهدی (جس نے ہدایت کی پیروی کی اس پر سلامتی ہو) اور اہل کتاب کو خط میں السّلام علی من اتبع الهدی ہی لکھا جائے۔

اگر کہا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کافران عبّدۃ الاوثان (بت پرست) اگر مشرکین کا بیان ہے تو درست ہے کیونکہ یہودی مشرکین اور بت پرستوں میں شامل نہیں ہیں اور اگر مشرکین کا بیان نہیں ہے تو ان کے مقابل عبّدۃ الاوثان کا لانا درست نہ ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ مشرکین سے مراد کافر ہوں جیسے آیہ کریمہ میں ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا یُعِزُّ اَنْ یُّشْرَکَ بِہِ (۴۸۔ النہار) بے شک اللہ اسے نہیں بخشتا کہ اس کے ساتھ کفر کیا جائے (ترجمہ کنز الایمان) بعض علماء نے فرمایا ہے کہ قَالِیْہُوْذُوْا عَطَفَ عَبَدَةِ الْاَوْثَانِ کی بجائے مشرکین پر ہے اور عَبَدَةِ الْاَوْثَانِ مشرکین کا بیان ہے کیونکہ تمام مشرکین عرب بت پرست تھے اور عبادت میں مشرک تھے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا راستوں میں بیٹھنے سے بچو صحابہ کرام نے عرض کیا ہمیں راستوں میں بیٹھنا پڑتا ہے وہاں بیٹھ کر ہم بات چیت کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا اگر راستوں میں بیٹھنا ہی ہے تو راستے کو اس کا حق دو صحابہ کرام نے پوچھا یا رسول اللہ راستے کا کیا حق ہے؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نظر کو جھکانا، گزرگاہ سے تکلیف دہ چیزوں کو ہٹانا، سلام کا جواب دینا، نیکی کا حکم دینا اور برائی سے بھی بچ کرنا۔

۴۴۳۳ عَنْ اَبِی سَعِیْدٍ
الْخُدْرِیِّ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی
اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ فَسَالَ
اِیَّاکُمْ وَ الْجُلُوسَ بِالتَّطْرِقَاتِ
فَقَالُوْا یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ مَا
لَنَا مِنْ مَّجَالِسِنَا بِذَٰلِكَ نَتَحَدَّثُ
فِیْہَا قَالَ فَاِذَا اَبِیْتُمْ اِلَّا
اَلْتَجَلَسَ فَاَعْطُوا الطَّرِیْقَ
حَقَّہُ قَالُوْا وَ مَا حَقُّ
الطَّرِیْقِ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ
قَالَ غَضُّ الْبَصَرِ وَ کَفُّ
الْاَذٰی وَ رَدُّ السَّلَامِ وَ
الْاَمْرُ بِالْمَعْرُوْفِ وَ النَّہْیُ
عَنِ الْمُنْکَرِ۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ)

۱۵ طُرُقَات : طا اور ساء پر پیش

۱۶ مجلس : لام پر مذکر علامہ کرمانی نے بھی اسی طرح کہا ہے اور اسی طرح شرح ابن الملک میں بیٹھنے کے معنی میں ہے میر جمال الدین محدث کے نسخہ میں لام کے نیچے زیر ہے یعنی اگر تم راستوں میں بیٹھنے سے باز نہیں رہ سکتے تو بیٹھو (لیکن ایک شرط کے ساتھ)۔

۱۷ یعنی راستے میں بیٹھنے کا حق یہ ہے کہ غیر محرم عورتوں پر نظر پڑنے سے آنکھ کو روکا جائے۔

۱۸ راستے میں پڑے ہوئے پتھر اور غلاط کو دور کرنا جو گزرنے والوں کو پریشان کرتے ہیں۔

۱۹ آپ نے سلام کا جواب دینا فرمایا ہے۔ سلام دینا نہیں فرمایا کیونکہ سنت یہ ہے کہ پیادہ شخص بیٹھے ہوئے کو سلام کرے جیسا کہ گزر چکا ہے۔

۲۰ شروع میں جس کی تعریف کی گئی اس کا علم دینا اور جس چیز سے منع کیا گیا اور شریعت میں اس کا حجاز بیان نہیں کیا گیا ایسی چیز سے منع کرنا۔

۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ وَ إِرْشَادُ السَّبِيلِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم و آلہ وسلم نے اس واقعہ میں فرمایا اور راستہ دکھانا۔

امام ابو داؤد نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت کے بعد ان کلمات کا ذکر کیا ہے۔

۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَقِيْبَ حَدِيْثِ الْخُذْيَاقِ هَكَذَا۔

۲۹ اس واقعہ میں جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو راستے میں بیٹھنے سے منع فرمایا جب انہوں نے اپنی مجبوری بیان کی تو ان کو فرمایا کہ راستے کو اس کا حق دو اور پھر راستے کے حقوق بیان فرمائے ایک دوسری روایت میں فرمایا مسافروں کو راستہ بتانا جو نہیں جانتے کہ یہ راستہ کدھر جاتا ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مظلوم کی مدد کرو براہ بھونے والے کو راستہ بتاؤ۔ یہ روایت ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت کے بعد اسی طرح نقل کی ہے اور میں نے ان حدیثوں کو بخاری کے وسلم میں نہیں پایا۔

۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ وَعَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ تَغِيْثُوا الْمَلْهُوْثَ وَ تَهْدُوا الصَّالِّ۔ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ نَعَقِيْبَ حَدِيْثِ أَبِي هُرَيْرَةَ هَكَذَا وَ لَمْ أَجِدْ هُنَا فِي الصَّحِيْحَيْنِ

۱۵ قصہ مذکورہ کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث روایت کی ہے۔

۱۶ مظلوم اور پریشان حال کی فریاد رسی کرو۔

۱۷ بھوئے ہوئے کو راستہ بتانا عمومی راہنمائی سے اہم ہے۔

۱۸ حالانکہ کہ مسایح کی فصل اول میں ان دونوں حدیثوں کا ذکر آیا ہے۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۲۲۳۶ عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنَّبِيِّ عَلَى النَّبِيِّ سَبْعٌ بِالْمَعْرُوفِ يُسَلِّمُ عَلَيْكُمْ إِذَا لَقِيَهُ وَ يُجِيبُهُ إِذَا دَعَاهُ وَ يُشِيمُهُ إِذَا عَطَسَ وَ يَتَّبِعُهُ إِذَا مَرَضَ وَ يَتَّبِعُهُ إِذَا مَاتَ وَ يُحِبُّ لِنَفْسِهِ

(مَدَاۓ التَّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ)

سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چھ حقوق ہیں (۱) ملاقات کے وقت سلام کرے (۲) اس کی دعوت قبول کرے (۳) جب وہ پھینکے تو یز علف اللہ کہے (۴) بیمار ہو تو عیادت کرے (۵) جب وہ فوت ہو جائے تو اس کے جنازے کے ساتھ جائے اور (۶) اس کے لیے وہی پسند کرنے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے

(ترمذی، دارمی)

۱۵ جنازے کے ساتھ جانا چونکہ نماز جنازہ بعد میں ہوتی ہے لہذا نماز کا ذکر از خود ہو گیا یا یہاں سنن و آداب کا ذکر مقصود ہے اس لیے نماز کا ذکر نہیں کیا کیونکہ نماز جنازہ فرض ہے اور اس کی ادائیگی بہر صورت لازم ہوتی ہے اگرچہ بطور فرض کافی ہے۔

۱۶ خواہ اس خیر کا تعلق دنیا سے ہو یا آخرت سے۔

۲۲۳۷ وَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَردَّ

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اس نے اَلْسَلَامُ عَلَیْکُمْ کہا آپ نے اس کے

عَلَيْهِ ثُمَّ جَلَسَ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرًا
ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ السَّلَامُ
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ فَحَرَّدَ
عَلَيْهِ فَجَلَسَ فَقَالَ عَشْرُونَ
ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ السَّلَامُ
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ
فَحَرَّدَ عَلَيْهِ فَجَلَسَ فَقَالَ
تَلْثُونَ -

سلام کا جواب دیا وہ آدمی بیٹھ گیا تو آپ
نے فرمایا "دس" پھر دوسرا شخص آیا اس نے
ان الفاظ سے سلام عرض کیا "السلام علیکم
ورحمۃ اللہ" آپ نے اس کا جواب دیا وہ بھی بیٹھ
گیا تو آپ نے فرمایا "بیس" پھر تیسرا شخص آیا
اس نے اضافہ کرتے ہوئے یوں سلام عرض کیا
"السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" آپ نے جواب
عایت فرمایا جب وہ آدمی بیٹھ گیا تو
آپ نے فرمایا تیس ۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد)

(ترمذی، ابوداؤد)

۱۔ یعنی اس طرح سلام کہنے والے کے لیے دس نیکیاں ہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے جو شخص ایک نیکی بجالاتا
ہے اس کے لیے اس کی دس شلیں ہیں۔

۲۔ السلام علیکم پر دس نیکیاں ہیں تو اب ورحمۃ اللہ کے اضافے کے ساتھ بیس ہوں گی کیونکہ اب نیکیاں
دو ہوں گی۔

۳۔ اسی طرح وبرکاتہ کے اضافے سے نیکیاں تیس ہو جائیں گی۔

۴۔ یہ گفتگو سلام دینے والے کے بارے میں تھی اگر سلام کہنے والے نے السلام علیکم کہا اور جواب دینے
والے نے رحمۃ اللہ کہا یا اس نے السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہا اور جواب دینے والے نے وبرکاتہ کہا تو اس کا بھی یہی
حکم ہے یعنی بیس اور تیس نیکیاں ماحصل ہوں گے اسی طرح "ومغفرۃ" کے الفاظ بھی اگلی حدیث میں آئے ہیں لہذا
ان کا حکم بھی یہی ہے۔

۲۳۳۸ عَنْ مَعَاذِ بْنِ اَنَسٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَتَعَنَّاهُ وَ زَادَ ثُمَّ
آتَى آخَرَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ وَ
مَغْفِرَتُهُ فَقَالَ أَرْبَعُونَ وَ

حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم سے گزشتہ حدیث کا معنی دریافت
کرتے ہوئے یہ اضافہ کیا کہ پھر چوتھا شخص آیا
اس نے یوں عرض کیا "السلام علیکم ورحمۃ اللہ
وبرکاتہ ومغفرۃ" آپ نے فرمایا
"چالیس" اور فرمایا اسی طرح تفاعل

قَالَ هَكَذَا تَكُونُ الْفَضَائِلُ . ہوتے ہیں یہ۔

(ابوداؤد شریف)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ یہ بھی صحابی ہیں اور اہل سحر میں شمار کیے جاتے ہیں۔

۱۶ معارف روایت کا مطلب یہ ہے کہ الفاظ مختلف مگر دونوں کا مفہوم ایک ہے۔

۱۷ یہاں چار نیکیاں ہوئیں ایک سلام اور تین اس پر اضافت رحمتہ اللہ وبرکاتہ و مغفرتہ۔

۱۸ آپ نے یہ قاعدہ بیان فرمایا کہ یہ زائد اس پر اجر بھی ناسد ہوتا ہے یہ مطلب نہیں کہ ”مغفرتہ“ پر اضافہ کی صورت میں اجر میں اضافہ ہوگا کیونکہ اس سے ناسد الفاظ کسی حدیث میں نہیں آئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۹ فائدہ : علماء نے بیان کیا ہے کہ ان الفاظ سے سلام کہتا ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ افضل ہے اگرچہ جس کو سلام کہا جا رہا ہے وہ تنہا ہو پھر بھی ضمیر جمع کی لائی جائے گی اور جواب دینے والا بھی جمع کا لفظ لائے اور ”علیکم“ کے ساتھ واو بڑھائے۔ کم از کم سلام ”السلام علیکم“ ہے۔ اگر ”السلام علیک“ یا ”سلام علیک“ کہہ دیا تو یہ بھی کافی ہے۔ کم از کم جواب سلام ”علیک السلام“ اور ”علیکم السلام“ ہے اگر واو کو حذف کر دیا جائے تو بھی جواب درست ہوگا اور اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ اگر جواب میں صرف ”علیکم“ کہہ کر جواب نہیں کہلائے گا اگر ”وعلیکم“ کہہ کر اس میں علماء کی دو رائیں ہیں۔

۲۰ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ

بِاللَّهِ مَنْ بَدَأَ بِالسَّلَامِ .

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَ

أَبُو دَاوُدَ)

حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ

رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں

میں سے اللہ تعالیٰ کے سب سے قریب وہ شخص ہے

جو سلام کہنے میں ابتداء کرے۔

(مسند احمد، ترمذی،

ابوداؤد)

۱۵ یہ اس وقت ہے جب راستے میں ملاقات ہو کیونکہ ایسے موقع پر سلام کہنا دونوں کا برابر حق ہے۔

ان میں سے جو سبقت لے جائے گا اسے یہ فضیلت حاصل ہوگی لیکن اگر ایک آدمی بیٹھا تھا دوسرا اس کے پاس آتا ہے تو اب سلام کہنا اسی آنے والے کا حق ہے اب اگر وہ اپنے اوپر عائد ہونے والے حق کو ادا کرنے میں سبقت لے جاتا ہے تو اسے یہ فضیلت حاصل ہوگی اور اگر بیٹھے والے نے ابتدا کر دی تو فضیلت اس کے لیے ہوگی۔

۱۶ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ تین چیزیں آپس میں محبت و پیار کرنے کا ذریعہ ہیں

ایک یہ کہ ملاقات کے وقت سلام میں ابتدا کرنا دوسرا یہ کہ اس نام سے بلانا جسے دوسرا پسند کرتا ہو تیسرا مجلس میں

آنے پر جگہ دینا۔

۲۲۲۰ وَعَنْ جَرِيرٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدَّ
عَلَى نِسْوَةٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِنَّ -
(رَوَاهُ أَحْمَدُ)

حضرت جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خواتین کی جماعت کے پاس
سے گزرے تو آپ نے انہیں سلام فرمایا۔
(مسند احمد)

۱۵ یہ جریر بن عبد اللہ بجلی مشہور صحابی ہیں نہایت خوبصورت اور خوش اخلاق تھے۔

۱۶ اجنبی عورتوں کو سلام کرنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی مخصوص ہے کیونکہ آپ کی ذات اقدس کسی قسم
کے فتنے سے بالاتر ہے لیکن یہ عمل آپ کے علاوہ کسی کے لیے مناسب نہیں لہذا کسی مرد کا غیر محرم عورت یا کسی عورت کا
غیر محرم مرد پر سلام مکروہ ہے ہاں اگر عورت ایسی عمر کو پہنچ چکی ہو کہ وہاں فتنہ کا ڈر نہ ہو تو پھر کراہت نہیں۔

۲۲۲۱ وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
قَالَ يُجْزِي عَنِ الْجَمَاعَةِ إِذَا
مَرُّوا أَنْ يُسَلِّمَ أَحَدُهُمْ وَ
يُجْزِي عَنِ الْجُلُوسِ أَنْ تَرُدَّ
أَحَدُهُمْ (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي
شُعَبِ الْإِيمَانِ مَرْفُوعًا) وَ
رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَ قَالَ رَفَعَهُ
الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ وَ هُوَ كَشِيئُهُ
أَبُو دَاوُدَ)

سیدنا علی بن ابی طالب کم اللہ وجہہ نے فرمایا
کہ جماعت جب گزرے تو اس میں سے ایک
کا سلام کہنا تمام کی طرف سے کافی ہوگا اور بیٹھنے
والوں میں سے ایک کا جواب دینا ان تمام کی
طرف سے کافی ہوگا، امام بیہقی،
شعب الایمان میں اسے مرفوعاً روایت کیا
امام ابو داؤد نے روایت کر کے کہا کہ
میرے شیخ حسن بن علی نے اسے مرفوع
قرار دیا ہے۔

۱۷ سلام کہنے کا سنت ہونا اور اس کے جواب کا فرض ہونا دونوں بطور کفایہ ہیں اس لیے اگر جماعت
میں سے ایک نے سلام کہہ دیا یا ایک نے جواب دے دیا تو باقی سے ساقط ہو جائے گا لیکن اگر ہر کوئی یہ عمل کرے تو
افضل ہے۔

۱۸ امام بیہقی نے مرفوعاً روایت کیا ہے یعنی اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد قرار دیا ہے نہ کہ
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا۔

۱۹ حاصل یہ ہے کہ امام بیہقی نے اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی قرار دیا مگر امام ابو داؤد نے
دوسندوں سے روایت کیا ہے ایک وہ سند جس میں آپ کے شیخ حسن بن علی ہیں اس کے مطابق یہ رحمت دو جہاں صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے اور دوسری سند کے مطابق یہ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے۔

حضرت عمرو بن شعیب کے والد گرامی نے ان کے جد امجد سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو غیر سے مشابہت اختیار کرتا ہے وہ ہم میں سے نہیں تم نہ یہود کی مشابہت اختیار کرو نہ نصاریٰ کی یہود کا سلام انگلیوں سے اور نصاریٰ کا سہم پھیلوں سے اٹا رہا ہے۔

ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ اس کی سند ضعیف ہے۔

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں جب کوئی اپنے بھائی سے ملے تو اسے سہم کہے اگر پھر دونوں کے درمیان درخت، دیوار یا پتھر مائل ہو جائے پھر ملاقات ہو تو دوبارہ سلام کہئے۔

(ابوداؤد)

۱۵ جب اتنی سی مفارقت اور جدائی کے بعد سہم کا حکم ہے تو اس سے نہایت پر بطریق اولیٰ ہوگا، اس حدیث میں سلام کے مستحب ہونے اور اہل کے بجالانے پر کامل طور پر متوجہ کیا گیا ہے۔

حضرت قتادہؓ روایت کرتے ہیں کہ رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی گھر میں جاؤ تو اس کے رہنے والوں

۲۲۲۲ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَشَبَّهَ بِغَيْرِنَا وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ وَلَا النَّصَارَى فَإِنَّ تَسْلِيمَ الْيَهُودِ الْإِشْأَاءُ بِالْأَصَابِعِ وَتَسْلِيمَ النَّصَارَى الْإِشْأَاءُ بِالْأَكْفِ.

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ)

۲۲۲۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا لَقِيَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَسِّمْ عَلَيْهِ فَإِنْ حَالَتْ بَيْنَهُمَا شَجَرَةٌ أَوْ جِدَارٌ أَوْ حَبْرٌ ثُمَّ لَقِيَهِ فَلْيَسِّمْ عَلَيْهِ.

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۲۲۲۴ وَعَنْ قَتَادَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتُمْ بَيْتًا

فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهِ وَ إِذَا
خَرَجْتُمْ فَأَوْدِعُوا أَهْلَهُ
بِسَلَامٍ۔

کو سلام کہو اور جب نکلو تو
ان کے پاس سلام بطور ودیعت
رکھو۔

(رَوَاةُ الْبَيْهَقِيِّ فِي شُعَبِ
الْإِيمَانِ مُرْسَلًا)

(بیہقی نے اسے شعب الایمان میں مرسل
روایت کیا)۔

۱۵ یہ مشہور تابعی ہیں۔ نابینا اور حافظ تھے جو کچھ سنتے اسے یاد رکھتے تھے۔

۱۶ جب واپسی پر سلام دیا تو گویا خیر و برکت ان کے پاس بطور امانت رکھی جو اسے آخرت میں حاصل ہوگی
یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی شخص کسی کے پاس جاتے وقت امانت رکھتا ہے۔ امام طیبی فرماتے ہیں تاکہ وہ ان کی طرف
رجوع کر کے اپنی امانت حاصل کریں جیسا کہ دیگر امانتیں واپس لی جاتی ہیں اس میں اس بات کی نیک خالی ہے کہ سلامتی سے
واپس آؤ اور خیر و برکت حاصل کرو۔

۲۴۲۵ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَا بُنَيَّ إِذَا دَخَلْتَ
عَلَىٰ أَهْلِكَ فَسَلِّمْ يَكُونُ
بَرَكَتًا عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أَهْلِ
بَيْتِكَ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
کہ آنکے دو بھائی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا بیٹے! جب تم اپنے گھر والوں
کے پاس جاؤ تو انہیں سلام کہو یہ تمہارے
اور تمہارے گھر والوں کے لیے برکت
ہو گا۔

(رَوَاةُ التِّرْمِذِيِّ)

(ترمذی)

۱۷ روایات میں ہے کہ جب گھر میں آؤ تو اہل خانہ کو سلام کرو اور اگر خالی گھر میں کوئی نہ ہو تو یہ کہنا چاہیے
السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ ہم پر اللہ کے صالحین بندوں پر سلام ہو تاکہ وہاں موجود فرشتوں
کو سلام ہو جائے۔

۲۴۲۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ السَّلَامُ قَبْلَ الْكَلَامِ۔
(رَوَاةُ التِّرْمِذِيِّ وَ قَالَ هَذَا
حَدِيثٌ مُنْكَرٌ)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سلام
گفتگو شروع کرنے سے پہلے ہے۔
اسے ترمذی نے روایت کر کے کہا یہ حدیث
عکس ہے۔

۴۴۴۷ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ
حَصْبِيْن قَالَ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ
نَقُولُ اَنْعَمَ اللهُ بِكَ عَيْنًا
وَ اَنْعَمَ صَبَاحًا فَلَمَّا كَانَ
الْإِسْلَامُ نَعَيْنَا عَنْ ذَلِكَ.

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت عمران بن حصیب رضی اللہ عنہ سے
سہایت ہے کہ ہم دور جاہلیت میں کہا کرتے تھے
اللہ تعالیٰ تیرے ذریعے آنکھیں ٹھنڈی کرے
تو اچھی طرح صبح کرے جب اسلام آیا تو ہمیں
اس سے منع کر دیا گیا۔

(ابوداؤد)

۱۵ اَنعَم، لغو متہ سے مشتق ہے اس کا معنی نرمی، تازگی اور اچھائی ہے اس عبارت کے دو معنی ہو سکتے
ہیں ایک یہ کہ باء سببیہ ہو اللہ تعالیٰ تیرے آرام اور بہتر زندگی کے سبب دوستوں کی آنکھوں کو اس طرح ٹھنڈا کرے کہ وہ
دیکھنے سے خوش ہو جائیں دوسرا یہ کہ باء یہل ناسخہ ہو تو معنی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ تجھے اس طرح خوشی عطا فرمائے کہ تیری آنکھیں
اسے دیکھ کر خوش ہوں۔

۱۶ یعنی اچھی ہو تیری صبح یا تو صبح کے وقت خوش ہو اس سے بہتر زندگی اور فراغت مراد ہے، وقت صبح
کی تخصیص اس لیے کی کہ اکثر طور پر ڈاکے وغیرہ صبح کے وقت ہی پڑتے تھے پہلا لفظ اَنعَم ماضی کا صیغہ ہے اور دوسرا
انعام سے مشتق امر کا صیغہ ہے۔

۱۷ ہر قوم میں بادشاہوں اور بڑے لوگوں کے لیے آداب بجالانے کا ایک طریقہ تھا عربوں کے دو محاورات
کا ابھی ذکر ہوا ابھی لوگ کہتے تھے ”زہبہ نزار سال“ اَلتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ کے ذریعے اسی بات کی تعلیم دی گئی کہ تمام تحیات و
تعظیبات فقط اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں اس کے سوا ان کا کوئی مستحق نہیں اسی وجہ سے لفظ التحیات جمع لایا گیا تاکہ تمام
تعظیروں کو شامل ہو جائے۔

۴۴۴۸ وَعَنْ غَالِبٍ قَالَ إِنَّا
لَجُلُوسٌ بِبَابِ الْحَسَنِ الْبَصَرِيِّ
إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ حَدَّثَنِي
أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ قَالَ بَعَثَنِي
أَبِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
أَتَيْتُهُ فَأَقْرَبْتُهُ السَّلَامَ قَالَ
فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ أَيْ يَغْرُوكَ

حضرت غالبؓ کہتے ہیں کہ ہم امام حسن بصری
کے دروازے پر بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک آدمی آیا
اور اس نے کہا مجھے میرے والد نے میرے دادا
کے حوالے سے بیان کیا کہ مجھے میرے والد نے
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں بھیجا
اور کہا کہ حاضر ہو کہ میرا سلام عرض کرنا فرماتے ہیں
میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ میرے والد
آپ کی خدمت میں سلام عرض کر رہے ہیں

السَّلَامَ فَقَالَ عَلَيْكَ وَعَلَى
أَبْنِكَ السَّلَامُ۔

آپ نے فرمایا تم پر اور تمہارے والد
پر سلام ہو۔

(دَوَاۓُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۵ غالب بن قحطان، بصرہ کے رہنے والے تھے، انہیں امام نساہی نے ثقہ، امام احمد نے تاکید کے ساتھ
ثقہ اور امام یحییٰ نے صدوق صالح کہا ہے، انہوں نے امام حسن بصری اور سعید بن جبیر سے احادیث سے شیعہ اور عمر نے
روایت کی ہے۔

۱۶ اس حدیث سے واضح ہے کہ جب کوئی کسی دوسرے کا سلام پہنچائے تو سنت یہ ہے کہ بھیجنے والے اور
پہنچانے والے دونوں پر سلام ان الفاظ سے کہا جائے۔ تجھ پر اور فلاں پر سلام ہو۔

۲۲۹ وَعَنِ ابْنِ الْعَلَاءِ

حضرت ابن العلاء حضرمی سے روایت ہے کہ

الْحَضْرَمِيُّ أَنَّ الْعَلَاءَ الْحَضْرَمِيَّ

علاء حضرمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

كَانَ عَامِلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

کی طرف سے گورنر تھے اور وہ جب بھی

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ إِذَا

آپ کی طرف خط لکھتے تو اپنے نام سے

كَتَبَ إِلَيْهِ بَدَأَ بِنَفْسِهِ۔

ابتدا کرتے تھے۔

(دَوَاۓُ أَبُو دَاوُدَ)

(ابوداؤد)

۱۷ اس جگہ نئے مختلف میں بعض میں اسی طرح ہے جس طرح مذکور ہے بعض میں عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ الْحَضْرَمِيِّ
أَنَّ الْعَلَاءَ الْحَضْرَمِيَّ تَقَرَّبَ إِلَيْهِ أَنَّ عَلَاءَ بْنَ حَضْرَمِيٍّ عَظِيمٍ صَاحِبِيٍّ اِدْبَارِ بْنِ اِمِيْدَ كَيْهِ عِلْفِ تَحِيَّ اَن كَرْنِي اَكْرَمِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِي بَحْرِيْنَ كَا كُورْزِ مَقْرِيْكَ، سَيِدَا اَبُو بَكْرٍ اَوْدَ سَيِدَا عَمْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا كَيْ دُورِ فِيْ بِيْ دِهْلَا كَيْ كُورْزِ دِهْ
ابن العلاء ابن الحضرمی طبقہ ثالثہ میں سے مقبول ہیں، میرا گمان ہے کہ ان کا نام جیسا مذکور ہے۔

۱۸ حضور علیہ السلام کا مثل مبارک بھی یہی تھا جب آپ کسی کو خط لکھتے تو ابتداً اپنا اسم گرامی لکھتے اس کے
بعد اگر مکتوب الیہ مسلمان ہوتا تو اس کے پہلے سلام لکھتے اگر وہ مسلمان نہ ہوتا تو عموماً یہ لکھتے سَلَامٌ عَلٰی مَنْ اَتٰ بِحَبِّ
الْهُدٰی ” ہر قل کی طرف بھی ایسے ہی لکھا تھا، اس حدیث کو اس باب میں ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ سلام
کا مقدمہ ہے جیسے کہ ہم نے بیان کیا اسی طرح مابعد متصلاً آنے والی احوال کتابت سے متعلق تین احادیث کا معاملہ بھی
یہی ہے۔ کیونکہ بعض اوقات سلام تحریر کیا جاتا ہے، حضرت مصنف کا طریقہ یہی ہے کہ وہ فصل کے آخر میں موضوع
کے مناسب اور متعلق احادیث کا ذکر کر دیتے ہیں۔

۴۴۰ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِذَا كَتَبَ أَحَدُكُمْ كِتَابًا فَلْيُتَرِّبْهُ
فَاتَةً أَوْ نَحْبَهُ لِلْحَاجَةِ -
(تَرْوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ مُشْكَرٌ)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
آقائے کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں
سے کوئی خط لکھے تو اس پر مٹی چھڑک دے کیونکہ
یہ ضرورت کو بہت پیدا کرنے والی ہے۔
(اسے امام ترمذی نے روایت کر کے کہا یہ
حدیث مشکوٰۃ ہے)۔

۱۵ یا مراد یہ ہے کہ اس خط کو مٹی پر ڈال دیا جائے۔
۱۶ یہ ایسی غایت ہے جس کے علم کا شارع کے بغیر کوئی اعاطہ نہیں کر سکتا اور نہ ہی نور نبوت کے علاوہ
اسے کوئی جان سکتا ہے۔ بعض اہل معرفت نے دوسرے معنی کی حکمت یہ بیان کی ہے کہ خط اور تحریر کو خاک پر ڈالنا
اس بات کی علامت ہے کہ حصول مقصد اس تحریر سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ پر اعتماد کی وجہ سے ہے۔ بعض تقریب سے
مراد مکتوب الیک کے لیے کاملاً قانع و انکساری مراد لیتے ہیں۔ اس صحت میں ”فلیتربہ“ کی ضمیر کا مرجع ”أحدکم“
ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے کہ کتاب کی طرف بھی سامع ہو پیسے دونوں معنوں کے اعتبار سے ضمیر کا کتاب کی طرف راجع کرنا
متعین ہے اور پیسے دونوں معنی ہی زیادہ مناسب ہیں۔

مراجع میں ہے اِتِّتَابٌ، تَتْرِيْبٌ خاک آلودہ کرنا، کسی چیز پر خاک ڈالنا۔ بعض روایات میں اَثَرٌ بَوَّاءُ اِتِّتَابٌ
فَاتَةً اَلْبَحْمُ دِلْمُزَادِ کے کلمات بھی آئے ہیں قَامُوس میں ہے کہ اَثَرٌ بَوَّاءُ و تَتْرِيْبُهُ اس وقت کہا
جاتا ہے جب اس نے کسی چیز پر مٹی ڈالی ہو نہایت میں اِتِّتَابٌ کا معنی خط پر مٹی ڈالنا بیان کیا گیا ہے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
اقدس میں حاضر ہوا تو آپ کے پاس کاتب
تھامیں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تم
اپنے کان پر رکھو کیونکہ یہ انجام کو بہت
یاد دلانے والا ہے۔

(امام ترمذی نے اسے روایت کر کے کہا
یہ حدیث غریب ہے اور اس کی سند
میں ضعف ہے)

۴۴۱ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ
قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ
يَدَيْهِ كَاتِبٌ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ
صَبِرَ الْقَلَمَ عَلَى أُذُنِكَ فَاتَةً
أَذْكُرُ لِمَا لَ -

(تَرْوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَ فِي إِسْنَادِهِ
ضَعْفٌ)

۱۵ اس کا تب سے۔

۱۶ ایک روایت میں واحد کی بجائے تثنیۃ علی اذنیہ ہے۔

۱۷ بیان مقاصد و مطالب کے لیے بہتر عبارات کا انتخاب مراد ہے۔ یہ ایسی خاصیت ہے جس کا علم صرف شارع علیہ السلام کو ہی ہے شیخ طیبی فرماتے ہیں کہ قلم زبان کا حکم رکھتی ہے چنانچہ کہا جاتا ہے اَلْقَلَمُ اَحَدُ اِلْسَانَيْنِ (قلم بھی ایک زبان ہے) اور زبان ترجمان دل ہوتی ہے، محل سماعت کان پر زبان قلم رکھنے کی وجہ سے کان دل کے قریب ہو جائیں گے اور اب دل عبارات اور فنون کلام میں سے جس کا ارادہ کرے گا اس کو سن سکیں گے یہ گفتگو مرضی ایک تخیل اور نحوئی نکتہ ہے جو مناسبت کے طور پر انہوں نے بیان کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۸ محدثین کے ہاں مشہور یہی ہے کہ حدیث غریب وہ ہوتی ہے جسے ایک راوی نے ایک سے بیان کیا ہو اور یہ بات مسلم ہے کہ غرابت محنت کے منافی نہیں اس لیے انہوں نے کہا کہ اس کی سند میں ضعف ہے بعض علماء کے نزدیک غریب بمعنی شاذ ہے کہ یہ روایت ثقہ کی روایت کے مخالف ہے۔

۲۲۵۲ وَعَنْهُ قَالَ اَمَرَنِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اَنْ اَتَعَلَّمَ الشَّرِّيَّانِيَّةَ
وَفِيهَا وَايَّةُ اَنَّهُ اَمَرَنِي
اَنْ اَتَعَلَّمَ كِتَابَ يَهُودَ وَ
قَالَ اِنِّي مَا اَمِنُ يَهُودَ
حَتَّى كِتَابٍ قَالَ مَرَرْتُ بِصَفِّ
شُهُرٍ حَتَّى تَعَلَّمْتُ وَكَانَ
اِذَا كَتَبَ اِلَى يَهُودَ كَتَبْتُ
وَ اِذَا كَتَبُوا اِلَيْهِ قَرَأْتُ
لَهُ كِتَابَهُمْ۔

انہی سے مروی ہے کہ رسالت مآب صلی اللہ
علیہ وسلم نے مجھے سریانی زبان سیکھنے کا حکم دیا
دوسری روایت میں ہے کہ مجھے یہود کی خط و
کتابت سیکھنے کا حکم دیا اور فرمایا میں کسی یہودی
کی تحریر پر مطمئن نہیں ہوں کہتے ہیں کہ ابھی
نصف ماہ بھی نہیں گزرا تھا کہ میں نے
اسے سیکھ لیا اب جب حضور نے یہود
کی طرف خط لکھا ہوتا تو میں لکھتا اور
جب یہود آپ کی طرف خط لکھتے تو
میں ان کا خط آپ کی خدمت میں
پڑھتا۔

(ترمذی شریف)

(دَوَاۓ التَّرْمِذِيّ)

۱۹ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ

۲۰ تورات اسی زبان میں تھی، یہودی ہی بولتے اور اسی میں لکھتے تھے۔

۲۱ مجھے اس بات کا اندیشہ ہے کہ اگر اس خط و کتابت پر کسی یہودی کو مقرر کیا گیا تو ممکن ہے وہ ہماری

طرف سے خط میں اپنی طرف سے کمی بیشی کر دے اور جب یہود کی طرف سے خط آئے تو پڑھتے ہوئے زیادتی یا کمی کر دے۔ کمی یا زیادتی کر دے۔

۱۵ یہود کی زبان اور ان کی خط و کتابت کا طریقہ۔

۲۲۵۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ إِذَا انْتَهَى أَحَدُكُمْ إِلَى

مَجْلِسٍ فَلْيُسَلِّمْ فَإِنْ بَدَأَ

لَهُ أَنْ يَجْلِسَ فَلْيَجْلِسْ ثُمَّ

إِذَا قَامَ فَلْيُسَلِّمْ فَلْيُسَلِّمْ

الْأُولَى بِأَحَقِّ مِنَ الْآخِرَةِ۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

۱۶ اگر مجلس اچھی ہو۔

۱۷ مجلس میں آتے اور جاتے دونوں وقت سلام سنتے ہیں۔

۱۸ سلام ہر دفعہ سنت اور اس کا جواب بھی ہر دفعہ واجب ہے۔

۲۲۵۴ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

لَا تَحْيَرَنَّ فِي جُلُوسٍ فِي

الطَّرِيقَاتِ إِلَّا لِمَنْ هَدَى

السَّبِيلَ وَمَا ذَاكَ التَّحْيِرُ وَغَضُّ

الْبَصَرِ وَاعْتَانٍ عَلَى الْحُمُولَةِ

(رَوَاهُ فِي شَرْحِ التُّنَائِمْ وَ

ذِكْرِ حَدِيثِ أَبِي مُجَرِّدٍ فِي

بَابِ فَضْلِ الصَّدَاقَةِ۔

۱۹ عموماً کہ چار پرزیر کی صورت میں اس سے مراد ہر وہ سواری ہے جس پر بوجھ لا دیا جائے مثلاً

اونٹ، گدھا اور پیش کی صورت میں اس کا معنی بوجھ ہے اب بوجھ اٹھانے والے کے بوجھ میں مدد کرنا ہی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

کہ رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں

سے جب کوئی کسی مجلس میں جائے تو سلام کہے

اگر بیٹھنا چاہے تو بیٹھ جائے پھر جب وہاں

سے واپس لے کر تو سلام کرے کیونکہ

پہلا سلام دوسرے سے زیادہ حق دار

نہیں۔

(ترمذی، ابوداؤد)

انہی سے مروی ہے کہ سرور عالم صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا راستوں میں بیٹھنے میں

بھلائی نہیں مگر وہ شخص جو راستہ بتائے

سلام کا جواب دے، نگاہ نیچی

رکھے اور سوار کرنے میں بھی مدد

دے۔

(شرح السنۃ) اور حدیث ابو جریج باب

فضل الصدقہ میں بیان کر دی گئی

ہے۔

مراد ہو گا۔

۱۵ بخرتی۔ جیم پر پیش را پر زبر اور یا پر شد ہے۔
 ۱۶ کیونکہ اس میں بھی سلام کا ذکر ہے۔

الفصل الثالث

تیسری فصل

۲۲۵۵ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ
 آدَمَ وَ فَتَحَ فِيهِ الرُّوحَ
 عَطَسَ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ
 فَحَمِدَ اللَّهُ بِأَذْنِهِ فَقَالَ
 لَهُ رَبُّهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ يَا
 آدَمُ إِذْهَبْ إِلَى أَوْلَئِكَ
 الْمَلَائِكَةِ إِلَى مَلَأُ مِنْهُمْ جُلُوسٍ
 فَقُلْ أَسْلَامٌ عَلَيْكُمْ فَقَالَ
 أَسْلَامٌ عَلَيْكُمْ قَالُوا عَلَيْكَ
 السَّلَامُ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ ثُمَّ
 رَجَعَ إِلَى رَبِّهِ فَقَالَ إِنَّ
 هَذِهِ تَحِيَّتُكَ وَ تَحِيَّةُ
 بَنِيكَ بَيْنَهُمْ فَقَالَ لَهُ
 اللَّهُ وَ يَدَاةً مَقْبُوضَتَانِ
 اخْتَرْتُ يَمِينِي وَ كَلَّمَا
 يَدِي رَبِّي يَمِينِي مُبَارَكَةً
 ثُمَّ بَسَطَهَا فَإِذَا فِيهَا آدَمُ

سینا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب
 اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا
 اور ان میں روح پھونکی تو انہیں چھینک
 آئی انہوں نے الحمد للہ کہا اور اللہ کے
 حکم سے اس کی حمد وثنا کی رب تعالیٰ
 نے ان سے فرمایا جبرئیل علیہ السلام اور فرمایا
 فرشتوں کی اسے بیٹھی ہوئی جماعت کے
 پاس جا کر اُتو علیکم کہو جب انہوں نے
 اُتو علیکم کہا تو فرشتوں نے علیک
 اُتو ورحمۃ اللہ کہا پھر بارگاہِ خداوندی
 پہنچے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ
 تمہارا اور تمہاری اولاد کا آپس میں سلام
 ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جب کہ
 اللہ تعالیٰ کے دونوں دستِ قدرت بند
 تھے ان دونوں میں سے جس کو چاہو
 اختیار کرو عرض کیا میں نے اپنے رب کا
 دایا ہاتھ اختیار کیا جب کہ اس کے دونوں
 ہاتھ مبارک میں جب اسے کھولا تو اس
 میں آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد تھی

و ذُرِّيَّتَهُ فَقَالَ آتَى رَبِّ
مَا هُوَ لِآءٍ قَالَ هُوَ لِآءٍ
ذُرِّيَّتَكَ فَإِذَا كُلُّ إِنْسَانٍ
مَكْتُوبٌ عِنْدَ رَبِّهِ بَيْنَ عَيْنَيْهِ
فَإِذَا فِيهِمْ رَجُلٌ أَهْوَاهُمْ
أَوْ مِنْ أَهْوَاهُمْ فَقَالَ
يَا رَبِّ مَنْ هَذَا فَقَالَ
إِبْنُكَ دَاوُدَ قَدْ كَتَبْتُ
لَكَ عُمَرَ أَرْبَعِينَ سَنَةً
قَالَ يَا رَبِّ زِدْ فِي عُمُرِهِ
قَالَ ذَلِكَ الَّذِي كَتَبْتُ لَكَ
قَالَ آتَى رَبِّ فَإِنِّي قَدْ
جَعَلْتُ لَكَ مِنْ عُمُرِي سِتِّينَ
سَنَةً قَالَ أَنْتَ وَ ذَاكَ
قَالَ ثُمَّ سَكَنَ الْجَنَّةَ مَا
شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَهْبَطَ مِنْهَا
وَ كَانَ آدَمُ يَعُدُّ لِنَفْسِهِ قَاتِلَهُ
مَلَكُ الْمَوْتِ قَالَ لَهُ آدَمُ
قَدْ عَجِلْتُ قَدْ كُتِبَ لِي
أَلْفُ سَنَةٍ قَالَ بَلَى وَلَكِنَّكَ
جَعَلْتَ لِإِبْنِكَ دَاوُدَ سِتِّينَ
سَنَةً فَجَعَلَهُ فَجَعَلْتُ ذُرِّيَّتَهُ
وَ نِسَى وَ نَسِيتُ ذُرِّيَّتَهُ
قَالَ فَمِنْ يَوْمَيْنِ أَمَرَ
بِالْكِتَابِ وَ الشُّهُودِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

عرض کیا اسے میرے رب یہ کون ہیں؟ فرمایا یہ
تمہاری اولاد ہے اس وقت ہر انسان کی آنکھوں
کے درمیان عمر لکھی ہوئی تھی ان میں سے
ایک نہایت ہی روشن چہرے والے تھے یا
چمکندوں میں سے ایک تھے عرض کیا یا رب یہ
کون ہیں؟ فرمایا: یہ تمہارا بیٹا داود ہے
میں نے اس کی عمر چالیس سال لکھی ہے
عرض کیا یا رب اس کی عمر میں اضافہ فرما،
فرمایا: میں نے ان کے لیے یہ ہی لکھی ہے
عرض کیا یا رب میں نے اپنی عمر کے ساٹھ
سال انہیں دیئے فرمایا تمہاری مرضی راوی
کہتے ہیں حضرت آدم جنت میں رہے جتنا
عمر اللہ تعالیٰ نے چاہا پھر وہاں سے اتارے
گئے۔ حضرت آدم اپنی عمر گنتے تھے، جب
لح الموت ان کے پاس آئے تو اس سے
فرمایا، تو نے جلدی کی ہے میری عمر تو
ہزار سال لکھی گئی تھی عرض کیا ہاں لیکن
آپ نے اپنے بیٹے داود کو ساٹھ سال
دے دیے تھے۔ حضرت آدم نے انکار فرمایا
تو ان کی اولاد بھی انکار کرتی ہے وہ بھول
گئے تھے تو ان کی اولاد بھی بھول جاتی ہے
راوی کہتے ہیں اسی روز سے لکھے
اور گواہ بنانے کا حکم دیا گیا
ہے۔

(ترمذی)

۱۵۔ یہ جو حضرت آدم نے اللہ تعالیٰ کی حمد و تعریف کی یہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کی کیونکہ اللہ تعالیٰ کی تعریف ایک عظیم عمل ہے جو اس کی طرف سے دی جانے والی آسانی کے بغیر آسان نہیں۔
 ۱۶۔ اللہ تعالیٰ نے یہاں آدم علیہ السلام کو چھینک کا ادب سکھایا ہے اور اس کے ساتھ ہی سلام کی بھی تعلیم دی۔

۱۷۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے جس میں ملائکہ کی تعین ہے یہ بھی احتمال ہے کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہو اور آپ نے اس کے ذریعے ”اُولَئِكَ الْمَلَائِكَةُ“ کے مصداق کا تعین فرمایا ہو۔
 ۱۸۔ ”مَلَائِکَہ“ قوم کے ان اشراف اور صاحب فضل لوگوں کو کہا جاتا ہے جن کی طرف تمام معاملات میں قوم رجوع کرتی ہو۔

۱۹۔ وہ جگہ مراد ہے جہاں اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام سے گفتگو فرمائی تھی۔

۲۰۔ جس طرح ہاتھ بند کر کے اس میں کوئی چیز پوشیدہ کی جاتی ہے۔

۲۱۔ یعنی وہ چیز جو دونوں ہاتھوں میں سے کسی ایک میں ہے۔

۲۲۔ یہ حضرت آدم علیہ السلام کا کلام ہے یا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا واضح ہے کہ اللہ کے لیے ہاتھ کا اطلاق از قبیل تشابہات ہے، اسی طرح اس کے دونوں ہاتھوں کا دہنا ہونا بھی تشابہ ہے اس کی تشریح میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کے لیے یہ بد معنی ہاتھ ثابت نہیں بلکہ معنی صفت ثابت ہے اور یہ جملہ اسی بات سے کنایہ ہے کہ اس کے لیے ہاتھ ثابت نہیں اگر ہاتھ ہوتا تو اس میں دایاں اور بایاں بھی ہوتا۔ کلام کے آخر میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس سے مراد خیر و برکت ہے کیونکہ یہ یدِ نبیؐ کو لازم ہے اور نبیؐ کا مادہ یمن ہے جس کا معنی برکت ہے۔

۲۔ بایاں ہاتھ طاقت اور گرفت میں کمزور ہوتا ہے دونوں ہاتھوں کو دایاں قرار دینے میں یہ حکمت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تمام صفات کاملہ ہیں اور وہ ناقص صفات سے پاک ہے۔

۳۔ حضرت آدم علیہ السلام کا مقصد اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں کا شکر اور اس بات کو بیان کرنا ہے کہ جو بھی اس کی طرف سے ہو وہ فضل و نعمت ہے خواہ وہ لطف ہو یا قہر کیونکہ جب انہوں نے یہ کہا کہ میں نے دہنا پسند کیا، تو وہم ہو سکتا تھا کہ صفات لطیفہ کہ صفات قہریہ پر ترجیح دے رہے ہیں اس لیے کہا کہ میرے رب کے دونوں ہاتھ مبارک ہیں، اس طرح اس وہم کا ازالہ ہو گیا اور اپنے اختیار سے دست بردار ہو گئے۔
 ۴۔ اس سے مقصود اللہ تعالیٰ کے احسان و فضل اور جو دو کرم کی کثرت و غایت بیان کرنا ہے کیونکہ عربوں کے

تین محاورات ہیں مگر کوئی شخص نفع ہی پہنچائے تو اسے کہتے ہیں کہ دونوں ہاتھ مبارک ہیں اگر کوئی ضرر و نقصان دے تو اسے کہتے ہیں کہ اس کا نصیب ہاتھ میں ہے اور جو نہ نفع دے اور نہ نقصان اس کے بارے میں کہتے ہیں فلاں نہ دیا ہاں ہاتھ رکھا ہے اور نہ پایاں ۔

۵۔ یہاں یڈ سے مراد قدس و نعمت ہے کیونکہ ان دونوں پر عرب یڈ کا اطلاق کرتے ہیں۔ اگر یڈ سے مراد قدس ہو تو معنی ہوگا کہ ہدایت و ایمان، گمراہی و کفر کی تخلیق اس کے قبضہ میں ہے اور اگر مراد نعمت ہو تو معنی ہوگا اہل ہدایت پر اس کا لطف و کرم اور اہل کفر پر قہر و غضب یہ تمام عدل و حکمت ہے کیونکہ وہ غالب و مالک اور علیم و کلیم ہے اور وہ اس سے مطلع ہے جس سے غیر آگاہ نہیں اس آیت مبارکہ میں ہی اشارہ ہے یُفِضُ بِهِ مَنُ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنُ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (جسے چاہتا ہے گمراہی میں چھوڑ دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے اور وہ غالب حکمت والا ہے۔

۶۔ راوی کو شک ہے کہ یا تو فرمایا کہ ان کے درمیان ایک نہایت ہی خوبصورت مرد تھا یا فرمایا کہ ان میں خوبصورت ترین لوگوں کی ایک جماعت تھی اور یہ ایک مرد اس جماعت میں سے تھا۔

۷۔ اگر دوسرا جملہ ہو تو پھر اشکال وارد نہیں ہوتا مگر پہلی صورت میں یہ اشکال ہے کہ اس سے لازم آتا ہے کہ حضرت داؤد بقیہ تمام انبیاء سے افضل ہوں اس کا جواب یہ ہے کہ زیادہ روشن ہونے سے مراد تمام صفات کمال میں افضل ہونا نہیں ہے بلکہ حضرت داؤد علیہ السلام کو ظہور و نور میں دیگر انبیاء سے جو امتیاز تھا اس کو حضرت آدم پر ظاہر کیا گیا تاکہ ان کی عمر کے بارے میں سوال ہونے اور اس پر اور انکار کا واقعہ بھی مترتب ہو جائے جس طرح ہر نبی کو ایک مخصوص امتیاز حاصل ہوتا ہے اس طرح ممکن ہے کہ اس جہان میں یا اس جہان میں بھی حضرت داؤد علیہ السلام روشن اور چمکدار ہونے میں دیگر انبیاء سے ممتاز ہوں اور اس سے بقیہ تمام انبیاء پر فضیلت لازم نہیں آتی۔ یہ بات بھی ذہن نشین رہنی چاہیے کہ ضروری نہیں کہ حضرت آدم نے تمام انبیاء کو دیکھا اور پھر ان میں سے حضرت داؤد کو ممتاز جان کر سوال کیا ہو بلکہ ممکن ہے اتفاقاً ان پر نظر پڑی ہو اور ان کی عمر کے بارے میں سوال کر دیا ہو۔

جن الفاظ سے یہ حدیث باب ایمان بالغیب میں گزری ہے وہ اسی بات کی تائید کرتے ہیں اور وہ الفاظ یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس جماعت میں سے ہر آدمی کی دونوں آنکھوں کے درمیان نور کی چمک پیدا فرمادی پس حضرت آدم نے ان میں سے ایک مرد کو دیکھا تو آپ کو اس کا نزدیکت بہا گیا۔

۸۔ جو لکھی ہے وہی رہے گی دوسری عمر نہیں مل سکتی۔

۹۔ آپ کا اختیار ہے اگر آپ اپنی عمر میں سے ساٹھ سال دینا چاہتے ہیں تو وہیں کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔

۱۰۔ یہاں تک کہ آپ کی عمر نو سو چالیس سال تک پہنچ گئی۔

۱۳ اس سے مراد وہ الفاظ ہیں جو آپ نے ملک الموت کو کہے کہ میری عمر تو ہزار سال بھی گئی ہے تو نے جلدی کی اور آپ کا یہ قول درست ہے اس میں آپ نے اس بات کی ہرگز تصریح نہیں کی کہ میں نے ساٹھ سال نہیں دیئے تھے کیونکہ انبیاء علیہم السلام سے قصداً اور صراحتاً جھوٹ کا صدور نہیں ہو سکتا، ہاں یہاں بطور تعویض انکار ہے اور اسی طرح کی باتیں بعض انبیاء سے صادر ہوئی ہیں یا میرے نزدیک یہ انکار بطور نسیان ہے جو انبیاء سے ممکن ہے۔
 ۱۴ انکار کی کیفیت آدمی کی طبیعت میں اس وقت سے ہے جب سے حضرت آدم سے صادر ہوئی ہاں ان سے بطور تعویض و نسیان ہوا اور دیگر لوگوں سے قصداً اور صراحتاً

۱۵ انہیں درخت کے قریب جانے سے منع کیا تھا تو آپ بھول گئے اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں بیان فرمایا نَسِیَ وَكَسَرَ بَعْدَ لَهُ عِذْمًا (پس آدم بھول گئے اور ہم نے ان کے لیے عزم نہ پایا)
 ۱۶ ان کی طبیعتوں میں نسیان کی کیفیت اسی وقت سے پیدا ہوئی اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد حدیث میں مذکورہ واقعہ ہی ہو جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا تھا کہ آپ کا انکار قصداً نہ تھا بلکہ نسیاناً تھا۔
 ۱۷ معاملات کو تحریر میں لانا اور ان پر گواہ مقرر کرنا امر الہی ہے۔

حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم عورتوں کے پاس سے گزرے تو آپ نے ہمیں سلام دیا۔

۲۲۵۶ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ یَزِیدٍ قَالَتْ مَرَّ عَلَیْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللَّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فِی نِسْوَةٍ فَسَلَّمَ عَلَیْنَا۔

(ابو داؤد، ابن ماجہ،

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ

دارمی)

مَاجَہٌ وَ ابْنُ مَاجَہٍ)

۱۸ یہ انصار میں سے صحابیہ ہیں۔

۱۹ حالانکہ میں ان عورتوں میں بیٹھی ہوئی تھی۔

۲۰ یہ آپ کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ فصل ثانی میں روایت احمد از جریر کے تحت گزر چکا ہے

حضرت طفیل بن ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ ابن عمر کے پاس آئے اور صبح کے وقت ابن عمر کے ساتھ بازار جاتے فرماتے ہیں جب ہم بازار میں پہنچتے تو ابن عمر ہر ایک کو سلام کہتے خواہ وہ معمولی دکاندار

۲۲۵۷ وَعَنِ الطَّفِیلِ بْنِ أَبِي ابْنِ کَعْبٍ أَنَّهُ كَانَ یَأْتِی ابْنَ عُمَرَ فِیَعْبُدُ ذَا مَعَهُ إِلَى الشُّوقِ قَالَ فَأَدَا عَدُوْنَا إِلَى الشُّوقِ كَمَا یَمُرُّ

عِنْدَ اللَّهِ بَيْنَ عُمَرَ عَلَى سَقَاطٍ
وَلَا عَلَى صَاحِبِ بَيْعَةٍ وَلَا
مُسْكِينٍ وَلَا عَلَى أَحَدٍ إِلَّا
سَلَّمَ عَلَيْهِ قَالَ الطُّفَيْلُ
فَجِئْتُ عِنْدَ اللَّهِ بَيْنَ عُمَرَ
يَوْمًا فَاسْتَتَبَعَنِي إِلَى السُّوقِ
فَقُلْتُ لَهُ وَ مَا تَصْنَعُ فِي
السُّوقِ وَ أَنْتَ تَقِفُ عَلَى
الْبَيْعِ وَ تَسْأَلُ عَنِ السَّلَامِ
وَ لَا تَسُومُهَا هَلَا تَجْلِسُ
فِي مَجَالِسِ السُّوقِ فَاجْلِسُ
بِنَا هَهُنَا كَتَحَدَّثْتُ وَ قَالَ
فَقَالَ لِي عِنْدَ اللَّهِ بَيْنَ عُمَرَ
يَا أَبَا بَطْنٍ قَالَ وَ كَانَ
الطُّفَيْلُ ذَا بَطْنٍ إِثْمًا
تَعْدُوا مِنْ أَجْلِ السَّلَامِ
سَلِّمْ عَنْ مَنْ لَيْقِنَا.

(رَوَاهُ مَالِكٌ وَ الْبَيْهَقِيُّ
فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

(امام مالک، بیہقی نے شعب الایمان میں
روایت کیا)۔

۱۵ ان کی کنیت ابو بطن ہے تابعی عزیز الحدیث ہیں ان کی احادیث اہل حجاز میں مقبول ہیں ابن سعد نے
ان کی توثیق کی ہے۔

۱۶ نَقَطَ قَاف پر حرکت ہے معمولی سامان کو کہتے ہیں اور اس کے بچنے والے کو سقاط یا سقطلی
کہا جاتا ہے۔

۱۷ بیتہ باد پر زبر اور زیر دونوں پر بھی جاسکتی ہیں۔

۱۸ فقیر نے یہی عمل سید احمد مدنی کا دیکھا جو مدینہ طیبہ کے اکابر اور صاحب تاریخ مدینہ امام مہودوی کی

ہو یا بڑا بھلا سا جریا مسکین بچے طفیل کہتے
ہیں ایک دن میں ابن عمر کے پاس گیا تو
انہوں نے مجھے بازار جانے کے لیے کہا میں
نے عرض کیا کہ آپ بازار جا کر کیا
کرتے ہیں؟ نہ خرید و فروخت کرتے ہیں
نہ سامان کے بارے میں دریافت کرتے
ہیں نہ اس کا بہاؤ پوچھتے ہیں اور نہ
کسی بازار کی مجلس میں بیٹھتے ہیں اس
لیے آپ یہاں ہی بیٹھ کر ہمارے ساتھ باتیں
کریں مجھے عبد اللہ بن عمر فرمانے لگے
اے پیٹ والے حضرت طفیل
کا پیٹ بڑا تھا ہم بازار اس
لیے جاتے ہیں کہ جو بھی
ہیں ملے ہم اس کو سلام
کہیں۔

اولاد میں سے تھے، مکہ معظمہ کے شرفاء بھی موسم حج میں ایسے ہی کرتے ہیں کہ بازار میں وائیں اور بائیں ہر ایک کو سلام کرتے ہیں، کہتے ہیں کہ مگر ان جیب جمعہ کے دن نکلتا تھا تمہاراں کا بھی یہی معمول تھا۔

۴۴۵۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَتَى
رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِفُلَانٍ
فِي حَائِطِي عَذْقٌ وَإِثْنَا
قَدْ أَذَانِي مَكَانٌ عَذْقِي
فَارْسَلِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَغْنِيَّ
عَذْقَكَ قَالَ لَا قَالَ فَهَبْ
لِي قَالَ لَا قَالَ فَيُعْنِيهِ بِعَذْقٍ
فِي الْجَنَّةِ فَقَالَ لَا فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُ الَّذِي هُوَ
أَبْخَلُ مِنْكَ إِلَّا الَّذِي يَبْخُلُ
بِالسَّلَامِ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ
ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ
فلاں شخص کی کجور کا درخت میرے
باغ میں ہے اور اس نے بہت دکھ دیا
ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس
شخص کی طرف پیغام بھیجا کہ مجھے یہ
درخت فروخت کر دے اس شخص نے
انکار کر دیا فرمایا مجھے بہتہ کر دے
اس نے انکار کر دیا فرمایا میرے ہاتھ جنت
میرے درخت کے عوض فروخت کر دے اس
نے انکار کر دیا آپ نے فرمایا میں نے تجھ
سے بڑھ کر نبیل شخص نہیں دیکھا سوائے اس شخص
کے جو سہم میں بخل کرے۔

مسند احمد، بیہقی نے شعب الایمان میں
روایت کیا ہے۔

(مَدَاكُ أَحْمَدُ وَ الْبَيْهَقِيُّ فِي
شُعَبِ الْإِيمَانِ)

۱۵ عذق اگر میں پر زبر پڑھیں تو اس سے مراد کجور کا درخت اور اگر زیر پڑھیں تو اس سے کجور کی شاخ در
ہوتی ہے۔

۱۶ یہ شخص وقت اور بے وقت باغ میں آتا ہے جس سے میرے گھر والوں کو تکلیف ہوتی ہے۔

۱۷ اگر تو میرے ہاتھ بیچنے سے عار محسوس کرتا ہے تو مجھے بہتہ کر دے۔

۱۸ یہ آپ نے اسے ثواب آخرت کے حوالے سے ترغیب دی۔

۱۹ جو تھوڑے سے عمل سے عظیم ثواب حاصل نہیں کرتا۔

علمائے بیان کیا ہے کہ یہ آپ کی طرف سے سفارش تھی، حکم نہ تھا ورنہ وہ شخص حکم کی مخالفت کس طرح کرتا اور

یہ شخص تھا کیونکہ آپ نے ثواب آخرت کے حوالے سے بھی ترفیب دی (اگر وہ کافر ہو جاتا تو ایسا ممکن نہ تھا)۔
ہاں اس شخص کا دل تسنتی اور دوستی سے خالی نہ تھا۔

۲۴۵۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ الْبَادِيُّ بِالسَّلَامِ بَرِيءٌ

مِنَ الْكِبَرِ۔

(رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ

الْإِيمَانِ)

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
سلام میں ابتدا کرنے والا تکبر سے دور
ہو جاتا ہے۔

(اسے بیہقی نے شعب الایمان میں
روایت کیا)۔

فائدہ

- (۱) سلام کہنا سنت اور اس کا جواب فرض ہے۔
- (۲) اگر کوئی شخص کسی جماعت کے پاس سے گزرا اور اس نے سلام کہا تو ان پر اس کا جواب لازم ہے
- (۳) اگر وہ اسی مجلس میں دوبارہ آیا اور سلام کیا اب جواب واجب نہیں ہاں مستحب ہے۔
- (۴) سلام اور اس کے جواب کے لیے جمع کا لفظ استعمال کرنا چاہیے تاکہ اس آدمی کے ساتھ جو فرشتے ہیں ان پر بھی سلام ہو جائے۔
- (۵) فقیہ ابو جعفر نے امام ابو یوسف کے ایک شاگرد کے بارے میں بیان کیا ہے کہ جب وہ بازار جاتے تو السلام علیکم کے بجائے سلام اللہ علیکم کہتے ان سے اسی کی وجہ پوچھی گئی تو انہوں نے فرمایا سلام ایک تحفہ ہے جس کو قبول کرنا فرض اور نص قرآن سے ثابت ہے جب وہ میرے سلام کا جواب نہیں دیں گے تو مجھ پر امر بالمعروف لازم ہو جائے گا اور سلام اللہ علیکم دعا ہے اگر وہ جواب نہیں دیں گے تو کوئی بات نہیں کیونکہ جواب ان پر لازم نہیں اسی طرح مجھ پر امر بالمعروف بھی لازم نہ آئے گا اس لیے میں سَلَامُ اللہ علیکم کہتا ہوں۔
- (۶) اگر ایسے شخص کو سلام کیا جس کو جانتا نہ تھا پھر اس کا کافر ہونا واضح ہو گیا تو اس سے اپنا سلام واپس لے لے اور یہ کہے کہ میں تیرے کفر کی تحقیق کی وجہ سے سلام واپس لے رہا ہوں۔
- (۷) قرآن کریم کی تلاوت کرنے والے کو سلام نہ کہا جائے اگر کسی نے کہہ دیا تو بعض علماء کی رائے کے مطابق اس کا جواب واجب ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ زبان سے جواب واجب نہیں بلکہ ہاتھ یا دل سے جواب دے دیا جائے اور بعض کا قول یہ ہے کہ زبان و دل کو تلاوت ہی مشغول رکھے اور سلام کی طرف متوجہ نہ ہو۔
- (۸) وقت خطبہ سلام کا جواب بالاتفاق نہیں دیا جائے گا۔ وقت اذان و اقامت اور مذاکرہ علم بھی اس حکم

- میں ہے۔
- ۹۔ اگر تلاوت کرنے والے نے جواب دے دیا تو وہ اب تلاوت نئے سرے سے شروع کرے گا یعنی تہود دوبارہ پڑھے گا۔
- ۱۰۔ حدیث میں ہے کہ ایک شخص آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں سرخ لباس پہنے حاضر ہوا اس نے سلام عرض کیا۔ آپ نے اس کا جواب نہ دیا اس سے واضح ہو رہا ہے کہ جو شخص کسی غیر مشروع کام میں مشغول و مصروف ہو وہ جواب سلام کا مستحق نہیں ہوتا، شطرنج کھیلنے والے کا بھی یہی حکم ہے بعض روایات میں ہے کہ اسے سلام کہا جائے تاکہ وہ کچھ دیر کے لیے اس غلط کام سے باز رہے اور ذکر میں مشغول ہو جائے اور اگر اسے بطور زجر بلند آواز سے کہا تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔
- ۱۱۔ بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ السلام علیکم کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تیرے مال سے آگاہ ہے کہ عبادت گزار ہے یا معصیت میں مبتلا ہے، لہذا یہ نصیحت ہے اور فاسق نصیحت کا زیادہ حق دار ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
- ۱۲۔ اگر حمام میں جائے تو برہنہ آدمی کو سلام نہ کہے۔

بَابُ الْإِسْتِیْذَانِ

۳۰۸۔ اجازت طلب کرنے کے بیان

استیذان، اجازت طلب کرنے کو کہتے ہیں۔ اذن علم کے معنی میں آتا ہے مثلاً جب کسی چیز کو جلا لیا جائے تو کہا جاتا ہے اَذِنُ یا لَشِیْ اور اباحت کے معنی میں بھی مستعمل ہے مثلاً اَذِنَ لَكَ فِی الشَّيْءِ اِس وقت کہا جاتا ہے جب وہ شے کسی دوسرے کے لیے مباح کر دی گئی ہو (القاموس) یہاں دونوں معانی درست ہیں کیونکہ جو شخص کسی دروازے پر اذن طلب کرتا ہے اس کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ وہ جان لے کہ گھر میں کوئی ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کیا وہ اندر آنے کی اجازت دیتا ہے یا نہیں؟ اجازت طلب کرنا مستحب ہے، اسے قرآن مجید نے بیان کیا ہے سُنَّیْہ ہے کہ سلام اور اجازت دونوں کو اکٹھا کیا جائے صحیح یہ ہے کہ سلام کو اجازت پر مقدم کیا جائے عادیث

میں اس کی تصریح ہے۔

الفصل الأول

پہلی فصل

۲۲۶۰ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ أَتَانَا أَبُو مُوسَى قَالَ إِنَّ
عَمَّ أَرْسَلَ إِلَيَّ أَنْ أَتِيَهُ
فَأَتَيْتُ بَابَهُ فَسَلَّمْتُ ثَلَاثًا
فَلَمْ يُرِدْ عَلَيَّ فَارْجَعْتُ
فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَأْتِيَنَا
فَقُلْتُ إِنَّ أَتَيْتُ فَسَلَّمْتُ
عَلَى بَابِكَ ثَلَاثًا فَلَمْ تُرِدْ دَا
عَلَيَّ فَارْجَعْتُ وَقَدْ مَنَّا
لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنَ
أَحَدُكُمْ ثَلَاثًا فَلَمْ يُؤْذَنَ
لَهُ فَلْيَرْجِعْ فَقَالَ عَمْرُو
أَقْرَبَ عَلَيْهِ الْبَيِّنَةُ فَقَالَ
أَبُو سَعِيدٍ فَخُفْتُ مَعَهُ
فَدَهَبْتُ إِلَى عَمْرِو فَخَبَّرْتُ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ حضرت ابو موسیٰؓ ہمارے پاس
تشریف لائے اور فرمایا کہ حضرت عمرؓ نے
ایک آدمی کو مجھے بلانے کے لیے بھیجا
میں ان کے دروازے پر آیا تین دفعہ سلام
کہا مجھے جواب نہ دیا گیا تو میں واپس
آگیا حضرت عمرؓ نے مجھ سے پوچھا میرے پاس
آنے سے تجھے کس نے روکا؟ میں نے
عرض کیا میں حاضر ہوا تھا تین دفعہ میں
نے آپ کے دروازے پر سلام کہا آپ نے
جواب نہ دیا تو میں واپس ہو گیا اور مجھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا جب تم
میں سے کوئی تین دفعہ اجازت مانگے اور اجازت نہ
میلے تو واپس لوٹ جا۔ لے، حضرت عمرؓ نے فرمایا اس پر
گو کہ پیش کرد حضرت ابو سعیدؓ کہتے ہیں کہ میں نے ان کے
ساتھ حضرت عمرؓ کے پاس جا کر گواہی دی۔

(بخاری و مسلم)

۱۵ یہ ابو موسیٰ اشعری ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۱۶ اجازت کے ارادے سے تین دفعہ سلام کیا۔

۱۷ سلام کا جواب اور اجازت نہ ملی

۱۸ آپ نے بعد میں بطور زجر فرمایا۔

۱۹ دروازے پر کھڑے ہو کر اجازت طلب کرنے کی حد یہی ہے۔

۵۶ اس بات پر کہ یہ بات تم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے اور وہ گواہی دے کہ میں نے بھی یہ حدیث آپ سے سنی تھی۔

۵۷ حضرت ابوسعید فرماتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ میرے پاس آئے اور تمام واقعہ بیان کیا اور کہا کہ تو نے بھی یہ حدیث اپنے آقا علیہ السلام سے سنی رکھی ہے لہذا میرے ساتھ چل کر حضرت عمر کے پاس گواہی دو۔

۵۸ میں نے یہ گواہی دی کہ یہ سچ کہتے ہیں واقعہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فرمایا تھا۔

۵۹ یہ گواہی اس احتیاط کے پیش نظر طلب کی گئی تاکہ بیان حدیث میں لوگ احتیاط سے کام لیں اور خلفاء امراء کی اطاعت میں کستی نہ کریں ورنہ متفقہ طور پر خیر اور مقبول ہے، خصوصاً ابو موسیٰ اشجری جیسے لوگوں کو جو کبار صحابہ میں سے ہیں۔

۲۲۶۱ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
قَالَ قَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ نَلَكَ عَلَى أَنْ
تَرْفَعَ الْحِجَابَ وَأَنْ تَسْتَمِعَ
سَوَادِي حَتَّى أَتَمَلَّ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا
تہا سے میرے پاس آنے کے لیے اتنی اجازت
کا کہ ہے کہ پردہ اٹھاؤ اور میری آہستہ گفتگو بھی
سن لیا کرو یہاں تک کہ میں تمہیں منع کروں۔
(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱ میرے مجھ اور کا پردہ اٹھاؤ، آپ کے گھر پر چٹائی کا پردہ ہوتا تھا۔

۲ سواد سین کے نیچے زیر، خفیہ بات کو کہتے ہیں، اگر پردہ اٹھانے کے بعد دیکھو کہ میں کسی شخص کے ساتھ
آہستہ گفتگو کر رہا ہوں تو بھی آجائیں۔ اس سے نہ اند کوئی اذن طلب کرنے کی آپ کو ضرورت نہیں خفیہ گفتگو کہتے ہیں بالآخر
ہے یعنی اگر میں کسی کے ساتھ کوئی خصوصی اور اہم بات کر رہا ہوں تو آپ آسکتے ہیں تو جب بات ہی خفیہ نہ ہو تو بطریق اولیٰ
اجازت ہوگی خلاصہ یہ ہے کہ جب تم محسوس کرو کہ میں گھر میں موجود ہوں تو نہیں آنے کی ضرورت ہے اس کے علاوہ کوئی اور
اجازت لینے کی ضرورت نہیں۔

۳ یہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنے پیارے صحابی پر کمال درجہ کی شفقت ہے گویا قرب اور محترم ہونے میں وہ
آپ کے اہل کی طرح ہیں جب آنا چاہیں آسکتے ہیں لیکن یہ اجازت اس وقت ہے جب اہل بیت المومنین حاضر نہ ہوں خصوصاً
پردے کا حکم نازل ہونے کے بعد۔

۲۲۶۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَتَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
اپنے والد گرامیؑ کے قرض کے سلسلہ میں

فِي دَيْنٍ كَانَ عَلَى أَبِي قَدَفَقْتُ
الْبَابَ فَقَالَ مَنْ ذَا فَقُلْتُ
أَنَا فَقَالَ أَنَا أَنَا كَاتِبُهُ
كَرِهَهَا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس حاضر ہوا
میں نے دروازے پر دستک دی فرمایا کون؟ میں نے
عرض کیا ”میں“ آپ نے فرمایا: میں میں گویا
اسے آپ نے ناپسند فرمایا

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ آپ کے والد گرامی کا نام حضرت عبداللہ انصاری ہے آپ غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے۔ رضی
اللہ تعالیٰ عنہما۔

۱۶ ان کے قرض کا معاویہ تھا کہ قبل از شہادت اپنے ذمہ جو قرض تھا اسے وہ ادا نہ کر پائے تھے اب قرض خواہ
حضرت جابر سے قرض طلب کر کے ان کو تنگ کرتے تھے۔ آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں اس لیے حاضر
ہوئے تاکہ آپ سے اس سلسلہ میں اعانت و امداد طلب کریں، آپ ان قرض خواہوں سے سفارش فرمائیں تاکہ وہ مجھے
ہمت دیں پھر اس کے بعد انا کہیم نے بصورت معجزہ ان کی تھوڑی سی کمجوریوں کو وہ برکت عطا کی کہ تمام قرض ادا ہو گئے اور
ادا لگی کے بعد بھی کمجوریں اسی طرح باقی رہیں بلکہ یوں محسوس ہوتا تھا جیسے ان سے کچھ لیا ہی نہیں گیا، اسی واقعہ کی طرف یہ
اشارہ ہے۔

۱۷ ناپسند جاننے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں آدمی کا تعین نہیں ہوتا بلکہ ابہام رہتا ہے اس لیے آنے والے کو
اپنا نام، کنیت یا لقب ذکر کرنا چاہیے تاکہ گھر والے اس کا تعین کر سکیں۔ بعض اوقات اگرچہ آواز سے بھی تعین ہو جاتا ہے
مگر آپ نے ناپسند فرماتے ہوئے حضرت جابر کو اس سے بہتر کی تعلیم دی، اور آپ نے انا کا لفظ دوبار استعمال فرمایا
اس میں تاکید ہے اور اسی تنکد ہی سے ناپسندیدگی کا اظہار ہو رہا ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ ناپسندیدگی کی وجہ یہ ہو کہ
انہوں نے اجازت طلب کرنے کے لیے سلام نہیں دیا حالانکہ وہ سنت ہے۔ بعض صوفیاء کا قول ہے کہ لفظ انا کا زبان
پر لانا ہی مکروہ ہے کیونکہ اس میں انانیت پائی جاتی ہے لیکن ان کا قول علی العموم صحیح نہیں ہاں اس صورت میں درست
ہے جب کوئی بطور تکبر، نفانیت اور انانیت یہ کہہ کہے حدیث میں کثرت کے ساتھ یہ لفظ استعمال ہے مثلاً پیچھے
گزارا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا آج کس نے سریش کی عیادت کی؟ ابو بکر صدیق نے عرض کیا ”انا“ پھر
آپ نے پوچھا آج روزہ کس نے رکھا؟ انہوں نے عرض کیا ”انا“ بلکہ بعض اوقات صحابہ دین کی عزت کی خاطر قیام تفاخر
میں ایسا کہہ دیا کرتے تھے، ان کے پیش صحیح دینی غرض ہوتی تھی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
دَخَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ كَبَنًا
فِي قَدَحٍ فَقَالَ أَبَا هِرٍّ الْحَقُّ
بِأَهْلِ الصُّفَّةِ فَأَدْعُهُمْ إِلَى
فَاتِيَّتِهِمْ فَدَعَوْتُهُمْ فَأَقْبَلُوا
فَأَسْتَأْذَنُوا فَأَذِنَ لَهُمْ فَدَخَلُوا
(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

داخل ہوا آپ نے دودھ کا پیالہ پایا فرمایا: ابو ہریرہ
اصحاب صفہ کے پاس جاؤ اور ان کو میرے پاس بلا کر
لاؤ میں ان کے پاس گیا اور ان کو بلا کر لایا وہ
حاضر ہوئے اجازت طلب کی آپ نے اجازت مرحمت
فرمائی تو وہ اندر داخل ہوئے

(بخاری)

۱۵ گھر میں۔

۱۶ حدیث میں ہے کہ اس وقت موجود تمام صحابہ نے جی بھر کر دودھ پیا مگر وہ پیالہ ختم نہ ہوا۔
علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے واضح ہو رہا ہے کہ کسی کو طلب کرنے سے اجازت لینا ساقط نہیں
ہو جاتا اس صورت میں جب کہ آنے والا متصل آجائے لیکن یہ اس وقت ہے جب قاصد ساتھ نہ ہو اگر ساتھ ہو تو پھر
اجازت کی ضرورت نہیں رہتی جیسا کہ دوسری فصل میں آ رہا ہے۔ مذکورہ واقعہ میں ممکن ہے کہ حضرت ابو ہریرہ ان کے
ساتھ نہ آئے ہوں۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۴۴۶۴ عَنْ كَلْدَةَ بِنِ حَنْبَلٍ
أَنَّ صَفْوَانَ بْنَ أُمَيَّةَ بَعَثَ
بِلَبَنٍ أَوْ جَدَائِيَّةٍ وَضَعَا بَيْسَ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَعْلَى الْوَادِي
قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ وَلَهُ
أُسْلَمٌ وَلَهُمُ اسْتِأْذِنُ فَقَالَ

حضرت کلدہ بن حنبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ صفوان بن اُمیہ نے حضور علیہ السلام
کی خدمت آدمی میں دودھ یا ہرن کا بچہ
اور مکڑیاں بھیجیں جب کہ نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم اس وقت وادی کے بالائی
حصہ میں تھے وادی کہتے ہیں کہ میں
اندر داخل ہوا نہ سلام کیا اور نہ
اجازت طلب کی آپ نے فرمایا

۱۷ امام اہل سنت مولانا شاہ احمد رضا قادری نے کیا خوب کہا ہے۔

کیوں جناب ابو ہریرہ کیا تمہارے جام شیرا جس سے ستر صاحبوں کا دودھ سے منہ بھر گیا

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذْ جَعَلَ قَتْلَ السَّلَامِ عَلَيْكُمْ
أَوْ دَخَلَ.

واپس لوٹ جاؤ سلام کہو اور پھر
داخل ہو۔

(دَوَاةُ التِّرْمِذِيِّ وَأَبُو دَاوُدَ) (ترمذی، ابوداؤد)

۱۵ کلمہ، کاف، لام، وال سب پر زبر ہے یہ صفوان بن امیہ کے ماں کی طرف سے بھائی تھے۔

۱۶ صفوان بن امیہ قریشی ہیں، فتح مکہ کے بعد مسلمان ہوئے، مولفۃ القلوب میں سے تھے حضور علیہ السلام نے انہیں مال غنیمت میں سے اتنا دیا کہ وہ پکاراٹھے کہ اللہ تعالیٰ کے رسول نے عطا میں کوئی کمی نہیں چھوڑی اس کے بعد مسلمان ہو گئے، ان کا والد امیر بن خلف بدر کے دن مشرکین قریشی میں سے تھا اور وہیں قتل ہوا۔

۱۷ جدایہ، جیم پر زبر اور زیر دونوں پڑھے جاسکتے ہیں، ہرن کے چھ یا سات ماہ کے بچے کو کہتے ہیں چنانچہ بھیڑوں میں سے چھ ماہ کے بچے کو جدی کہا جاتا ہے، صراح میں ہے کہ جدایہ "جیم پر زبر اور زیر دونوں جائز ہیں" ۱۸ متناہیں یہ صغوس کی جمع ہے صراح میں ہے کہ ناد اور غین دونوں پر پیش ہے اس کا معنی چھوٹی اور نرم لکڑی کے ہیں یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت ہی پسند تھیں۔

۱۹ اس وقت آپ مکہ کی بالائی جانب یعنی مقلہ میں تھے۔

۲۰ سلام اور اجانت طلب کرنے کی تعلیم دینے کے لیے فرمایا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو بلایا جائے اور وہ قاصد کے ساتھ ہی آجائے تو یہ ہی اس کے لیے اجانت ہے۔

۲۱ وَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ
فَجَاءَ مَعَ الرَّسُولِ فَكَانَ
ذَلِكَ لَهُ إِذْنًا.

(ابوداؤد)

ان کی ایک دوسری روایت میں ہے آدمی کا دوسرے آدمی کی طرف قاصد بھیجا اس کی اجانت ہوتی ہے۔

(دَوَاةُ أَبِي دَاوُدَ)

وَ فِي رِوَايَةٍ نَحْنُ قَالَ
رَسُولُ الرَّجُلِ إِلَى الرَّجُلِ
إِذْنًا.

۱۵ جب کسی کو قاصد کے ذریعے بلایا جائے۔

۱۶ اب اجانت لینے کی ضرورت نہیں۔

۳ امام ابو داؤد کی دوسری رعایت مراد ہے۔

۲۴۶۶ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بَابَ قَوْمٍ لَمْ يَسْتَقْبِلِ الْبَابَ مِنْ تَلَقَّاءٍ وَجْهِهِ وَلَكِنْ مِنْ رُكْنِهِ الْأَيْمَنِ أَوْ الْأَيْسَرِ فَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَذَلِكَ أَنَّ الدُّوْرَ لَمْ تَكُنْ يُؤْمَدُ عَلَيْهَا سُبُورًا.

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

وَذَكَرَ حَدِيثُ أَنَسٍ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ فِي بَابِ الصِّيَافَةِ.

الفصل الثالث

۲۴۶۷ عَنْ عَطَايَ بْنِ يَسَّارٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اسْتَأْذِنْ عَلَى أَيْمَى فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي مَعَهَا فِي الْبَيْتِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت عبد اللہ بن بسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی قوم کے دروازے پر تشریف لے جاتے تو دروازے کے سامنے کھڑے نہ ہوتے بلکہ اس کے دائیں یا بائیں کھڑے ہو کر اَلَسَّلَامُ عَلَیْکُمْ، اَلَسَّلَامُ عَلَیْکُمْ کہتے ہیں اس لیے تھا کہ ان دنوں گھروں پر پردے نہیں ہوتے تھے۔

(ابو داؤد)

اور حضرت انس کی وہ حدیث جس میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلَسَّلَامُ عَلَیْکُمْ درجۃ اللہ فرمایا اسے باب الصیافۃ میں ذکر کر دیا گیا ہے۔

تیسری فصل

حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا میں اپنی والدہ سے اجازت لیا کروں؟ فرمایا ہاں اس نے عرض کیا میں گھر میں ان کے ساتھ رہتا ہوں؟ فرمایا، اس سے داخلہ کی اجازت تو عرض کیا میں ان

کا خدمت گار ہوں فرمایا اس سے اجازت مانگو کیا تم اسے ننگی حالت میں دیکھنا پسند کرو گے ؟ عرض کیا نہیں، آپ نے فرمایا اس سے داخلہ کی اجازت لو۔

وَسَلَّمَ اسْتَأْذِنَ عَلَيْهَا فَقَالَ
الرَّجُلُ إِنِّي خَادِمُهَا فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اسْتَأْذِنَ عَلَيْهَا اتَّحَبْتُ
أَنْ تَوَاهَا عُرْيَانَةً قَالَ لَا
قَالَ فَاسْتَأْذِنَ عَلَيْهَا۔

(امام مالک نے اسے مستحکم روایت کیا ہے)

(رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا)

۱۵ عطاء بن یسار مشہور تابعی اور امام المومنین حضرت سیدنا محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ہیں۔
۱۶ ان کا خیال تھا کہ شاید گاہے گاہے اسے اپنے خاص اور بیگانے کے لیے اجازت لینا ضروری ہوتی ہے۔

۱۷ آپ نے واضح فرمادیا کہ اجازت لینا صرف بیگانے کے ساتھ مخصوص نہیں۔
۱۸ میں شب و روز ان کے پاس رہتا ہوں اگر ہر وقت اجازت لینا ضروری ہے تو میں خدمت کیسے کر سکتا ہوں۔

۱۹ اگر تو بغیر اجازت اپنا کمرہ آجائے تو ممکن ہے کہ وہ برہنہ ہو اس لیے اجازت پیا کرو۔
۲۰ کیونکہ عطاء بن یسار سے مراد یہ ہے اور وہ تابعی ہیں۔

سیدنا علی رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ میری ایک عارضی مات کو اور ایک دن کو ہوا کرتی تھی، جب میں مات کو آپ کے گھر میں داخل ہوتا تو آپ کھٹکارتے دیتے۔

۲۱ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ
لِي مِنْ دَسْوَلٍ اللَّهُ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدْخَلٌ
بِاللَّيْلِ وَ مَدْخَلٌ بِالنَّهَارِ
فَكُنْتُ إِذَا دَخَلْتُ بِاللَّيْلِ
تَنَحَّيْتَهُ لِي۔

(نسائی شریف)

(رَوَاهُ النَّسَائِيُّ)

۲۲ مجھے داخلہ کی اجازت عنایت فرماتے کے لیے ایسا کرتے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کھٹکارنا رات کو اجازت داخلہ کی علامت ہے ایک روایت میں یہ ہے کہ میں جب رات کو عارضی کے لیے جاتا اور آپ کھٹکارتے تو میں واپس ہو جاتا تھا اس سے واضح ہوتا ہے کہ کھٹکارنا عدم اجازت ہے تطبیق یہ ہے کہ قرینہ حال اس بات کا

کا تعین کرے گا کہ کس وقت اجازت اور کس وقت عدم اجازت کی علامت ہے۔ بعض لوگوں نے حدیث مذکور میں کھنکارنے کو عدم اجازت پر محمول کیا ہے لیکن واضح یہی ہے کہ یہاں اذن و اجازت کے لیے ہے۔

۴۴۶۹ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَأْذَنُوا لِمَنْ لَمْ يَبْدَأْ بِالسَّلَامِ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص کو داغہ کی اجازت نہ دو جو سلام سے ابتداء کرے۔

(بیہقی شنب الایمان)

(مَدَامَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

بَابُ الْمَصَافَحَةِ وَالْمُعَانَقَةِ

مصافحہ اور معانقہ کا بیان

مُصَافَحَةٌ اور مُصَافَحٌ ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑنے کو کہتے ہیں، لغت میں صَفَحٌ کا معنی چوڑائی ہے، چہرے اور تلوار کی چوڑائی کو صَفَحٌ کہا جاتا ہے۔ مصافحہ میں ایک شخص کی بھینسی کا عرض دوسرے کی بھینسی سے مس کرتا ہے، مصافحہ دروازے کے تختوں کو کہتے ہیں (مصرح) ملاقات کے وقت مصافحہ سنت ہے یہ دونوں ہاتھوں سے ہونا چاہیے نماز کے بعد یا نماز جمعہ جو مصافحہ کیا جاتا ہے کوئی حقیقت نہیں رکھتا اس وقت کو مصافحہ کے لیے مخصوص کرنا بدعت ہے لیکن مطلقاً مصافحہ سنت ہے تو بعض اوقات سنت ہوا اور بعض اوقات بدعت جو ان خاتون کے ساتھ مصافحہ حرام اور ایسی بوڑھی عورت کے ساتھ جو جائے شہرت نہ ہو مصافحہ میں کوئی حرج نہیں۔

روایات میں ہے کہ سینا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اپنے دور خلافت میں جن بوڑھی خواتین کے لیے ان کے چاڑیوں کا دودھ دیتے تھے ان سے مصافحہ کرتے تھے، ابن زبیر رضی اللہ عنہما کے پاس میں ہے کہ انہوں نے مکہ شریف میں ایک بوڑھی خاتون کو اپنی بیماری میں خدمت کے لیے متعین کیا، اسی طرح اگر مرد بوڑھا اور نئے شہوت سے امن میں ہو تو اس کے لیے جو ان خاتون سے مصافحہ جائز ہے ایسا لڑکا جو خوب رو ہو اس کے ساتھ مصافحہ

درست نہیں، جس کی طرف نظر کرنا حرام ہوا سے چھونا بھی حرام ہوتا ہے بلکہ چھونے کی حرکت دیکھنے سے زیادہ سخت ہے (اسی طرح مطالب المومنین میں ہے) صلوٰۃ مسعودی میں ہے کہ سلام دیتے وقت ہاتھ سے ہاتھ اسی طرح طانا کہ دونوں کی ہتھیلیاں ملیں یہ سنت ہے، انگلیاں پکڑنا بدعت ہے، اگر فتنہ کا خوف نہ ہو تو معانقہ جائز ہے، خصوصاً سفر کی واپسی پر جس طرح حدیث میں حضرت جعفر بن ابی طالب کے بارے میں ہے، امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ ہاتھ منہ اور آنکھیں چومنا اور معانقہ مکروہ ہے اور وہ فرماتے ہیں کہ معانقہ سے منع کیا گیا ہے۔

فصل اول میں حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ آرہی ہے انہوں نے جو روایت کیا ہے وہ اسی سے پہلے کا معاملہ ہے، شیخ ابو منصور ماتریدی نے احادیث میں یوں تطبیق دی ہے جو معانقہ شہوت کی وجہ سے مکروہ ہے اور جو بوجہ شرافت و نیکی ہو وہ جائز ہے، علماء نے بیان کیا ہے کہ یہ اختلاف اس وقت بے سبب جم ننگا ہو اگر فیصلہ یا جہ وغیرہ پہنا ہوا ہے تو پھر معانقہ میں بالاتفاق کوئی حرج نہیں اور یہی صحیح ہے (اسی طرح کافی میں ہے) متقی عالم کے ہاتھ کا بوسہ لینا جائز بلکہ بعض کے نزدیک مستحب ہے۔ مصافحہ کے بعد اپنا ہاتھ چومنا یہ کوئی معنی نہیں رکھتا یہ جہالت اور ناپسندیدہ ہے۔ امراء اور مشائخ کے سامنے زمین کا بوسہ لینا حرام ہے، ایسا کرنے والا اور اس سے راضی ہونے والا دونوں گناہ گار ہوں گے (کذا فی الکافی)

فقیر ابو جعفر فرماتے ہیں کہ جس شخص نے کسی بادشاہ، امیر کے سامنے زمین کو بوسہ دیا یا سجدہ کیا اگر بطور سلام و قہر ہے تو اس سے کافر نہیں ہوگا لیکن گناہ گار اور کبیرہ کا ارتکاب کرنے والا ہو جائے گا اور اگر بطور عبادت سجدہ کیا تو کافر ہو جائے گا اگر کوئی نیت بھی نہ تھی تو ایسی صورت میں اکثر علماء کے نزدیک وہ کافر ہوگا اور زمین کو بوسہ دینا اس پر رخسار اور پیشانی نہ کہنے سے کم درجہ سخت ہے، اسی طرح فتاویٰ ظہیریہ میں ہے اگر کسی عالم، سلطان یا زاہد کے ہاتھ کو علم، انصاف اور عزت دین کی وجہ سے بوسہ دیا تو اس میں کوئی حرج نہیں اگر اس سے کوئی دنیوی غرض تھی تو یہ مکروہ تحریمی ہے، بعض احادیث میں ہے کہ بعض صحابہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک قدموں کو بوسہ دیا تھا فصل ثانی میں وفد عبد القیس کے واقعہ میں یہ بات آ رہی ہے، بچے کے بوسہ اگرچہ غیر کا بیٹا ہو جائز ہے اور بچے کے بوسہ دینا سنت ہے۔ علماء نے فرمایا ہے کہ بوسہ کی پانچ اقسام ہیں ایک بوسہ محبت یہ والدین کا اولاد کے رخسار پر بوسہ دینا ہے دوسرا بوسہ رحمت، یہ اولاد کا والدین کے سر کا بوسہ لینا ہے تیسرا بوسہ شہوت یہ بوسہ مرد و کلبہ اپنی بیوی کے منہ پر چوتھا بوسہ تحمید یہ وہ بوسہ ہے جو ایک مسلمان دوسرے کے ہاتھ پر لیتا ہے پانچواں بوسہ وہ ہے جو بہن اپنے بھائی کی پیشانی کالے۔

بعض علماء کے نزدیک مردوں کو ایک دوسرے کے ہاتھ اور چہرے کا بوسہ لینا مکروہ ہے، بعض کے نزدیک

چھوٹے بچے کا بوسہ لینا واجب ہے، حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پیاری بیٹی سیدہ فاطمہ زہرا کے سر پر بوسہ دیتے اور فرماتے مجھے ان سے جنت کی خوشبو آتی ہے، جب آپ سفر سے واپس تشریف لاتے تو پہلے سیدہ فاطمہ کے گہر آتے انہیں سینے سے لگاتے اور ان کے سر پر بوسہ دیتے۔ واللہ اعلم

الفصل الأول

پہلی فصل

۲۴۴۰ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ قُلْتُ
لَا نِسَ أَكَانَتْ الْمَصَافَحَةُ
فِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
نَعَمْ

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۲۴۴۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَبَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ
وَعِنْدَهُ الْأَقْرَعُ ابْنُ حَارِيسٍ
قَالَ الْأَقْرَعُ إِنَّ لِي عَشْرَةَ
مِنْ الْوَلَدِ مَا قَبَّلْتُ مِنْهُمْ
أَحَدًا فَتَنَظَّرَ إِلَيْهِ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ قَالَ مَرٌّ لَا يَرْحَمُهُ لَا
يَرْحَمُهُ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

وَسَنَدُ كُرِّ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَثَرًا لَكُمْ فِي بَابِ مَنَاقِبِ
أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت قتادہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت
انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا
اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم معافہ کیا
کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا
ہاں۔

(بخاری)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
امام حسن بن علی کو چوما اس وقت
آپ کے پاس اقرع بن حارِس بیٹھے
تھے انہوں نے عرض کیا میرے
دس بیٹے ہیں لیکن میں نے
انہیں کبھی نہیں چوما آپ نے ان کی
طرف دیکھ کر فرمایا جو رحم نہیں کرتا
اس پر رحم نہیں کیا جاتا کہ

(بخاری و مسلم)

اُمِّ الْکَلْبِ قَالَ حَدِيثُ ابْنِ هُرَيْرَةَ
بَابُ مَنَاقِبِ اَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيَانِ كَرَمِهِ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَذُجْعَرُ
 حَدِيثُ أُمِّ هَانِئٍ فِي بَابِ الْأَمَانِ -
 ان شاء اللہ اور حدیث ام ہانی
 پیچھے باب الامان میں بھی آچکی
 ہے۔

۱۵ یہ صحابی ہیں۔ فتح مکہ کے موقع پر وفد بنو تمیم کے ساتھ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے، قبل از اسلام
 بھی نہایت شریف شخص تھے۔

۱۶ جو مخلوق خدا پر رحمت نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اس پر رحمت نہیں کرتا۔

۱۷ اس حدیث کا ذکر یہاں اس لیے کر دیا گیا ہے کہ بوسے کو معانقہ کے ساتھ اہم مناسبت ہے۔
 الفصل الثانی
 دوسری فصل

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے
 روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: کوئی دو مسلمان نہیں جو آپس میں ہیں
 معانقہ کریں مگر ان کے جدا ہونے سے پہلے
 دوزخ کی بخشش ہو جاتی ہے۔

(احمد، ترمذی، ابی ماجہ، ابوداؤد)
 کی روایت میں ہے کہ جب دو مسلمان
 آپس میں ہیں۔ معانقہ کریں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا
 کریں اور اللہ سے معافی مانگیں تو دوزخ
 کو بخش دیا جائے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم میں
 سے ایک شخص اپنے بھائی یا دوست سے ملے تو
 کیا اس کے آگے نہ جھکے؟ فرمایا نہیں عرض کیا کیا
 اس سے پٹ جائے، اور اسے چومے؟ فرمایا
 نہیں عرض کیا اس کا ہاتھ پکڑ کر اس سے
 معانقہ کرے؟ فرمایا ہاں۔

۲۲۴۲ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ
 قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ
 يَلْتَقِيَانِ فَيَتَصَافَحَانِ إِلَّا عُفِرَ
 لَهُمَا قَبْلُ أَنْ يَتَفَرَّقَا.

(مَدَاةُ أَحْمَدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ
 مَاجَةَ) وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ
 وَكَانَ إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ
 فَتَصَافَحَا وَحَمِدَ اللَّهُ وَ
 اسْتَغْفَرَ لَهُ خُفِيَ لَهُمَا.

۲۲۴۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 الرَّجُلُ مِمَّا يَلْقَى أَخَاهُ أَوْ
 صَدِيقَهُ أَيْنَحْنِي لَهُ قَالَ
 لَا قَالَ أَفِيلْتَرَمَةً وَ يُعْقِلُهُ
 قَالَ لَا قَالَ أَفِيَاخُذُ بِيَدِهِ
 وَ يُصَافِحُهُ قَالَ نَعَمْ.

(رَوَاہُ التِّرْمِذِيُّ)

(ترمذی)

۱۵۔ انحناء سر اور پشت کے جھکانے کو کہا جاتا ہے، اسی طرح بعض حواشی میں ہے علامہ طیبی نے امام محی السنۃ سے نقل کیا ہے کہ پشت کا جھکانا مکروہ ہے کیونکہ حدیث میں اس کی ممانعت ہے اگرچہ بہت سے لوگ جو اہل علم و فضل ہیں ایسا کرتے ہیں لیکن ان کے عمل کا اعتبار نہیں کیا جاسکتا مطالب المؤمنین میں شیخ ابو منصور سے منقول ہے اگر کسی کے سامنے زمین پر بوسہ دیا یا پشت جھکا دی یا سرنگوں کر دیا تو کافر نہیں بلکہ گناہ گار ہوگا کیونکہ یہاں مقصود تعظیم تھی عبادت نہ تھی، بعض شایخ اس معاملہ میں بہت سخت ہیں ان کی رائے میں سر جھکانا انسان کو کفر کے قریب کر دیتا ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۶۔ جو لوگ بوسہ اور معانفہ کو مکروہ جانتے ہیں وہ اسی حدیث میں استدلال کرتے ہیں جس طرح کہ ہم نے امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ سے سچے نقل کیا تھا، بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ یہ مکروہ تب ہے جب اس سے خوشامد اور چاہوسی مقصد ہو۔ بات کسی کا اوداع کہتے وقت اور سفر سے واپس آنے پر یا کافی دیر کے بعد ملاقات ہونے پر یا اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت کے غلبے کے موقع پر بوسہ دینا جائز ہے، بوسہ دے تو منہ پر بوسہ نہ دے بلکہ ہاتھ یا پیشانی پر دے اور کسی عالم دین، زاہد یا بڑی عمر والے کے ہاتھوں کو بوسہ دینا بھی جائز ہے۔

۲۴۴۳ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ تَمَامُ عِيَادَةِ

الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ

يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ أَوْ عَلَى

يَدِهِ فَيَسْأَلُهُ كَيْفَ هُوَ

وَتَمَامُ تَحِيَّاتِكُمْ بَيْنَكُمْ

الْمُصَافَحَةُ

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

وَصَحَّحَهُ)

۱۷۔ یعنی جب سلام کرو تو مصافحہ بھی کر دنا کہ سلام مکمل ہو جائے۔

۲۴۴۵ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ

قَدِمَ نَزِيدُ بْنُ حَارِثَةَ الْمَدِينَةَ

حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی

ہے کہ حضرت نذیر بن حارثہؓ جب

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي فَأَتَانَا فَفَتَحَ
الْبَابَ فَتَنَامَ إِلَيْهِ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عُزَيَانَا تَجَوُّ ثَوْبَهُ وَ اللَّهُ
مَا آيَتُهُ عُزَيَانَا قَبْلَهُ وَ
لَا بَعْدَهُ فَأَعْتَقَهُ وَ قَبْلَهُ
(مَدَاكَا التِّرْمِذِي)

مریہ طیبہ آئے تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
میرے ہاں تشریف فرما تھے وہ آپ کے پاس آئے
انہوں نے دروازے پر دستک دی۔ تو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم برہنہ (ادپر والی چادر اوڑھے بغیر) اور
کپڑا کھینچے ہوئے ان کی طرف بڑھے بخدا میں نے
کبھی آپ کو برہنہ نہیں دیکھا نہ اس سے پہلے اور
نہ اس کے بعد، آپ نے انہیں گلے لگایا، اور
انہیں چوما۔ (ترمذی)

۱۵ یہ حضور علیہ السلام کے نہایت ہی مقبول و مقرب تھے ابتداء میں آپ کو حضور کامنہ بولا بیٹا بھی کہا
جاتا تھا۔

۱۶ یہ شدت فرمت و خوشی کی وجہ سے تھا۔

۱۷ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کبھی ایسے حال میں برہنہ (ادپر والی چادر لیے بغیر) اور اس
قدر شوق کے ساتھ کسی کا استقبال کرتے ہوئے نہیں دیکھا سیدہ عائشہ کا یہ قول کہ میرے گھر میں تھے اس سے مقصود
یا تو بیان واقع ہے یا مقصود مبالغہ ہے کہ آپ اتنے خوش ہوئے کہ میرے خلوت خانہ سے اس جلدی کے ساتھ
آپ باہر تشریف لائے۔

۱۸ یہ حدیث اور حدیث جعفر بن ابی طالب دونوں اس بات پر شاہد ہیں کہ معانفہ اور بوسہ جائز ہیں اور مختار بھی
یہ ہے اور سفر سے واپسی کے موقع پر معانفہ اور بوسہ بغیر کسی کراہت کے جائز ہے۔

۱۹ وَعَنْ أَيُّوبَ بْنِ بُشَيْرٍ
عَنْ رَجُلٍ مِنْ عَتَرَةِ أَنَسَ
قَالَ قُلْتُ لِأَبِي ذَرٍّ هَلْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَافِحُكُمْ إِذَا
لَقِيتُمُوهُ قَالَ مَا لَقِيتُهُ قَطُّ
إِلَّا صَافِحَنِي وَ بَعَثَ إِلَيَّ
ذَاتَ يَوْمٍ وَ لَمْ أَكُنْ فِي

حضرت ایوب بن بشیر، قبیلہ عنزہ کے ایک
شخص کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ میں
نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا
کہ کیا آپ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ملتے
تو حضور آپ سے مصافحہ کیا کرتے تھے فرمایا
ہاں جب بھی میں آپ سے ملا آپ نے مجھ سے مصافحہ
فرمایا، ایک دن آپ نے بیہوش بھیجا، لیکن میں گھر
پر نہ تھا جب گھر آیا تو مجھے اطلاع دی گئی

میں آپ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو
آپ ایک تخت پر تشریف فرما تھے آپ نے مجھے
اپنے ساتھ چمٹا لیا یہ معانقہ بہت تک اچھا
اور بہت تک اچھا تھا۔

(ابوداؤد شریف)

أَهْلِي فَلَمَّا جِئْتُ أَخْبِرْتُ
فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ عَلَى سَرِيرٍ
فَالْتَزَمَنِي فَكَانَتْ تِلْكَ آجُودَ
وَ آجُودَ۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ بشیر باد پر پیش، شین پنہنہ اور یاد ساکن ہے یہ بھرہ کے رہنے والے اور قبیلہ عدو سے تعلق رکھتے
ہیں۔ بعض کے نزدیک یہ مجہول ہیں۔

۱۶ مجھے اطلاع دی گئی کہ تجھے کریم آقا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یاد فرمایا ہے۔

۱۷ یہ معانقہ دوسروں کے معانقہ سے بہتر تھا یا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مصافحہ سے بڑھ کر تھا کیونکہ
اس میں فیضان، ایصال ذوق، راحت و سکون اس سے بڑھ کر میسر آیا

۱۸ تکرار، تاکید اور بھنگل کے لیے ہے۔

۱۹ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ معانقہ اظہار محبت و شفقت کے لیے سفر سے واپسی کے علاوہ
بھی جائز ہے۔

حضرت عکرمہ بن ابی جہل رضی اللہ عنہ سے
مروی ہے کہ جس دن میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں
حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا، ہاجر ہوا
خوش آمدید۔

(ترمذی شریف)

عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ
أَبِي جَهْلٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ جِئْتُهُ مَرْحَبًا يَا لَرَائِبِ
الْمُهَاجِرِ۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

۲۰ بیت اسلام کے لیے۔

۲۱ رَحْبٌ۔ کشادہ جگہ کہتے ہیں، یہ ایسے کلمات ہیں جو خوشی و فرحت کے موقع پر کہے جاتے ہیں، امام

جلال الدین سیوطی نے جمع الجوامع میں حضرت مصعب بن عبد اللہ کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ جب نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے عکرمہ کو دیکھا تو ان کی طرف استقبال کے لیے بڑھے، گھٹے لگایا اور فرمایا اے ہاجر، بھرت کرنے والے
خوش آمدید، عکرمہ بن ابی جہل حضور علیہ السلام کے ساتھ اپنے باپ کی وجہ سے شدید عداوت رکھتا تھا، مشہور شہسوار تھا
فتح مکہ کے دن بھاگ کر یمن چلا گیا بعد میں ان کی بیوی ام کلیم بنت الحارث حضور کی خدمت اقدس میں آئیں اسلام لائیں اور

مخلص ترین مسلمان بن گئیں اور اپنے غلامند کے لیے حضور سے تمام غلطیوں پر معافی مانگ لی آپ نے ان کو پناہ دے دی ان کے بہت سے مناتب و فضائل ہیں اس حدیث کو یہاں اس لیے ذکر کیا ہے کہ خوش آمدید کہنے کو معاملہ کے ساتھ مناسبت ہے۔

۴۷۸ عَنْ اَسِيدِ بْنِ حُضَيْرٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ بَيْنَمَا هُوَ يُحَدِّثُ الْقَوْمَ وَ كَانَ فِيهِ مِزَاحٌ بَيْنَنَا يُضْحِكُهُمْ وَ طَلَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاصِرَتَيْهَا هُوَ فَقَالَ أَصْبِرْ لِي قَالَ أَصْطَبِرُ قَالَ إِنَّ عَلَيْكَ قَيْمَةً وَ كَيْسَ عَلَيْكَ قَيْمٌ فَوَفَّعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَيْمِيمٍ فَأَحْتَصَنَتْهُ وَ جَعَلَ يُقْبِلُ كَشَعَةً فَتَالَ إِنَّمَا أَمَرْتُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ -

انصار کے ایک شخص حضرت اسید بن حضیر انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، راوی کہتے ہیں کہ وہ قوم سے بات چیت کر رہے تھے اور ان کی طبیعت میں مزاح تھا اس لیے وہ لوگوں کو ہنسا رہے تھے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی کوکھ پر چھڑی لگائی، انہوں نے عرض کیا مجھے آپ قصاص دیجیے، فرمایا، قصاص لے لو عرض کیا آپ نے تمہیں پہننی ہوئی ہے میرے جسم پر تمہیں نہ تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مبارک قمیض اٹھا دی تو وہ آپ کے جسم کے ساتھ چٹ گئے اور آپ کی کوکھ مبارک کے بوسے لینے شروع کر دیئے اور عرض کیا یا رسول اللہ میرا یہی مقصد تھا۔

(ابوداؤد)

(دَوَا اَلْأَبُو دَاوُدَ)

۱۵ اسید بن حضیر دونوں تعزیر کے صنفے ہیں، انصار میں سے بہت بڑے فاضل اور نقباء میں سے ہیں۔ بیعت عقبہ، مقام بدر اور دیگر غزوات میں شریک ہوئے، حضور علیہ السلام نے ان کے اور زید بن حارثہ کے درمیان موافقات قائم فرمائی۔

۱۶ مزاح۔ میم کے نیچے زیر ہے اس کا معنی مذاق کرنا ہے میم پر پیش بھی پڑھا گیا ہے۔
۱۷ آپ نے بھی اس کے ساتھ خوش خلقی کا اظہار فرمایا، آپ کے اس عمل سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ حدود شریعہ کے اندر رہتے ہوئے مزاح کرنا اور اس کا استناب جائز ہے، اپنے سے ادنیٰ کے ساتھ خوش ہو کر ملاقات کرنا اشراف کا طریقہ ہے۔

۵۴ یعنی مجھے بھی اجازت دیں تاکہ میں بھی آپ کی کمر کو چھڑی لگا کر قصاص لے سکوں، اصابا، اصابا
قصاص لینے کے معنی میں آتا ہے۔

۵۵ اگر میں قیص کے باوجود قصاص لیتا ہوں تو اس میں برابری نہ ہوگی۔

۵۶ میں قصاص نہیں بلکہ آپ کے جسم اطہر کا بوسہ لینا چاہتا تھا اللہ تعالیٰ نے یہ آئندہ پوری فرمادی۔
دل عشاق حیدر گرباشد، عاشقوں کا دل جیسے تلاش کرتا ہے۔

۵۷ یاد رہے کہ معانی کی اس روایت سے محسوس ہوتا ہے کہ مزاح کرنے والے اور قصاص کا مطالبہ کرنے
والے خود اسید بن جعفر تھے لیکن جامع الاصول کی روایت سے پتا چلتا ہے کہ وہ کوئی اور آدمی تھے اسید بن جعفر
نے ان کا واقعہ بیان کیا ہے، علامہ طیبی نے مذکورہ حدیث کی ترجمہ کر کے اسے دوسری روایت کے موافق بنانے کی کوشش
کی ہے مگر انہوں نے ایسے تکلفات کا ارتکاب کیا ہے جس کی وجہ سے کلام اپنے ظاہری معنی سے خارج ہو جاتا ہے۔
اور یہ تکلف انہیں اس لیے کرنا پڑا کہ حضرت اسید بن جعفر عظیم اور نقباء صحابہ میں سے ہیں ان سے ایسی بات بعید ہے۔

واللہ اعلم

حضرت شعبی بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم جعفر بن ابی طالب سے ملے تو آپ نے

ان کو اپنے ساتھ چٹایا اور ان کی دونوں

آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا۔

ابو حادود اور یحییٰ نے اس حدیث کو شعب

الایمان میں مرسۃ روایت کی معانی کے

بعض نسخوں اور شرح السنۃ میں

بیاضی سے متصلاً مروی ہے۔

۲۴۹۹ وَعَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلَقَّى

جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَتْزَمَنَهُ

وَقَبَّلَهُ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ -

(رواہ ابو حادود و البیہقی

فی شعب الایمان مؤسلاً

و فی بعض نسخ المصابیح

و فی شرح السنۃ عن

البیاضی متصلاً)

۱۷ یہ تابعین میں سے ہیں۔

۱۸ یہ وہی واقعہ ہے جو جیش سے واپسی کے موقع پر پیش آیا تھا جس طرح کہ آئندہ حدیث میں مذکور ہے
یا ممکن ہے کوئی دوسرا موقع ہو۔

۱۹ بیاضی، باء پر زبر، یا، مخفف اور نقطہ والا حادود یہ بیاض بن حاسر کا طرف منسوب ہیں اور یہ حدیث اس لیے
متصل ہے کہ یہ صحابی ہیں، جامع الاصول میں ہے کہ جب بیاضی کا ذکر بغیر نام لے ہو تو اس سے مراد عبد اللہ بن جابر بیاضی ہے۔

ہوتے ہیں ابن منذر سے مروی ہے کہ یہ انہی سے مراد وہ آدمی ہیں جن سے اجماع القمار نے رعایت کی اور امام مالک نے ان کی روایت باب الصلوۃ میں مسئلہ قرات بالجہر کے سلسلے میں مؤطا میں نقل کی اور ان کا نام عبداللہ بن جابر بیان کیا گیا ہے۔

۴۴۸۰ وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فِي قِصَّةِ رُجُوعِهِ مِنْ أَرْضِ الْعَبَشَةِ قَالَ فَخَرَجْنَا حَتَّى آتَيْنَا الْمَدِينَةَ فَتَلَقَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْتَنَقَنِي ثُمَّ قَالَ مَا أَذِرُوكَ أَنَا بِفَتْحٍ خَيْرٍ أَوْ خَرَجَ أَمْرٌ يَكُونُ مِنْ جَعْفَرٍ وَوَاقٍ ذَلِكَ فَتَنَّهُ خَيْرٌ (رَوَاهُ فِي تَرْغِيبِ الشُّعْبَةِ)

حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ حبشہ سے واپسی کا واقعہ بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہم حبشہ سے چلے یہاں تک کہ مدینہ طیبہ پہنچے رسالت مصلی اللہ علیہ وسلم سے جب ملاقات ہوئی تو آپ نے مجھے گلے لگایا اور فرمایا میں نہیں جانتا کہ خیر کی فتح سے زیادہ خوش ہوا ہوں یا جعفر کے گنہ سے اور اتفاقاً یہ آمد فتح خیر کے دن ہوئی تھی۔

شرح السنۃ

۱۵ ہجرت حبشہ سے واپسی کا موقع مراد ہے۔

۱۶ یہ راوی کا کلام ہے جو حدیث کے سمجھنے میں معاون ہے۔

۱۷ امام سمودی نے تاریخ مدینہ و قدام الوفا بخار و دار المصطفیٰ میں نقل کیا ہے کہ امام شافعی کے شیخ حضرت سفیان بن عیینہ، امام مالک کے پاس آئے امام مالک نے معافہ کیا اور فرمایا میں معانقہ بھی کرتا اگر بدعت نہ ہوتا سفیان کہتے تھے کہ مجھ سے اور آپ سے بہتر فائز نے معانقہ کیا ہے، حضور صرح عالم صلی اللہ علیہ وسلم جعفر بن ابی طالب سے معانقہ فرمایا اور بوسہ دیا جب وہ حبشہ سے واپس آئے تھے، امام مالک نے فرمایا یہ جعفر کے ساتھ مخصوص ہے۔ سفیان کہنے لگے نہیں یہ حکم عام ہے ہمارا اور حضرت جعفر کا ایک ہی کلمہ ہے، اگر آپ مناسب سمجھتے ہیں تو مجھے اجازت دیں میں آپ کی مجلس میں حدیث بیان کروں امام مالک نے فرمایا ہاں میں اجازت دیتا ہوں پھر سفیان نے اپنی سند کے ساتھ حدیث بیان کی اور امام مالک خاموش رہے۔

حضرت ذراع رضی اللہ عنہ جو وفد عبدالقیس میں شامل تھے بیان کرتے ہیں کہ جب ہم شہر مدینہ پہنچے تو ہم جدی جدی سوار ہیں

۴۴۸۱ وَعَنْ زُرَّاحٍ قَالَ كُنَّا فِي وَفْدِ عَبْدِ الْقَيْسِ قَالَ كُنَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ فَجَعَلْنَا

نَتَّبَادِرُ مِنْ دَوَائِلِنَا فَتَقِيلُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَهُ -
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

سے اترنے لگے اور ہم نے اپنے کرم آقا
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک ہاتھوں
اور پاؤں کو چومنے لگے تھے۔

(ابوداؤد شریف)

۱۵ زارع۔ فاعل کے وزن پر زراعت سے مشتق ہے۔

۱۶ اس حدیث نے واضح کر دیا کہ پاؤں چومنا جائز ہے سابقاً ہم نے اس کی طرف اشارہ کیا تھا
دوسری روایت میں ہے کہ وفد کے اکثر ارکان نے ایسی جلدی کا مظاہرہ کیا اگرچہ یہ شوق و محبت کی بنا پر تھا، ان
میں سے ایک آدمی جس کا نام اشج تھا اس نے ایسا نہ کیا بلکہ پہلے وہ اپنی منزل اور ہائش گاہ پر گئے تازہ غسل کیا بیغہ
کپڑے پہنے مسجد نبوی میں آکر دو نفل ادا کیے اور اس کے بعد بڑے ہی خضوع و خشوع اور اطمینان سے آپ کی
خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور آپ کی زیارت و محبت سے باریاب ہوئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی توفیق
فرمائی اور اس ادب کو پسند فرمایا اور فرمایا اتم میں دو چیزیں ایسی ہیں جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہیں، علم اور وقار

۲۴۸۲ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَشْبَهَ
سَمْنًا وَ هَدِيًا وَ ذَلْدًا وَ فِي
رَوَايَةٍ حَدِيثًا وَ كَلَامًا
بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْ فَاطِمَةَ كَانَتْ
إِذَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ قَامَ إِلَيْهَا
فَأَخَذَ بِيَدِهَا فَقَبَّلَهَا وَ
أَجْلَسَهَا فِي مَجْلِسِهِ وَ كَانَ
إِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا قَامَتْ
إِلَيْهِ فَأَخَذَتْ بِيَدِهِ فَقَبَّلَتْهُ
وَ أَجْلَسَتْهُ فِي مَجْلِسِهَا -

حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے
کہ میں نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے بڑھ کر
بہت شہادت، عادت، صحت اور ایک روایت میں ہے
بات تھ اور گفتگو میں حضور علیہ السلام سے
مشابہ کسی کو نہیں دیکھا جب آپ حضور علیہ السلام
کی خدمت میں آتیں آپ کھڑے ہو جاتے
ان کا ہاتھ پکڑ کر چمکتے اور اپنی جگہ پر
پر بٹھاتے اور جب آپ ان کے ہاں تشریف لے
جاتے تو وہ حضور علیہ السلام کا مبارک ہاتھ پکڑ
کر چومتیں اور وہ آپ کو اپنی جگہ پر
بٹھاتیں۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۷ سمت، سین پر زبر، بیم ماکن، بہتر روشن، بخدی سمت کے وزن یہ کبھی اچھی سیرت، جس طرح کہ خطبہ سنو نہ

میں ہے بہترین سیرت، سیرت محمد ہے صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو۔ وال پندبر، لام مشدد معنی میں حدیث کے قریب ہے ان دونوں سے سکون و وقار، صمت و سیرت اور شمال مراد ہے (کنزانی الصراح) اس بیان سے واضح ہو گیا کہ یہ تینوں قریب المعنی ہیں۔ علامہ قریشی کہتے ہیں کہ ہمت سے خشوع، خضوع اور تواضع اُحدی سے سکون و وقار اور دل سے حسن خلق اور حسن کلام مراد ہے۔

۲۵ دونوں اگرچہ متحد المعنی ہیں لیکن علمائے نے یہ فرق کیا ہے کہ حدیث سے مراد بات اور گفتگو ہے اور کلام ہے اس کا طریقہ و روشن مراد ہے الغرض ان امور میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بڑھ کر حضور علیہ السلام کے کوئی مشابہ نہ تھا۔

۲۶ اس کے بعد سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا حضور علیہ السلام کے ہاں مقام، محبت اور سیدہ فاطمہ کی آپ سے محبت اور ادب و احترام کا بیان ہے۔

۲۷ اپنی نشت گاہ خالی فرمادیتے اور سیدہ فاطمہ کو وہاں بٹھاتے رضی اللہ تعالیٰ عنہا

۲۸۳۲ وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ
دَخَلْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ أَوَّلُ مَا
قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَإِذَا عَائِشَةُ
بِئْسَتْ مُصْطَجِعَةً قَدْ أَصَابَهَا
حُمَّى فَأَتَاهَا أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ
كَيْفَ أَنْتِ يَا بَنِيَّةُ وَقَبِلْ
تَحْتَهَا۔

حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
حضرت ابوبکر کے ساتھ مدینہ منورہ میں آمد
کے ابتدائی دنوں میں گیا تھا، تو ان کی بیٹی
سیدہ عائشہ بیٹی ہوئی تھیں، ابھی بیمار تھا
حضرت ابوبکر ان کے پاس آئے اور
کہا بیٹی طبیعت کیس ہے؟ اور ان کے
رخسار پر ہوسہ دیا۔

(ابوداؤد شریف)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۲۸ یہ مشہور صحابی ہیں۔

۲۹ ان کے گھر میں ان کے ساتھ داخل ہوا۔

۲۸۳۲ وَعَنِ عَائِشَةَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَتَى بِصَبِيٍّ فَقَبَّلَهُ فَقَالَ
أَمَّا إِيَّاهُمْ مَبْخَلَةٌ مَجْبَنَةٌ
وَإِيَّاهُمْ لَيْسَ دِيحَانِ اللَّهِ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں ایک
بچہ لایا گیا، آپ نے اسے ہوسہ دیا اور فرمایا یہ بھیل
اور بزدل بنانے والے ہیں اور یہ اللہ کے
اعلیٰ و افضل رزق میں سے ہیں۔

(رَوَاہُ فِي شَرْحِ الشُّنَّةِ)

(شرح السنۃ)

۱۵ جب بچے ہوں تو آدمی ان کے علاوہ مال خرچ نہیں کرتا بلکہ ان پر بھی کم خرچ کرتا ہے کہیں یہ کسی کے محتاج نہ ہو جائیں۔

۱۶ یعنی وہ آدمی جہاد میں شرکت نہیں کرتا، کہیں وہ قتل اور اولاد بے کس نہ ہو جائے اور دونوں لفظوں (مُجَنَّدٌ، مُجَنَّدَةٌ) میں یم پڑے اور بعد الا حرف ساکن ہے۔

۱۷ ایک اعتبار سے بچوں کی مذمت فرمائی تھی لیکن اس جملہ میں تعریف کی ہے۔

۱۸ یہ اللہ کی ان نعمتوں میں سے ہیں جو اپنے خصوصی فضل سے عطا کرتا ہے، یریکان روح سے مشتق ہے جس کا معنی عیش و عشرت ہے اور رزق اس کا سبب ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے فَرُوحٌ وَرِیْکَانٌ اس سے مراد رزق اور رحمت ہے یریکان سے مراد وہ پھول وغیرہ ہیں جن کو سو گھنٹے سے خوشبو آتی ہو۔

الفصل الثالث

تیسری فصل

۲۴۸۵ عَنْ یَعْلٰی قَالَ اِنَّ
حَسَنًا وَحُسَيْنًا اِسْتَبَمَا
اِلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَمَّتْهُمَا اِلَیْهِ
وَ قَالَ اِنَّ الْوَلَدَ مَبْعُودٌ
مَّجْبُوْنٌ۔

حضرت یعلیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں
دوڑتے ہوئے حضور علیہ السلام کی طرف
آئے تو آپ نے دونوں کو اپنے ماتھے پر چمکا
یا اور فرمایا اولاد بخیل ہے اور بزدل
بنانے والا ہے۔

(رَوَاهُ أَحْمَدُ)

(مسند احمد)

۱۵ اس نام کے دو راوی ہیں یعلیٰ بن امیہ اور یعلیٰ بن مرثدہ دونوں صحابی ہیں، اس جگہ دونوں میں سے کوئی ایک مراد ہے لیکن مختار یہی ہے کہ پہلے مراد ہیں۔

۱۶ اس جگہ مقصد مذمت نہیں بلکہ بیان محبت و شفقت ہے ہاں مابقی میں کلامت و طعنت تھی۔

۲۴۸۶ وَعَنْ عَطَاءِ الْخَرَّاسِيِّ
اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَصَافَعُوْا
يَذْهَبُ الْغِلُّ وَ تَهَادَوْا

حضرت عطاء خراسانی سے مروی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آپس میں معاف کیا
کر دیکھنا جاتا ہے گا ایک دوسرے کو ہرے
اور کھلے دیتے رہا کرو تم میں محبت پیدا ہو جائیگی

تَحَابُّوْا وَ تَذَهَّبِ الشُّعْمَاءُ۔ اور دشمنی جاتی رہے گی۔

(رداۃ مالک مرسلا)

(امام مالک نے اسے مرسلا روایت کیا ہے)

۱۵۔ یہ مشاہیر تابعین میں سے ہیں اور ثقبہ میں، یہ خواہاں کے رہنے والے تھے والد کا نام ابو مسلم بلخی ہے ملک شام میں قیام پذیر ہوئے ان کی ولادت پچاس ہجری اور وصال ایک سو پچیس ہجری کو ہوا ان سے امام مالک، امام اوزاعی نے روایت کی اور یہ صحابہ سے مرسلا روایت کرتے ہیں۔

۲۴۸۴ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى

أَرْبَعًا قَبْلَ الْهَاجِرَةِ فَكَأَنَّهَا

صَلَّاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَ

الْمُسْلِمَانِ إِذَا تَصَافَحَا كَرَّ يَبْقَى

بَيْنَهُمَا ذَنْبٌ إِلَّا سَقَطَ۔

(رداۃ الکبیر فی شعب الایمان)

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے دوپہر سے پہلے چار رکعات ادا کیں گویا اس نے لیلۃ القدر میں ادا کیں اور دو مسلمان جب آپس میں مصافحہ کرتے ہیں تو ان کے درمیان جو گناہ ہوتے ہیں وہ تمام جھڑ جاتے ہیں۔

(امام بیہقی، شعب الایمان)

۱۶۔ ظاہر حدیث سے یہ ہی معلوم ہو رہا ہے کہ مصافحہ تمام گناہوں کے جھڑ جانے کا سبب بنتا ہے علامہ طیبی کی رائے یہ ہے کہ یہاں ”ذنب“ سے مراد کینہ و دشمنی ہے جیسا کہ گزشتہ حدیث میں تھا کہ مصافحہ کینہ ختم کرنے کا ذریعہ ہے لیکن ان کا یہ قول محل نظر ہے کیونکہ مصافحہ اکثر طور پر دوست اور احباب کے درمیان ہوتا ہے خصوصاً صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جن کی شان میں نص قطعی وارد ہے۔ روحانہ بینیم (وہ آپس میں رحیم ہیں) ہے اگر باقی ذنوب کے ضمن میں کینہ اور دشمنی بعض مقامات پر ساقط ہو جاتی ہیں تو اس میں کیا حرج ہے۔

بَابُ الْقِيَامِ

۳۱۰۔ تعلیم کیلئے کھڑے ہونے کا بیان

قیام سے مراد وہ متعارف قیام ہے جو مجلس میں کسی آنے والے شخص کے لیے کہا جاتا ہے۔ کیا یہ عمل زمانِ نبوت میں تھا یا نہیں؟

بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ بات تحقیق کے ساتھ ثابت ہے کہ مجلس میں آنے والے شخص کے لیے قیام سنت ہے اور انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے **تَوَدُّوا إِلَى سَيِّدِكُمْ** (اپنے سردار کے لیے اٹھو) اور اس کا جواب بھی دیا گیا ہے۔

بعض کے نزدیک یہ مکروہ و بدعت اور ممنوع ہے جس طرح کہ حدیث انس سے ثابت ہے کہ حضور علیہ السلام قیام صحابہ کو مکروہ و نا پسند فرماتے، حدیث ابوامامہ میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیام نہ کیا کرو کیونکہ یہ عجمیوں کی عادت اور طریقہ ہے، اس مسئلہ پر شرح میں تفصیلی گفتگو آئے گی۔

الفصل الأول

پہلی فصل

۴۴۸۸ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ بَنُو قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدِ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ وَكَانَ قَرِيبًا مِنْهُ فَجَاءَ عَلَى حِمَاٍ فَلَمَّا دَنَا مِنَ السَّجْدِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب بنو قریظہ حضرت سعد کے حکم پر اترے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں بلا بھیجا اور وہ آپ کے قریب تھے چنانچہ وہ گدھے پر سوار ہو کر آئے اور جب مسجد کے قریب پہنچے تو آپ نے انصار کو فرمایا، اٹھو اپنے سردار

لِلْأَنْصَارِ قَوْمُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ

کی طرف۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَمَعْنَى الْحَدِيثِ (بخاری و مسلم) رَیْ طویل حدیث ہے باب حکم

يَطْوُلُهَا فِي بَابِ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ۔ الاسرا میں گزر چکی ہے۔

۵۱ یہ یہود کا ایک قبیلہ تھا، نبی اکرم نے غزوہ خندق کے بعد پچیس دن تک ان کا محاصرہ فرمایا، یہودی قلعہ سے حضرت سعد کے حکم پر نیچے اترے۔ کیونکہ حضرت سعد قبیلہ ادس کے سربراہ تھے اور یہ لوگ ان کے حلیف تھے انہوں نے سوچا کہ شاید سعد ہمارے لیے بہتر فیصلہ کریں گے وہ نیچے آئے اور انہوں نے کہا، میں پناہ دے دو جو فیصلہ حضرت سعد بن معاذ کریں گے میں منظور ہوگا۔

۵۲ تاکہ وہ بنو قریظہ کے بارے میں اپنا فیصلہ بتائیں۔

۵۳ وہ غزوہ خندق میں زخمی ہو گئے تھے، ابھی زخم سے خون جاری تھا آپ کا پیغام پہنچا زخم باندھ کر چل پڑے۔

۵۴ ظاہراً مسجد سے مراد مسجد نبوی ہوتی ہے جو مدینہ طیبہ میں ہے لیکن یہ درست نہیں کیونکہ آپ نے تو بنو قریظہ کا محاصرہ کیا ہوا تھا اور وہ جگہ مدینہ طیبہ سے چند میل کے فاصلے پر ہے۔ شاید یہاں مسجد سے مراد وہ جگہ ہو جہاں آپ نے مدت قیام کے دوران نماز ادا فرمائی ہو لہذا مسجد سے معروف معنی مراد نہیں ہے بلکہ جائے نماز مراد ہے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ وہاں ان دنوں مسجد تعمیر کر دی گئی ہو، اب جو وہاں مسجد ہے وہ بھی اس جگہ پر ہے جہاں آپ نے نماز ادا فرمائی تھی۔

۵۵ اس سے مراد قبیلہ ادس کے لوگ ہیں کیونکہ حضرت سعد انہیں کے سربراہ تھے۔

۵۶ اس سے متعلق مسائل پر وہاں ہی تفصیل گفتگو کر دی گئی ہے۔

۵۷ علامہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اہل علم و فضل کے لیے قیام جائز ہے، بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اس قیام سے وہ قیام مراد نہیں جو مجلس میں آنے والے کے لیے بطور تعلیم و تکریم کیا جاتا ہے، کیونکہ اس سے یہ کہتے ہوئے منہ یا ٹیلی ہے کہ یہ عجیوں کا طریقہ ہے اور حضور علیہ السلام نے تمام ظاہری حیات میں اسے ناپسند فرمایا، علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ اگر یہ قیام مراد ہوتا تو قوما الی سید کہہ کر جگہ قوما لیسید کہہ کر الفاظ ہوتے یہاں قیام سے مراد سودی ہے اترنا میں مدد کرنا ہے تاکہ ان کے زخم سے خون بہنا شروع نہ ہو جائے، میں اللہ کی توفیق سے کہتا ہوں کہ ممکن ہے کہ اس جگہ قیام ان کی توفیر و تعلیم کے لیے ہو اور آپ نے تعلیم و تکریم کا حکم اس لیے دیا ہو کہ یہاں ان کے حکم کے مطابق فیصلہ ہوتا ہے پس ان کی عظمت کا اظہار کیا جائے تاکہ ان کی اطاعت کی جائے

اس لیے یہاں قیام کو بطور تعظیم ماننا مقام کے زیادہ لائق اور مناسب ہے واللہ تعالیٰ اعلم روایات میں جو یہ آیا ہے کہ حضرت عمرؓ میں ابی جہل کی آمد کے موقع پر آپ کھڑے ہوئے یا عدی بن حاتم بیان کرتے ہیں کہ میں جب بھی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ میرے لیے کھڑے ہوئے یہ تمام صحیح نہیں ان روایات کے ضعف کی وجہ سے ان سے استدلال درست نہیں اور اگر یہ روایت ثابت بھی ہوں تو اس مقام پر رخصت ہوگی یہاں قیام وقت کا تقاضا ہو مثلاً عمرؓ سردار بن قریش اور عدی بن حاتم کے سربراہ تھے آپ نے ان کے تالیف قلب کے لیے قیام مناسب سمجھا ہو سکتا ہے کہ ان لوگوں کی رئیس ہونے کی وجہ سے خواہش ہو اور آپ نے ان کے حال سے آگاہی کے بعد ایسا کیا ہو لہذا اقبال ابطی ایہ بات محض نہ رہے کہ پیچھے گزرا ہے کہ حضور علیہ السلام سیدہ فاطمہ کی آمد اور سیدہ فاطمہ حضور علیہ السلام کی آمد کے موقع پر قیام کیا کرتے تھے اس کی یہ تاویل کرنا کہ یہ قیام بطور محبت تھا نہ کہ بطور تعظیم و توقیر نہایت ہی بعید ہے اور طیبی نے محی السنۃ سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث کی بنا پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ اہل علم و فضل کے لیے قیام جائز ہے۔

امام محی السنۃ محی الدین نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اہل فضل کی آمد پر ان کیلئے قیام مستحب ہے اور اس بارے میں احادیث موجود ہیں اور اس بارے میں مراجعہ منع پر کوئی حدیث نہیں، مطالب المؤمنین میں تنبیہ سے منقول ہے کہ کسی آنے والے کے احترام میں قیام لذاتہ مکروہ نہیں ہے بلکہ محبت قیام مکروہ ہے یعنی اس شخص کے لیے جو اسے چاہتا ہو مکروہ ہے اگر وہ چاہتا نہیں تو اس کے لیے قیام مکروہ نہیں۔ قاضی عیاضؒ مانتے ہیں کہ اس شخص کے لیے قیام ممنوع ہوگا کہ وہ بیٹھا ہو اور لوگ اس کے بیٹھنے تک کھڑے رہیں۔

جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے اور دنیا دار کے لیے کسی دنیاوی غرض کے لیے قیام پر سخت وعید ہے اور یہ عمل انتہائی مکروہ ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی شخص کسی کو اس کی جگہ سے اٹھائے کہ وہاں خود بیٹھ جائے ہاں جگہ وسیع کرو اور جگہ دو۔

(بخاری و مسلم)

۴۴۸۹ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقْبَلُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلِسِهِ حَتَّى يَجْلِسَ فِيهِ وَلَكِنْ تَفَشَّحُوا وَتَوَسَّعُوا۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

اے خود جگہ بنا دو تا کہ کسی کو اٹھانا نہ پڑے۔

۱۵۔ بعض نسخوں میں ہے کہ وہ یہ کہے کہ جگہ دو اور جگہ وسیع کرو مگر اکثر صحیح نسخوں میں یہ الفاظ نہیں ہیں۔

۲۲۹۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

ہیں کہ رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ مِنْ

نے فرمایا کوئی شخص اگر اپنی جگہ سے اٹھ کر

مَجْلِسِهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ فَهُوَ

جائے پھر واپس آجائے تو اس جگہ کا

أَحَقُّ بِهِ ۔

وہی زیادہ حقدار ہے۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(مسلم)

۱۵۔ اسے وہاں ہی بیٹھنا مناسب ہے اگر دوسرا وہاں بیٹھ گیا تو اسے اٹھا بھی سکتا ہے، علماء نے بیان کیا ہے کہ یہ تب ہے جب واپسی کے ارادے سے اٹھا ہو مثلاً وضو کرنے یا کوئی اور ضروری کام تھا لیکن اگر وہ مجلس سے اٹھ کر کہیں دور کام کے لیے چلا جاتا ہے تو پھر وہ اس جگہ کا حق دار نہ ہوگا۔

دوسری فصل

الفصل الثانی

۲۲۹۱ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمْ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

يَكُنْ شَخْصًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ

صحابہ کرام کو حضور سے بڑھ کر کوئی شخص محبوب

مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

نہ تھا وہ جب حضور علیہ السلام کو دیکھتے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانُوا إِذَا

تو کھڑے نہ ہوتے، کیونکہ وہ جانتے تھے

ذَوُوهُ لَمْ يَقُومُوا لِمَا يَعْلَمُونَ

کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قیام کو ناپسند

مِنْ كَرَاهِيَّتِهِ لِذَلِكَ ۔

رکتے ہیں۔

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا

ترمذی نے اسے روایت کر کے کہا یہ

حَدِيثٌ صَحِيحٌ

حدیث صحیح ہے۔

۱۵۔ علامہ طیبی کہتے ہیں کہ یہ ناپسندیدگی کامل محبت، راسخ الفت، باطن کی صفائی اور تالیف قلوب کی بنا پر تھی یہ امور تکلف اور وحشت کے دور کرنے کا ذریعہ اتحاد اور یگانگت کے پائے جانے کے اسباب ہیں پس خلاصہ یہ ہے کہ قیام اور ترک قیام میں زمانہ احوال اور اشخاص کا اعتبار کیا جائے گا اسی لیے کسی جگہ قیام کیلئے اور کسی جگہ نہیں کیا، اسی بیان سے مختلف احادیث میں تطبیق بھی ہوگی اور حدیث کا یہ جملہ کہ آپ سے بڑھ کر صحابہ کسی کو محبوب نہ سمجھتے تھے واضح کر رہا ہے کہ محبوب کی تعلیم و توقیر اور ہیبت و جلال تقاضائے محبت ہے اس کے باوجود حضور کی

نا پسندیدگی کی وجہ سے وہ کھڑے نہ ہوتے تاکہ آپ کی اطاعت و رضا حاصل ہو جائے، اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ
الْإِطَاعَةُ قُوَّةٌ الْأَدَبُ اطاعت کا درجہ ادب سے بلند ہے۔

اور بقول علامہ طیبی ان کا بیٹھنا ہی کمال محبت کا تقاضا تھا گویا یہ اب بعد کا جملہ کہ صحابہ آپ کو دیکھ کر کھڑے
نہ ہوتے پہلے کلام کا اثر اور نتیجہ ہے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ
رمول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص
اس بات سے خوش ہوتا ہے کہ میرے لیے لوگ
اپنی جگہ سے اٹھ کر کھڑے ہو جائیں تو وہ اپنا
ٹھکانہ دوزخ میں بنائے۔

(ترمذی، ابوداؤد)

۲۲۹۱ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّكَ أَنْ
يَتَمَثَّلَ لَهُ الْجَالُ قِيَامًا
فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَكَ مِنَ النَّارِ
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

۱۵ قیام مصدر برائے تاکید ہے یا یہ قائم کی جمع ہے۔

۱۵ اس سے واضح ہو رہا ہے کہ وہ قیام مکروہ و منوع ہے جو خود انسان کی خواہش ہو کہ لوگ میری تعظیم
کے لیے کھڑے ہوں اور یہ بطور تکبر ہو اور جہاں یہ چیزیں نہ ہوں وہاں قیام مکروہ نہ ہوگا۔

حضرت ابوالاعلیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
رسالت اکبر صلی اللہ علیہ وسلم عشاء پر ٹیک
لگائے ہوئے تشریف لائے، ہم تمام آپ کے لیے
کھڑے ہو گئے آپ نے فرمایا: تم اس طرح
کھڑے نہ ہو اگر وہی طرح مجھے لوگ دوسرے
کی تعظیم کے لیے کھڑے ہوتے ہیں۔

(ابوداؤد)

۲۲۹۲ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ
خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّكِئًا عَلَى عَصَا
فَقُتْنَا لَهُ فَقَالَ لَا تَقُومُوا
كَمَا يَقُومُ الْأَعَاجِمُ يَعْظِمُ
بَعْضُهَا بَعْضًا.

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ اصل قیام میں تشبیہ ہے یا اس کی اس کیفیت کا بیان ہے کہ ان میں سے کوئی بڑا آدمی اجماعاً تو
اسے دیکھتے ہی کھڑے ہو جاتے اور اضطراب و پریشانی کی کیفیت طاری ہو جاتی اور اس کی تعظیم کے لیے پاؤں
پر کھڑے رہتے اس کی طرف آپ نے ہدایت کے الفاظ سے اشارہ کیا ہے اس توجیہ سے واضح ہوا کہ اصل
قیام منع نہیں بلکہ وہ قیام منع ہے جو بطور تعظیم و تحکیم ہو (یعنی بڑا آدمی بیٹھا رہے اور عوام دست بستہ ہی
کھڑے رہیں۔

۲۲۹۴ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي
الْحَسَنِ قَالَ جَاءَنَا أَبُو بَكْرٍ
فِي إِسْفَادَةٍ فَقَامَ لَنَا رَجُلٌ
مِنْ مَجْلِسِهِ قَابِي أَنْ يَجْلِسَ
فِيهِ وَقَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَى عَنْ
ذَا وَ تَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَمَسَكَ
الرَّجُلُ يَدَهُ يَتَوَبَّ مَنْ لَمْ
يَكْسِبْهُ.

حضرت سعید بن ابی الحسن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک گواہی میں حضرت ابو بکرؓ ہمارے پاس آئے تو ایک شخص نے اٹھ کر ان کے لیے جگہ خالی کر دی انہوں نے وہاں بیٹھنے سے انکار کر دیا اور کہنے لگے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا ہے اور آپ نے اس سے بھی منع کیا ہے کوئی اپنے ہاتھ ایسے پکڑے سے پکڑے جو اس نے دوسرے شخص کو نہیں پہنایا ہے۔

(رداۃ أبو داؤد)

۱۵ یہ تابعی ثقہ اور امام حسن بصری کے بھائی ہیں، آپ کے والد گرامی کا نام ابو الحسن ہے ان کا وصال اپنے بھائی سے ایک سال پہلے ایک سو نو ہجری میں ہوا، انہوں نے حضرت ابن عباس اور ابو ہریرہ سے روایت کی ہے اور ان سے ان کے بھائی اور قتادہ نے روایت کی ہے۔

۱۶ ابو بکر یفیع بن عمارث ثقفی، ذون پریش۔ شاہیر صحابہ میں سے ہیں۔

۱۷ ظاہر حدیث اس بات پر دلالت ہے کہ دونوں کا مجموعہ (قیام اور اس جگہ دوسرے شخص کا بیٹھنا) منع ہے یہ بھی ممکن ہے کہ مقصد محض قیام کا بیان ہو اور دوسرا اس پر خود بخود متفرع ہو جائے گا کیونکہ جب قیام منع ہے تو اس جگہ بیٹھنا بھی مکروہ ہوگا۔

۱۸ کہنے کے بعد ہاتھ بیگانے کے کپڑے کے ساتھ صاف نہ کیے جائیں، لیکن اگر بیٹھے، قدام یا غلام کا کپڑا ہو جسے اس نے کپڑے دیئے ہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۲۲۹۵ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ وَ
جَلَسْنَا حَوْلَهُ فَقَامَ فَأَرَادَ
الرُّجُوعَ نَزَعَ نَعْلَهُ أَوْ بَعْضَ

حضرت ابو درود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم جب بیٹھتے اور ہم آپ کے ارد گرد بیٹھتے پھر کھڑے ہوتے اور واپس آنے کا ارادہ فرماتے تو نعلین مبارک اور وہ چیز جو آپ پر ہوتی اسے چھوڑ

مَا يَكُونُ عَلَيْهِ فَيَعْرِفُ ذَلِكَ
أَصْحَابَهُ فَيَكْتُبُونَ۔

باتے جس سے آپ کے صحابہ پہچان لیتے جاتے
اور بیٹھے رہتے۔

(ابوداؤد شریف)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ آپ ننگے پاؤں گھر تشریف لے جاتے۔
۱۶ مثلاً چادر مبارک یا کوئی اور کپڑا۔
۱۷ کہ آپ دوبارہ مجلس میں تشریف لائیں گے۔
۱۸ متفرق نہ ہوتے بلکہ انتظار کرتے۔

۲۲۹۶ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لَوَحْلٍ
بِأَنْ يَفَرَّقَ بَيْنَ اثْنَيْنِ إِلَّا
بِإِذْنِهِمَا۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے
مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا، کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں
کہ دو اشیا میں سے کے درمیان بغیر ان کی
اجازت سے علیحدگی کرے

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

ترمذی، ابوداؤد

۱۹ تاکہ ان دونوں کے درمیان فاصلہ نہ ہو جائے جو آپس میں علاقہ محبت و اخوت رکھتے ہوں۔
۲۰ اگر ان دونوں میں علاقہ محبت کا علم ہو تو ان کے درمیان نہ بیٹھو اور اگر علاقہ محبت معلوم نہ ہو تو پھر بھی
بیٹھنے میں احتیاط کا جائے۔

۲۲۹۷ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجْلِسُ بَيْنَ
رَجُلَيْنِ إِلَّا بِإِذْنِهِمَا۔
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے
اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے
ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: دو آدمیوں کے درمیان
ان کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھو۔
(ابوداؤد شریف)

الفصل الثالث

۲۴۹۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْلِسُ مَعَنَا فِي الْمَسْجِدِ يُحَدِّثُنَا فَنَإِذَا قَامَ قُمْنَا قِيَامًا حَتَّى تَرَاهُ قَدْ دَخَلَ بَعْضَ بُيُوتِ أَزْوَاجِهِ -

(رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ)

۲۴۹۹ وَعَنْ وَائِلَةَ بْنِ حَطَّابٍ قَالَ دَخَلَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَاعْبَدُ فَتَزَحَّزَحَ لَمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فِي الْمَكَانِ سَعَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ يَلْمُسْلِمَ لَحَقًّا إِذَا دَاةَ أَخُوهُ أَثَّ يَتَزَحَّزَحَ لَهُ -

(رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ)

۱۰ ان کا حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے خاندان سے تعلق ہے قرشی و عدوی ہیں یہ صحابی ہیں اور دمشق میں قیام پذیر ہے۔ انہوں نے ایک ہی حدیث روایت کی ہے اور وہ یہی ہے۔
۱۱ خواہ، بلکہ تنگ ہو یا نہ ہو، مسلمان کے احترام و اکرام کی خاطر ایسا اہتمام کرنا چاہیے۔

تیسری فصل

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے ساتھ مسجد میں تشریف فرما ہو کر گفتگو فرماتے جب آپ کھڑے ہوتے ہم بھی کھڑے ہو جاتے یہاں تک کہ ہم ملاحظہ کرتے کہ آپ بعض ازدواج مطہرات کے گروں میں تشریف لے گئے ہیں۔

(بیہقی)

حضرت وائلہ بن خطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضور علیہ السلام کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا حالانکہ آپ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے تو آپ اس کی خاطر سمٹ کر بیٹھ گئے اس شخص نے عرض کی یا رسول اللہ جگہ کافی ہے آپ نے فرمایا مسلمان کا حق ہے کہ جب اسے اس کا بھائی دیکھے تو اس کے لیے کچھ سمٹ لے کر بیٹھے۔

(بیہقی شریف)

بَابُ الْجُلُوسِ وَالتَّوَقُّرِ وَالْمَشْيِ

۳۱۱۔ بیٹھنے، سونے اور چلنے کا بیان

ان تینوں چیزوں کا ذکر عادت کے مطابق ہے کیونکہ آدمی کھانے وغیرہ کے لیے بیٹھتا ہے اس کے بعد سوتا ہے۔ اور پھر اٹھ کر مسجد وغیرہ کی طرف جاتا ہے، جلوس اور قعود کا ایک ہی معنی ہے، بعض ان کے درمیان فرق کرتے ہیں قعود اس بیٹھنے کو کہتے ہیں جو قیام کے بعد ہو اور جلوس اس بیٹھنے کو کہا جاتا ہے جو پہلو کے بل لیٹنے کے بعد یا سجدہ کے بعد ہو (کذا فی القاموس) اس مقام پر بڑی تفصیلی گفتگو ہے جو دوسرے مقام پر مذکور ہے، نوم (نیند) پیٹ سے بخارات سر کی طرف جانے کی وجہ سے اعصاب میں جو سستی واقع ہوتی ہے اس سے قوائے مدرکہ میں رکاوٹ پیدا ہو جاتی ہے اسے نوم کہا جاتا ہے۔

الفصل الأول

پہلی فصل

۲۵۰۰ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَنَاءُ الْكَعْبَةَ مُحْتَبِيًا بِيَدَيْهِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کعبہ میں اپنے ہاتھوں سے طعنے باندھتے ہوئے (بیٹھے) دیکھا۔

(رواہ البخاری)

(بخاری شریف)

۱۵۔ اُحْتَبَاءُ اس سے مراد وہ بیٹھنا ہے جس میں دونوں گھٹنے کھڑے، پاؤں زمین پر اور دونوں بازوؤں سے ان کا حلقہ بنایا جائے خواہ سرین زمین پر ہو یا نہ، کبھی اُحْتَبَاءُ کپڑے چادر وغیرہ کے ساتھ ہوتا ہے اکثر انگٹھوں اور کمر کے گرد لپیٹ لیا جاتا ہے اور کبھی دونوں ہاتھوں کے ساتھ، عرب اکثر طور پر اس طریقے پر بیٹھتے ہیں صحابہ کرام نے حضور علیہ السلام کو دونوں ہاتھوں سے حلقہ بٹائے ہوئے دیکھا ہے، کپڑے کے ساتھ بھی آپ کا یہ عمل منقول ہے۔

۴۵۰۱ وَعَنْ عِبَادِ بْنِ تَمِيمٍ
عَنْ عَمِّهِ قَالَ دَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الْمَسْجِدِ مُسْتَلْقِيًا وَاضِعًا
إِحْدَى قَدَمَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى.

حضرت عباد بن تیممؓ اپنے چچا سے روایت
کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو مسجد میں گدی کے بل لیٹے
ہوئے دیکھا کہ آپ نے اپنا ایک پاؤں
دوسرے پاؤں پر رکھا ہوا تھا۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ عباد بن عیینہ پر زبر، باپ پر شد، یہ عباد بن تیمم بن زید بن عامر تابعی، انصاری، مازنی مدنی، مشاہیر تابعین اور
ان کے ثقہ میں سے ہیں ان کے چچا کا نام عبد اللہ بن زید انصاری ہے۔
۱۶ اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں گدی کے بل لیٹنا جائز ہے بیان کیا گیا ہے کہ ایسا بعض اوقات تھکاوٹ دور
کرنے اور طلب راحت کی وجہ سے ہوتا تھا۔ اور آپ نے یہ عمل برائے تعلیم جواز فرمایا ورنہ آپ کی عمومی عادت کریمہ
اس سے مختلف تھی۔

۴۵۰۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ تَخَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ يَرْفَعَ الرَّجُلُ
إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى
وَهُوَ مُسْتَلْقٍ عَلَى ظَهْرِهِ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات
سے منع فرمایا کہ آدمی اپنے ایک پاؤں
کو اٹھا کر دوسرے پر رکھے جب کہ وہ
چت لیٹا ہوا ہو۔

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۴۵۰۳ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا
يُسْتَلْقِيَنَّ أَحَدُكُمْ ثُمَّ يَضَعُ
إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى.

انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی چت
نہ لیٹے پھر اپنے ایک پاؤں کو دوسرے
پر رکھ لے۔

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۷ یہ دونوں حدیثیں عباد بن تیمم کے منافی ہیں اور ان کے درمیان علماء نے تطبیق یوں بیان کی
ہے کہ ایک پاؤں کا دوسرے پاؤں پر رکھنا دو طرح پر ہوتا ہے ایک یہ کہ دونوں ٹانگیں بچھائی ہوئی ہوں اور ایک پاؤں
کو دوسرے پر رکھ دے اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس حالت میں شرمگاہ کا نگاہ ہونا لازم نہیں آتا اور دوسرا طریقہ

یہ ہے ایک پنڈلی کٹڑی کر لی جاسے اور دوسرے زنانوں کو اس پر رکھ لیا جائے یہ صمدت ممنوع ہے لیکن یہ بھی تب منع ہے جب شرگاہ کے ننگے ہونے کا خطرہ ہو اگر خطرہ نہیں مثلاً شوارہ پہنی ہوئی ہے یا تہ بند دراز یا قمیض کا پہلو لبا ہے تو پھر بھی حرج نہیں، الغرض جواز اور عدم جواز کا مدار انکشاف شرگاہ اور عدم انکشاف پر ہے۔

۲۵۰۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ فِي بُرْدَيْنِ وَتَدُّ أَعْجَبَتُهُ نَفْسُهُ خَسِفَ بِهِ الْأَرْضُ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ۔

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ایک آدمی دو چادروں میں تکبر سے چل رہا تھا اور اس کے نفس نے اسے گھنڈ میں مبتلا کر دیا تو اسے زمین میں دھنسا دیا گیا اور وہ قیامت تک زمین دھنستا رہے گا۔

(صحیحین)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ دھاری دار کپڑوں میں گردن اکڑا کر چل رہا تھا۔

۱۶ وہ آدمی اس امت میں سے تھا یا سابقہ امتوں میں سے، بعض علماء کی رائے میں اس سے مراد قارون ہے یا ممکن ہے کہ یہ بطور فرض و تمثیل ہے تاکہ خوف اور ڈر پیدا ہو۔

۱۷ جمل، آواز کے ساتھ حرکت کرنا، کہا جاتا ہے جَلَّ جَلَّ (دَف کی آوازیں) اسی سے ہے۔

۱۸ اس حدیث نے واضح کر دیا کہ رفتار میں تکبر، غرور و ادا کر چلنا ناپسند ہے اور اس کا نتیجہ اور انجام نہایت ہی بُرا ہے اللہ تعالیٰ اس سے اپنی پناہ عطا فرمائے رفتار کی دس اقسام ہیں عربی زبان میں ہر ایک کے لیے الگ نام ہے۔

شرح میں ہم نے انہیں ذکر کیا ہے، افضل و اکمل ان میں ہونے ہے ہا پر زبسا اور ماؤ ساکن ہے یعنی جس میں آہستگی کے ساتھ تمام جم حرکت کرے، تھوڑی سی تیزی ہو یعنی اس میں مروانہ وقار ہو اور عاجزی کا اظہار ہو۔ نہ تو خشک کٹڑی کی طرح جلتے اور نہ ہی نہایت تیز جس میں اضطراب ہو کیونکہ یہ دونوں اقسام مذکور ہیں اور یہ دل کے مردہ ہونے سے مراد ہے غرور اور بے عقلی کی دلیل ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اپنے بندوں کی صفت ہونے کا ذکر کیا ہے اور اس کی تعریف کی ہے ارشاد ہے۔

وہ بڑے ہی آرام کے ساتھ بغیر تکبر اور بے افسردگی کے زمین پر چلتے ہیں۔ اس کی تفصیل حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک چال کے بیان میں قحطانی میں آئے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۲۵۰۵ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ
قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّكِئًا عَلَى وَسَادَةٍ
عَلَى يَسَارِهِ.

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی بائیں طرف تکیہ پر ٹیک
لگائے ہوئے دیکھا۔

(ترمذی شریف)

۱۵ یہ اور ان کے والد دونوں صحابی ہیں، ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے، حضرت سعد بن ابی وقاص کی بہن
کے بیٹے ہیں، ان کی والدہ کا نام خالدہ بنت ابی وقاص ہے۔

۱۶ تکیہ پر ٹیک لگا کر بیٹھا سنت ہے، کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پسند فرمایا اور فرمایا کہ
اگر کوئی تمہیں تکیہ پیش کرے تو رد نہ کرو جس طرح کہ آپ نے خوشبو کے بارے میں فرمایا۔

۲۵۰۶ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ فِي
الْمَسْجِدِ احْتَبَى بِيَدَيْهِ.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم جب مسجد میں بیٹھے تو اپنے دونوں
ہاتھوں سے احتبا کرتے۔

(ریزین)

(رواہ ترمذی)

۱۵ اس کا معنی پیچھے بیان کیا جا چکا ہے، گھٹنوں کو پیٹ کے ساتھ لگا کر ان کے گرد دونوں ہاتھوں
سے حلقہ بنایا جائے (۱۲ اقل)۔

۲۵۰۷ وَعَنْ قَيْلَةَ بِنْتِ مَخْرَمَةَ
أَنَّهَا رَأَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُوَ
قَاعِدٌ بِالْقُرْصَاءِ قَالَتْ فَلَمَّا
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّحَشَّعَ أُرْعِدْتُ
مِنَ الْفَرَقِ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حضرت قید بنت مخرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان
کرتی ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو مسجد میں قرصاء کی حالت میں بیٹھے
ہوئے دیکھا، کہتی ہیں کہ جب میں نے آپ
کو عجز و نیاز کی حالت میں بیٹھے ہوئے
دیکھا تو میں خوف سے کانپ اٹھی
(ابوداؤد شریف)

۱۵ قیل قاف پر زبر اور یاد ساکن ہے یہ غنبر یہ قیصر ہیں، بنت مخمر مدیم پر زبر یاد ساکن
 ۱۶ ورفضاً قاف پر پیش، راد ساکن، فاد پر پیش یا زیر، الف محدودہ اور مقصورہ دونوں ہو سکتے ہیں۔
 بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ قصر کی صورت میں قاف اور فاء کے نیچے زیر ہوگی اور قاموس میں ہے کہ
 قاف اور فاء پر تینوں حرکات آ سکتی ہیں، یہ بیٹھنے کی ایک قسم ہے اس کی صورت یہ ہے کہ سر پر بیٹھ کر رانوں کو
 پیٹ کے ساتھ لگایا جائے اور دونوں ہاتھوں کے ساتھ ملے بنا لیا جائے یا یہ کہ آدمی دونوں پنڈلیوں پر بوجھ ڈال
 کر بیٹھ جائے رانوں کو پیٹ سے ملائے اور دونوں ہاتھوں کو بغل میں اس طرح رکھے کہ دایاں ہاتھ بائیں بغل میں
 اور بایاں ہاتھ دائیں بغل میں ہو، یہ عرب کے چرواہوں، باد یہ نشینوں اور غریب لوگوں کے بیٹھنے کا طریقہ ہے اور
 وہ لوگ حمد و ثناء میں اپنی ذمہ داریوں کی فکر، اندیشہ اور خیال رکھتے ہوں ان کا بھی یہی طریقہ ہے، یا رسالت مآب صلی اللہ
 علیہ وسلم کس مقام میں تھے کہ اس حالت میں بیٹھے تھے پس حضرت قیل فرماتی ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس
 حال میں بیٹھے ہوئے دیکھا۔

۱۷ انتہائی عاجزی، تواضع اور ذوق و حضور میں آپ تشریف فرما تھے۔

۱۸ فرق، فاء اور راد پر زبر ہے۔ میرے جسم پر کچی طاری ہو گئی۔

۱۹ امام ترمذی نے شمائل میں بھی یہ حدیث روایت کی ہے۔

۲۵۰۸ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ
 قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى الْفَجْرَ تَوَقَّعَ
 فِي مَجْلِسِهِ حَتَّى تَطْلُعَ
 الشَّمْسُ حَسَنًا۔
 حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان
 کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 جب فجر کی نماز ادا کر لیتے تو اپنی جگہ پر
 چار مناد بیٹھے رہتے یہاں تک کہ سورج
 خوب روشن ہو جاتا۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ اس ذریعہ سے جو سورج کو وقت طلوع غبار اور بخارات کی وجہ سے لاحق ہوتا ہے۔

۱۶ حسنا اس میں چند صورتیں ہیں درست یہ ہے کہ عبادت میں پر زبر طلو حَسَنًا (خوب چمکنا
 طلوع) یا عاء پر زبر سین ساکن اور ہمزہ محدودہ یعنی فُلَاو کے وزن پر ہے اور بعض روایات میں حَسَنًا، ہے عاء کے
 نیچے زیر یاد ساکن اس کا معنی زمانہ ہے یہاں تک کہ سورج کے طلوع کو کچھ وقت گزر جاتا۔

۲۵۰۹ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب

كَانَ إِذَا عَرَّسَ بِبَيْلٍ بِاصْطِجَعَةٍ
عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ وَ إِذَا
عَرَّسَ قُبَيْلَ الضُّبَيْعِ نَصَبَ
ذِرَاعَهُ وَ وَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى
كَفِّهِ۔

رات کو دوران سفر کسی جگہ پڑاؤ فرماتے
تو دائیں کروٹ لیٹتے اور جب صبح سے
کچھ پہلے کسی جگہ اترتے تو اپنی کلائی کھڑی
فرماتے اور اپنی مبارک ہتھیلی پر سر
رکھتے۔

(دَوَاخُ فِي مَشْرِجِ الشُّنَّةِ)

(شرح السنۃ)

۱۵ توریس، مسافر کلمات کے آخری حصہ میں آرام و نیند کے لیے پڑاؤ کرنا، آپ کی عادت کریمہ تھی اگر
پڑاؤ کے وقت رات کافی ہوتی تو دائیں پہلو پر آرام فرماتے توریس کے علاوہ بھی آپ کا معمول یہی تھا اگر صبح قریب
ہوتی تو ایک ہاتھ کھڑا کر کے سر اٹھ کر ہتھیلی پر رکھتے یہ اس لیے تاکہ نیند غلبہ نہ کرے اور نماز فجر فوت نہ ہو جائے
آخری صورت میں تو یہ بات واضح ہے۔ رہا معاملہ پہلی صورت کا تو وہاں دائیں پہلو پر لیٹنے سے نیند کم آتی ہے کیونکہ
دل بائیں طرف ہے اور وہ ملتی ہو جاتا ہے۔ لہذا سکون و قرار کم ہو جاتا ہے اور اگر بائیں پہلو پر سویا جائے تو دل
اپنے مقام پر رہا جس کی وجہ سے نیند خوب آتی ہے یہی وجہ ہے کہ اٹھارہ دائیں پہلو پر سونے کو پسند کرتے ہیں
کیونکہ ان کی غرض نیند سے آرام اور ہضم طعام ہوتا ہے اور وہ اس صورت میں خوب حاصل ہوتا ہے اس کی وجہ یہ
ہے کہ آرام و سکون کی وجہ سے حرارت باطن میں رک جاتی ہے جس کی وجہ سے کھانا جلدی ہضم ہو جاتا ہے۔ بعض
روایات میں یہ بھی آیا ہے اگر رات کافی باقی ہوتی تو سر کے نیچے اینٹ رکھ لیتے اور اگر صبح قریب ہوتی تو ایک بازو
کھڑا کر کے سر ہتھیلی پر رکھ لیتے تاکہ نیند کا غلبہ نہ ہو جائے۔

۲۵۱ وَ عَنْ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ
قَالَ كَانَ فِدَاؤُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْوَا
مَتَا مَيَّوْصَةً فِي قُبَيْلَةٍ وَكَانَ
الْمَسْجِدَ عِنْدَ رَأْسِهِ۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی بعض اولاد
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا بستر مبارک اسی طرح کا تھا
جیسا کہ آپ کی قبر میں بچھایا گیا اور مسجد آپ
کے سر کی جانب ہوتی تھی۔

(ابوداؤد شریف)

(دَوَاخُ أَبُودَاؤُدَ)

۱۵ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی سابقہ شوہر سے اولاد تھی ان میں بعض مثلاً حضرت عمر اور
زینب نے حضور علیہ السلام کے پاس پرورش پائی ان میں سے کسی نے رعایت کی ہے۔
۱۵ حدیث میں ہے کہ وہ سرخ رنگ کا پرانا کبیل جو آپ نیند کے موقع پر نیچے پھلتے تھے قبر انور میں بھی

وہی بچھایا گیا اور آپ کا جسد اطہر اس پر رکھا گیا، بعض علمائے نے بیان کیا ہے کہ آپ کا جسد اطہر اس کپڑے پر رکھا گیا جس کو نکالنا اضطراب کی وجہ سے صحابہ کرام کو یاد نہ رہا اور تدفین کے بعد قبر انور کو کھولنا مناسب نہ تھا یہ بھی روایات میں ہے کہ اس کبیل کا آپ کے نیچے بچھانا آپ کے غلام شقران کا (شین پریش اور قاف ساکن) صحابہ کی رائے کے بغیر عمل تھا اور انہوں نے کہا کہ میں چاہتا تھا کہ آپ کے بعد کوئی اسے استعمال نہ کرے، جمہور علماء کی رائے یہ ہے کہ میت کے نیچے کپڑا بچھانا مکروہ ہے۔

روضۃ الاحباب میں ہے کہ آپ کے نیچے آپ کی وصیت پر عمل کرتے ہوئے کپڑا بچھایا گیا تھا اور یہ آپ کی خصوصیت ہے، صحیح یہ ہے کہ صحابہ کرام نے قبر انور میں کچی اینٹیں لگاتے ہوئے کبیل مبارک باہر نکال لیا تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم حاصل یہ ہے کہ راوی اس بات سے آگاہ کر رہے ہیں کہ آپ کا بستر اسی قسم کا تھا جو قبر میں بچھایا گیا، ظاہر یہ ہے کہ مؤرخین کی جگہ ماضی وضع ہونا چاہیے تھا مگر یہ روایت اس وقت کر رہے ہیں جب آپ کی تدفین ہوئی اس لیے مضارع کا لفظ استعمال کیا۔

۵۳ سراقہ کس مسجد کی طرف کرتے، کیونکہ آپ رخ الور قبلہ کی طرف فرماتے تو سراقہ کس مسجد کی جانب ہوتا آپ کی مسجد حجرہ انور کے دائیں جانب ہے اور حجرہ مسجد کے بائیں جانب، بعض حواشی میں ہے کہ آپ اپنی نماز ادا کرنے والی جگہ کے قریب آرام کرتے اس جگہ سے محبت اور رات کو قیام میں سہولت کے لیے ایسا کرتے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو پیٹ کے بل بیٹھے ہوئے دیکھا تو فرمایا اس بیٹھے کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتا۔

۲۵۱۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مُضْطَجِعًا عَلَى بَطْنِهِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ ضُجْعَةٌ لَا يُحِبُّهَا اللَّهُ۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

(ترمذی)

۱۵ سونے کی چار قسمیں ہیں پہلی قسم پشت کے بل سونا، یہ اہل عرب کا سونا ہے کیونکہ وہ آسمان اور ستاروں میں نظر عبرت ڈالتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کا علم اور حکمت بالغہ پر استدلال کرتے ہیں دوسری قسم دائیں پہلو پر سونا ہے۔ یہ اہل عبادت کا سونا ہے کیونکہ اس کے ذریعے بندہ رات کو قیام اور بارگاہِ خداوندی میں نماز و طاعت کے لیے تیار رہتا ہے تیسری قسم بائیں پہلو پر سونا ہے اور یہ اہل راحت کا سونا ہے کیونکہ اس کے ذریعے کھانا جلدی ہضم ہوتا ہے اور راحت و سکون خوب ملتا ہے چوتھی قسم منہ کے بل سونا ہے یہ اہل غفلت کا سونا ہے کہ سینہ اور چہرہ جو انسان کے افضل اعضاء ہیں ان کا نیچے ہونا اور طاعت باری کے علاوہ ان کا زمین پر رکھنا مناسب نہیں۔

۲۵۱۲ وَعَنْ يَعِيشِ بْنِ طَهْفَةَ
بْنِ قَيْسٍ الْغَفَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ
وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الصُّفَّةِ
قَالَ بَيْنَمَا أَنَا مُضْطَجِعٌ مِنَ
السَّحَرِ عَلَى بَطْنِي إِذَا رَجُلٌ
يُحَرِّكُنِي بِرِجْلِهِ فَقَالَ إِنَّ
هَذِهِ زُجْجَةٌ يُبْغِضُهَا اللَّهُ
فَنَظَرْتُ فَإِذَا هُوَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت یعیش بن طہفہ بن قیس غفاری اپنے
والد گرامی سے جو اصحاب صفہ میں سے تھے
روایت کرتے ہیں کہ میں سینے کی درد
کی وجہ سے پیٹ کے بل لیٹا ہوا تھا کہ
اچانک مجھے کسی شخص نے اپنے پاؤں کے ساتھ
ٹپایا اور کہا کہ اس لیٹنے سے اللہ تعالیٰ ناراض
ہوتا ہے میں نے نظر اٹھا کر دیکھا
تو وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
تھے۔

(ابوداؤد، ابن ماجہ)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ یعیش یا پرزبر میں کے نیچے زیر دوسری یا رماکن سے اور نقطون والاشین۔
۱۶ طہفہ طاس کے نیچے زیر رماکن، بعض کے نزدیک خاک کی جگہ ہے۔ (طہفہ) بعض کے نزدیک خاک کی
جگہ میں ہے (طہفہ)۔

۱۷ سحر سین پریش، رماکن، یا سین پرزبر اور رماکن، یا سین اور حادون پرزبر ہے، پھپھڑا
درد کے علاوہ اس چیز کو بھی کہتے ہیں جو علقوم اور مری میں ادیر کی جانب میں پھنس جائے اس جگہ سینے کا درد
مراد ہے۔

۱۸ اس حدیث میں سابق حدیث کی نسبت زیادہ مبالغہ ہے کہ یہ عمل نہایت ناپسندیدہ ہے سابق حدیث میں
گزارا کہ اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا یعنی ناراض ہوتا ہے، یا اس حدیث میں بھی محبوب نہ ہونے سے مراد ناپسندیدہ
ہوتا ہے۔

۱۹ یہ مسلم ہے کہ ضرورت کی وجہ سے یہ عمل مباح ہو جاتا ہے، اگر آپ نے درد کے جانتے کے باوجود فرمایا ہے
تو احتیاط میں مبالغہ کی تلقین ہے۔

حضرت علی بن شیبان رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص ایسے
گھر کی چھت پر رات گزارے جس پر

۲۵۱۳ وَعَنْ عَلِيٍّ بْنِ شَيْبَانَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَبَاتَ
عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ كَيْسَ عَلَيْهِ

حَجَابٌ وَ فِي رِوَايَةٍ حِجَابٌ
فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ الذِّمَّةُ
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ فِي مَعَالِمِ
السُّنَنِ لِلْخَطَّابِيِّ حَجَّيْ)

۱۵ جس کی منڈیر نہ ہو لوگ چھت پر دیوار بنادیتے ہیں تاکہ پردہ رہے اور گرنے سے روک دے۔
۱۶ حَجَّار، حجر کی جمع ہے مار کے نیچے زیر اس کا معنی رکاوٹ ہے مثلاً دیوار یا اس کی مثل کوئی اور شے۔
۱۷ یعنی وہ ذمہ اور عہد جو اللہ تعالیٰ نے بندے کی حفاظت کے لیے رکھا ہے۔ کیونکہ اس نے بندے کی حفاظت کے لیے ملائم اور دیگر اسباب پیدا کیے ہیں اگر بندہ ان اسباب کو بروئے کار نہیں لاتا تو اس نے اپنے آپ کو خود ہلاکت میں ڈال دیا اور اسی جگہ سویا جہاں سے اسنان عادیہ گر کر ہلاک ہو جاتا ہے گویا بندے نے خود حفاظت کا عہد ساقط کر دیا اور اپنے نفس کی حفاظت زائل کر کے اس شخص کے حکم میں ہو گیا جس کا خون ضائع ہے یعنی وہ ذمہ اور عصمت سے محروم ہو گیا جس کی وجہ سے اس کے خون کی ضمانت لازم آتی تھی۔

۱۸ امام خطابی کی کتاب معالم السنن میں 'حجاب' کی جگہ لکھی ہے حال کے نیچے زیر احمد بر دونوں درست ہیں دونوں الفاظ کا معنی پردہ ہی ہے اگر جچی کی مار کے نیچے زیر پڑھی جائے تو اس کا معنی عقل ہے پردے کو عقل اس لیے کہا ہے کہ چھت پر پردہ بنانا عقل مندی اور بھمداری پر دلالت کرتا ہے یہاں مشبہ بہ ذکر کر کے مشبہ مراد لیا گیا ہے کیونکہ جس طرح عقل نا شائستہ کاموں میں رکاوٹ ہوتی ہے اس طرح چھت کا پردہ بھی زمین پر گرنے سے مانع ہوتا ہے، اگر چاہے نہ ہو تو اس کا معنی کنارہ ہے۔ انجاشی شے کی جانب کو کہا جاتا ہے اور پردہ بھی چھت کی ایک جانب ہی ہوتا ہے۔ مذکورہ لفظ اس حدیث میں ان تینوں طریقوں سے مروی ہے لیکن اسے عالی حدیث نشاندہی کرتی ہے کہ یہ لفظ حجار ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کوئی شخص اس چھت پر نہ سوئے جس
پر اڑنہ نہ ہو۔

(ترمذی)

۲۵۱۳ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ تَفَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّ يَتَنَامَ الرَّجُلُ عَلَى
سَطْحٍ كَيْسٍ يَمُخَّجُوسٍ عَلَيْهِ
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

۱۹ یعنی جس پر دیوار یا کوئی اور رکاوٹ نہ ہو۔

۲۵۱۵ عَنْ حَدِيقَةَ قَالَ
مَلْعُونٌ عَلَى لِسَانِ مُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
قَعَدَ وَسَطَ الْحَلَقَةِ.

حضرت منیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں وہ
شخص حضور علیہ السلام کے ارشاد کے
مطابق لٹکتی ہے جو حلقے کے درمیان
بیٹھے۔

(ترمذی، ابوداؤد)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

۱۵ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص مجلس میں آیا طریقہ یہ تھا کہ جہاں جگہ خالی تھی وہاں بیٹھ جاتا تاکہ کسی
کو تکلیف نہ ہوتی لیکن اس نے ایسا نہ کیا بلکہ لوگوں کی گردنیں پھاٹکتا ہوا مجلس کے درمیان جا کر بیٹھ گیا یا یہ مطلب ہے
کہ حلقے کے درمیان بیٹھ جاتا ہے تو لازماً بعض لوگوں کی طرف اس کی پشت ہوگی، بعض لوگ ان سے پرشیدہ
ہو جائیں گے اور بعض کو اس سے اذیت و تکلیف لاحق ہوگی اور لوگوں کو بغیر کسی ضرورت کے پریشان کرنا لعنت و
مذمت کا باعث ہے۔ بعض شارحین نے کہا کہ جب حلقے میں بیٹھے والوں کو تکلیف ہوگی تو وہ اسے لیں طعن کریں
گے، لیکن حدیث کے الفاظ ”مَلْعُونٌ عَلَى لِسَانِ مُحَمَّدٍ“ اس شرح کی اجازت نہیں دیتے اس لیے کہ یہ لعنت و مذمت
نفس الامر ہے خواہ لوگ لعنت کریں یا نہ کریں۔ بعض علماء کی رائے یہ ہے یہاں حلقے کے درمیان بیٹھنے والے سے
مراد مسخر ہے کیونکہ وہ اس کی پردہ نہیں کرتا کہ وہ کیا کہہ رہا ہے اور وہ لوگوں کے درمیان بیٹھا ہوا مذاق کہہ رہا ہے اور
لوگ اس کے ارد گرد بطور مسخر کھڑے ہیں اور ہنستے ہیں ایسے شخص کو ملعون کہا گیا ہے۔

۲۵۱۶ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحِيرُ الْمَجَالِسُ
أَوْ سَعَهَا.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا سب سے بہتر وہ مجلس ہے جس میں
زیادہ خلوت ہو۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ وہ مجلس ایسی جگہ منعقد ہو جو فراخ و وسیع ہو اور اس میں تنگی نہ ہو اور لوگوں کے لیے تکلیف کا
باعث نہ ہو۔

۲۵۱۷ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ
قَالَ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ
جُلُوسٌ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
لائے حالانکہ آپ کے صحابہ بیٹھے ہوئے تھے
فرمایا کیا وجہ ہے کہ میں تمہیں متفرق نہ دیکھ

یعنی یوں ۔

رہا ہوں ۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ الگ الگ طبقہ بنا کر ۔

۲۔ بطور تعجب فرمایا ۔

۳۔ تم ایک جگہ اکٹھے کیوں نہیں ہو؟ غیرین ہجرت کی جمع، زاپشہ نہیں، اس کا معنی جماعت ہے ۔

۴۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفریق کو ناپسند فرمایا کیونکہ یہ وحشت، انتشار اور دوری کا سبب ہے اور لکھے ہونے کی ترغیب دی کیونکہ یہی اجتماع و اتحاد کی علامت ہے ۔

۲۵۱۸/۱۹ اَبُو هُرَيْرَةَ اَنَّ رَسُوْلَ

اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ اِذَا كَانَ اَحَدُكُمْ فِي

الْفَقْءِ فَقَلَّصْ عَنْهُ الظِّلَّ

فَصَادَ بَعْضُهُ فِي الشَّمْسِ

وَبَعْضُهُ فِي الظِّلِّ فَلْيَقُمْ

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

وَفِي شَرْحِ الشُّنَّةِ عَنْهُ قَالَ

اِذَا كَانَ اَحَدُكُمْ فِي الْفَقْءِ

فَقَلَّصْ عَنْهُ فَلْيَقُمْ فَيَأْتِيَهُ

مَجْلِسُ الشَّيْطَانِ هَكَذَا ۔

(رَوَاهُ مُعْتَمَدٌ مَوْقُوفًا)

۱۔ سایہ چھوٹا ہو جائے ۔

۲۔ اس حدیث میں صرف اٹھ جانے کا حکم ہے حکمت کا بیان نہیں ہے ۔

۳۔ اس میں اٹھ جانے کی حکمت بھی بیان کی گئی ہے ۔

۴۔ حضرت مہر نے اسے حضرت ابو ہریرہ کا قول قرار دیا ہے اسے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان

قرار نہیں دیا جس طرح کہ ابوداؤد نے کیا تھا لیکن یہ حدیث موقوف، حکم مرنوع میں ہے۔ کیونکہ یہ معاملہ غیر قیاسی ہے۔

صحابی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سننے بغیر یہ بات نہیں کہہ سکتے، جیسا کہ اپنے مقام پر یہ بات ثابت ہے خصوصاً

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا جب تم میں سے کوئی سائے میں ہو

پھر اس سے سایہ ہٹے گئے جس سے اس کا

کچھ حصہ دھوپ میں اور کچھ سائے میں تو

وہ وہاں سے اٹھ جائے ۔

(ابوداؤد)

شرح السنۃ میں یہ انہی سے روایت ہے

کہ فرمایا تم میں سے کوئی سایہ میں ہو اور سایہ

اس سے ہٹ جائے تو وہاں سے اٹھ جائے

کیونکہ وہ شیطان کے بیٹھے کی جگہ ہے اس

مہر نے موقوف روایت کیا ہے ۔

جب کہ یہ روایت دوسری سند سے مرفوعاً مروی ہے، اور آپ کا فرمان "بعض حصہ دھوپ میں اور بعض حصہ سائے میں" دلالت کر رہا ہے کہ شیطان کے ساتھ ہی مخصوص ہے، اور اگر تمام جسم دھوپ میں ہو تو اس کا معاملہ یہ نہیں۔ یہ ممنوع اور مکروہ ہے تو اس کی وجہ مجلس شیطان ہونا نہیں بلکہ انسان کا تکلیف اور مشقت میں پڑنا ہے تاہم موسم سرما میں آدھی دھوپ میں بیٹھ سکتا ہے، لیکن نصف دھوپ اور نصف سایہ میں بیٹھنا مذکورہ حدیث کے پیش نظر ناپسند ہے، بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اس صورت کو مجلس شیطان کہنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ راضی اور خوش ہوتا ہے کہ مسلمان کسی نہ کسی تکلیف و مشقت میں گرفتار ہو جائے، یہ قابل توجہ نہیں کیونکہ یہ چیز ان رانوں میں سے ہے جن کا کشف صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی مخصوص ہے، ایسے مقام پر سوائے تعلیم کے اور کچھ نہیں کہا جاسکتا صحابہ اور غیر صحابہ اس کی حقیقت تک نہیں پہنچتے۔

حضرت ابواسید انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا جب کہ آپ مسجد سے نکل رہے تھے، راستے میں مردوں اور عورتوں کا اختلاط ہو گیا، عورتوں سے فرمایا، تم پیچھے رہو، کہ تمہارے لیے راستے کے درمیان چلنا مناسب نہیں، راستے کے کنارے اختیار کرو، پھر عورتیں دیوار کے ساتھ چلتی تھیں یہاں تک کہ ان کا کپڑا دیوار کے ساتھ الجھ جاتا ہے۔

(ابوداؤد، بیہقی،

شب الایمان)

۱۵ ابواسید ہنزے پر بیٹھ، سین پر زبر ہے، تقریب میں ہے کہ ہنزے پر زبر سین کے نیچے زیر صحیح ہے اسی طرح امام دارقطنی نے بیان کیا، ان کا نام مالک بن ربیعہ ہے یہ بدر، احد اور تمام مقلات پر حاضر ہوئے اصحاب بدر میں سے آخری وصال پانے والے ہیں۔

۱۶ ایک طرف ہو جاؤ۔

۱۷ تحقق، تار پر زبر، دوسرا قاف ساکن، حاق بمعنی درمیان ہے مشتق، جمع مونث حاضر ہے۔

۲۵۲۰ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عورتوں نے آپ کے حکم پر اتنی سختی سے پابندی کی۔

۲۵۲۰ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَهَى أَنْ يَمْشِيَ يَعْنِي التَّجَلُّ
بَيْنَ الْمَرَاتَيْنِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے
منع فرمایا کہ کوئی مرد دو عورتوں کے درمیان
چلے۔

(ابوداؤد)

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۵ نابینا المراتین کے الفاظ سے ظاہر یہ ہے کہ مرد کو چاہیے کہ دو عورتوں کے درمیان سے نہ گزرے، راستے
میں لکھے ہو کر گزنا دوسرا معاملہ ہے، اگر مراد یہ ہوتا تو عبادت اَنْ يَمْشِيَ مَعَ الْيَسَارِ، ہوتی اور وہ بھی خوف
فتنہ کی وجہ سے ممنوع ہے اور یہ اس لیے ممنوع ہے کہ اس صورت میں اختلاط و اجتماع زیادہ ہے اور یہ
عمل حیا اور مروت سے بہت دور ہے شاید یہاں کوئی اور حکمت بھی ہو جس کا علم صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کو ہے۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں ہم جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں آتے تو ہر کوئی وہاں بیٹھتا
جہاں مجلس ختم ہوتی۔

(ابوداؤد) حضرت عبداللہ بن عمرو کی
دو احادیث باب الیقام میں گزر گئی ہیں اور
حضرت علی اور حضرت ابو ہریرہ سے
مروی احادیث ہم باب اسماء النبی وصفاتہ
میں ذکر کریں گے۔ ان شاء اللہ
تعالیٰ۔

۲۵۲۱ وَعَنِ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ
قَالَ كُنَّا إِذَا أَتَيْنَا النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ
أَحَدُنَا حَيْثُ يَنْتَهِي -

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) وَ ذِكْرُ
حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
فِي بَابِ الْيَقَامِ وَ سَنَدُ كُرْ
حَدِيثِي عَلِيٍّ وَ أَبِي هُرَيْرَةَ
فِي بَابِ أَسْمَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ صِفَاتِهِ
إِنْ تَشَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

۱۵ وہ دو حدیثیں یہ ہیں ایک یہ کہ کسی آدمی کے لیے جائز نہیں کہ دو کے درمیان تفریق کرے اور دوسری
یہ کہ کوئی شخص دو آدمیوں کے درمیان نہ بیٹھے معاذیج میں یہ احادیث باب الیقام میں مکرر آئی ہیں، اگر کوئی اعتراض کرے
کہ دوسری حدیث تو عمرو بن شیبہ اپنے والد سے مروی ہے ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں۔

لہذا یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمرو سے کس طرح مروی ہوئی جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی انتہا حضرت عبداللہ بن عمرو پر ہی ہوتی ہے سنیوں سے عبداللہ بن عمرو بن شیب بن محمد بن عبداللہ بن عمرو بن عاص۔
۱۵ کیونکہ وہ دونوں حدیثیں حضور علیہ السلام کے ساتھ مخصوص ہے لہذا ان کا ذکر آپ کے شامل مبارک میں ہی ہونا چاہیے جب کہ صاحب معاینۃ قدح حدیثیں اس باب میں ذکر کی ہیں۔

تیسری فصل

الفصل الثالث

حضرت عمرو بن شریک اپنے والد گرامی سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس سے گزرے حالانکہ میں اس طرح بیٹھا ہوا تھا میرا بایاں ہاتھ پشت کے پیچھے تھا اور میں نے ہاتھ کی ٹیک نہ لگائی ہوئی تھی آپ نے فرمایا تم ان لوگوں کی طرح بیٹھتے ہو جن پر غضب کیا گیا ہے۔

۲۵۲۲ عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جَالِسٌ لِهَكَذَا وَقَدْ وَضَعْتُ يَدِي الْيُسْرَى خَلْفَ ظَهْرِي وَاتَّكَأْتُ عَلَى أَلْيَةٍ يَدِي فَقَالَ اتَّقَعُدْ قَعْدَةَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ۔

(ابوداؤد شریف)

(رواہ ابو داؤد)

۱۵ شریک، شین پر نہ برہ ساء کے نیچے زیر طائف کے رہنے والے، اور قبیہ ثقیف سے تعلق رکھتے ہیں۔ بعض کے نزدیک مجازی ہیں۔ ثقہ تابعی ہیں، ابن عباس اور اپنے والد گرامی سے حدیث سنی۔
۱۵ اس کے بعد خود اپنے بیٹھنے کی حالت بیان کی۔

۱۵ میں نے ٹیک نہ لگ رکھی تھی گوشت کے اس ٹکڑے پر جو انگوٹھے کی جڑ کے پاس ہے، صراح میں ہے کہ ایہ دینے کی سرین کہتے ہیں اور بڑی انگلی کی جڑ میں جو گوشت ہے اسے بھی کہا جاتا ہے۔

۱۵ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ ان سے مراد یہود ہیں ان کا نام نہ لینے میں داؤد نامہ ہے ہیں۔

۱۔ اس میں یہ تنبیہ ہے کہ ایسا بیٹھا اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں خواہ کوئی بیٹھے۔

۲۔ چونکہ مسلمان پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہے لہذا اسے اس شخص کے ساتھ مشابہت اختیار نہیں کرنی چاہیے جس پر اللہ کا غضب اور لعنت ہے۔

غضب اور لعنت کا اطلاق قرآن میں ہر دیر ہوا ہے اور دُعِضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ، کے الفاظ بھی انہی کے بارے میں آئے

اور سورۃ الفاتحہ میں بھی مغضوب علیہم سے مراد یہی ہیں۔

۲۵۲۳ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ
مَرَّ بِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَ أَنَا مُصْطَبِعٌ عَلَى
بَطْنِي فَكَصَّنِي بِرِجْلِهِ وَقَالَ
يَا جُنْدُبُ إِنَّمَا هِيَ ضِجَّةٌ
أَهْلُ النَّارِ۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے
پاس سے گزرے حالانکہ میں پیٹ کے بل لیٹا
ہوا تھا آپ نے پاؤں مبارک سے مجھے ٹھوکر
مار کر فرمایا: اے جندب! یہ تو ضجۃ
لیٹنے کا طریقہ ہے۔

(رواہ ابن ماجہ)

(ابن ماجہ)

۱۵ یہ حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ ہیں۔

۱۶ جیسے کہ اس سے پہلے حدیث یحییٰ بن یحییٰ میں گزر چکا ہے۔

۱۷ جندب حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام ہے۔

بَابُ الْعُطَاسِ وَالتَّشَاؤُبِ

(۳۱۲) چھینک اور جمائی کا بیان

عُطَاسٌ، عَطَسَ عَطْأً وَعُطَاسًا کا مصدر یعنی چھینکنا ہے، تَشَاؤُبٌ، تَشَاؤَبٌ کا مصدر ہے اور بطور اسم
تُؤَابَاتًا پر پیش، واؤ پر زبر اور آخر میں الف ممدودہ ہے، وہ سستی اور کاہل جس کے عارضی ہونے کی وجہ سے
بے اختیار منہ کھل جاتا ہے فارسی میں اسے خیمازہ اور نازہ کہتے ہیں، تشاوب میں ہمزہ ہے، واؤ نہیں امام کرمانی
نے اس کی تصریح کی ہے کہ صحیح یہی ہے، بعض کے نزدیک واؤ ہے اور مغرب سے منقول ہے کہ الف اور واؤ
کے بعد ہمزہ غلط ہے

الفصل الأول

پہلی فصل

۲۵۲۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَطَّاسَ وَيَكْرَهُ التَّثَاؤُبَ فَإِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ وَحَمِدَ اللَّهَ كَانَ حَقًّا عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ سَمِعَهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَإِمَّا التَّثَاؤُبُ فَإِمَّا هُوَ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَثَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُرِدِّهِ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا تَثَاءَبَ ضَحِكَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ.

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا قَالَ هَا ضَحِكَ الشَّيْطَانُ مِنْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ پھینک کو پسند اور جمائی کو ناپسند فرماتا ہے تو جب تم میں سے کسی کو پھینک آئے اور وہ اللہ تعالیٰ کی حمد کرے تو ہر سننے والے مسلمان پر حق ہے کہ اس پر کہے يَرْحَمُكَ اللَّهُ لیکن جمائی تو وہ شیطان کی طرف سے ہوتی ہے، تو جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو جہاں تک ممکن ہو اسے روکے کیوں کہ جب تم جمائی لیتے ہو تو اس سے شیطان بنتا ہے۔

(بخاری)

اور مسلم میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی (آواز نکالتے) کہتا ہے تو شیطان بنتا ہے۔

۱۔ کیونکہ پھینک کا سبب دماغ کا تروتازہ ہونا اور قوائے ادراکیہ کی صفائی ہے جو انسان اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور اس کی حضوری میں مدد و معاون ہوتی ہے اور جمائی نفس کے بوجھل، حواس کے مکر ہونے اور عقلت دہتی اور سورہم کی وجہ سے ہے جو آدمی کے عبادت و طاعت الہی میں ذوق کے منافی ہے پس شیطان اس سے خوش اور راضی ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے آپ نے اسے شیطانی فعل قرار دیا ہے، یہ بھی واضح ہو گیا کہ پھینک اور جمائی سے اللہ تعالیٰ کی محبت اور کراہت کا سبب ان کا شرعی طاعت میں ذوق اور بے ذوقی ہے۔

۲۔ جب وہ الحمد للہ کہے اگر رب العالمین کا اضافہ کرے تو بہتر اور اگر الحمد لله علیٰ کل حال کہے تو زیادہ بہتر ہے (کذا قال البیہقی)۔

چھینک پر حمد بجالانے کی حکمت یہ ہے کہ پیٹ کی جانب سے جب کوئی موزی گیس دماغ کی طرف بڑھتا ہے تو دماغ اسے روکتا اور منع کرتا ہے اور اسے قبول نہیں کرتا اس پر چھینک آتی ہے جو دماغ کے قوی اور صحت مند ہونے کی علامت ہے اور جب دماغ کمزور ہوتا ہے تو چھینک نہیں آتی گویا وہ موزی کو دور نہیں کر سکتا لہذا چھینک آنے پر حمد کی تلقین فرمائی۔

۳۔ یہ عبارت دال ہے کہ چھینک کا جواب دیتے ہوئے یَرْحَمُکَ اللہ کہنا ہر مسلمان پر واجب ہے کیونکہ ارشاد ہے۔ کَافًا حَقًّا عَلٰی كُلِّ مُسْلِمٍ لیکن علماء نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے حنفی مذہب میں صحیح یہی ہے کہ یہ واجب بطور کنایہ ہے اگر کسی ایک نے جواب دے دیا تو باقی سے از خود ساقط ہو جائے گا۔ ایک روایت میں اس کے استجاب کا ذکر ہے صاحب سفر السعاده کہتے ہیں کہ ا حدیث صحیحہ کا ظاہر دلالت کرتا ہے کہ یہ جواب ہر سننے والے پر فرض ہے ایک کا جواب کافی نہیں اور یہ اکابر علماء میں سے ایک جماعت کا قول ہے۔ امام شافعی کے نزدیک اس کا جواب سنت کفایہ ہے ہاں افضل یہی ہے کہ ہر کوئی جواب دے۔ امام مالک سے مختلف اقوال مروی ہیں بعض میں واجب اور بعض میں سنت ہے لیکن اس پر اتفاق ہے کہ یہ واجب سنت اس وقت ہے جب چھینکے والا حمد کہے اور حاضر اس کو سنے اگر اس نے حمد نہ کی تو وہ جواب کا مستحق نہ ہو گا یا حمد کی مگر آہستہ کی کہ حاضرین نہ سنی تو اب بھی جواب لازم نہیں۔

۴۔ اگر روکنا ممکن نہ رہے تو منہ پر پشت ہاتھ رکھ دے اور دانت کے ساتھ نیچے والے ہونٹ کو چبائے۔

۵۔ جمالی کے وقت جو آواز آتی ہے بعض نے اس کا ترجمہ آہ آہ کیا ہے۔

۲۵۲۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
اِذَا عَطَسَ اَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَنَیْقُلْ لَہٗ
اُخُوۃٌ وَصَاحِبُہٗ یَرْحَمُکَ
اللّٰهُ فَاِذَا قَالَ لَہٗ یَرْحَمُکَ
اللّٰهُ فَلْيَقُلْ یَهْدِیْکُمُ اللّٰهُ
و یُصْلِحْ بِاَلْکُمْ۔

انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم
میں سے کوئی چھینکے تو الحمد للہ کہے اس
کا جمالی یا اس کا ساتھی یَرْحَمُکَ اللہ
کہے جب وہ یَرْحَمُکَ اللہ کہے تو
یہ کہے۔ یَهْدِیْکُمُ اللّٰهُ وَ یُصْلِحْ
بِاَلْکُمْ۔

(بخاری)

(رداء البخاری)

۱۵ راوی کو چھینک ہے کہ اس کا جالی فرمایا یا سنا تھی، مراد دوسرا مسلمان ہے۔
 ۱۶ اللہ تعالیٰ تمہیں ہدایت کی توفیق دے اور تمہارے دلوں کو نیک فرمائے۔ الفاظ جمع لائے کی تین
 مکتبیں ہو سکتی ہیں۔

- ۱۔ اکثر طور پر جماعت حاضر ہوتی ہے۔
- ۲۔ مخاطب کا احترام و تعظیم۔
- ۳۔ یا اس سے حضور علیہ السلام کی تمام امت مراد ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ۔ بیان کرتے ہیں
 کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت
 میں دو آدمیوں کو چھینک آئی تو آپ نے
 ایک کا جواب دیا دوسرے کا نہیں دیا
 تو اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ
 نے اس کو جواب دیا مجھے نہ دیا آپ نے
 فرمایا اس نے اللہ تعالیٰ کی حمد کی اور تو
 نے نہیں کی۔

۴۵۲۹ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ عَطَسَ
 رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَمَّتَ أَحَدُهُمَا
 وَلَمْ يُشَمِّتِ الْآخَرَ فَقَالَ
 الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 شَمَّمْتَ هَذَا وَلَمْ تُشَمِّتْنِي
 قَالَ إِنَّ هَذَا حَمْدَ اللَّهِ وَ
 لَمْ تُحَمِّدِ اللَّهَ۔

(بخاری و مسلم)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ حمد کرنے والا جواب کا مستحق ہے اس میں ترک حمد پر وعید ہے۔

۱۶ تشمیت کا معنی چھینک کا جواب یرحمک اللہ کے ساتھ دینا ہے۔ یہ شین اور سین دونوں کے ساتھ
 مستعمل ہے لیکن شین اعلیٰ اور زیادہ فصیح ہے۔ یہ ثمانت سے مشتق ہے جس کا معنی دشمنوں اور حامدوں کا کسی
 کو معیبت میں مبتلا دیکھ کر خوش ہوتا ہے اور تشمیت کا معنی اس بات کی دعا کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ دشمنوں کی اس دشمنی
 سے محفوظ فرمائے جو وجہ ثمانت بن سکتی ہو، گویا چھینک صحت اور ثمانت اعدا سے خلاصی پانا ہے لہذا یہاں تفہیل کا
 صیغہ رفع اور ازالے کے لیے ہے (کنز اقل) بعض کے نزدیک یہ لفظ شواہد سے مستحب ہے یعنی چایائے کے پاؤں سے مشتق
 ہے گویا اب یہ دعا ہوئی کہ اللہ تعالیٰ کی طاعت اور عافیت پر ثمانت قدمی نصیب رہے، اگر تشمیت ہو تو یہ صحت سے مشتق
 ہے جس کا معنی حالت اہل خیر اور ان کا طریقہ ہے، پس دعایہ ہوئی کہ اللہ تعالیٰ مجھے اچھی حالت عطا فرمائے کیونکہ
 چھینک کا منظر نہایت عجیب ہوتا ہے، نہایت میں ہے کہ تشمیت دعا کے معنی میں ہے کھانا کھانے والے سے متعلق
 حدیث میں ہے۔ تَسْمُوا اللَّهَ وَتَسْمُوا کھانا شروع کرتے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لو اور اختتام پر صاحب طعام کے لیے

دعا کرو یہاں تسمیت دعا کے لیے استعمال ہے (کنذانی مجمع البحار)

۲۵۲۷ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا عَطَسَ

فَحَمِدَ اللَّهَ فَشَيْتُوهُ وَإِنْ

لَمْ يَحْمَدِ اللَّهَ فَلَا تُشَيْتُوهُ.

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۱۵ یعنی یرحمک اللہ کہو۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم میں سے

کسی کو چھینک آئے اور وہ اللہ تعالیٰ کی حمد کرے

تو جواب دو اور اگر حمد نہ کرے تو جواب نہ دو

(مسلم)

۱۶ اگر چھینک والا مجلس میں نہ ہو مثلاً دیوار کے پیچھے سے آواز سنائی دے تو اس کا بھی یہی حکم ہے

بشرطیکہ اس نے حمد کی ہو۔ منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے گوشے سے چھینک کی آواز سنی مگر حمد

نہی تو آپ نے جواب دیتے ہوئے فرمایا یُرحمک اللہ اِنِّیْ کُنْتُ حَمِدْتُ اللَّهَ اللہ تعالیٰ تجھ پر رحم فرمائے اگر تو نے اللہ تعالیٰ

کی حمد کی ہے، اگر وہ حمد نہ کہے تو چاہیے کہ حاضرین تمام حمد کریں تاکہ اسے یاد آئے اور تنبیہ ہوتا کہ وہ بھی حمد کرے۔ بعض

کی رائے یہ ہے کہ کوئی بھی حمد نہ کرے تاکہ اس پر زجر و توبیخ ہو۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ منقول نہیں ہے

اگر یاد دلانا سنت ہوتا تو اس پر نب سے سے حضور علیہ السلام عمل فرماتے (کنذانی سفر السعاده)

۲۵۲۸ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ

أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَطَسَ رَجُلٌ

عِنْدَهُ فَقَالَ لَهُ يَرْحَمُكَ

اللَّهُ ثُمَّ عَطَسَ أُخْرَى فَقَالَ

الرَّجُلُ مَرْكُومٌ.

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ

لِلَّتِي رَوَيْتُ أَنَّكَ قَالَ لَهُ

فِي الثَّلَاثَةِ إِنَّكَ مَرْكُومٌ.

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

منقول ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

کو جواب میں یرحمک اللہ کہتے ہوئے سنا جب

آپ کے پاس ایک آدمی کو چھینک آئی پھر

دوبارہ اسے چھینک آئی آپ نے فرمایا:

اس کو زکام ہے۔

۱۷ مسلم اور ترمذی کی ایک روایت میں ہے

کہ آپ نے تیسری بار فرمایا یہ زکام

والا ہے۔

۱۸ یہ مستحق جواب نہیں کیونکہ یہ مریض ہے۔ مریض اگرچہ دعا کا مستحق ہوتا ہے لیکن دوسری دعا کا جو دعا چھینک کے ساتھ مخصوص ہے اس کا نہیں۔

۵۲ یہاں سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ پھینک کا جواب ایک ہی دفعہ ہو گا اگر دوبارہ متصلاً آجائے تو جواب کا مستحق نہیں کیونکہ یہ زکام کی علامت ہے۔

۵۳ روایت ترمذی کے مطابق آپ نے دو دفعہ جواب عنایت فرمایا تیسری دفعہ جواب نہیں دیا۔ ابوداؤد اور ترمذی میں یہ بھی ہے کہ تین دفعہ جواب دینا چاہیے اس کے بعد اختیار ہے جواب دے یا نہ دے۔

۲۵۲۹ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا

تَشَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُمْسِكْ

بِيَدِهِ عَلَى فَمِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ

يَدْخُلُ -

(دَوَاۃُ مُسْلِمٍ)

الفصل الثانی

۲۵۳۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَانَ إِذَا عَطَسَ غَطَّى وَجْهَهُ

بِيَدِهِ أَوْ ثَوْبِهِ وَغَطَّ

بِهَا صَوْتَهُ -

(دَوَاۃُ التِّرْمِذِيِّ وَأَبُو دَاوُدَ)

وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ

حَسَنٌ صَحِيحٌ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب پھینک

فرماتے تو اپنا چہرہ اقدس ہاتھ یا کپڑے

سے ڈھانپ لیتے اور پھینک کی آواز کو

پست لکھ فرماتے۔

(ترمذی، ابوداؤد) امام ترمذی نے روایت

کر کے کہا یہ حدیث حسن اور صحیح

ہے۔

۵۴ چونکہ پھینک کے وقت چہرہ کی حالت میں تبدیلی آتی ہے اس لیے اس پر ہاتھ یا کپڑا رکھ لیتے اور اس میں یہ حکمت بھی ہے کہ بعض اوقات ایسے موقع پر منبر یا ناک سے رطوبت خارج ہوتی ہے تو جسم دوسرے حصوں اور حاضرین کے کپڑوں کو محفوظ رکھنے کے لیے آپ نے یہ تعلیم دی۔

۵۵ یہ بھی حسین ادب ہے کیونکہ بعض اوقات پھانک پیدا ہونے والی سخت آواز، حاضرین کی وحشت کا سبب

بن جاتی ہے، علماء نے بیان کیا ہے کہ پچھنک کی آواز کو پست کرے مگر حمباری تعالیٰ بلند آواز سے ادا کرے تاکہ حاضرین سن کر جواب دینے کا حق ادا کریں۔ (کنزانی مطالب المؤمنین)

۲۵۳۱ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ
فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ
حَالٍ وَلْيَقُلِ الَّذِي يَرُدُّ
عَنِّي يَرْحَمُكَ اللَّهُ وَلْيَقُلْ
هُوَ يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَ يُصْلِحْ
بَالَكُمْ -

حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو
پچھنک آئے تو کہے ہر حال میں توریف
اللہ کے لیے ہے جواب دینے والا
یَرْحَمُكَ اللہ کہے اور یہ کہے اللہ تعالیٰ
تمہیں ہدایت دے اور تمہارے دل کی
حالت بہتر فرمائے۔

(رواہ الترمذی والدارمی)

۱۵ پچھنک کے جواب کو رد فرمایا جیسے سلام کے جواب کو رد سلام کہا جاتا ہے گویا پچھنک کے وقت اللہ تعالیٰ
کی حمد کرنا حاضرین کے لیے نادم ہے

۱۶ یَرْحَمُكَ اللہ کے بعد پچھنکے والا کہے۔

۲۵۳۲ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ
كَانَ الْيَهُودُ يَتَعَاظَمُونَ
عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَزْجُونَ أَنْ يَقُولَ
لَهُمْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَيَقُولُ
يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَ يُصْلِحْ بَالَكُمْ -
(رواہ الترمذی و ابوداؤد)

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہود
جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں پچھنکا
کرتے تو وہ یہ امید کرتے کہ آپ جواباً
یَرْحَمُكَ اللہ کہیں گے لیکن آپ کہتے ہیں
اللہ تعالیٰ تمہیں ہدایت دے اور تمہارے
دل کی اصلاح فرمائے۔

(ترمذی، ابوداؤد)

۱۷ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۱۸ بعض اوقات یہ عمل قصد کرتے۔

۱۹ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہچانتے کے باوجود عناد و حسد اور تکبر کی وجہ سے آپ کا انکار کرتے
پھر امید رکھتے تھے کہ آپ ہمارے لیے خیر و برکت کی دعا کریں گے اگرچہ دعا ان کے لیے فائدہ مند نہ تھی حضور علیہ السلام

انہیں ان کی اس حالت کی وجہ سے زعم اُٹھ کے اہل تصور نہ فرماتے۔
 کچھ کافر کے لیے ہدایت اور اصلاح احوال کی دعا کی جاسکتی ہے جس طرح کہ روایات میں سلام کے جواب
 میں عَذَاکُمُ اللہُ اللہُ تعالیٰ نہیں ہدایت دے آیا ہے۔

۲۵۳۳ وَعَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ
 قَالَ كُنَّا مَعَ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ
 فَطَسَ رَجُلٍ مِنَ الْقَوْمِ
 فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالَ
 لَهُ سَالِمٌ وَعَلَيْكَ وَعَلَى
 أُمِّكَ فَكَانَ الرَّجُلُ وَجَدَ
 فِي نَفْسِهِ فَقَالَ أَمَا إِنِّي
 لَمْ أَقُلْ إِلَّا مَا قَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِذَا عَطَسَ رَجُلٌ عَنْهُ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكَ
 وَعَلَى أُمِّكَ إِذَا عَطَسَ
 أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ
 رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلْيَقُلْ لَهُ
 مَنْ يَرُدُّ عَلَيْهِ يَرْحَمُكَ
 اللَّهُ وَلْيَقُلْ يَغْفِرُ اللَّهُ لِي
 وَتَكْمُرُ۔

حضرت ہلال بن یساف رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 بیان کرتے ہیں کہ ہم سالم بن عبید کے
 پاس تھے کہ ایک شخص کو چھینک آئی
 تو اس نے السلام علیکم کہا سالم نے
 کہا تجھ پر اور تیری ماں پر، اس
 آدمی نے گویا اس بات کو محسوس کیا،
 فرمایا، میں نے تجھے وہی بات کہی
 ہے جو حضور علیہ السلام نے فرمائی،
 کیونکہ آپ کے پاس ایک شخص کو چھینک
 آئی تو اس نے السلام علیکم کہا تو آپ
 نے فرمایا، تجھ پر اور تیری
 والدہ پر، جب تم میں سے
 کوئی چھینکے تو الحمد للہ رب العالمین
 کہے اور جواب دینے والا
 یَرْحَمُكَ اللہُ کہے اور یہ
 یَغْفِرُ اللہُ لِي
 وَتَكْمُرُ

(ترمذی، البرداذلی)

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ)

۱۵ یساف، یاد پر زبرد اور زبردوں پڑھ سکتے ہیں، بعض نے یاد کی جگہ ہمزہ پڑھتے ہوئے اساف کہا ہے۔
 ابوالحسن کوئی ائمہ تابعی ہیں۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی زیارت سے مشرف ہوئے۔ شیخ علی ان کو ثلثہ قرار دیتے ہیں ابن حبان

نے ثقات میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ایک سو ستر ہجری میں ان کا وصال ہوا۔

۵۲ یہ اصحاب صفہ میں سے ہیں۔

۵۳ وہ غلین اور ناراض ہوا، و بعد دونوں معنوں میں استعمال ہوا ہے، فی نفسہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے اپنے دکھ کو دل میں چھپائے رکھا اور غصے کو پی لیا اس کے اثر کو ظاہر نہیں کیا۔

۵۴ دیگر روایات میں یٰہْدِیْکُمُ اللّٰہُ وَیُعِیْمْ بِاَنْکُمُ کے الفاظ آئے ہیں۔

۵۵ یعنی چھینک کے موقع پر مقرر وظائف اور دعائیں ہیں لہذا اس مقام پر سلام مناسب نہیں، اس جگہ سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ اگر وہ حمد کے علاوہ کلمات کہے تو جواب کا مستحق نہ ہوگا، جب اس شخص نے سلام کہا تو آپ نے اس کا جواب دیا اور عَلٰی اُمِّکَ کا بھی اضافہ فرمایا۔ اس جملے میں دو باتوں کی طرف اشارہ ہے ایک یہ کہ یہ سلام کا موقع نہ تھا یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی عجب پر سلام کہنے کے بجائے تیری والدہ پر کہہ دے دوسرا یہ کہ اسے نصیحت ہو اس طرح کہ یہ طریقہ ان لوگوں کا ہے جو ان پڑھ ہوں اور انہوں نے ماں کی گود میں خود توں والے معاملات سیکھے مگر مردوں کے پاس بیٹھ کر تربیت حاصل نہ کی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ اس کی حماقت پر تنبیہ ہے یا اس میں صفات باور سرایت کر چکے تھے اس حوالے سے یہ جملہ کہا پس ضروری تھا کہ اس کے لیے ایسی دعا کی جائے جو ان آفات سے اسے محفوظ کرے، بعض علماء نے عَلَیْکَ وَ عَلٰی اُمِّکَ کے بارے میں یہ کہا کہ یہ عبارت دراصل یوں ہے عَلَیْکَ اُوْیْلُ وَ عَلٰی اُمِّکَ تبجہ پر الھوس کہ تو نے ادب و طریقہ نہیں سیکھا اور افسوس تیری والدہ پر کہ اس نے تجھے آفتاب نہیں سکھائے اور نہ اچھی تربیت کی۔

۲۵۳۳ وَعَنْ عَبْدِ بْنِ رِفَاعَةَ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ شَيْتِ الْعَاطِسِ ثَلَاثًا

فَمَا زَادَ فَإِنْ شِئْتَ فَشِئْتَهُ

وَرَأَى شِئْتَ فَلَا.

(مَدَاۤءُ أَبُو دَاوُدَ وَ التِّرْمِذِيُّ

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ خَرِيفٌ)

حضرت عبید بن رفاعہ رضی اللہ عنہ بیان

کرستے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا چھینک واسے کو تین دفعہ جواب دو

اگر اس سے زائد ہو تو اگر چاہو تو جواب

دو اور اگر چاہو تو نہ دو۔

(ابوداؤد اور امام ترمذی نے روایت کر کے

کہا یہ حدیث غریب ہے۔)

۱۷ ہا جر صحابی ہیں۔ کاشف میں ہے کہ ان کو حضور علیہ السلام کی مبارک صحبت میں آئی تھی۔

۱۸ جواب دینا جو واجب، سنت یا مستحب تھا وہ ادا ہو گیا وہ تین سے زائد پر نہیں ہاں مسلمان کے لیے

دعا کرنے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔

۲۵۳۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَسَمْتُ بِأَخَاكَ تَمْلِكُنَا فَإِنْ نَزَدَ
فَمَوْنُ كَامٍ -

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

وَقَالَ لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا أَنَّهُ
رَفَعَ الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اپنے
بھائی کو تین دفعہ جواب دو اگر اس سے
زائد ہو تو یہ زکام ہے۔

(ابوداؤد)

ابوداؤد نے روایت کر کے کہا کہ میں نہیں جانتا
مگر یہ کہ یہ حدیث انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی طرف مرفوع کی ہے۔ راوی کہتے ہیں
جہاں تک مجھے معلوم ہے۔

۱۵ بعض نسخوں میں کماؤد ہے۔

۲۵ سنن ابوداؤد سے پتا چلتا ہے کہ سیدنا ابو ہریرہ سے راوی سعید معمری ہیں اور وہی قول مذکور کے
قائل ہیں۔

۳۵ یہ حدیث مرفوع ہے نہ کہ موقوف اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے حدیث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے طور پر روایت کیا ہے اگر وہ ایسا نہ بھی کرتے تب بھی یہ حکم مرفوع میں تمہی کیونکہ تعین عدد شارع علیہ السلام سے جماع
کے بغیر ممکن نہیں۔

الفصل الثالث

تیسری فصل

۲۵۳۶ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ رَجُلًا
عَطَسَ إِلَى جَنْبِ ابْنِ عُمَرَ
فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالسَّلَامُ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ قَالَ
ابْنُ عُمَرَ وَ أَنَا أَقُولُ
الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ وَكَيْسٍ هَكَذَا،
عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ لَقَوْلِ

حضرت تافع بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص
نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس
چھینک لی اور کہا اللہ کے لیے حمد اور
حضرت علیہ السلام پر سلام۔ ابن عمر نے
فرمایا: میں بھی کہتا ہوں حمد اللہ
کے لیے اور سلام نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم پر مگر میں آپ نے اس طرح
تعلیم نہیں دی میں آپ نے فرمایا ہے
کہ ہم یہ کہیں کہ ہر حال میں اللہ

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی کُلِّ حَالٍ۔
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ قَالَ
هَذَا حَدِیْثٌ غَرِیْبٌ)
کا شکر ہے۔
(ترمذی نے روایت کر کے کہا کہ یہ
حدیث غریب ہے)۔

۱۵ اس کو احسن طریقے کی تعلیم دی۔

۱۶ آپ کی خدمت اقدس میں سلام عرض کرنا یقیناً محمود اور مقبول ہے لیکن اس موقع پر الحمد للہ
کہنا سنت ہے۔

۱۷ اتباع لازم ہے، بہت سے اعمال فی حد ذاتہ محمود ہوتے ہیں مگر خصوصی مقام پر وہ سنت کے
شمار میں نہیں آتے مثلاً نماز کے بعد مصافحہ وغیرہ اگرچہ تمام خصوصیات کی رعایت کرنا لازم نہیں ہوتا لیکن جو وظیفہ وہ
عمل کسی موقع پر وارد ہو اس پر عمل کرنا پابندی ہے۔

۱۸ بعض علما نے چھینک کے موقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام پڑھنا بھی مستحب
لکھا ہے۔

بَابُ الصَّحْحِ

۳۱۳۔ ہنسنے کا بیان

لفظ صحح چار طرح پڑھا جاسکتا ہے غائب کے نیچے زیر یا اس پر زبر، عارض کن یا دونوں کے نیچے زیر
یا پہلے حرف پر زبر اور دوسرے کے نیچے زیر۔

پہلی فصل

الفصل الأول

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام

۲۵۳۷ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

فَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَبْصِحًا ضَاحِكًا
حَتَّى آذَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِمْ - كَانِ
يَتَبَسَّمُ -

منہ کھول کر ہنستے ہوئے نہیں دیکھا کہ
آپ کے تالوٹے کو دیکھتی بلکہ آپ مسکراتے
تھے۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) (بخاری شریف)

۱۵ مستمع، اس شخص کو کہا جاتا ہے کہ جو کسی کام میں اپنی توانائی خرچ کر دے۔ صراح میں ہے کہ
استماع کا معنی ہے ہر جگہ سے سیلاب کا آنا اور چلتے ہوئے اپنے گھوڑوں کو جمع کرنا یہاں کھلکھلا کر ہنستا
مراد ہے۔

۱۶ لہوات، لام پر زبر الہاء کی جمع ہے گوشت کے اس ٹکڑے کو کہتے ہیں جو حلق کے آخری حصہ
کے اوپر ہوتا ہے۔

۱۷ یہ حدیث شامل مبارکہ میں بھی آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

۲۵۳۸ وَعَنْ جَرِيرٍ قَالَ مَا
حَبَّبَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْذُ أَسْلَمْتُ
وَلَا رَأَيْتُ إِلَّا تَبَسَّمَ -

حضرت جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
جب سے مسلمان ہوا ہوں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے مجھے کبھی منع نہیں فرمایا اور مجھے
دیکھ کر آپ ہمیشہ مسکرا دیتے۔

(صمیمین) (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۸ اس کے تین معانی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ میرا جب جی چاہتا خدمت میں حاضر ہو جاتا آپ نے کبھی مجھے منع
نہ فرمایا بشرطیکہ وہ مردوں کی مجلس ہو دوسرا مطلب یہ ہے کہ میں نے جو بھی آپ سے طلب کیا آپ نے عطا کیا تیسرا
یہ کہ مجھ سے کبھی ایسا عمل سرزد نہ ہوا کہ آپ اس سے منع فرماتے۔ پہلا معنی بہت واضح ہے۔

۲۵۳۹ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغُومُ
مِنْ مُصَلَّاهُ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ
الصُّبْحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ
فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ قَامَ
وَكَانُوا يَتَحَدَّثُونَ فَيَاخُذُونَ

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر
کی ادائیگی کے بعد اس جگہ تشریف فرما رہتے
یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جاتا۔ طلوع
آفتاب کے بعد آپ اٹھتے، لوگ باتیں
کرتے کرتے دور جا بیت کی باتوں کا ذکر
کے کے ہنسنے لگتے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم

فِي أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ فَيَضْحَكُونَ
وَيَتَبَشَّرُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

سکراتے تھے۔

(دَوَاةُ مُسْلِمٍ وَ فِي رِوَايَةٍ

شر پڑھتے)۔

۱۵ معلوم ہوا کہ دور جاہلیت کے معاملات پر گفتگو کرنا، اشعار پڑھنا اور ان پر ہنسنا جائز ہے آپ کا مسکرانا آپ کے کامل اخلاق کی بنا پر اور صحابہ کی تالیف قلب کے لیے تھا۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۲۵۴۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ
بْنِ جَزْءٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا
أَكْثَرَ تَبَشُّرًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبد اللہ بن حارث بن جزیہ کہتے
ہیں میں نے کسی کو حضور علیہ السلام سے
بڑھ کر تبسم فرمانے والا نہیں
دیکھا۔

(دَوَاةُ التِّرْمِذِيِّ)

(ترمذی)

۱۵ جن تبسم پر زبر، نساء، ساکن اور آخر میں ہمزہ، صحابی میں زبیدی کہتے ہیں زبیدی ان کے فائدہ کے ایک
بزرگ کا نام تھا۔ مگر میں یہ آخری صحابی تھے جو چھپاسی ہجری کو فوت ہوئے۔
۱۶ از روئے تبسم یا تبسم میں۔

۲۵۴۱ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ
ابْنَ عُمَرَ هَلْ كَانَ أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَضْحَكُونَ قَالَ نَعَمْ
وَ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِهِمْ
أَعْظَمُ مِنَ الْجَبَلِ وَ قَالَ
يَلَالُ بْنُ سَعْدٍ أَدْرَكْتَهُمْ
يَشْتَدُّونَ بَيْنَ الْأَعْرَاضِ وَ

حضرت قتادہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت ابن عمر سے سوال کیا گیا کہ کیا
اصحاب رسول جہنتے تھے؟ تو انہوں
نے فرمایا ہاں مالا کہ ان کے
دلوں میں پہاڑ سے بڑھ کر
ایمان تھا۔ بلال بن سعد کہتے ہیں
کہ میں نے صحابہ کو دو نشاؤں
کے درمیان دوڑتے ہوئے دیکھا

يَضْحَكُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ
فَإِذَا كَانَ اللَّيْلُ كَانُوا
رُهْبَانًا۔

اور ایک دوسرے سے ہنسی کرتے
تھے جب رات ہوتی تو عبادت گزار
بن جاتے تھے۔

(مَدَاہُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ)

(شرح السنۃ)

۱۵ جس طرح دوست آپس میں ہنستے ہیں۔

۱۶ اس طرح نہیں ہنستے تھے جس طرح غافل لوگ ہنس کر دل کو مردہ بنالیتے ہیں اور نور ایمان میں خلل
واقع ہو جاتا ہے۔

۱۷ یہ تابعی ہیں، واعظ، قاری قرآن قسیدہ اشعر سے تعلق تھا اور دمشق کے رہنے والے تھے۔ وہاں کے
قاضی اور نہایت ثقہ ہیں۔ دن رات میں ایک ہزار نوافل پڑھتے۔ مک شام میں ان کا مرتبہ اسی طرح ہے جس طرح بصرہ
میں امام حسن بصری کا تھا، اپنے والد گرامی سید بن تیم، حضرت جابر اور حضرت معاویہ کے شاگرد ہیں امام اوزاعی، سعید
بن زید، عثمان بن مسلم اور ان جیسے لوگ ان کے شاگرد ہیں ایک سو بیس ہجری میں ان کا وصال ہوا۔

۱۸ تیر پھینکنے کی جگہ۔

۱۹ ادائے حقوق کے ساتھ ساتھ دنیا اور اہل عیال سے جدا ہو کر اللہ کی عبادت میں مشغول ہو جاتے
رہبان، راہب کی جمع ہے جس طرح راکب کی جمع رکبان ہے۔ راہب ساد پرز بریا پیش، اساکن یا دونوں پر زہر باب
جمع سے ہے، راہب، پارہ سا اقد ڈرنے والے کو کہا جاتا ہے۔

حدیث میں جو لارہیا نیتہ فی الاسلام آئی ہے اس سے مراد گوشت نہ کھانا، ٹاٹ کا لباس پہنا، خسی ہو جانا
گردن میں نہ نجر ڈالنا اور ایسی عبادات بجالانا جن کا حکم نہیں اور اس حدیث میں ربحانیت سے مراد عبادت میں
ریاضت و شغقت ہے۔

بَابُ الْأَسْمَاءِ

۳۱۴۔ ناموں کا بیان

اسامی اسم کی جمع ہے۔ اس باب میں ناموں کے احکام کا بیان ہے کہ کون سا نام رکھنا چاہیے اور کون سا نہیں؟ کس نام کے ساتھ بلانا چاہیے اور کس کے ساتھ بلانا منع ہے۔ بہتر نام کونسا ہے اور برا نام کونسا ہے۔

الفصل الأول

پہلی فصل

حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہزارہ میں تھے کسی شخص نے کہا اے ابوالقاسم تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی طرف متوجہ ہوئے، اس نے کہا کہ میں نے اس کو بلایا ہے تو آپ نے فرمایا تم میرا نام رکھو مگر میری کنیت نہ رکھو۔

۲۵۴۲ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشُّوْقِ فَقَالَ وَجُلْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا دَعَوْتُ هَذَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمُّوا بِاسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) (ربناری و مسلم)

۱۵ دوسری روایت کے مطابق آپ مدینہ طیبہ کے قبرستان جنت البقیع میں تھے۔
۱۶ اس نے کسی ایسے شخص کو بلایا جس کی کنیت ابوالقاسم تھی۔

۱۷ اس شخص نے بطور برکت آپ کی کنیت رکھی ہوئی تھی۔

۳۵ وہ شخص وہاں موجود تھا اس کی طرف اشارہ کر کے کہا۔

۳۶ آپ نے اسے ناپسند فرمایا۔

۳۷ میری کنیت ابو القاسم نہ رکھو۔

۳۸ ۲۵۲۳ وَعَنْ جَابِدٍ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

سَمُّوا بِأَسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا

يَكُنِّيَنِي فَإِنِّي إِذَا جُعِلْتُ

قَاسِمًا أَقْسِمُ بِئِنَّكُمْ

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۳۹ میری کنیت ابو القاسم رکھ لی گئی ہے۔

۴۰ اس کی وجہ یہ ہے کہ جو کچھ بھی اللہ کی طرف سے مجھے عطا ہوتا ہے میں تمہارے درمیان تقسیم کر دیتا ہوں جو کچھ وحی کی صورت میں علم و عمل مجھ پر نازل کیا جاتا ہے تم میں سے ہر ایک کے نصیب اور استحقاق کے مطابق تم تک پہنچا دیتا ہوں تم میں سے کوئی جہاں بھی ہے میں اسے اس کے درجہ کے مطابق فضل و شرف سے نوازتا ہوں فرمانبرداروں کو ثواب اور آخرت میں بلندی و درجہ کی خوشخبری دیتا ہوں اور نافرمانوں کو عذاب و گرفت سے ڈراتا ہوں۔ اور میرے سوا یہ تمام باتیں کسی میں نہیں جب تم اس صفت میں میرے ساتھ شریک نہیں تو ایسی کنیت بھی تمہارے لیے جائز نہیں۔

۴۱ ان دو احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ محمد نام رکھنا جائز ہے۔ لیکن کنیت ابو القاسم درست نہیں خواہ اس شخص کا نام محمد ہو کہ آپ کی کنیت اور نام جمع ہو جائے یا نام محمد نہیں صرف کنیت ابو القاسم ہے۔ یہ قول امام شافعی سے منقول ہے اور ان کی دلیل یہی حدیث ہے۔ علامہ کے اس بارے میں مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ جواب بھی اس سے پہلے بیان ہوا۔

۲۔ آپ کا نام اور کنیت دونوں کو جمع کرنا جائز نہیں چنانچہ کسی کو ابو القاسم محمد نہیں کہا جاسکتا ہاں صرف ابو القاسم کہنے میں کوئی حرج نہیں۔ حدیث مذکور کا معنی ان کے نزدیک یہی ہے کہ دونوں کا جمع کرنا منع ہے، محیط کے حوالے سے منقول ہے کہ یہ امام محمد کا قول ہے۔

۳۔ جمع کرنا بھی درست ہے، اس قول کی امام مالک کی طرف نسبت ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ احادیث منع

منسوخ ہیں۔

ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ حضور علیہ السلام کی ظاہری حیات میں منع تھا بعد میں جائز ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ امیر المومنین سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ السلام کی خدمت اقدس میں عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کے وصال کے بعد اگر مجھے بیٹا عطا ہو تو اس کا نام کیا رکھوں؟ کیا آپ کی کنیت اور نام رکھ سکتا ہوں؟ آپ نے اس کی اجازت دے دی

چنانچہ بعد میں محمد بن صفیہ پیدا ہوئے امیر المومنین نے ان کا نام ابوالقاسم محمد رکھا۔ ایک اور جماعت نے کہا ہے کہ جس طرح کنیت رکھنا جائز نہیں اسی طرح نام بھی رکھنا جائز نہیں لیکن یہ قول قابل اعتماد نہیں ہے۔

ان اقوال میں سے درست رائے یہ ہے کہ آپ کے نام پر نام رکھنا جائز بلکہ مستحب ہے اور آپ کی کنیت ظاہری حیات کے بعد بھی منع ہے اور ظاہری حیات میں یہ ممانعت سخت تھی تو اب آپ کا نام اور کنیت دونوں کا جمع کرنا بطریق اولیٰ منع ہوگا۔ رہا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا معاملہ تو یہ ان کے ساتھ مخصوص ہے غیر کے لیے یہ جائز نہیں سیاق حدیث سے یہ از خود ظاہر ہو رہا ہے۔ امام سیوطی نے مجمع الجوامع میں ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ حضرت طلحہ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان اس موضوع پر مکالمہ ہوا، حضرت طلحہ نے کہا اے علی آپ نے اپنے بیٹے کا نام اور کنیت حضور علیہ السلام کے نام اور کنیت پر رکھی ہے حالانکہ آقا علیہ السلام نے اس سے منع فرمایا تھا۔ حضرت علیؓ نے فرمایا۔ وہ شخص گستاخ ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ پر جرات کرے اس کے بعد آپ نے قریشی صحابہ کی ایک جماعت کو بلایا اور انہوں نے گواہی دی کہ حضور علیہ السلام نے حضرت علیؓ کو اجازت دی تھی کہ یہ دونوں جمع کر سکتے ہیں لیکن دوسروں کے لیے یہ حرام ہے، ان اقوال پر وہاں کی اور احادیث کے درمیان قطعیت ان کی شرح میں بیان کر دی گئی ہے یہاں اتنی ہی بحث کافی ہے۔

حضرت ابی عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے محبوب نام محمد اللہ اور عبد الرحمن ہیں۔

۲۵۴۴ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَبَّ أَسْمَائِكُمْ إِلَيَّ اللَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ۔

(دَوَاۓ مُسْلِم)

۱۔ یہ بندگی کی طرف اشارہ کرتے ہیں کیونکہ آدمی کی صفت حقیقی یہ ہے کہ وہ ذات باری تعالیٰ اور اس کی

صفات کا مظہر بنے، خصوصاً صفت رحمانیت جو ذات باری تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے، ان دو اسماء کی تفصیلات بطور تفصیل ہے کیونکہ اس سے مراد ہر وہ نام ہے جس میں عبد کی اضافت باری تعالیٰ کے کسی نام کی طرف کی گئی ہو یا صفت لطف اور قہر میں فرق کیا جاسکتا ہے۔

بعض حواشی میں ہے کہ یہاں مراد انبیاء علیہم السلام کے اسماء کے علاوہ ہیں کیونکہ سامعین دامت کی طرف اضافت ہے، کیونکہ ارشاد فرمایا کہ تمہارے ناموں میں سے پسندیدہ ترین نام یہ ہیں۔

۲۵۲۵ وَعَنْ سَمُوَةَ بْنِ جُنْدَبٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَمِّينَ
عُذْلَمَكَ يَسَارًا وَلَا رَبَاحًا
وَلَا نَجِيحًا وَلَا أَفْلَحَ فَإِنَّكَ
تَقُولُ أَكْثَرُ هُوَ فَلَا يَكُونُ
فَيَقُولُ لَا۔

حضرت سمو بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا اپنے غلام کا
نام یسار نہ رکھو اور نہ رباح، نہ نجیح
اور نہ افلح کیونکہ تم پوچھو گے کہ
غلام یہاں ہے؟ وہ نہ ہوا تو دوسرا
آدمی کہے گا کہ نہیں۔

(مسلم)
دوسری روایت مسلم میں ہے
کہ اپنے لڑکے کا نام رباح
یسار، افلح، اور نافع نہ
رکھو۔

وَدَاكَ مُسْلِمٌ
وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ لَا
تُسَمِّ عُذْلَمَكَ مَبَاحًا وَلَا
يَسَارًا وَلَا أَفْلَحَ وَلَا
نَافِعًا۔

۱۵ یہ حکم آپ نے عام دیا یا معین شخص کو حکم دیا، یہ حکم عام ہے اور مقصود یہ ہے کہ بچوں کے یہ نام ہی
نہ رکھو۔

۲ یسار، یسر سے مشتق ہے جس کا معنی آسانی، توفیق، مال داری اور فراخی ہے۔

۳ رباح۔ ربح سے ہے اور اس کا معنی نفع ہے۔

۴ نجیح سے ہے اس کا معنی حاجت کا پورا ہونا اور کامیابی ہے۔

۵ افلح فلاح سے ہے جس کا معنی چھٹکارا اور کامیابی ہے۔

ان معانی کے اعتبار سے یہ نام رکھنے اگرچہ مستحق ہیں مگر دیگر وجوہ کی بنا پر مناسب نہیں۔

۶ یعنی اپنے اہل خانہ میں سے کسی سے کہ وہ یسار، گھر میں ہے۔

۷۵ جب یہ کہا کہ یسار نہیں تو معنی ہوا کہ میں آسانی نہیں تھا اگرچہ یہاں ذات مراد ہے مگر ان کے معانی سے نیک حالی محسوس نہیں ہوتی اس لیے ناپسند فرمایا۔

۷۸ اس روایت میں نیج کی جگہ نافع ہے، اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ان ناموں میں حصر نہیں بلکہ ہر وہ نام جس میں اس طرح کا معنی ہو اس کا یہی حکم ہے حدیث جابر میں اس کی تصریح آئی ہے۔

۲۵۲۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْهَى أَنْ يُسَمَّى بِتَعْلَى وَبَرْكَةٍ وَبِأَفْلَحٍ وَبِيسَارٍ وَبِنَافِعٍ وَبَنَحْوٍ ذَلِكَ ثُمَّ رَأَيْتُ سَكَتَ بَعْدَ عَنَّا ثُمَّ قَبِضَ وَلَمْ يَنْهَ عَنْ ذَلِكَ۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا کہ میں ، برکت نافع ، یسار ، نافع اور اس کی مثل نام رکھنے سے منع کر دیا جائے پھر میں نے دیکھا کہ آپ اس کے بعد خاموش ہو گئے آپ کا وہ حال ہو گیا اور اس سے منع نہ فرمایا۔

(مسلم)

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

۷۹ یہ نام رکھنے سے منع کرنے سے سکوت فرمایا۔

۸۰ اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے بارے میں نہیں وارد نہیں ہوئی، علامہ طیبی کہتے ہیں کہ حضرت جابر نے ممانعت کی علامات کا مشاہدہ کیا، صراحۃً حکم سے آگاہ نہ ہو سکے حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں واقع ہے اور حسب ضابطہ مثبت ثانی پر مقدم ہوتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے ہاں قیامت کے دن بدترین نام کا وہ شخص ہوگا جس کا نام شہنشاہ رکھا گیا ہوگا۔

بخاری

امام مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ روز قیامت اللہ تعالیٰ کا سخت غضب اور بدترین شخص وہ

۲۵۲۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَحَ الْأَسْمَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ وَجَلَّ يُسَمَّى مَلِكٌ إِلَّا مَلَكٌ۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلِمٍ قَالَ أَعْظَمُ رَجُلٍ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ

الْقَبِيلَةِ وَ أَحْبَبَهُ مَا جُلَّ
كَانَ يُسَمِّي مَلِكَ الْأَمْلَاقِ
ہوگا جس کا نام شہنشاہ رکھا گیا ہوگا
کیونکہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بادشاہ
نہیں۔

۱۵ بعض روایات میں اس خنوع الاسماء کے الفاظ ہیں جس کا معنی ذلیل ترین اور بدترین نام کے ہیں۔
۱۶ بعض نسخوں میں سہی ہے یعنی اس نے خود اس نے اپنا نام رکھا۔
۱۷ اس نے دنیا میں اپنا یہ نام رکھا۔

۱۸ وہ بادشاہوں کا بادشاہ ہے اور اس میں کسی کو شریک کا وہم بھی ہو سکتا۔

۲۵۲۸ وَعَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ
أَبِي سَلَمَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ
بَرَّةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
تَزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ اللَّهُ أَعْلَمُ
بِأَهْلِ الْبَيْتِ مِنْكُمْ سَمُّوْهَا
زَيْنَبَ۔
حضرت زینب بنت ابی سلمہ رضی اللہ عنہا
سے مروی ہے کہ میرا نام بڑے رکھا گیا
تھا رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا اپنے منہ سے پاکیزہ نہ
بنو اللہ تعالیٰ تم میں نیکی والے
کو جانتا ہے فرمایا اس کا نام
زینب رکھو۔

(دَوَاةٌ مُسْلِمَةٌ)

۱۹ یہ اپنی والدہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ آئی تھیں اور حضور علیہ السلام کے ہاں تربیت پائی تو
یہ آپ کی سوتیلی بیٹی ہیں۔

۲۰ اس کا معنی نیک کام کرنے والی ہے۔

۲۱ برہ نام رکھتے ہیں اپنی ذات کی طہارت کا بیان تھا۔

۲۲ ایسا نام نہیں رکھنا چاہیے جو اپنی ستائش پر مشتمل ہو۔

۲۵۲۹ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
كَانَتْ جُوَيْرِيَّةً اِسْمَهَا بَرَّةَ
فَقَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِسْمُهَا جُوَيْرِيَّةٌ
فَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُقَالَ خَوَجَ
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
مروی ہے کہ حضرت جویریہ کا نام بڑے
تھا رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
کا جویریہ نام بدل دیا اور یہ کہنا ناپسند
کرتے تھے کہ آپ برہ کے پاس سے

مِنْ عِنْدِ بَرَّةَ -

تشریف لائے ہیں۔

(رَوَاةٌ مُّسَلِّمٌ)

(مسلم)

۵۱ یہ حضور علیہ السلام کے ازواج مطہرات میں سے ہیں واصل ان کا نام بَرَّة تھا۔
 ۵۲ یہ جاریۃ کی تفسیر ہے۔

۵۳ کیونکہ بَرَّة کا معنی نیکو کار کے ہیں اور نیکو کار سے واپس لوٹنا نیک نہیں ہوتا۔

۵۴ اس حدیث میں یہ سبب بیان فرمایا اور کافۃ زینب میں تزکیہ نفس بیان ہوا تھا چونکہ اسباب میں مزاحمت نہیں ہوتی دونوں ہی سبب بننے کی صلاحیت رکھتے ہیں، ممکن ہے جس قوم سے زینب میں تزکیہ نفس بیان ہوا تھا چونکہ اسباب تھیں انہوں نے ان کا نام تزکیہ نفس کے پیش نظر رکھا ہو اور وہ معاملہ یہاں نہ ہو اور یہ بھی وجہ ہے کہ یہ محاورہ کہ آپ فلاں خاتون کے پاس ہیں یا فلاں کے پاس سے تشریف لائے ازواج مطہرات کے بارے میں مشغول اور متعارف تھا اس لیے اسی کا تذکرہ فرمایا و اشدا علم یہ مخفی نہ رہے کہ بیچ، افح وغیرہ ناموں میں جو بد فالی تھی یہاں بھی اس کا احتمال ہے اور وہ تزکیہ اور کراہت جس کا یہاں اعتبار ہے وہاں بھی ممکن ہے۔

۲۵۵. وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں

بُنْتُ كَانَتْ لِعُمَرَ يُقَالُ لَهَا

کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک بیٹی

عَاصِيَةُ فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ

تھی جسے عاصیہ کہا جاتا تھا رسالت مآب صلی

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَمِيلَةٍ

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا نام جمیل رکھا

(رَوَاةٌ مُّسَلِّمٌ)

(مسلم)

۵۵ عرب اپنی اولاد کا نام عامی، عامیہ رکھتے تھے اس کا معنی سرکشی، تکبر، غیب اور نقص سے مبرا ہونا وغیرہ وغیرہ اور برائی ہے، اسلام آنے کے بعد یہ نام ناپسند قرار دیے گئے۔

۵۶ بظاہر عامی کا مقابل مطہر ہے جیل نہیں مگر غرضی برے نام کی تبدیلی تھا اور ضد و مقابل کے ساتھ تبدیلی شرط نہیں یا جیل چونکہ ان تمام معانی پر مشتمل ہے کیونکہ جیل کے کلم بھی جیل ہی ہوں گے۔

۲۵۵. وَعَنِ سَهْلِ ابْنِ سَعْدٍ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

قَالَ أُتِيَ بِالْمُنْدِبِ ابْنِ أَبِي

کہ جب منذب بن ابی اسید پیدا ہوئے تو انہیں

أَسِيدٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وُلِدَ

آپ نے انہیں اپنی ران مبارک پر بٹھا کر

فَوَضَعَهُ عَلَى فَخِذِهِ فَقَالَ

پر چھا اس کا نام کیا ہے؟ عرض کیا

اس کا نام غلام ہے آپ نے فرمایا نہیں ہے
اس کا نام معذرت ہے۔

مَا اسْمُهُ قَالَ قُلْدَنْ قَالَ
لَا لَكِنْ اسْمُهُ الْمُنْدَرُ۔

(بخاری و مسلم)

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۵ سہل بن سعد مشہور صحابی ہیں اور ان کا مدینہ طیبہ کے صحابہ میں سے آخر میں وصال ہوا۔

۱۶ منذر، میم پر پیش، زون ساکن، ذال کے نیچے زیریہ ثقہ تابعی ہیں۔ ابن حبان نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے، صاحب جامع الاصول نے اپنی عادت کے مطابق انہیں صحابہ میں ذکر کیا ہے۔

۱۷ ابواسید۔ ہمزہ پر پیش یا زبر، ان کا نام مالک بن اسعد ہے، جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہوا۔

۱۸ ماضی میں سے کسی نے عرض کیا، یا لانے والے نے، ظاہر یہی ہے کہ ان کے والد لانے والے تھے۔

۱۹ جو نام رکھا ہوا تھا، چونکہ راوی کو اطلاع نہ تھی اس لیے نام ذکر نہ کیا، شیخ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ میں ان کے پہلے نام پر اطلاع نہ ہو سکی۔

۲۰ یعنی ہم اس نام سے راضی نہیں ہیں یا مطلب یہ ہے کہ یہ نام مناسب نہیں ہے۔

۲۱ منذر، اندازے مشتق ہے جس کا معنی تبلیغ احکام یا ڈرانا ہے۔ بیان کیا گیا ہے کہ ان کا نام (منذر) معنی فقیہ رکھا گیا چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے وہ دین میں تفقہ حاصل کریں اور اپنی قوم کو ڈرائیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی یہ نہ کہے میرا عبث، میری کینز تم تمام اللہ تعالیٰ کے عبد ہو اور تمہاری تمام عورتیں اللہ تعالیٰ کی لونڈیاں ہیں یہ کہو میرا غلام، میری لونڈی میرا جوان، میری جوان خادمہ اور غلام یہ نہ کہے میرا رب یہ کہے میرا سید اور ایک روایت میں ہے کہ میرا سید، میرا مولیٰ کہے اور ایک روایت میں ہے کہ غلام اپنے مالک کو مولیٰ نہ کہے کیونکہ تم سب کا مولیٰ

۲۵۵۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ
أَحَدُكُمْ عَبْدِي وَأَمَتِي كَلَّكُمْ
عَبِيدُ اللَّهِ وَكُلُّ نَسَائِكُمْ
إِمَاءُ اللَّهِ وَلكِنْ لِيَقُلَنَّ
عَلَيَّ وَجَارِيَّتِي وَفَتَاتِي
وَفَتَاتِي وَلَا يَقُلَنَّ الْعَبْدُ
مَتْنِي وَلكِنْ لِيَقُلَنَّ سَيِّدِي
وَفِي عَدَائِي لِيَقُلَنَّ سَيِّدِي
وَمَوْلَايَ وَفِي رِقَابِي وَلَا
يَقُلَنَّ الْعَبْدُ سَيِّدِي مَوْلَايَ

فَإِنَّ مَوْلَاكُمْ اللَّهُ - اللہ ہے۔

(رَدَّ اَلَا مُسْلِمٌ)

۱۵ عبودیت میں غایت درجہ کی پستی اور تذلل و خضوع پایا جاتا ہے تو اس کی مستحق وہی ذات ہے جو کبریائی و عزت کے آخری درجہ پر فائز ہو اور وہ اللہ کی ذات ہے (یعنی عبودیت اور بندگی اسی کی بارگاہ میں پیش کرنی چاہیے ۱۲ قن)۔

۱۶ غلام لڑکا، جاریہ، لڑکی۔ قتا۔ نوجوان مرد قنات نوجوان عورت، غلام اور جاریہ کے اطلاق میں شفقت اور مہربانی کا پہلو ہے، قتا اور قنات کے الفاظ اس لیے لائے کہ غلام وغیرہ بڑھے بھی ہو جائیں تو انہیں جہان ہی گردانا جاتا ہے ان کی بزرگی کو نگاہ میں نہیں رکھا جاتا اور یہ بھی ممکن ہے کہ قوت و طاقت سے خدمت کی بجائے آوری کی وجہ سے ایسا ہو الغرض اپنے مملوک غلاموں کے لیے یہ کلمات عیدی اور امی سے بہتر ہیں۔ علماء نے بیان کیا ہے کہ عبیدۃ ائمہ کا اطلاق اس وقت منع ہے جب حقارت و ذلت کے لیے ہو ورنہ قرآن و حدیث میں عبید اور ائمہ کا اطلاق آیا ہے جس طرح مالکوں کو زبان سے ناشائستہ کلمات نکالنے سے منع کیا اسی طرح مملوکوں کو بھی یہی ہدایت عطا فرمائی۔

۱۷ اگر چہ رب کا معنی مربی اور تربیت کرنے والا ہے لیکن مطلقاً (بغیر کسی اضافت کے) یہ اللہ کی صفت ہے اگر اس کا اطلاق کسی آدمی پر کیا جائے تو اس سے اشتراک کا وہم پیدا ہو جاتا ہے یہ بھی بطریق تعظیم ہو تب منع ہے ورنہ اس کا اطلاق بھی موجود ہے۔

۱۸ کیونکہ مالک کو ملک کی نسبت فضیلت و سیادت حاصل ہے۔

۱۹ لَعَنَ الْمُؤْمِنِي وَ لَعَنَ النَّصِيرُ (وہ کتنا اچھا مولیٰ ہے اور کتنا اچھا مددگار)

۲۵۵۳ وَعَنْهُ عَنِ الشَّيْخِ

انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا نہ کہو

کرم کیونکہ کرم مومن کا دل

ہے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

لَا تَقُولُوا الْكُذْمَ فَإِنَّ الْكُذْمَ

قَلْبُ الْمُؤْمِنِ -

(رَدَّ اَلَا مُسْلِمٌ)

(مسلم)

اور ایک دوسری روایت

میں صالح بن حجر سے ہے فرمایا

کرم نہ کہو، عیب اور

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ وَائِلِ

بْنِ حَجْرٍ لَا تَقُولُوا لَا

تَقُولُوا الْكُذْمَ وَلَكِنْ قُولُوا

خَبَدَ کبر۔

الْعَنْبَبُ وَالْحَبْلَةُ۔

لہ کرم راساکن ہے۔ انگور یا انگور کا درخت۔

۵۲ عنب سے مراد انگور کا درخت ہے، خَبَدَ، چا پڑنا اور سکون دونوں طرح ہے انگور کے درخت کو کہا جاتا ہے بعض اوقات مجازاً انگور ہی کو کہہ دیا جاتا ہے یعنی انگور کو اور اس کے درخت کو کرم نہ کہو اس کے دوسرے ناموں کو استعمال میں لاؤ۔ اہل عرب انگور اور اس کے درخت کو کرم کہتے تھے کیونکہ وہ اس سے شراب حاصل کرتے جو ان کے خیال کے مطابق انہیں سخاوت و کرم پر ابھارتا تھا پس اس سے منع کر دیا گیا کہ وہ ام البنات ہے اس کے ساتھ کرم اور خیر کا کیا تعلق ہٹا کہ محرمات کی مدح و تعریف اور نفوس میں ان کی رغبت پیدا نہ ہو اس لیے فرمایا کہ مومن کا دل کرم ہے کیونکہ وہ علم و تقویٰ کے انوار اور اسرار و معارف کا مرکز ہے اور لفظ کرم تمام خیرات و اخلاق کو شامل ہے کہا گیا ہے کہ جب آپ کسی کا وصف کرم کے ساتھ بیان کر دیتے ہیں تو اس کا معنی یہ ہو گا کہ اس کے لیے خیرات کے تمام پہلو ثابت ہیں۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ اس حدیث کا مقصد محض انگور کے درخت پر لفظ کرم کے اطلاق سے منع کرنا نہیں بلکہ اس اسم کے اسی کے ساتھ غافل گھسنے سے منع کیا گیا ہے تو مقصد مومنوں کو اس بات کے لیے بیدار کرنا ہے کہ وہ دلوں کو مکارم اخلاق اور اچھی صفات کے ساتھ متصف کریں یہ نہ ہو کہ درخت اس نام سے متصف ہو جائیں اور انسان جو اس کرم کا زیادہ سزاوار تھا خالی رہ جائے گویا فرمایا تم کرم کو انگور کے ساتھ کیوں مخصوص کرتے ہو تمہیں خود صاحب کرم ہونا چاہیے یہ خلاصہ ہے اس گفتگو کا جو زحشری نے کیا کہ اس حدیث کا مقصد اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ کی بطریق احسن تاکید ہے کیونکہ مومن متقی اس بات کا اہل اور مستحق ہے کہ کرم سے مشتق صفت کریم سے متصف ہو کرم راہ پر نہ بسا اور کرم راساکن دونوں باب کرم یکرم سے ہیں اسے بطور وصف مبالغہ لایا جاتا ہے رجل عدل کی طرح رجل کرم، امراة کرم، رجلاں کرم نسوة کرم یہاں یہ کریم کے معنی میں ہے۔ علامہ طیبی نے ابام فحی السنہ سے اسی طرح نقل کیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: انگور کے درخت کا نام کرم نہ رکھو۔ اور یوں نہ کہو ہائے! زلمنے کی محرومی کیونکہ اللہ بھی دہر ہے۔

(بخاری)

۴۵۵۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْمُوا الْعِنَبَ الْكَرَمَ وَلَا تَقُولُوا يَا خَبِيبَ الدَّهْرِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

۱۵ یہاں سے معلوم ہوا کہ انگور کو بھی کرم کہا جاتا ہے جس طرح اس کے درخت کو۔ اور سابقہ حدیث کی شرح میں اس کی طرف ہم نے اشارہ کر دیا تھا۔

۱۶ زمانے کو بُرا نہ کہو اور اس کے بارے میں شکایت نہ کرو اور اس کو موثر اور احوال میں تبدیلی کرنے والا نہ کہو۔

۱۷ اصلاً موثر اور تبدیلی احوال کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے تم اس کی نسبت آسمان وغیرہ کی طرف کرتے ہو حالانکہ درحقیقت یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔

۲۵۵۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَا يَسُبُّ أَحَدُكُمْ الدَّهْرَ

فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ۔

انہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے
کوئی زمانے کو گالی نہ دے کیونکہ
اللہ ہی دہر ہے۔

(مسلم)

۱۸ اس حدیث کی تشریح کتاب کی ابتدا میں باب الایمان کی شرح میں گزر چکی ہے۔

۲۵۵۶ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ

خَبِثَتْ نَفْسِي وَلَكِنْ لَيَقْتُلَنَّ

نَفْسِي۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا تم میں سے کوئی یہ نہ کہے کہ میرا
نفس خبیث ہو گیا ہے ہاں یہ کہے کہ میرا
نفس کا پریشان ہو گیا۔

(بخاری و مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کہ مجھے
ابن آدم تکلیف دیتا ہے باب الایمان
میں گزر چکی ہے۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

وَذَكَرَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ

يُؤْذِينِي ابْنُ آدَمَ فِي بَابِ

الْإِيمَانِ۔

الفصل الثانی

دوسری فصل

۲۵۵۷ عَنْ شَرِيحِ بْنِ هَافِيٍّ
عَنْ أَبِيهِ أَنَّكَ لَبَّيَّا وَقَدْ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَعَ قَوْمٍ سَمِعَهُمْ
يُكْتَوْنَ بِأَيِّ الْحَكْمِ قَدَّعَاةُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ
الْحَكْمُ وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ فَلَمْ
تُكْتَبْ أَبَا الْحَكْمِ قَالَ إِنَّ
قَوْمِي إِذَا اُخْتَلَعُوا فِي
شَيْءٍ اتَّوَفَى فَحَكَمْتُ بَيْنَهُمْ
فَرَضِي كَلَّا الْفَرِيقَيْنِ بِحُكْمِي
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْسَنَ هَذَا
فَمَا لَكَ مِنَ الْوَلَدِ قَالَ
لِي شَرِيحٌ وَمُسْلِمٌ وَعَبْدُ اللَّهِ
فَمَنْ أَكْبَرُهُمْ قَالَ قُلْتُ
شَرِيحٌ قَالَ فَأَمَّتْ أَبُو شَرِيحٍ
(مَوَاهِ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّحَاثُفِ)

حضرت شریح بن ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے
والد گرامی سے روایت کرتے ہیں کہ جب
وہ اپنی قوم کے ساتھ وفد کی صورت
میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہوئے تو حضور علیہ السلام نے سنا کہ
لوگ انہیں ابوالحکم کہہ رہے ہیں،
آپ نے انہیں بلایا اور فرمایا: حاکم
اللہ تعالیٰ ہے اور فیصلے بھی اسی کے ہیں
تمہاری کنیت ابوالحکم کیوں ہے؟ عرض کیا
کہ جب میری قوم میں اختلاف ہو جاتا ہے
تو وہ میرے پاس آ جاتے ہیں اور میں ان
کا فیصلہ کر دیتا ہوں تو دونوں فریق میرے
فیصلے پر راضی ہو جاتے ہیں تب رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ تو بہت
اچھی بات ہے، تمہارے کتنے لڑکے ہیں؟
عرض کیا میرے دین بیٹے، شریح، مسلم اور
عبد اللہ ہیں فرمایا ان میں بڑا کون ہے؟ عرض
کیا شریح فرمایا تم ابو شریح ہو۔
(ابوداؤد، نسائی)

اے ان کی ولادت حضور علیہ السلام کی ظاہری حیات میں ہوئی چونکہ اپنے بھائیوں میں بڑے تھے اس لیے
حضور نے ان کے نام پر ان کے والد کی کنیت رکھی عمر رسیدہ، ثقہ، عبادت گزار اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
ساتھیوں میں سے تھے، اپنے والد حضرت ہانی سے روایت کرتے ہیں۔
اے حکم ماہ اور کاف دونوں پر زبہ ہے۔

۵۳ حکم اس کی طرف لٹتا ہے نہ کہ غیر کی طرف۔
 ۵۴ تو یہ کنیت کیوں رکھی؟ کیونکہ حکم تو ایسے عالم کا ہوتا ہے جسے رونہ کیا جاسکے اور یہ صفت صرف اللہ رب
 العزت کی ہے، کوئی دوسرا اس لائق کہاں۔ (کنز اقال الطیبی)
 ۵۵ یہ ہانی کی طرف سے کنیت رکھنے کا عندیہ ہے۔

۵۶ ہانی کا جواب آپ کے سوال کے مطابق بظاہر محسوس نہیں ہوتا کیونکہ آپ نے حصر فرمادیا تھا کہ حکم رانی
 باری تعالیٰ کی صفات خاصہ میں سے ہے اس کے جواب میں یہ کہنا کہ قوم نے مجھے یہ مرتبہ دے رکھا ہے کوئی معنی نہیں
 رکھتا، غالباً ان کا مقصود یہ ہے آپ نے جو فرمایا وہ ہی حق ہے میں اس لائق نہیں ہوں مگر میں کیا کروں میری قوم
 میرے لیے یہ لفظ استعمال کرتی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت ہی نرم اور احسن انداز میں سمجھایا کہ آپ کا
 یہ حال بہت خوب، مگر کنیت ابھی نہیں انہوں نے عرض کیا کہ میں کیا کنیت رکھوں تو آپ نے تجویز فرمادی ہے۔
 (ابو شریح)

۵۷ تمہاری کنیت ابو شریح ہے۔
 ۵۸ بعض لوگوں کی رائے یہ ہے مَا نَحْسَنَ صَدًا۔ میں مانا فیہ ہے اب معنی یہ ہوگا کہ اس اپنے عمل کے باوجود
 کنیت درست نہیں لیکن پہلی ترجمہ زیادہ واضح ہے۔

حضرت مسروق بیان کرتے ہیں کہ میری
 ملاقات حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 ہوئی فرمایا، آپ کون ہیں؟ عرض کیا میں
 مسروق بن ابدع ہوں حضرت عمر نے فرمایا
 کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو
 یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ابدع شیطان ہے
 (ابوداؤد، ابن ماجہ)

۲۵۵۸ وَعَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ
 لَقِيتُ عُمَرَ فَقَالَ مَنْ أَنْتَ
 قُلْتُ مَسْرُوقُ بْنُ الْأَجْدَعِ
 قَالَ عُمَرُ سَبَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 الْأَجْدَعُ شَيْطَانٌ۔

(مَدَاةُ أَبْنَوْدَاوَدَ وَابْنُ مَاجَةَ)

۱۵ یہ شاہیر تابعین میں سے ہیں۔

۱۶ جہش۔ دونوں کانوں، ہاتھوں اور ہونٹ کا کاٹ دینا ہے اور قاموس میں اجدع کا معنی شیطان
 تحریر کیا ہے۔ مسروق کے والد بڑے تابعین میں سے تھے سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے ان کا نام بدل کر عبد الرحمن
 رکھ دیا۔

۲۵۵۹ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ
 حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: روز قیامت ہمیں تمہارے اور تمہارے باپوں کے ناموں سے بلایا جائے گا تو اپنے اچھے نام رکھو۔

(مسند احمد، ابوداؤد)

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَاحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ.

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ)

۱۵ یہ تمام امت مسلمہ کے لیے اس میں باب از خود شامل ہوں گے، بعض روایات میں کہ روز قیامت ماں کے نام سے بلایا جائے گا اور اس کی متعدد حکمتیں بیان کی گئی ہیں ایک یہ کہ زنا سے پیدا ہونے والے بچوں کے لیے شرمندگی اور رسوائی نہ ہو دوسرا یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے والد ہی نہیں اور تیسرا یہ کہ امام حسن اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے شرف نسب کے اظہار کی خاطر ایسا ہو گا۔ اگر یہ روایت ثابت ہے تو لفظ آبا کو تغلیب پر محمول کیا جائے گا۔ جس طرح لفظ ابوبین ہے یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں صورتیں ہوں کبھی باپ اور کبھی ماں کے نام سے یا بعض کو باپ کے نام اور بعض کو ماں کے نام سے یا بعض مقلات پر ماں کے نام سے اور دیگر مقامات پر باپ کے نام سے بلایا جائے۔

۲۵۶۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَىٰ أَنْ يَجْمَعَ أَحَدُ ابْنَيْنِ إِسْمَهُمَا وَكُنْيَتَهُمَا وَيُسَمِّيَ مُحَمَّدًا أَبَا الْقَاسِمِ.

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ کوئی شخص آپ کے نام اور کنیت دونوں کو جمع کرے اور اسے محمد ابوالقاسم کہا جائے۔

(ترمذی)

۱۵ یہاں اعراب میں دو احتمال ہیں، رفع اور نصب اگر لفظ یسْمِیَ مجہول کا صیغہ ہو جس طرح کہ ترمذی، شرح السنۃ اور معانیج کے اکثر نسخوں میں ہے تو محمد پر پیش پڑھیں گے تو معنی ہو گا نام اور کنیت دونوں کو جمع کر کے نام نہ رکھا جائے اور اگر لفظ یسْمِیَ معروف ہو تو محمد پر زیبا آئے گی اب معنی ہو گا کہ وہ شخص جس کا نام محمد ہے وہ اپنی کنیت ابوالقاسم نہ رکھے۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم میرا نام رکھو تو

۲۵۶۲ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَمَّيْتُمْ بِإِسْمِي فَلَا تَكْتَحِبُوا

يَكْنِيْتِي - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ
ابْنُ مَاجَةَ وَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَ فِي
رَوَايَةٍ أُخْرَى دَاوُدُ قَالَ مَنْ
تَسَى بِاسْمِي فَلَا يَكُنْ
يَكْنِيْتِي وَ مَنْ تَكْتِي يَكْنِيْتِي
فَلَا يَتَسَمَّ بِاسْمِي -

میری کنیت نہ رکھو۔
(ترمذی، ابن ماجہ)

اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے
ابوداؤد میں ہے فرمایا جو شخص میرے نام
پر نام رکھے وہ میری کنیت نہ رکھے جو
میری کنیت رکھے وہ میرا نام
نہ رکھے۔

۱۵ ان احادیث میں اس بات کی تصریح ہے کہ دونوں کا جمع کرنا منع ہے تنہا نام رکھنا یا کنیت اس
میں کوئی حرج نہیں۔

۲۵۶۲ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ
امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي وَلَدْتُ غُلَامًا
فَسَمَّيْتُهُ مُحْتَدًا وَ كُنَّيْتُهُ
أَبَا الْقَاسِمِ فَذَكَرَ لِي إِنَّكَ
تَكْرَهُ ذَلِكَ فَقَالَ مَا الَّذِي
أَحَلَّ لِسْمِي وَ حَذَرَ كُنَّيْتِي
أَوْ مَا الَّذِي حَذَرَ كُنَّيْتِي
وَ أَحَلَّ لِسْمِي -

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی
ہے کہ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ
میرے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا ہے میں نے
اس کا نام محمد اور کنیت ابوالقاسم رکھی ہے
مجھے بتایا گیا ہے کہ آپ اسے ناپسند
فرماتے ہیں، آپ نے فرمایا وہ کونسی چیز ہے
جس نے میرا نام جائز اور میری کنیت ناجائز
فرمایا وہ کونسی چیز ہے جس نے میری کنیت
ناجائز اور میرا نام جائز کر دیا ہے۔

(ابوداؤد) امام محمد السنۃ نے کہا کہ یہ حدیث
غریب ہے۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ قَالَ مَعِي
السُّنَّةُ غَرِيبٌ)

۱۵ آپ کا نام اور کنیت جمع کر دی ہے۔

۱۶ نام اور کنیت کے جمع کرنے کو۔

۱۷ راوی کو شک ہے کہ آپ نے پہلے نام کا ذکر کیا یا کنیت کا، مقصود میں کوئی فرق نہیں لیکن محدثین الفاظ
روایت میں بھی احتیاط سے کام لیتے ہیں۔

اگر یہ حدیث صحیح ہو تو یہ دلالت کر رہی ہے کہ نام اور کنیت کا جمع کرنا منع نہیں، اس سے یہ واضح ہو

جاتا ہے جمع کرنے سے نہیں تنزیہ ہی ہے تحریر ہی نہیں۔ بعض محدثین کی رائے یہ ہے کہ جمع کی مانیت کے بارے میں وارد احادیث منسوخ ہیں۔

۴۵۶۳ وَعَنْ مُعْتَدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَسْمَأُئِيتَ ابْنَ وَلَدٍ لِي
بَعْدَكَ وَلَدًا أُسَمِّيهِ بِاسْمِكَ
وَأُكْنِيهِ بِكُنْيَتِكَ قَالَ
تَعَرَّ.

حضرت محمد بن حنیفہ اپنے والد گرامی سے
روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا
یا رسول اللہ اگر آپ کے بعد میرے ہاں بیٹا
پیدا ہو تو کیا اس کا نام اور کنیت
آپ کے نام اور کنیت پر رکھ دوں
فرمایا ہاں۔

(ابوداؤد)

(دَوَاةُ أَبِي دَاوُدَ)

۱۵ ایسا لو میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۵۲ یہ حدیث نام اور کنیت دونوں کو جمع کرنے کے جواز پر دال ہے جو لوگ دھال کے بعد بھی اس سے
منع کرتے ہیں ان کے نزدیک یہ حضرت علی کے لیے مخصوص ہے جیسا کہ ترمذی نہیں حضرت علی سے مروی ہے کہ یہ
فقط میرے لیے رخصت ہے۔ دوسروں کے لیے یہ جائز نہیں سابقہ گفتگو میں آچکا ہے کہ اس بارے میں علماء کے مختلف
اقوال ہیں۔ احادیث بھی مختلف ہیں۔ ہر ایک نے الگ الگ توجہ کی ہے صحیح رائے یہ ہے کہ آپ کا نام رکھنا جائز ہے
اور کنیت منع ہے، اس طرح نام اور کنیت کا جمع کرنا آپ کی ظاہری حیات میں اور بعد از دھال منع ہے۔

۴۵۶۴ وَعَنْ أَبِي كَثَّانٍ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَبْقُلُهُ كُنْتُ أَجْتَنِبُهَا
لِقَاءَ التَّزْمِيذِيِّ وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ لَا تَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ
هَذَا الرَّجُلِ وَفِي الْمَصَابِيحِ
صَحَّحَهُ.

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
میری کنیت اس بھڑی ٹا کے ساتھ رکھی
جسے میں چنا کرتا تھا ترمذی نے روایت
کر کے کہا کہ اس حدیث کو ہم اسی
سند سے جانتے ہیں اور مصابیح میں
اسے صحیح کہا ہے۔

۱۵ اس بھڑی کا نام حمزہ ہے بے نقطہ ما اور نقطہ والی ناء کے ساتھ، ایک بھڑی ہے جس کے ذائقے
میں تیزی اور ترشی ہے، فارسی میں اس بھڑی کو تیزک کہتے ہیں، عراق میں ہے حمزہ زبان کا تیزی محسوس کرنا مشروب
گھاس حمزہ اس بھڑی کو کہتے ہیں جس کا نام تیزک ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی نسبت سے

حضرت انس کی کینت ابو حمزہ رکھ دی۔

۵۲ وہی سند جو امام ترمذی نے اپنی جامع میں ذکر کی ہے یعنی حدیث غریب ہے اور اس کی ایک ہی

سند ہے۔

۵۳ وصت سند اور صحت حدیث میں کوئی منافات نہیں کیونکہ ممکن ہے سند حدیث فاحد ہو اور وہی سند

صحیح ہو جیسا کہ مقدمہ میں گذر چکا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں
کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بڑے
نام کو تبدیل فرما دیتے تھے۔
(ترمذی)

۴۵۶۵ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يُغَيِّرُ الْأَسْمَاءَ الْقَبِيحَةَ
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

۵۴ اور اس کی جگہ اچھا نام رکھ دیتے خواہ آدمی کا نام ہوتا یا کسی جگہ کا۔

۵۵ احادیث میں اس کی بہت سی مثالیں مروی ہیں ان میں سے بعض کا تذکرہ مولف نے کیا ہے۔

حضرت بشیر بن یونس اپنے چچا حضرت
اسامہ بن اذرعیہ سے رعایت کرتے
ہیں کہ ایک شخص کو احرم کہا جاتا تھا اور
وہ اس جماعت میں تھا جو رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی
تھی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے
پوچھا تیرا نام کیا ہے؟ عرض کیا
احرم فرمایا بلکہ تیرا نام زرعہ
ہے۔

۴۵۶۶ وَعَنْ بَشِيرِ بْنِ مَيْمُونٍ
عَنْ عَمِّهِ أَسَامَةَ بْنِ أَخْنَسٍ
أَنَّ رَجُلًا يُقَالُ لَهُ أَصْرَمُ
كَانَ فِي النَّفَرِ الَّذِي آتَوْا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا اسْمُكَ قَالَ أَصْرَمُ قَالَ
بَلْ أَنْتَ زُرْعَةُ.

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ابو داؤد نے روایت کر کے کہا
کہ حضور علیہ السلام نے عامیہ، عزیز
عزیز، شیطان، حکم، غراب
جباب، شہاب جیسے نام تبدیل
فرما دیئے اور کہا کہ

وَقَالَ غَيْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِسْمَ الْعَاصِ وَ
عَزِيزٍ وَ عَتَلَةٍ وَ كَسِيطٍ
وَالْحَكَمِ وَ غَرَابٍ وَ حُبَابٍ

و شہاب و قال تَرَكَتْ
 اَسَانِيْدَهَا لِاخْتِصَارِ
 ۱۵ بشیر باد پر زبرائین کے نیچے زیر، تابعی ثقہ اور صدوق ہیں، ابن معین کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔

۱۶ اخروی، ہمزہ پر زبر، فارسان دال پر زبر ہے، یہ تمیمی۔ بصری ہیں اس حدیث کی سند اور صحت محل نظر ہے۔ ان ہی سے ایک حدیث مروی ہے (کنذانی جامع الاصول) کاشف میں ہے کہ یہ صحابی ہیں۔

۱۷ اصرم۔ ہمزہ پر زبر، صلاساکن اور اس کے بعد ادا ہے۔
 ۱۸ نغز ایسی جماعت کو کہتے ہیں جس کی تعداد تین اور دس کے درمیان ہو۔
 ۱۹ زرعہ زاپہ پیش، رادساکن۔

۲۰ اصرم صرم سے مشتق تھا اس کا معنی ہے درخت کا ٹٹا حضور علیہ السلام نے اسے ناپسند فرمایا اور اسے زرعہ کے ساتھ بدل دیا زرعہ زراعت سے ہے جو خیر و برکت پر دال ہے۔
 ۲۱ عاص، عاصی کا مخفف ہے اس کی دلالت نافرمانی اور عدم اطاعت پر ہے حالانکہ مومن کا شعار اطاعت ہے۔

۲۲ عزیزہ یغزت اور غلبہ پر دال ہے جب کہ بندوں کا طریقہ غشوع و خضوع ہے۔
 ۲۳ عتد۔ لوہے کا وہ آلہ جس کا سر کھاڑے کی طرح ہوتا ہے اس کے ساتھ دیوار کو گرایا جاتا ہے دراصل اس کا معنی کسی چیز کو سختی سے کھینچنے کے ہیں اس میں درشتی اور سختی کا پہلو ہے اور مومن کا وصف نرمی و آسانی ہے
 ۲۴ شیطان اس کی تبدیلی کی مکت داغ ہے۔

۲۵ حکم یہ حکومت پر دال ہے حالانکہ حقیقۃً حکم اللہ تعالیٰ کا ہی ہے۔

۲۶ غراب وہ پرندہ (کوتا) جو مردار اور گندگی پر گرتا ہے اور یہ دودی اور بند میں بھی دال ہوتا ہے
 ۲۷ حجاب، یہ شیطان کا نام ہے، اس کا معنی سانپ بھی ہے، مراح میں ہے کہ حجاب ما پر پیش سانپ اور جی کو کہتے ہیں۔

۲۸ شہاب، اس شعلہ آگ کو کہا جاتا ہے جس سے شیاطین کو بھگایا جاتا ہے۔

۲۹ یا عدم اہتمام کی وجہ سے کہ وہ ایسی نہیں تھیں کہ ان پر احکام شرعیہ موقوف ہوں لیکن ان اہمار کا ذکر ضروری تھا جی کو آپ نے تبدیل فرمادیا۔

۳۰ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ
 حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ

قَالَ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَذَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
لِأَبِي مَسْعُودٍ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي
زَعْمُوا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ يَتَسَّ صَاطِيَةُ الرَّجُلِ
رَدَّاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ قَالَ إِنْ
أَبَا عُبَيْدٍ اللَّهُ حَدَّثَنِي

سے روایت ہے کہ انہوں نے ابو عبد اللہ
سے کہا یا ابو عبد اللہ نے ابو مسعود کو کہا
کہ آپ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو زعموا
کے بارے میں کیا فرماتے ہوئے سنا، انہوں
نے کہا میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے
ہوئے سنا کہ یہ آدمی کی بری تسواری ہے۔
ابو داؤد نے روایت کر کے کہا کہ ابو عبد اللہ
سے مراد حذیفہ ہیں۔

۵۱ راوی کو شک ہے (کہ سوال کس نے کیا) ابو مسعود انصاری مشہور ہیں ان کا تذکرہ متعدد مقامات پر ہوا ہے
ابو عبد اللہ سے مراد حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جیسا کہ آخر حدیث میں ہے۔

۵۲ لفظ زعموا مراد ہے، کہا جاتا ہے زعم فلاں کنایہ یعنی لوگوں کی طرف زعم کی نسبت کرنا کیسا ہے، نہایت میں
ہے کہ لفظ زعم، نادر پریش اور زبر کے ساتھ اس کا معنی ظن ہے، صراح میں اسے باب نصرینصر سے قرار دیا ہے
اور کہا کہ لفظ زعم، قول کے عدم صحت کی دلیل ہے قاموس میں ہے نادر پریش، زبر اور زبرینوں پڑھ سکتے ہیں
اس کا اطلاق حق و باطل اور صدق و کذب دونوں پر ہوتا ہے اکثر طوطی پر اس چیز پر اس کا اطلاق ہوتا ہے جس
میں شک ہو، ایک صحابی نے دوسرے سے پوچھا کہ حضور علیہ السلام اس کے بارے میں کیا فرمایا۔

۵۳ لفظ زعموا کو ابتداء کلام میں ذکر کر کے اپنی غرض کو حاصل نہیں کیا جاسکتا یہ اسی طرح ہے جس طرح بری
سواری پر سوار کسی منزل کی طرف جائے چونکہ لفظ زعم محض گمان و ظن کے لیے آتا ہے تو جس کلام کی ابتدا میں اس کا
ذکر آئے گا اس کا مدار ظن پر ہو گا نہ کہ جزم و یقین پر، گویا یہ اس بات کی دلیل ہو گا کہ یہ کلام ظنی طور پر ہے اس کی
سند یا ثبوت کوئی نہیں اس لیے ضروری ہے کہ روایت و حکایت بیان کرتے وقت اعتیاد و جزم سے کام لیا جائے
بے اعتماد روایت کو ترک کر دیا جائے، اسی لیے زعموا کو کذب کی سواری کہا گیا ہے دوسرا معنی یہ ہے کہ کسی کے لیے
جائز نہیں کہ زعم کی نسبت کرتے ہوئے یہ کہہ دے کہ فلاں نے زعم کیا ہے ہاں اگر جھوٹ کا یقین ہو اور مقصد یہ ہو کہ
لوگ اس کے جھوٹ اور دروغ گوئی سے دھوکہ نہ کھائیں تو پھر کہنے میں کوئی حرج نہیں ہو گا۔ جیسا کہ محدثین نے
کیا ہے۔

۵۴ یہ اکابر صحابہ میں سے ہیں اور حضور علیہ السلام کے رازدوں کے امین ہیں۔

۲۵۶۸ وَعَنْ حَذِيفَةَ عَنِ
حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ
اللَّهُ وَشَاءَ فُلَانٌ وَلَكِنْ
قُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ فُلَانٌ.

(مَدَاةُ أَحْمَدُ وَابْنُ دَاوُدَ)

وَفِي رِوَايَةٍ مُنْقَطِعًا قَالَ
لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ
وَشَاءَ مُحَمَّدٌ وَقُولُوا مَا
شَاءَ اللَّهُ وَخَدَّ.

(مَدَاةُ فِي شَرْحِ الشُّنَّةِ)

۱۵ کیونکہ یہ غیر کو اللہ کے مساوی بنانا ہے۔

۱۶ اگر کہنا ہے تو یہ طریقہ اختیار کرو۔ تاکہ دوسرے کا ارادہ اور مشیت اللہ تعالیٰ کے تابع ہو۔

۱۷ اس میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہائی تواضع اور غایت درجہ کی انکساری ہے کیونکہ کسی اور کے ذکر کرنے کی بالیقہ اجازت مرحمت فرمائی اور اپنے بارے میں فرمایا کہ میری مشیت کی بات نہ کرو بلکہ صرف اور صرف پروردگار کی مشیت کی طرف نسبت کرو۔

۲۵۶۹ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا

تَقُولُوا لِلْمُنَافِقِ سَيِّدًا فَإِنَّهُ

إِنْ يَكُ سَيِّدًا فَقَدْ آسَحَطْتُمْ

وَتَجَافَوْا.

(مَدَاةُ ابْنِ دَاوُدَ)

انہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا منافق
کو سردار نہ کہو اگر وہ تمہاری نظریں
سید ہے تو تم نے اپنے رب کو
ناراض کر لیا۔

(ابوداؤد)

۱۸ کافر، منافق، ناجو بھی اس میں داخل ہیں۔ منافق کی تخصیص اس لیے فرمادی کہ اس کا کفر مخفی ہوتا ہے۔
۱۹ اس میں مدح اور خوشامد کا احتمال ہو سکتا تھا لہذا اس سے منع کر دیا کہ منافق کو سردار نہیں کہنا چاہیے
۲۰ اس حدیث کو مختلف معانی پر محمول کیا گیا ایک یہ کہ منافق کے لیے سیادت اس کی اطاعت کا اعتراف
ہے۔ اور یہ اللہ کے غضب کا موجب ہے دوسرا یہ کہ منافق کو سید نہ کہو کیونکہ اسے سید کہنے سے اللہ تعالیٰ ناراض

ہوتا ہے گویا اس کے سید ہونے سے مراد اسے سید کہنا ہے (کذا قال الطیبری)
لیکن اس معنی میں تکلف و خفا ہے بعض حواشی میں ہے کہ اگر وہ منافق دنیا میں صاحب مال و جاہ تھا تو
پھر بھی تعظیم کا مستحق نہ تھا لہذا اس کی تعظیم سے اللہ تعالیٰ ناراض ہو گا اور اگر وہ دنیا میں صاحب جاہ و منصب نہ تھا
تو اسے سید کہنا ہی غلط بیانی ہے۔

الفصل الثالث

تیسری فصل

۲۵۶ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَبْرِ
بْنِ شَيْبَةَ قَالَ جَلَسْتُ إِلَى
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ فَحَدَّثَنِي
أَنَّ جَدَّكَ حَزَنًا قَدِيمًا عَلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ مَا اسْمُكَ قَالَ إِسْمَعِيلُ
حَزَنٌ قَالَ بَلْ أَنْتَ سَهْلٌ
قَالَ مَا أَنَا بِمُعْتَرٍ اسْمًا
سَمَانِيَةً أَرَيْتَ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ
فَمَا نَرَأَيْتَ فَيُضَا الْخُذُوكَةَ بَعْدُ
(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حضرت عبد الحمید بن جبیر بن شیبہ بیان
کرتے ہیں کہ میں سعید بن مسیب کے پاس بیٹھا
تھا تو انہوں نے مجھے یہ روایت بیان کی کہ ان
کے جد امجد حزن نامی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
حضور علیہ السلام کی خدمت اقدس میں حاضر
ہوئے تو آپ نے پوچھا تمہارا نام کیا ہے؟
عرض کیا میرا نام حزن ہے فرمایا بلکہ تم سہل
ہو، عرض کیا یہ میرے باپ نے جو نام رکھا ہے اسے
میں نہیں بدل سکتا۔ ابن مسیب کہتے ہیں کہ اس
کے بعد ہمیشہ ہمارے ہاں رنج و غم رہا
(بخاری)

۱۔ جبیر بن جیم پر پیش باہ پر زبر اور یا ساکن ہے۔

۲۔ شیبہ (شین پر زبر، یا ساکن) بن عثمان جہلی یہ اپنی پھر بھی حضرت سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور
حضرت سعید بن مسیب سے روایت کرتے ہیں اور ان سے ابن مسرج اور ابن عیینہ نے روایت کی ہے۔

۳۔ حزن۔ عا پر زبر اور نا ساکن ہے اس کا معنی سخت زمین ہے۔

۴۔ آپ نے نام تبدیل کرنے کے ارادہ سے فرمایا۔

۵۔ تیرا نام سہل رکھتا ہوں۔ یہ حزن کی ضد ہے اور اس کا معنی آسانی و نرمی کے ہیں۔

۶۔ کیونکہ انہوں نے حضور علیہ السلام کا منتخب نام نہیں رکھا تھا۔

۷۔ یہ حزن بن دہب بن عابد مخزومی و قریشی ہیں اور جاہلیت میں قریش کے سرداروں میں سے تھے

مہاجر ہیں ان کے صاحبزادے کا نام صیب اور ان کے بیٹے کا نام سعید ہے، یہ بیعت رضوان میں شامل تھے، غالباً یہ اس وقت کا معاملہ ہے جب انہوں نے حفاظت اسلام کی خاطر ہجرت کی چونکہ ابھی صدق ایمان اور تہذیب اخلاق سے مشرف نہ تھے اس لیے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقررہ کردہ نام نہ رکھا۔

حضرت ابو وہب جشمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انبیاء کے ناموں پر نام رکھا کرو اور اللہ تعالیٰ کے محبوب نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں اور بہت سے بچے نام عارث و حمام اور بدر نام کہ عرب و مرہ ہیں۔

۲۵۱۱ عَنْ أَبِي وَهْبٍ الْجُشَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَمُّوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَ أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَ أَصْدَقُهَا عَارِثٌ وَ هَمَامٌ وَ أَقْبَحُهَا حَرْبٌ وَ مُرَّةٌ۔

(ابوداؤد)

(دَوَاۓُ أَبُو دَاوُدَ)

۱۔ واقع کے مطابق ہیں کیونکہ عارث کا معنی کاسب ہے، قاموس میں ہے حرث، کسب، جمع مال اور کھیتی کو کہتے ہیں۔ اور ہمام، ہم یعنی قصد ارادہ سے ہے اور اگر کوئی شخص ایسی صفت سے خالی نہیں ہوتا اگر معنی نساہت کو پیش نظر رکھا جائے تو حضور علیہ السلام کے اس ارشاد عالی کے پیش نظر یہ نیک مالی کی علامت ہے۔

۲۔ اَسْمَاءُ مَزْرَعَةٍ الْآخِرَةِ دنیا آخرت کی کھیتی ہے اس حوالے سے ہر شخص میں نراعت کا عمل موجود ہے۔ ابتدا آپ نے انبیاء کے نام رکھنے کا حکم دیا چونکہ اس میں تزکیہ نفس اور رفعت شان کا شائبہ تھا اس لیے آپ نے عبد اللہ اور عبد الرحمن جیسے نام (جو تواضع اور خضوع پر دال ہیں) رکھنے کی تلقین کی جب آپ نے محسوس فرمایا کہ حقوق عبودیت میں کوتاہی ممکن ہونے کی وجہ سے اس میں بھی کذب نہ ہو تو اس لیے عارث و ہمام کے بارے میں فرمایا کیونکہ بلاشبہ نفس الامر کے مطابق ہیں علامہ طیبی نے بھی اسی طرح فرمایا ہے۔

۳۔ کیونکہ یہ لڑائی، قتل، جدال، کڑوی طبیعت اور کراہت پر دال ہیں۔

